

# إحياء علوم الدين

## للإمام الغزالي

مع مقدمة في التصوف الإسلامي ودراسة تحليلية لشخصية الغزالي  
وفلسفته في الإحياء  
بمقترح

الدكتور بدوي طه  
الأستاذ المساعد بكلية دار العلوم  
بجامعة القاهرة

الجزء الثالث

دار النشر: المكتبة العربية  
ميسى البابي الحلبي وشركاه



« إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٍ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ »  
(قرآن كريم)

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(كتاب شرح عجائب القلب)  
وهو الأول من ربيع المهلكات

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي تتجبر دون إدراك جلاله القلوب والخواطر ، وتدهش في مبادئ إشراق أنواره الأحداق والنواظر ، للطلع على خفيات السرائر ، العالم بمكنونات الضمائر ، المستغنى في تدبير مملكته عن المشاور وللوازر ، مقاب القلوب وغفار الذنوب ، وستار العيوب ، ومفرج الكروب . والصلاة على سيد المرسلين ، وجامع شمل الدين ، وقاطع دابر الملحدين ، وعلى آله الطيبين الطاهرين ، وسلم كثيرا .

أما بعد : فشرف الانسان وفضيلته التي فاق بها جملة من أصناف الخلق باستعداده لمعرفة الله سبحانه التي هي في الدنيا جماله وكلامه ونفوره وفي الآخرة عدته وذخره وإنما استعد للمعرفة بقلبه لا بجوارحه من جوارحه ، فالقلب هو العالم بالله وهو المتقرب إلى الله وهو العامل لله وهو الساعي إلى الله وهو المكشف بما عند الله ولديه ، وإنما الجوارح أتباع وخدم وآلات يستخدمها القلب ويستعملها استعمال المالك للعبد واستخدام الراعي للرعية والصانع للآلة فالقلب هو القبول عند الله إذا سلم من غير الله وهو المحبوب عن الله إذا صار مستغرقا بغير الله وهو الطالب وهو الخاطب وهو اللعاب وهو الذي يسعد بالقرب من الله فيفلح إذا زكاه وهو الذي يغيب ويشق إذا دنسه ودساه وهو للطبع بالحقيقة لله تعالى وإنما الذي ينتشر على الجوارح من العبادات أنواره ، وهو العاصي للتمرّد على الله تعالى وإنما الساري إلى الأعضاء من الفواحش آثاره ، وباطلامه واستنارته تظهر ع الحسن الظاهر ومساويه إذ كل إناء ينضح بما فيه ، وهو الذي إذا عرفه الانسان فقد عرف نفسه وإذا عرف نفسه فقد عرف ربه وهو الذي إذا جهله الانسان فقد جهل نفسه وإذا جهل نفسه فقد جهل ربه ومن جهل قلبه فهو بغيره أجهل إذ أكثر الخلق جاهلون بقلوبهم وأنفسهم وقد حيل بينهم وبين أنفسهم فإن الله يحول بين المرء وقلبه ويحول بين المرء وبين نفسه عن مشاهدته ومراقبته ومعرفة صفاته وكيفية ثقليه بين أصبعين من أصابع الرحمن وأنه كيفيهوى مرة إلى أسفل السافلين وينخفض إلى أفق الشياطين وكيف يرتفع أخرى إلى أعلى عليين ويرتقي إلى عالم الملائكة المقربين ومن لم يعرف قلبه ليراقبه وبراعيه ويرصد لما يلوح من خزائن اللكوت عليه وفيه فهو بمن قال الله تعالى فيه - نسوا الله فأنساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون - فمعرفة القلب وحقيقة أوصافه أصل الدين وأساس طريق السالكين . وإذ فرغنا

(كتاب عجائب القلب)

[ الباب الثلاثون في  
تفاصيل أخلاق  
الصوفية ]  
من أحسن أخلاق  
الصوفية التواضع ولا  
يلبس العبد لبسة أفضل  
من التواضع ومن ظفر  
بكنز التواضع والحكمة  
يقيم نفسه عند كل  
أحد مقدارا يعلم أنه  
يقيم ويقيم كل أحد  
على ما عنده من نفسه  
ومن رزق هذا فقد  
استراح وأراح وما  
يعقلها إلا العالمون .  
أخبرنا أبو زرعة عن  
أبيه الحافظ للقدس  
قال أنا عثمان بن عبد الله  
قال أنا عبد الرحمن  
ابن إبراهيم قال ثنا  
عبد الرحمن بن حمدان  
قال ثنا أبو حاتم الرازي

من الشطر الأول من هذا الكتاب من النظر فيما يجري على الجوارح من العبادات والعادات وهو العلم الظاهر ووعدنا أن نشرح في الشطر الثاني ما يجري على القلب من الصفات للهلكات والنجيات وهو العلم الباطن فلا بد أن تقدم عليه كتابين كتاباً في شرح عجائب صفات القلب وأخلاقه وكتاباً في كيفية رياضة القلب وتهذيب أخلاقه ثم تندفع بعد ذلك في تفصيل المهلكات والنجيات فلنذكر الآن من شرح عجائب القلب بطريق ضرب الأمثال ما يقرب من الأفهام فإن التصريح بعجائبه وأسراره الداخلة في جملة عالم الملكوت مما يكل عن دركه أكثر الأفهام .

( بيان معنى النفس ، والروح ، والقلب ، والعقل ، وما هو المراد بهذه الأسماء )

اعلم أن هذه الأسماء الأربعة تستعمل في هذه الأبواب ، ويقال في حق العلماء من يحيط بهذه الأسماء واختلاف معانيها وحدودها ومسمياتها ، وأكثر الأغاليط منشؤها الجهل بمعنى هذه الأسماء واشتراكها بين مسميات مختلفة ونحن نشرح في معنى هذه الأسماء ما يتعلق بفرضنا . اللفظ الأول : لفظ القلب وهو يطلق لمعنيين : أحدهما اللحم الصوري الشكل للودع في الجانب الأيسر من الصدر وهو لحم مخصوص وفي باطنه تجويف وفي ذلك التجويف دم أسود هو منبع الروح ومعدنه ، ولسنا نقصد الآن شرح شكله وكيفيته إذ يتعلق به غرض الأطباء ولا يتعلق به الأغراض الدينية وهذا القلب موجود للبهائم بل هو موجود للميت ونحن إذا أطلقنا لفظ القلب في هذا الكتاب لم نعن به ذلك فإنه قطعة لحم لا قدر له وهو من عالم الملك والشهادة إذ تدركه البهائم بحاسة البصر فضلاً عن الآدميين . والمعنى الثاني هو لطيفة ربانية روحانية لها بهذا القلب الجسماني تعلق وتلك اللطيفة هي حقيقة الانسان وهو الإدراك العالم العارف من الانسان وهو المخاطب والمعاقب والمطالب ولها علاقة مع القلب الجسماني وقد تحيرت عقول أكثر الخلق في إدراك وجه علاقته فان تعلقه به يضاهي تعلق الأعراض بالأجسام والأوصاف بالموصوفات أو تعلق المستعمل للآلة بالآلة أو تعلق المتمكن بالمكان وشرح ذلك مما تنوّه لمعنيين : أحدهما أنه متعلق بعلوم المكاشفة وليس غرضنا من هذا الكتاب إلقاء العلوم للعامة . والثاني أن تحقيقه يستدعي إفشاء سر الروح وذلك مما لم يتكلم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) فليس لغرضه أن يتكلم فيه ، والمقصود أننا إذا أطلقنا لفظ القلب في هذا الكتاب أردنا به هذه اللطيفة وغرضنا ذكر أوصافها وأحوالها لا ذكر حقيقتها في ذاتها وعلم العامة يشتر إلى معرفة صفاتها وأحوالها ولا يفتر إلى ذكر حقيقتها . اللفظ الثاني : الروح وهو أيضاً يطلق فيما يتعلق بجنس غرضنا لمعنيين : أحدهما جنس لطيف منبعه تجويف القلب الجسماني فينشر بواسطة العروق الضواري إلى سائر أجزاء البدن وجريانه في البدن وفيضان أنوار الحياة والحس والبصر والسمع والشم منها على أعضائها يضاهي فيضان النور من السراج الذي يدار في زوايا البيت فإنه لا يتم إلى جزء من البيت إلا ويستنير به والحياة مثالها النور الحاصل في الحيطان والروح مثالها السراج وسريان الروح وحركته في الباطن مثال حركة السراج في جوانب البيت بتحريك محركه والأطباء إذا أطلقوا لفظ الروح أرادوا به هذا المعنى وهو بخار لطيف أنضجته حرارة القلب وليس شرحه من غرضنا إذ يتعلق به غرض الأطباء الذين يعالجون الأبدان ، فأما غرض أطباء الدين المعالجين للقلب حتى ينساق إلى جوار رب العالمين فليس يتعلق بشرح هذه الروح أصلاً . المعنى الثاني هو اللطيفة العالمة للدركة من الانسان وهو الذي

(١) حديث أنه صلى الله عليه وسلم لم يتكلم في الروح متفق عليه من حديث ابن مسعود في سؤال اليهود عن الروح وفيه فأمسك النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرد عليهم فقلت أنه يوحى إليه الحديث وقد تقدم .

قال ثنا النضر بن عبد الجبار قال أنا ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب عن سنان بن سعد عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « إن الله تعالى أوحى إلى أن تواضعوا ولا يبغي بعضكم على بعض » وقال عليه السلام في قوله تعالى - قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني - قال على البر والتقوى والرهبة وذلة النفس ، وكان من تواضع رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجيب دعوة الحر والعبد ويقبل الهدية ولو أنها جرعة لبن أو فخذ أرنب ويكافئ عليها ويأكلها



شرحناه في أحد معاني القلب وهو الذى أراده الله تعالى بقوله - قل الروح من أمر ربي - وهو أمر عجيب ربانى تعجز أكثر العقول والأفهام عن درك حقيقته . اللفظ الثالث : النفس وهو أيضا مشترك بين معان ويتعلق بفرضنا منه معان : أحدها أنه يراد به المعنى الجامع لقوة الغضب والشهوة في الانسان على ماسياتى شرحه وهذا الاستعمال هو الغالب على أهل التصوف لأنهم يريدون بالنفس الأصل الجامع للصفات المذمومة من الانسان فيقولون لا بد من مجاهدة النفس وكسرها وإليه الإشارة بقوله عليه السلام « أعدى عدوك نفسك التى بين جنبيك <sup>(١)</sup> » . المعنى الثانى هو اللطيفة التى ذكرناها التى هى الانسان بالحقيقة وهى نفس الانسان وذاته ولكنها توصف بأوصاف مختلفة بحسب اختلاف أحوالها فإذا سكنت تحت الأمر وزايلها الاضطراب بسبب معارضة الشهوات سميت النفس للطمئنة قال الله تعالى فى مثلها - يا أيها النفس الطمئنة ارجعى إلى ربك راضية مرضية - والنفس بالمعنى الأول لا يتصور رجوعها إلى الله تعالى فانها مبعدة عن الله وهى حزب الشيطان وإذا لم يتم سكونها ولكنها صارت مدافعة للنفس الشهوانية ومعارضة عليها سميت النفس اللوامة لأنها تلوم صاحبها عند تقصيره فى عبادة مولاه قال الله تعالى - ولا أقسم بالنفس اللوامة - وإن تركت الاعتراض وأذعنت وأطاعت لمقتضى الشهوات ودواعى الشيطان سميت النفس الأمارة بالسوء قال الله تعالى إخبارا عن يوسف عليه السلام أو امرأة العزيز - وما أبرئ نفسي إن النفس لأمارة بالسوء - وقد يجوز أن يقال للراد بالأمارة بالسوء هى النفس بالمعنى الأول فاذا نال النفس بالمعنى الأول مذمومة غاية الذم والمعنى الثانى محمودة لأنها نفس الانسان أى ذاته وحقيقته العالمة بالله تعالى وسائر المعلومات . اللفظ الرابع : العقل وهو أيضا مشترك لمعان مختلفة ذكرناها فى كتاب العلم ، والمتعلق بفرضنا من جملتها معان : أحدها أنه قد يطلق ويراد به العلم بمحقائق الأمور فيكون عبارة عن صفة العلم الذى يحل القلب . والثانى أنه قد يطلق ويراد به الإدراك للعلوم فيكون هو القلب أعنى تلك اللطيفة ، ونحن نعلم أن كل عالم فله فى نفسه وجود هو أصل قائم بنفسه والعلم صفة حالة فيه والصفة غير الموصوف والعقل قد يطلق ويراد به صفة العالم وقد يطلق ويراد به محل الإدراك أعنى الإدراك وهو المراد بقوله عليه السلام « أول ما خلق الله العقل <sup>(٢)</sup> » فإن العلم عرض لا يتصور أن يكون أول مخلوق بل لا بد وأن يكون المحل مخلوقا قبله أومعه ولأنه لا يمكن الخطاب معه وفى الخبر أنه قال له تعالى أبل فأقبل ثم قال له أدبر فأدبر الحديث فاذا نال كاشف لك أن معانى هذه الأسماء موجودة وهى القلب الجسمانى والروح الجسمانى والنفس الشهوانية والعلوم فهذه أربعة معان يطلق عليها الألفاظ الأربعة ومعنى خامس : وهى اللطيفة العالمة للإدراك من الانسان والألفاظ الأربعة بحملتها تتوارد عليها فالمعنى خمسة والألفاظ أربعة وكل لفظ أطلق لمعنيين وأكثر العلماء قد اتبس عليهم اختلاف هذه الألفاظ وتواردتها فتراهم يتكلمون فى الخواطر ويقولون هذا خاطر العقل وهذا خاطر الروح وهذا خاطر القلب وهذا خاطر النفس وليس يدرك الناظر اختلاف معانى هذه الأسماء ولأجل كشف الغطاء عن ذلك قد منّا شرح هذه الأسماء وحيث ورد فى القرآن والسنة لفظ القلب فالمراد به المعنى الذى يفقه من الانسان ويعرف حقيقة الأشياء وقد يكتفى عنه بالقلب الذى فى الصدر لأن بين تلك اللطيفة وبين جسم القلب علاقة خاصة فانها وإن كانت متعلقة بسائر البدن ومستعملة له ولكنها تتعلق به بواسطة القلب فتعلقها الأول بالقلب وكأنه عليها وعلمكها وأطالها ومطيتها ولذلك شبه سهل التسترى القلب بالعرش والصدر بالكبرى فقال القلب هو العرش

(١) حديث أعدى عدوك نفسك التى بين جنبيك البيهقى فى كتاب الزهد من حديث ابن عباس وفيه محمد بن عبد الرحمن بن غزوان أحد الرواة (٢) حديث أول ما خلق الله العقل وفى الخبر أنه قال له أبل فأقبل وقال أدبر فأدبر الحديث تقدم فى العلم .

ولا يستكبر عن إجابة  
لأمة والسكين وأخبرنا  
أبو زرعة إجازة عن  
ابن خلف إجازة عن  
السلي قال أنا أحمد بن  
على المقرئ قال أنا محمد  
ابن للنهال قال حدثني  
أبى عن محمد بن جابر  
النجاني عن سليمان بن  
عمرو بن شعيب عن  
أبيه عن جده قال قال  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم « إن من  
رأس التواضع أن تبدأ  
بالسلام على من لقيت  
وترد على من سلم  
عليك وأن ترضى  
بالدون من المجلس وأن  
لا تحب للدحة والتزكية  
والبر » وورد أيضا عنه  
عليه السلام « طوبى  
لمن تواضع من غير

والصدر هو الكرسي ولا يظن به أنه يرى أنه عرش الله وذكره فان ذلك محال بل أراد به أنه مما يكتبه والمجرى الأول لتدبيره وتصرفه فهما بالنسبة إليه كالعرش والكرسي بالنسبة إلى الله تعالى ولا يستقيم هذا التشبيه أيضا إلا من بعض الوجوه وشرح ذلك أيضا لا يليق بفرضا قلنجاوزه .

( بيان جنود القلب )

قال الله تعالى - وما يعلم جنود ربك إلا هو - فله سبحانه في القلوب والأرواح وغيرهما من العوالم جنود مجتدة لا يعرف حقيقتها وتفصيل عددها إلا هو ونحن الآن نشير إلى بعض جنود القلب فهو الذي يتعلق بفرضا وله جندان جند يرى بالأبصار وجند لا يرى إلا بالبصائر وهو في حكم الملك والجنود في حكم الخدم والأعوان فهذا معنى الجند فأما جنده للشاهد بالعين فهو اليد والرجل والعين والأذن واللسان وسائر الأعضاء الظاهرة والباطنة فان جميعها خادمة للقلب ومسخرة له فهو للتصرف فيها وللرد لها وقد خلقت مجبولة على طاعته لا تستطيع له خلافا ولا عليه تمردا فاذا أمر العين بالانفتاح افتتحت وإذا أمر الرجل بالحركة تحركت وإذا أمر اللسان بالكلام وجزم الحكم به تكلم وكذا سائر الأعضاء وتسخير الأعضاء والحواس للقلب يشبه من وجه تسخير الملائكة لله تعالى فانهم مجبولون على الطاعة لا يستطيعون له خلافا بل لا يصبون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون وإنما يفرقان في شيء وهو أن الملائكة عليهم السلام عالمه بطاعتها وامثالها والأجناف تطيع القلب في الانفتاح والانطباع على سبيل التسخير ولا خير لها من نفسها ومن طاعتها للقلب وإنما اقتصر القلب إلى هذه الجنود من حيث اقترانه إلى المركب والازداد لسفره الذي لأجله خلق وهو السفر إلى الله سبحانه وقطع المنازل إلى لقاءه فلا جله خلقت القلوب قال الله تعالى - وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون - وإنما مركبه البدن وزاده العلم وإنما الأسباب التي توصله إلى الزاد وتمكنه من الزود منه هو العمل الصالح وليس يمكن العبد أن يصل إلى الله سبحانه ما لم يسكن البدن ولم يجاوز الدنيا فان المنزل الأدنى لا بد من قطعه للوصول إلى المنزل الأقصى فالدنيا مزرعة الآخرة وهي منزل من منازل الهدى وإنما سميت دنيا لأنها أدنى المنزلين فاضطر إلى أن يتزود من هذا العالم فالبدن مركبه الذي يصل به إلى هذا العالم فافتقر إلى تعهد البدن وحفظه وإنما يحفظ البدن بأن يجلب إليه ما يوافقه من الغذاء وغيره وأن يدفع عنه ما ينافيه من أسباب الهلاك فافتقر لأجل جلب الغذاء إلى جندين باطن وهو الشهوة وظاهر وهو اليد والأعضاء الجالبة للغذاء فخلق في القلب من الشهوات ما احتاج إليه وخلقت الأعضاء التي هي آلات الشهوات فافتقر لأجل دفع للهلكات إلى جندين باطن وهو الغضب الذي به يدفع للهلكات وينتقم من الأعداء وظاهر وهو اليد والرجل الذي بهما يعمل بمقتضى الغضب وكل ذلك بأمر خارجة فالجوارح من البدن كالأسلحة وغيرها ثم المحتاج إلى الغذاء ما لم يعرف الغذاء لم تنفعه شهوة الغذاء وإلغى فافتقر للمعرفة إلى جندين باطن وهو إدراك السمع والبصر والشم واللمس والدوق وظاهر وهو العين والأذن والأنف وغيرها وتفصيل وجه الحاجة إليها ووجه الحكمة فيها يطول ولا تحويه مجلدات كثيرة وقد أشرنا إلى طرف يسير منها في كتاب الشكر فليقتنع به فجملة جنود القلب تحصرها ثلاثة أصناف صنف باعث ومستحث إما إلى جلب النافع للوافق كالشهوة وإما إلى دفع الضار للنافي كالغضب وقد يعبر عن هذا الباعث بالإرادة والثاني هو المحرك للأعضاء إلى تحصيل هذه المقاصد ويعبر عن هذا الثاني بالقدرته وهي جنود مبنوثة في سائر الأعضاء لا سيما العضلات منها والأوتار والثالث هو للدرك للتعرف للأشياء كالجواسيس وهي قوة البصر والسمع والشم والدوق واللمس وهي مبنوثة في أعضاء معينة ويعبر عن هذا بالعلم والادراك ومع كل واحد من هذه الجنود الباطنة جنود ظاهرة وهي الأعضاء المركبة من الشحم واللحم والعصب

منقصة وذلك في نفسه  
من غير مسكنة مثل  
الجند عن التواضع  
فقال خفض الجناح  
ولين الجانب . وسئل  
الفضيل عن التواضع  
فقال تخضع للحق  
وتتقاد له وتقبله عن  
قاله وتسمع منه . وقال  
أيضا من رأى لنفسه  
قيمة فليس له في  
التواضع نصيب . وقال  
وهب بن منبه مكتوب  
في كتب الله إني  
أخرجت الدر من  
صلب آدم فلم أجد قلبا  
أشد تواضعا إلى من  
قلب موسى عليه  
السلام فلذلك اصطفيته  
وكلمته ، وقيل من  
عرف كوامن نفسه  
لم يطمع في العلو

والدم والعظم التي أعدت آلات لهذه الجنود فان قوة البطش إنما هي بالأصابع وقوة البصر إنما هي بالعين وكذا سائر القوى ولنا تسكلم في الجنود الظاهرة أعنى الأعضاء فاتها من عالم الملك والشهادة وإنما تسكلم الآن فيما أيدت به من جنود لم يروها وهذا الصنف الثالث وهو للدرك من هذه الجملة ينقسم إلى ما قد أسكن للنازل الظاهرة وهي الحواس الخمس أعنى السمع والبصر والشم والذوق واللمس وإلى ما أسكن منازل باطنة وهي تجاوبف الدماغ وهي أيضا خمسة فان الانسان بعد رؤية الشيء يغمض عينه فيدرك صورته في نفسه وهو الخيال ثم تبقى تلك الصورة معه بسبب شيء يحفظه وهو الجنود الخائضين يتفكر فيما حفظه فيركب بعض ذلك إلى البعض ثم يتذكر ما قد نسيه ويعود إليه ثم يجمع جملة معاني المحسوسات في خياله بالحس المشترك بين المحسوسات في الباطن حس مشترك وتخيل وتفكر وتذكر وحفظ ولولا خلق الله قوة الحفظ والفكر والذكر والتخيل لكان الدماغ يخاو عنه كما يخاو اليد والرجل عنه فذلك القوى أيضا جنود باطنة وأما كثرها أيضا باطنة فهذه هي أقسام جنود القلب وشرح ذلك بحيث يدركه فهم الضعفاء بضرب الأمثلة بطول ومقصود مثل هذا الكتاب أن يقتنع به الأقوياء والفحول من العلماء ولكننا نجهد في تفهيم الضعفاء بضرب الأمثلة ليقرب ذلك من أفهامهم .

#### ( بيان أمثلة القلب مع جنوده الباطنة )

اعلم أن جندي الغضب والشهوة قد يتقادان للقلب اقيادا تاما فيعينه ذلك على طريقه الذي يسلكه وتحسن مراقبتهما في السفر الذي هو بصده وقد يستعصيان عليه استعصاء بني وتمرد حتى يملكاه ويستبداه وفيه هلاكه واقطاعه عن سفره الذي به وصوله إلى سعادة الأبد وللقلب جنود آخرو هو العلم والحكمة والتفكير كما سيأتي شرحه وحقه أن يستعين بهذا الجنود فانه حزب الله تعالى على الجنود الآخرين فانهما قد يلتحقان بحزب الشيطان فان ترك الاستعانة وسلط على نفسه جنود الغضب والشهوة هلك يقينا وخسر خسرانا مبينا وذلك حالة أكثر الخلق فان عقولهم صارت مسخرة لشهواتهم في استبطاء الحيل لقضاء الشهوة وكان ينبغي أن تكون الشهوة مسخرة لعقولهم فيما يفكر العقل إليه ونحن نقرب ذلك إلى فهمك بثلاثة أمثلة . المثال الأول : أن نقول مثل نفس الانسان في بدنه أعنى بالنفس اللطيفة للذكورة ككلم ملك في مدينته ومملكته فان البدن مملكة النفس وعالمها ومستقرها ومدينتها وجوارحها وقواها بمنزلة الصناع والعملة والقوة العقلية الفكرة له كالمشير الناصح والوزير العاقل والشهوة له كالعبد السوء يجلب الطعام والميرة إلى المدينة والغضب والحمية له كصاحب الشرطة والعبد الجالب للميرة كذاب مكار خداع خبيث يتمثل بصورة الناصح ويحت نصحه الشر الهاطل والسم القاتل وديدنه وعادته منازعة الوزير الناصح في آرائه وتديراته حتى لا يخلو من منازعته ومعارضته ساعة كما أن الوالي في مملكته إذا كان مستغنيا في تديراته بوزيره ومستشير الله ومعرضه عن إشارة هذا العبد الخبيث مستدلا بإشارته في أن الصواب في قضيض رأيه أدبه صاحب شرطة وساسه لوزيره وجعله مؤتمرا له مسلطا من جهته على هذا العبد الخبيث وأتباعه وأنصاره حتى يكون العبد مسوسا لاسائسا وأمورا مدبرا لا أميرا مدبرا استقام أمر بلده وانتظم العدل بسببه فكذلك النفس متى استعانت بالعقل وأدبت بحمية الغضب وسلطها على الشهوة واستعانت باحداها على الأخرى تارة بأن تقلل مرتبة الغضب وتلوانه بمخالفة الشهوة واستدراجها وتارة بقمع الشهوة وقهرها بتسليط الغضب والحمية عليها وتقيح مقتضياتها اعتدلت قواها وحسنت أخلاقها ومن عدل عن هذه الطريقة كان كمن قال الله تعالى فيه - أفرأيت من اتخذ إلهه هواه وأضله الله على علم - وقال تعالى - واتبع هواه فشه كمثل الكلب إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث - وقال عز وجل فيمن نهى النفس عن الهوى

والشرف ويسلك سبيل التواضع فلا يخاصم من يذمه ويشكر الله لمن يحمده وقال أبو حفص من أحب أن يتواضع قلبه فليصحب الصالحين وليترجم بحرمتهم فمن شدة تواضعهم في أنفسهم يقتدى بهم ولا يتكبر . وقال لقمان عليه السلام لكل شيء مطية ومطية العمل التواضع . وقال النوري خمسة أنفس أعز الخلق في الدنيا عالم زاهد وقيه صوفي وغني متواضع وقير شاكر وشريف سني . وقال الجلال لولا شرف التواضع كنا إذا مشينا نخطو وقال يوسف بن أسباط وقد سئل ما غاية التواضع قال أن تخرج

- وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى - وسيأتي كيفية مجاهدة هذه الجنود وتسلط بعضها على بعض في كتاب رياضة النفس إن شاء الله تعالى . للثال الثاني : اعلم أن البدن كالمدينة والعقل أعنى للدرك من الانسان كملك مدبر لها وقواء للدركة من الحواس الظاهرة والباطنة بكنوده وأعوانه وأعضاؤه كرعيته والنفس الأمانة بالسوء التي هي الشهوة والغضب كعدو ينازعه في مملكته ويسعى في إهلاك رعيته فصار بدنه كرباط وثغر ونفسه كقيم فيه مرابط فان هو جاهد عدوه وهزمه وقهره على ما يحب حمد أثره إذا عاد إلى الحضرة كما قال الله تعالى - والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة - وإن ضيع ثمره وأهمل رعيته ذم أثره فاتم من عند الله تعالى فيقال له يوم القيامة ياراعى السوء أكلت اللحم وشربت اللبن ولم تأو الصالة ولم تجبر الكسير اليوم أتممت منك (١) كما ورد في الخبر وإلى هذه المجاهدة الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم «رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر (٢)» للثال الثالث : مثل العقل مثال فارس متصيد وشهوته كفرسه وغضبه ككلبه فمضى كان الفارس حاذقا وفرسه مروضاً وكلبه مؤدباً معلماً كان جديراً بالنجاح ومضى كان هو في نفسه أخرق وكان الفرس جموحاً والكلب عقوراً فلافرسه ينفث تحته منقاداً ولا كلبه يسترسل بأشارته مطيعاً فهو خليق بأن يعطى فضلاً عن أن ينال ما طلب وأنما خرق الفارس مثل جهل الانسان وقلة حكمته وكلال بصيرته وجماح الفرس مثل غلبة الشهوة خصوصاً شهوة البطن والفرج وعقر الكلب مثل غلبة الغضب واستيلائه . نسأل الله حسن التوفيق بلطفه .

### ( بيان خاصية قلب الانسان )

اعلم أن جملة ما ذكرناه قد أنعم الله به على سائر الحيوانات سوى الآدمي إذ للحيوان الشهوة والغضب والحواس الظاهرة والباطنة أيضاً حتى إن الشاة ترى الذئب بعينها فتلجم عداوته بقلبها قهرت منه فذلك هو الإدراك الباطن فلنذكر ما يختص به قلب الانسان ولأجله عظم شرفه واستأهل القرب من الله تعالى وهو راجع إلى علم وإرادة أما العلم فهو العلم بالأمور الدنيوية والأخروية والحقائق العقلية فان هذه أمور وراء المحسوسات ولا يشاركها فيها الحيوانات بل العلوم الكلية الضرورية من خواص العقل إذ يحكم الانسان بأن الشخص الواحد لا يتصور أن يكون في مكانين في حالة واحدة وهذا حكم منه على كل شخص ومعلوم أنه لم يدرك بالحس إلا بعض الأشخاص فحكمه على جميع الأشخاص زائد على ما أدركه الحس وإذا فهمت هذا في العلم الظاهر الضروري فهو في سائر النظريات أظهر وأما الإرادة فانه إذا أدرك بالعقل عاقبة الأمر وطريق الصلاح فيه انبعث من ذاته شوق إلى جهة للصلحة وإلى تعاطي أسبابها والإرادة لها وذلك غير إرادة الشهوة وإرادة الحيوانات بل يكون على ضد الشهوة فان الشهوة تنفر عن القصد والحجامة والعقل يريد بها ويطلبها ويسذل المال فيها والشهوة تميل إلى لذائذ الأطعمة في حين للرض والعقل يجد في نفسه زاجراً عنها وليس ذلك زاجر الشهوة ولو خلق الله العقل للعرف بعواقب الأمور ولم يخلق هذا الباعث المحرك للأعضاء على مقتضى حكم العقل لكان حكم العقل ضائعاً على التحقيق فاذن قلب الانسان اجتنى بعلم وإرادة ينفك عنها سائر الحيوان بل ينفك عنها الصبي في أول الفطرة وإنما يحدث ذلك فيه بعد البلوغ وأما الشهوة والغضب والحواس الظاهرة والباطنة فانها موجودة في حق الصبي ثم الصبي في حصول هذه العلوم فيه له درجتان : إحداهما أن يشتمل قلبه

(١) حديث يقال يوم القيامة ياراعى السوء أكلت اللحم وشربت اللبن ولم ترد الصالة الخبر لم أجد

له أصلاً (٢) حديث رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر البيهقي في الزهد من حديث جابر

وقال هذا إسناد فيه ضعف .

من يتك فلا تلق  
أحداً إلا رأيت خيراً  
منك ورأيت شيخنا  
ضياء الدين أبا النجيب  
وكننت معه في  
سفره إلى الشام وقد  
بعث بعض أبناء الدنيا  
له طعاماً على رءوس  
الأسارى من الأفرنج  
وهم في قيودهم فلما  
مدت السفرة والأسارى  
ينتظرون الأوبى حتى  
تفرغ قال للخادم  
أحضر الأسارى حتى  
يقعدوا على السفرة مع  
الفقراء فجاء بهم  
وأفندهم على السفرة  
صفاً واحداً وقام الشيخ  
من سجادته ومشى  
إلهم وقد بينهم  
كالواحد منهم فأكل  
وأكلوا وظهر لنا على  
وجهه ما نازل بطنه



على سائر العلوم الضرورية الأولية كالعلم باستحالة المستحيلات وجواز الجائزات الظاهرة فتكون العلوم النظرية فيها غير حاصلة إلا أنها صارت ممكنة قرينة الامكان والحصول ويكون حاله بالإضافة إلى العلوم كحال الكاتب الذي لا يعرف من الكتابة إلا الدواة والقلم والحروف المفردة دون المركبة فانه قد قارب الكتابة ولم يبلغها بعد . الثانية أن تحصل له العلوم للكتسبة بالتجارب والفكر فتكون كالمخزونة عنده فاذا شاء رجع إليها وحاله حال الحاذق بالكتابة إذ يقال له كاتب وإن لم يكن مباشرا للكتابة بقدرته عليها وهذه هي غاية درجة الانسانية ولكن في هذه الدرجة مراتب لا تخصي بفاوت الخلق فيها بكثرة للعلوم وقلة وبشرف للعلوم وخسها وبطريق تحصيلها إذ تحصل لبعض القلوب بإلهام إلهي على سبيل البداة والكاشفة وبعضهم يتعلم واكتساب وقد يكون سريع الحصول وقد يكون بطيء الحصول وفي هذا اللقائم تباين منازل العلماء والحكماء والأنبياء والأولياء فدرجات الترقى فيه غير محصورة إذ معلومات الله سبحانه لا نهاية لها وأقصى الرتب رتبة النبي الذي تتكشف له كل الحقائق أو أكثرها من غير اكتساب وتكلف بل يكشف إلهي في أسرع وقت وبهذه السعادة يقرب العبد من الله تعالى قربا بالمعنى والحقيقة والصفة لا بالمكان والسافة ومراقى هذه الدرجات هي منازل السائرين إلى الله تعالى ولا حصر لتلك المنازل وإنما يعرف كل سالك منزله الذي بلغه في سلوكه فيعرفه ويعرف ما خلفه من المنازل فأما ما بين يديه فلا يحيط بحقيقته علما لكن قد يصدق به إيمانا بالغيب كما أنا نؤمن بالنبوة والنبي ونصدق بوجوده ولكن لا يعرف حقيقة النبوة إلا النبي وكما لا يعرف الجنين حال الطفل ولا الطفل حال المميز وما يفتح له من العلوم الضرورية ولا المميز حال العاقل وما اكتسبه من العلوم النظرية فكذلك لا يعرف العاقل ما افتتح الله على أوليائه وأنبيائه من مزايا لطفه ورحمته - ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها - وهذه الرحمة مبدولة بحكم الجود والكرم من الله سبحانه وتعالى غير مضمون بها على أحد ولكن إنما تظهر في القلوب المتعرضة لنفحات رحمة الله تعالى كما قال صلى الله عليه وسلم « إن لربكم في أيام دهركم لنفحات ألا تفرسوا لها »<sup>(١)</sup> والتعرض لها بتطهير القلب وتزكيت من الحث والكدورة الحاصلة من الأخلاق الذمومة كما سيأتي بيانه وإلى هذا الجود الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم « ينزل الله كل ليلة إلى السماء الدنيا فيقول هل من داع فأستجيب له »<sup>(٢)</sup> وبقوله عليه الصلاة والسلام حكاية عن ربه عز وجل « لقد طال شوق الأبرار إلى لقائي وأنا إلى لقاءهم أشد شوقا »<sup>(٣)</sup> وبقوله تعالى « من تقرب إلى شبرا تقربت إليه ذراعا »<sup>(٤)</sup> كل ذلك إشارة إلى أن أنوار العلوم لم تحتجب عن القلوب لبخل ومنع من جهة للنعم ، تعالى عن البخل وللنع علوا كبيرا ولكن حجت الحث وكدورة وشغل من جهة الملوب فان القلوب كالأواني فسادت ممتلئة بالماء لا يدخلها الهواء فالقلوب للشغولة بغير الله لا تدخلها للفرقة بجلال الله تعالى وإليه الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم « لولا أن الشياطين يهيمون على قلوب بني آدم لنظروا إلى ملكوت السماء »<sup>(٥)</sup> ومن هذه الجملة يتبين أن خاصية الانسان العلم والحكمة

من التواضع لله والانكسار في نفسه وانسلاخه من التكبر عليهم بإيمانه وعلمه وعمله. أخبرنا أبو زرعة إجازة عن أبي بكر بن خلف إجازة عن السلي قال سمعت أبا الحسين الفارسي يقول سمعت الجريري يقول صح عند أهل المعرفة أن للدين رأس مال خمسة في الظاهر وخمسة في الباطن فأما اللواتي في الظاهر ففسد في اللسان وسخاوة في الملك وتواضع في الأبدان وكف الأذى واحتاله بلاياء . وأما اللواتي في الباطن فحب وجود سيده خوف الفراق من سيده ورجاء الوصول إلى سيده

(١) حديث إن لربكم في أيام دهركم نفحات الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة وأبي سعيد وقد تقدم (٢) حديث يقول الله عز وجل لقد طال شوق الأبرار إلى لقاء الحديث لم أجده أصلا إلا أن صاحب الفردوس خرج من حديث أبي الدرداء ولم يذكر له ولده في مسند الفردوس إسنادا (٣) حديث يقول الله من تقرب إلى شبرا تقربت إليه ذراعا متفق عليه من حديث أبي هريرة (٤) حديث لولا أن الشياطين يهيمون على قلوب بني آدم الحديث أحمد من حديث أبي هريرة بنحوه وقد تقدم في الصيام .

وأشرف أنواع العلم هو العلم بالله وصفاته وأفعاله فيه كمال الانسان وفي كماله سعادته وصلاحه لجوار  
حضرة الجلال والكمال فالبدن مركب للنفس والنفس محل للعلم والعلم هو مقصود الانسان وخاصيته  
التي لأجله خلق وكما أن الفرس يشارك الحمار في قوة الحمل ويختص عنه بخاصية السكر والفر  
وحسن الهيئة فيكون الفرس مخلوقاً لأجل تلك الخاصية فان تعطلت منه نزل إلى حضيض رتبة الحمار  
وكذلك الانسان يشارك الحمار والفرس في أمور ويفارقهما في أمور هي خاصيته وتلك الخاصية من  
صفات الملائكة للقرينين من رب العالمين والانسان على رتبة بين البهائم والملائكة فان الانسان من  
حيث يتغذى وينسل فنبات ومن حيث يحس ويتحرك بالاختيار فحيوان ومن حيث صورته وقامته  
فكالصورة المنقوشة على الحائط وإنما خاصيته معرفة حقائق الأشياء فمن استعمل جميع أعضائه وقواه  
على وجه الاستعانة بها على العلم والعمل فقد تشبه بالملائكة حقيقة بأن يلحق بهم وجدير بأن يسمى  
ملكاً وربانياً كما أخبر الله تعالى عن صواحيب يوسف عليه السلام بقوله - ما هذا بشراً إن هذا  
إلا ملك كريم - ومن صرف همه إلى اتباع اللذات البدنية يأكل كما تأكل الأنعام فقد انحط إلى  
حضيض أفق البهائم فيصير إما غمراً كثوراً وإما شرهاً تخزيراً وإما ضرباً ككلب أو سنور أو حقوداً  
كجمل أو متكبراً كنمر أودا روغان كثعلب أو يجمع ذلك كله كشيطان مريد ومامن عضو من  
الأعضاء ولا حاسة من الحواس إلا ويمكن الاستعانة به على طريق الوصول إلى الله تعالى كما سيأتي  
بيان طرف منه في كتاب الشكر فمن استعمله فيه فقد فاز ومن عدل عنه فقد خسر وخاب وجملة  
السعادة في ذلك أن يجعل لقاء الله تعالى مقصده والدار الآخرة مستقره والدنيا منزله والبدن مركبه  
والأعضاء خدمه فيستقر هو أعنى للدرك من الانسان في القلب الذي هو وسط مملكته كالملك ويجرى  
القوة الخيالية اللودعة في مقدم الدماغ مجرى صاحب بريده إذ تجتمع أخبار المحسوسات عنده ويجرى  
القوة الحافظة التي مسكنها مؤخر الدماغ مجرى خازنه ويجرى اللسان مجرى ترجمانه ويجرى الأعضاء  
المتحركة مجرى كتابه ويجرى الحواس الخمس مجرى جواسيسه فيوكل كل واحد منها بأخبار صقع من  
الأصقاع فيوكل العين بعالم الألوان والسمع بعالم الأصوات والشم بعالم الروائح وكذلك سائر أعضائها  
أصحاب أخبار يلتقطونها من هذه العوالم ويؤدونها إلى القوة الخيالية التي هي كصاحب البريد  
ويسلمها صاحب البريد إلى الخازن وهي الحافظة ويعرضها الخازن على الملك فيقتبس الملك منها  
ما يحتاج إليه في تدبير مملكته وإتمام سفره الذي هو بصدده وقمع عدوه الذي هو مبتلى به ودفع  
قواطع الطريق عليه فإذا فعل ذلك كان موقفاً سعيداً شاكرًا نعمة الله وإذا عطل هذه الجملة  
أو استعملها لكن في مراعاة أعدائه وهي الشهوة والغضب وسائر الحظوظ العاجلة أو في عمارة طريقه  
دون منزله إذ الدنيا طريقه التي عليها عبوره ووطنه ومستقره الآخرة كان مخذولاً شقيماً كافراً بنعمة  
الله تعالى مضياً لجنود الله تعالى ناصراً لأعداء الله مخذلاً لحزب الله فيستحق اللقت والاباعد في القلب  
وللمعاد نعوذ بالله من ذلك وإلى المثال الذي ضربناه أشار كعب الأخبار حيث قال دخلت على عائشة  
رضي الله عنها فقلت للانسان عيناه هاد وأذناه قمع ولسانه ترجمان ويداه جناحان ورجلاه بريد  
والقلب منه ملك (١) فإذا طاب لللك طابت جنوده فقالت هكذا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول . وقال على رضي الله عنه في تمثيل القلوب : إن لله تعالى في أرضه آنية وهي القلوب فأحبها

(١) حديث عائشة الانسان عيناه هاد وأذناه قمع ولسانه ترجمان الحديث أبو نعيم في الطب النبوي  
والطبراني في مسند الشاميين والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة نحوه ولهؤلاء من حديث  
أبي ذر أما الأذن قمع وأما العين فقرة لما يوعى القلب ولا يصح منها شيء .

والندم على فعله  
والحياء من ربه وقال  
يحيى بن معاذ التواضع  
في الخلق حسن ولكن  
في الأغنياء أحسن  
والتكبر سميج في الخلق  
ولكن في الفقراء  
أسمج . وقال ذو النون  
ثلاثة من علامات  
التواضع تصغير النفس  
معرفة بالعب وتعظيم  
الناس حرمة للتوحيد  
وقبول الحق والنصيحة  
من كل واحد . وقيل  
لأبي يزيد متى يكون  
الرجل متواضعاً قال إذا  
لم يرى لنفسه حقاً ولا  
حلاً من علمه بشرها  
وازدرائها ولا يرى أن  
في الخلق شراً منه .  
قال بعض الحكماء  
وجدنا التواضع مع  
الجهل والبخل أحمد

إليه تعالى وأرقها وأصفها وأصلها ثم فسره فقال أصلها في الدين وأصفها في اليقين وأرقها على الإخوان وهو إشارة إلى قوله تعالى - أشداء على الكفار رحماء بينهم - وقوله تعالى - مثل نوره كشكاة فيها مصباح - قال أبي بن كعب رضى الله عنه معناه مثل نور المؤمن وقلبه وقوله تعالى - أو كظلمات في بحر لجي - مثل قلب المنافق وقال زيد بن أسلم في قوله تعالى - في لوح محفوظ - وهو قلب المؤمن وقال سهل مثل القلب والصدر مثل العرش والكرسى فهذه أمثلة القلب .

( بيان مجامع أوصاف القلب وأمثله )

اعلم أن الانسان قد اصطحب في خلقه وتركه أربع شوائب فلذلك اجتمع عليه أربعة أنواع من الأوصاف وهى الصفات السبعية والبهيمية والشيطنية والربانية فهو من حيث سلط عليه الغضب يتعاطى أفعال السباع من العداوة والبغضاء والتهمج على الناس بالضرب والشنم ومن حيث سلطت عليه الشهوة يتعاطى أفعال البهائم من الشره والحرص والشبق وغيره ومن حيث إنه في نفسه أمر رباني كما قال الله تعالى - قل الروح من أمر ربي - فانه يدعى لنفسه الربوية ويحب الاستيلاء والاستعلاء والتخصص والاستبداد بالأمور كلها والتفرد بالرياسة والانسلال عن ربة العبودية والتواضع ويشتهى الاطلاع على العلوم كلها بل يدعى لنفسه العلم والمعرفة والاحاطة بحقائق الأمور ويفرح إذا نسب إلى العلم ويحزن إذا نسب إلى الجهل والاحاطة بجميع الحقائق والاستيلاء بالقهر على جميع الخلائق من أوصاف الربوية وفي الانسان حرص على ذلك ومن حيث يختص من البهائم بالتميز مع مشاركته لها في الغضب والشهوة حصلت فيه شيطانية فصار شريرا يستعمل التميز في استنباط وجوه الشر ويتوصل إلى الأغراض بالمكر والحيلة والحداع ويظهر الشر في معرض الخير وهذه أخلاق الشياطين وكل إنسان فيه شوب من هذه الأصول الأربعة أعنى الربانية والشيطنية والسبعية والبهيمية وكل ذلك مجموع في القلب فكان المجموع في إهاب الانسان خنزير وكنب وشيطان وحكيم فالخنزير هو الشهوة فانه لم يكن الخنزير مذموما للونه وشكله وصورته بل لجشعه وكنبه وحرصه والكنب هو الغضب فان السبع الضارى والكلب العقور ليس كلبا وسبعا باعتبار الصورة واللون والشكل بل روح معنى السبعية الضراوة والعدوان والعقرو في باطن الانسان ضراوة السبع وغضبه وحرص الخنزير وشبهه فالخنزير يدعو بالشره إلى الفحشاء والمنكر والسبع يدعو بالغضب إلى الظلم والإيذاء والشيطان لا يزال يهيج شهوة الخنزير ويغيط السبع ويغري أحدهما بالآخر ويحسن لها ماها مجبولان عليه والحكيم الذى هو مثال العقل مأمور بأن يدفع كيد الشيطان ومكره بأن يكشف عن تلبيسه يصيرته النافذة ونوره المشرق الواضح وأن يكسر شره هذا الخنزير بتسليط الكلب عليه إذ بالغضب يكسر سورة الشهوة ويدفع ضراوة الكلب بتسليط الخنزير عليه ويجعل الكلب مقهورا تحت سياسته فإن فعل ذلك وقدر عليه اعتدل الأمر وظهر العدل في مملكة البدن وجرى السكل على الصراط المستقيم وإن عجز عن قهرها قهره واستخدموه فلا يزال في استنباط الحيل وتدقيق الفسك ليشبع الخنزير ويرضى الكلب فيكون دائما في عبادة كلب وخنزير وهذا حال أكثر الناس مهما كان أكثر همهم البطن والفرج ومنافسة الأعداء والعجب منه أنه ينكر على عبدة الأصنام عبادتهم للججارة ولو كشف الغطاء عنه وكشف حقيقة حاله ومثل له حقيقة حاله كما يمثل للمكاشفين إماما في النوم أو في اليقظة لرأى نفسه مائلا بين يدي خنزير ساجدا له مرة ورا كما أخرى ومنتظرا لإشارته وأمره فمهما هاج الخنزير لطاب شيء من شهواته انبعث على الفور في خدمته وإحضار شهوته أو رأى نفسه مائلا بين يدي كلب عقور عابدا له مطيعا سامعا لما يقتضيه ويلتمسه مدققا

من الكبر مع الأدب  
والسخاء وقيل لبعض  
الحكماء هل تعرف  
نعمة لا يحسد عليها  
وبلاء لا يرحم صاحبه  
عليه قال نعم أما النعمة  
فالتواضع وأما البلاء  
فالكبر . والكشف  
عن حقيقة التواضع  
أن التواضع رتبة  
الاعتدال بين الكبر  
والضعة فالكبر رفع  
الانسان نفسه فوق  
قدره والضعة وضع  
الانسان نفسه مكانا  
يزرى به ويفضى إلى  
تضييع حقه وقد اتفهم  
من كثير من إشارات  
للشيخ في شرح التواضع  
أشياء إلى حد أقاموا  
التواضع فيه مقام  
الضعة ويلوح فيه  
المعنى من أوج

بالفكر في حيل الوصول إلى طاعته وهو بذلك ساع في مسرة شيطانه فانه الذي يهيج الخنزير ويشير الكلب ويضعهما على استخدامهما فهو من هذا الوجه يعبد الشيطان بعبادتهما فليراقب كل عبد حركاته وسكناته وسكوته ونطقه وقيامه وقعوده ولينظر بعين البصيرة فلا يرى إن أنصف نفسه إلا ساعيا طول النهار في عبادة هؤلاء وهذا غاية الظلم إذ جعل للمالك مملوكا والرب مربوبا والسيد عبدا والظاهر مقهورا إذا العقل هو المستحق للسيادة والقهر والاستيلاء وقد سخره لخدمة هؤلاء الثلاثة فلا جرم ينتشر إلى قلبه من طاعة هؤلاء الثلاثة صفات تراثا كعليه حتى يصير طابعا ورينا مهلكا للقلب ومميتا له أما طاعة خنزير الشهوة فيصدر منها صفة الوقاحة والحبث والتبذير والتفتير والرياء والمهتكة والمجانة والبعث والحرص والجشع والثلث والحسد والحقد والثبائة وغيرها وأما طاعة كلب الغضب فتنتشر منها إلى القلب صفة التهور والبذالة والبنخ والصلف والاستشاطاة والتكبر والعجب والاستهزاء والاستخفاف وتخفيف الخلق وإرادة الشر وشهوة الظلم وغيرها وأما طاعة الشيطان بطاعة الشهوة والغضب فيحصل منها صفة السكر والحداد والحيلة والدهاء والجراءة والتلبيس والتضريب والغش والخب والحنا وأمثاله ولو عكس الأمر وقهر الجميع تحت سيادة الصفة الربانية لاستقر في القلب من الصفات الربانية العلم والحكمة واليقين والاحاطة بحقائق الأشياء ومعرفة الأمور على ما هي عليه والاستيلاء على الكل بقوة العلم والبصيرة واستحقاق التقدم على الخلق لكمال العلم وجلاله ولا تستغنى عن عبادة الشهوة والغضب ولا تنتشر إليه من ضبط خنزير الشهوة ورده إلى حد الاعتدال صفات شريفة مثل العفة والقناعة والهدو والزهر والورع والتقوى والانبساط وحسن الهيئة والحياء والظرف وللساعدة وأمثاله ويحصل فيه من ضبط قوة الغضب وقهرها وردها إلى حد الواجب صفة الشجاعة والكرم والنجدة وضبط النفس والصبر والحلم والاحتفال والعفو والنيات والنبيل والشهامة والودار وغيرها فالقلب في حكم مرآة قد اكتشفت هذه الأمور المؤثرة فيه وهذه الآثار على التواصل واصله إلى القلب أما الآثار الحمودة التي ذكرناها فانها تزيد مرآة القلب جلاء وإشراقا ونورا وضياء حتى يتلأأ فيه أجلية الحق وينكشف فيه حقيقة الأمر المطلوب في الدين وإلى مثل هذا القلب الإشارة بقوله عليه السلام «إذا أراد الله بعبده خيرا جعل له واعظا من قلبه» (١) وبقوله صلى الله عليه وسلم «من كان له من قلبه واعظ كان عليه من الله حافظ» (٢) وهذا القلب هو الذي يستقر فيه الذكرا قال الله تعالى - ألا بدكر الله تطمئن القلوب - وأما الآثار المذمومة فانها مثل دخان مظلم يتصاعد إلى مرآة القلب ولا يزال يتراكم عليه مرة بعد أخرى إلى أن يسود ويظلم ويصير بالكلية محجوبا عن الله تعالى وهو الطبع وهو الرين قال الله تعالى - كلابل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون - وقال عز وجل - أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم ونطع على قلوبهم فهم لا يسمعون - فربط عدم السماع بالطبع بالذنوب كإربط السماع بالتقوى فقال تعالى - واتقوا الله واسمعوا - واتقوا الله ويعلمكم الله - ومهما تراكت الذنوب طبع على القلوب وعند ذلك يعنى القلب عن إدراك الحق وصلاح الدين ويستبين بأمر الآخرة ويستعظم أمر الدنيا ويصير مقصورا لهم عليها فاذا قرع صمعه أمر الآخرة وما فيها من الأخطار دخل من أذن وخرج من أذن ولم يستقر في القلب ولم يحركه إلى التوبة والتدارك أولئك الذين - يثسوا من الآخرة كما يثس الكفار من أصحاب القبور - وهذا هو معنى اسوداد القلب بالذنوب كما نطق به القرآن والسنة قال ميمون بن مهران : إذا أذنب العبد ذنبا نكت في قلبه نكتة سوداء

(١) حديث إذا أراد الله بعبده خيرا جعل له واعظا من قلبه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أم سلمة وإسناده جيد (٢) حديث من كان له من قلبه واعظ كان عليه من الله حافظ لم أجده أصلا .

الافراط إلى حضيض  
التضريط ويوم  
انحرافا عن حد  
الاعتدال ويكون  
تصدم في ذلك المبالغة  
في قمع قوس للردين  
خوفا عليهم من العجب  
والكبر قتل أن  
ينفك مرید في مبادى  
ظهور سلطان الحال  
من العجب حتى لقد  
تقل عن جمع من  
الكبار كلمات مؤذنة  
بالعجاب وكل ما قل  
من ذلك القليل من  
الشائح لبقايا السكر  
عندهم وانحصارهم في  
مضيق سكر الحال  
وعدم الخروج إلى  
فضاء الصحو في ابتداء  
أمرهم وذلك إذا حقق  
صاحب البصيرة نظره  
يعلم أنه من استراق



فإذا هو نزع وتاب صقل وإن عاد زيد فيها حتى يعاقل قلبه فهو الران وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم «قلب المؤمن أجرد فيه سراج يزهو وقلب الكافر أسود منكوس» (١) فطاعة الله سبحانه بمخالفة الشهوات مصقلة للقلب ومعاصيه مسودات له فمن أقبل على المعاصي أسود قلبه ومن أتبع السيئة الحسنة ومحاً أثرها لم يظلم قلبه ولكن ينقص نوره كالمرآة التي يتنفس فيها ثم تمسح ويتنفس ثم تمسح فانها لا تخلو عن كدورة وقد قال صلى الله عليه وسلم «القلوب أربعة قلب أجرد فيه سراج يزهو فذلك قلب المؤمن وقلب أسود منكوس فذلك قلب الكافر وقلب أغلف مربوط على غلافه فذلك قلب المنافق وقلب مصفح فيه إيمان ونفاق» (٢) فمثل الإيمان فيه كمثل البقلة يمدحها الماء الطيب ومثل النفاق فيه كمثل القرحة يمدحها الفيسج والصدید فأى المادتين غلبت عليه حكم له بها وفي رواية ذهب به قال الله تعالى - إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون - فأخبر أن جلاء القلب وإبصاره يحصل بالذكر وأنه لا يتمكن منه إلا الذين اتقوا فالتقوى باب الذكر والذكر باب الكشف والكشف باب الفوز الأكبر وهو الفوز بقاء الله تعالى .

( بيان مثل القلب بالاضافة إلى العلوم خاصة )

اعلم أن محل العلم هو القلب أعنى اللطيفة للدبرة لجميع الجوارح وهى الطاعة الخدومة من جميع الأعضاء وهى بالاضافة إلى حقائق المعلومات كالمرآة بالاضافة إلى صور التلونات فكما أن التلونات صورة ومثال تلك الصورة ينطبع في المرآة ويحصل بها كذلك لكل معلوم حقيقة ولتلك الحقيقة صورة تنطبع في مرآة القلب وتضج فيها وكما أن للمرآة غير وصور الأشخاص غير وحصول مثالها في المرآة غير ففى ثلاثة أمور فكذلك ههنا ثلاثة أمور القلب وحقائق الأشياء وحصول نفس الحقائق في القلب وحضورها فيه فالعالم عبارة عن القلب الذى فيه محل مثال حقائق الأشياء والعلوم عبارة عن حقائق الأشياء والعلم عبارة عن حصول المثال في المرآة وكما أن القبض مثلاً يستدعى قابضاً كاليد ومقبوضاً كالسيف ووصولاً بين السيف واليد بحصول السيف في اليد ويسمى قبضاً فكذلك وصول مثال المعلوم إلى القلب يسمى علماً وقد كانت الحقيقة موجودة والقلب موجوداً ولم يكن العلم حاصلًا لأن العلم عبارة عن وصول الحقيقة إلى القلب كما أن السيف موجود واليد موجودة ولم يكن اسم القبض والأخذ حاصلًا لعدم وقوع السيف في اليد ، نعم القبض عبارة عن حصول السيف بعينه في اليد والمعلوم بعينه لا يحصل في القلب فمن علم النار لم تحصل عين النار في قلبه ولكن الحاصل حدها وحقيقتها المطابقة لصورتها فتمثيلة بالمرآة أولى لأن عين الإنسان لا تحصل في المرآة وإنما يحصل مثال مطابق له وكذا حصول مثال مطابق لحقيقة العلوم في القلب يسمى علماً وكما أن المرآة لا تكشف فيها الصورة الخمسة أمور : أحدها نقصان صورتها كجوهر الحديد قبل أن يدور ويشكل ويصقل : والثاني خبثه وصدئه وكدورته وإن كان تام الشكل . والثالث لكونه معدولاً به عن جهة الصورة إلى غيرها كما إذا كانت الصورة وراء المرآة . والرابع لحجاب مرسل بين المرآة والصورة . والخامس للجهل بالجهة التي فيها الصورة المطلوبة حتى يتعذر بسببه أن يحاذي بها شطر الصورة وجهتها فكذلك القلب مرآة مستعدة لأن ينجلي فيها حقيقة الحق في الأمور كلها وإنما خلت القلوب عن العلوم التي خلت عنها لهذه الأسباب الخمسة أولها نقصان في ذاته . كقلب الصبي فإنه لا ينجلي له المعلومات لنقصانه . والثاني

(١) حديث قلب المؤمن أجرد فيه سراج يزهو الحديث أحمد والطبراني في الصغير من حديث أبي سعيد وهو بعض الحديث الذى يليه (٢) حديث القلوب أربعة قلب أجرد فيه سراج يزهو الحديث أحمد والطبراني في الصغير من حديث أبي سعيد الخدرى وقد تقدم .

النفس السمع عند نزول الوارد على القلب والنفس إذا استرقت السمع عند ظهور الوارد على القلب ظهرت بصفاتها على وجه لا يخفى على الوقت وصلافة الحال فيكون من ذلك كلمات مؤذنة بالعجب كقول بعضهم من تحت خضراء السماء مثلى وقول بعضهم قدى على رقبة جميع الأولياء وكقول بعضهم أسرجت وألجنت وطففت في أقطار الأرض وقلت هل من مبارز فلم يخرج إلى أحد إشارة منه في ذلك إلى تفرد في وقته ومن أشكل عليه ذلك ولم يعلم أنه من

لكدورة المعاصي والخبث الذي يترأى على وجه القلب من كثرة الشهوات فان ذلك يمنع صفاء القلب وجلاده فيمتنع ظهور الحق فيه لظلمته وتراكبه وإليه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم «من قارف ذنباً فارق عقله لا يعود إليه أبداً» (١) أى حصل في قلبه كدورة لا يزال أثرها إذفايته أن يتبعه بحسنة يمحوه بها فلو جاء بالحسنة ولم تتقدم السيئة لآزداد لاحتالة إشراق القلب فلما تقدمت السيئة سقطت فائدة الحسنة لكن عاد القلب بها إلى ما كان قبل السيئة ولم يزد بها نوراً فهذا خسران مبين ونقصان لاحيلة له فليست المرأة التي تتدنس ثم تمسح بالمصقلة كالتي تمسح بالمصقلة لزيادة جلائها من غير دنس سابق فالآقبال على طاعة الله والاعراض عن مقتضى الشهوات هو الذي يحل القلب ويصفيه ولذلك قال الله تعالى - والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا - وقال صلى الله عليه وسلم «من عمل بمعامل ورثه الله علم ما لم يعلم» (٢) . الثالث أن يكون معدولاً به عن جهة الحقيقة المطلوبة فان قلب الطمع الصالح وإن كان صافياً فإنه ليس يتضح فيه جلية الحق لأنه ليس يطلب الحق وليس محاذياً بما يشترط المطلوب بل ربما يكون مستوعب الهم بتفصيل الطاعات البدنية أو بهيئة أسباب المعيشة ولا يصرف فكره إلى التأمل في حضرة الربوبية والحقائق الخفية الإلهية فلا ينكشف له إلا ما هو متفكر فيه من دقائق آفات الأعمال وخفايا عيوب النفس إن كان متفكراً فيها أو مصالح العيشة إن كان متفكراً فيها وإذا كان تقيد الهم بالأعمال وتفصيل الطاعات مانعاً عن انكشاف جلية الحق فما ظنك فيمن صرف الهم إلى الشهوات الدنيوية ولذاتها وعلاقتها فكيف لا يمنع عن الكشف الحقيقي . الرابع الحجاب فان الطمع القاهر لشهواته المتجرد الفكر في حقيقة من الحقائق قد لا ينكشف له ذلك لكونه محجوباً عنه باعتقاد سبق إليه منذ الصبا على سبيل التقليد والقبول بحسن الظن فان ذلك يحول بينه وبين حقيقة الحق ويمنع من أن ينكشف في قلبه خلاف ما تلقفه من ظاهر التقليد وهذا أيضاً حجاب عظيم به حجب أكثر للتكلمين والتعصبين للمذاهب بل أكثر الصالحين للتفكرين في ملكوت السموات والأرض لأنهم محجوبون باعتقادات تقليدية جمدت في نفوسهم ورسخت في قلوبهم وصارت حجاباً بينهم وبين درك الحقائق . الخامس الجهل بالجهة التي يقع منها العثور على المطلوب فان طالب العلم ليس يمكنه أن يحصل العلم بالجهول إلا بالتذكر للعلوم التي تناسب مطلوبه حتى إذا تذكرها ورتبها في نفسه ترتيباً مخصوصاً يعرفه العلماء بطرق الاعتبار فعند ذلك يكون قد عثر على جهة المطلوب فتعجل حقيقة المطلوب لقلبه فان العلوم المطلوبة التي ليست فطرية لا تقتصر إلا بشبكة العلوم الحاصلة بل كل علم لا يحصل إلا عن علمين سابقين يأتلغان ويزدوجان على وجه مخصوص فيحصل من ازدواجهما علم ثالث على مثال ما يحصل التاج من ازدواج الفحل والأنثى ثم كما أن من أراد أن يستخرج زمكاً لم يمكنه ذلك من حمار وبغير وإنسان بل من أصل مخصوص من الحيل الذكرو الأنثى وذلك إذا وقع بينهما ازدواج مخصوص فكذلك كل علم فله أصلان مخصوصان وبينهما طريق في الازدواج يحصل من ازدواجهما العلم المستفاد للمطلوب فالجهل بتلك الأصول وبكيفية الازدواج هو المانع من العلم ومثاله ما ذكرناه من الجهل بالجهة التي الصورة فيها بل مثاله أن يريد الإنسان أن يرى قفاه مثلاً بالمرأة فإنه إذا رفع المرأة بأزاء وجهه لم يكن قد حاذى بها شطر القفا فلا يظهر فيها القفا وإن رفعها وراء القفا وحاذاه كان قد عدل بالمرأة عن عينه فلا يرى للمرأة ولا صورة القفا فيها فيحتاج إلى مرآة أخرى ينصبها وراء القفا وهذه في مقابلتها بحيث يصيرها ويرعى مناسبة بين وضع المرآتين حتى تنطبق صورة القفا في المرآة المحاذية للقفا ثم تنطبق صورة

استراق النفس السمع  
فلين ذلك بمران  
أصحاب رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وتواضعهم  
واجتنابهم أمثال هذه  
الكلمات واستبصارهم  
أن يجوز للبعد التظاهر  
بشيء من ذلك ولكن  
يجعل الكلام الصادق  
وجه في الصحة ويقال  
إن ذلك طمع عليهم  
في سكر الحال وكلام  
السكراني يحمل فالمشاخ  
أرباب التمكن لما علوا  
في النفوس هذا الداء  
الدين بالغوا في شرح  
التواضع إلى حد الحقوه  
بالضعة تداء وبالمر يدين  
والاعتدال في التواضع  
أن يرضى الإنسان  
بمنزلة دوين ما يستحقه  
ولو آمن الشخص  
جروح النفس لأوقفها

(١) حديث من قارف ذنباً فارق عقله لا يعود إليه أبداً لم أر له أصلاً (٢) حديث من عمل بمعامل ورثه الله علم ما لم يعلم أبو نعيم في الحلية من حديث أنس وقد تقدم في العلم.

هذه الرأفة في الرأفة لأخرى التي في مقابلة العين ثم تدرك العين صورة القفا كذلك في اقتناص العلوم طرق محيية فيها ازورارات وتحريفات أعجب عما ذكرناه في الرأفة يعز على بسيط الأرض من يهتدى إلى كيفية الحيلة في تلك الازورارات فهذه هي الأسباب للسانة للقلوب من معرفة حقائق الأمور والإفعل قلب فهو بالقطرة صالح لمعرفة الحقائق لأنه أمر رباني شريف فارق سائر جواهر العالم بهذه الخاصة والشرف وإليه الاشارة بقوله عز وجل - إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الانسان - إشارة إلى أن له خاصة تميز بها عن السموات والأرض والجبال بها صار مطيقا لحمل أمانة الله تعالى وتلك الأمانة هي المعرفة والتوحيد وقلب كل آدمي مستعد لحمل الأمانة ومطيق لها في الأصل ولكن يثبطه عن التهوض بأعبائها والوصول إلى تحقيقها الأسباب التي ذكرناها ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « كل مولود يولد على الفطرة وإنما أبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه (١) » وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم « لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى ملكوت السماء (٢) » إشارة إلى بعض هذه الأسباب التي هي الحجاب بين القلب وبين الملكوت وإليه الاشارة بما روى عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قيل لرسول الله « يا رسول الله أن الله في الأرض أوفى السماء ؟ قال في قلوب عباده المؤمنين (٣) » وفي الخبر « قال الله تعالى : لم يسعني أرضي ولا سمائي ووسعني قلب عبدي المؤمن الذين الوادع (٤) » وفي الخبر « أنه قيل يا رسول الله من خير الناس فقال كل مؤمن مخموم القلب قليل وما مخموم القلب فقال هو التقي النقي الذي لا غش فيه ولا بغى ولا غدر ولا غل ولا حسد (٥) » ولذلك قال عمر رضي الله عنه رأي قلبي ربي إذ كان قد رفع الحجاب بالتقوى ومن ارتفع الحجاب بينه وبين الله تجلى صورة الملك والملكوت في قلبه فيرى جنة عرض بعضها السموات والأرض أما مجلتها فأكثر سعة من السموات والأرض لأن السموات والأرض عبارة عن عالم الملك والشهادة وهو وإن كان واسع الأطراف متباعد الأكناف فهو متناه على الجملة وأما عالم الملكوت وهي الأسرار الغائبة غن مشاهدة الأبصار المخصوصة بادر الكالبصائر فلانهاية له، نعم الذي يولج للقلب منه مقدار متناه ولكنه في نفسه وبالإضافة إلى علم الله لا نهاية له وجملة عالم الملك والملكوت إذا أخذت دفعة واحدة تسمى الحضرة الربوبية لأن الحضرة الربوبية محيطية بكل الموجودات إذ ليس في الوجود شيء سوى الله تعالى وأفعاله ومملكته وعبيده من أفعاله فما يتجلى من ذلك للقلب هي الجنة بعينها عند قوم وهو سبب استحقاق الجنة عند أهل الحق ويكون سعة ملكه في الجنة بحسب سعة معرفته وبقدر ما تجلى له من الله وصفاته وأفعاله وإنما مراد الطاعات وأعمال الجوارح كلها تصفية القلب وتزكيتة وجلالؤه قد أفلح من زكاها ومراد تزكيتة حصول أنوار الايمان فيها أعني إشراق نور المعرفة وهو المراد بقوله تعالى - فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام - بقوله ما فمن شرح الله

على حد يستحقه من غير زيادة ولا نقصان ولكن لما كان الجحيم في جيلة النفس لكونها مخلوقة من صلصال كالفخار فيها نسبة النارية وطلب الاستعلاء بطبعها إلى مركز النار احتاجت للتداوى بالتواضع وإيقافها ودين ما تستحقه لئلا يتطرق إليها الكبر فالكبر ظن الانسان أنه أكبر من غيره والتكبر إظهاره ذلك وهذه صفة لا يستحقها إلا الله تعالى ومن ادعاه من المخلوقين يكون كادبا والكبر يتولد من الإعجاب والإعجاب من الجهل بحقيقة المحاسن والجمال الانسلاخ من الانسانية حقيقة وقد

(١) حديث كل مولود يولد على الفطرة الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٢) حديث لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم الحديث تقدم (٣) حديث ابن عمر أن الله قال في قلوب عباده المؤمنين لم أجده بهذا اللفظ وللطبراني من حديث أبي عتبة الخولاني يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله آتية من أهل الأرض وآتية ربكم قلوب عباده الصالحين الحديث فيه بقية بن الوليد وهو مدلس لكنه صرح فيه بالتحديث (٤) حديث قال الله ما وسعني أرضي ولا سمائي ووسعني قلب عبدي المؤمن الذين الوادع لم أره أصلا وفي حديث أبي عتبة قبله عند الطبراني بعد قوله وآتية ربكم قلوب عباده الصالحين وأحبها إليه أليتها وأرقها (٥) حديث قيل من خير الناس قال كل مؤمن مخموم القلب الحديث ه من حديث عبد الله بن عمر باسناد صحيح .

صدره للإسلام فهو على نور من ربه - نعم هذا التجلي وهذا الإيمان له ثلاث مراتب . للرتبة الأولى : إيمان العوام وهو إيمان التقليد المحض . والثانية : إيمان للتكلمين وهو ممزوج بنوع استدلال ودرجته قريبة من درجة إيمان العوام . والثالثة : إيمان العارفين وهو للشاهد بنور اليقين وبنين لك هذه المراتب مثال وهو أن تصديقك بكون زيد مثلاً في الدار له ثلاث درجات . الأولى : أن يخبرك من جريته بالصدق ولم تعرفه بالكذب ولا اتهمته في القول فإن قلبك يسكن إليه ويطمئن بخبره بمجرد السماع وهذا هو الإيمان بمجرد التقليد وهو مثل إيمان العوام فانهم لما بلغوا سن التمييز سمعوا من آبائهم وأمهاتهم وجود الله تعالى وعلمه وإرادته وقدرته وسائر صفاته وبثثة الرسل وصدقهم وما جاءوا به وكما سمعوا به قبلوه وثبتوا عليه واطمأنوا إليه ولم يخطر ببالهم خلاف ما قالوه لهم لحسن ظنهم بأبائهم وأمهاتهم ومعلمهم وهذا الإيمان سبب النجاة في الآخرة وأهله من أوائل رتب أصحاب اليمين وليسوا من القريين لأنه ليس فيه كشف وبصيرة وانسراح صدر بنور اليقين إذ الخطأ ممكن فيجتمع من الأحاد بل من الأعداد فيما يتعلق بالاعتقادات قلوب اليهود والنصارى أيضاً مطمئنة بما يسمعون من آبائهم وأمهاتهم إلا أنهم اعتقدوا ما اعتقدوه خطأ لأنهم ألقى إليهم الخطأ وللمسلمون اعتقدوا الحق للاطلاعهم عليه ولكن ألقى إليهم كلمة الحق . الرتبة الثانية : أن تسمع كلام زيد وصوته من داخل الدار ولكن من وراء جدار فتستدل به على كونه في الدار فيكون إيمانك وتصديقك ويقينك بكونه في الدار أقوى من تصديقك بمجرد السماع فانك إذا قيل لك إنه في الدار ثم سمعت صوته ازدادت به يقيناً لأن الأصوات تدل على الشكل والصورة عند من يسمع الصوت في حال مشاهدة الصورة فيحكم قلبه بأن هذا صوت ذلك الشخص وهذا إيمان ممزوج بدليل والخطأ أيضاً ممكن أن يتطرق إليه إذ الصوت قد يشبه الصوت وقد يمكن التكلف بطريق الخفاكة إلا أن ذلك قد لا يخطر ببال السامع لأنه ليس يجعل للتهمة موضعاً ولا يقدر في هذا التلبس والخفاكة غرضاً . الرتبة الثالثة . أن تدخل الدار فتنظر إليه بعينك وتشاهده وهذه هي المعرفة الحقيقية والمشاهدة اليقينية وهي تشبه معرفة القريين والصدّيقين لأنهم يؤمنون عن مشاهدة فينطوى في إيمانهم إيمان العوام والتكلمين ويتميزون بمزية بينة يستحيل معها إمكان الخطأ نعم وهم أيضاً يتوّن بمقادير العلوم وبدرجات الكشف، أمادرجات العلوم فله أن يصبر زيد في الدار عن قرب وفي محض الدار في وقت إشراق الشمس فيكمل له إدراكه والآخر يدركه في بيت أو من بعد أوفى وقت عشيّة فيتمثل له في صورته ما يستيقن معه أنه هو ولكن لا يتمثل في نفسه الدقائق والخفايا من صورته ومثل هذا متصور في تفاوت المشاهدة للأموال الهيّة وأما مقادير العلوم فهو بأن يرى في الدار زيدا وعمرا وبكرا غير ذلك وآخر لا يرى إلا زيدا فمعرفة ذلك تزيد بكمرة المعلومات لا بحالة فهذا حال القلب بالاضافة إلى العلوم والله تعالى أعلم بالصواب .

( بيان حال القلب بالاضافة إلى أقسام العلوم العقلية والدينية والدينية والأخرية )

اعلم أن القلب بغير رتبه مستعد لقبول حقائق المعلومات كما سبق ولكن العلوم التي تحل فيه تنقسم إلى عقلية وإلى شرعية والعقلية تنقسم إلى ضرورية ومكتسبة والمكتسبة إلى دنيوية وأخرية أما العقلية فنفعيها ما تنفعيها غريزة العقل ولا توجد بالتقليد والسمع وهي تنقسم إلى ضرورية لا يدري من أين حصلت وكيف حصلت كعلم الإنسان بأن الشخص الواحد لا يكون في مكانين والشئ الواحد لا يكون حادثاً قديماً موجوداً معدوماً فان هذه علوم يحد الإنسان نفسه منذ الصبا مفطوراً عليها ولا يدري متى حصل له هذا العلم ولا من أين حصل له أعني أنه لا يدري له سبباً قريماً وإلا فليس يخفى عليه أن الله هو الذي خلقه وهذه إلى علوم مكتسبة وهي الاستفادة بالتعلم والاستدلال وكلا القسمين قد يسمى عقلاً قال على رضي الله عنه:

عظم الله تعالى شأن  
الكبر بقوله تعالى - إنه  
لا يحب للتكبرين -  
وقال تعالى - أليس في  
جهنم مثوى للتكبرين -  
وقد ورد « يقول الله  
تعالى: الكبرياء ردائي  
والعظمة إزارى فمن  
نازعى واحدا منها  
قصمته » وفي رواية قد فقه  
في نار جهنم . وقال عز  
وجل ردّاً للإنسان في  
طغيانه إلى حسه :  
- ولا تمش في الأرض  
مرحاً إنك لن تحرق  
الأرض ولن تبلغ  
الجبال طولاً - وقال  
تعالى - فلينظر الإنسان  
مّم خلق من ماء  
دافق - وأبلغ من هذا  
قوله تعالى - قتل الإنسان  
ما أكفره من أي شئ -  
خلقه من نقطة خلقه

رأيت العقل عقليين فمطبوع ومسموع ولا ينفع مسموع  
إذا لم يك مطبوع كما لا تنفع الشمس وضوء العين ممنوع

والأول هو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم لعلى «ما خلق الله خلقاً أكرم عليه من العقل» (١) والثاني هو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم لعلى رضى الله عنه «إذا تقرب الناس إلى الله تعالى بأنواع البر فتقرب أنت بعقلك» (٢) إذ لا يمكن التقرب بالفراسة القطرية ولا بالعلوم الضرورية بل بالمكتسبة ولكن مثل على رضى الله عنه هو الذى يقدر على التقرب باستعمال العقل فى اقتناص العلوم التى بها ينال القرب من رب العالمين فالقلب جار مجرى العين وغيرة العقل فيه جارية مجرى قوة البصر فى العين وقوة الإبصار لطيفة تفقد فى العمى وتوجد فى البصر وإن كان قد غمض عينه أوجن عليه الليل والعلم الحاصل منه فى القلب جار مجرى قوة إدراك البصر فى العين ورؤيته لأعيان الأشياء وتأخر العلوم عن عين العقل فى مدة الصبا إلى أوان التمييز أو البلوغ يضاهى تأخر الرؤية عن البصر إلى أوان إشراق الشمس وفيضان نورها على البصرات والقلم الذى سطر الله به العلوم على صفحات القلوب يجرى مجرى قرص الشمس وإنما لم يحصل العلم فى قاب النصيب قبل التمييز لأن لوح قلبه لم يتهيأ بعد لقبول نفس العلم والقلم عبارة عن خلق من خلق الله تعالى جعله سبباً لحصول نفس العلوم فى قلوب البشر قال الله تعالى - الذى علم بالقلم تعلم الإنسان ما لم يعلم - وقلم الله تعالى لا يشبه قلم خلقه كما لا يشبه وصفه وصف خلقه فليس قلبه من قصب ولا خشب كما أنه تعالى ليس من جوهر ولا عرض فالموازنة بين البصيرة الباطنة والبصر الظاهر صحيحة من هذه الوجوه إلا أنه لا مناسبة بينهما فى الشرف فإن البصيرة الباطنة هى عين النفس التى هى اللطيفة المدركة وهى كالفارس والبدن كالفرس وعمى الفارس أضرب على الفارس من عمى الفرس بل لا نسبة لأحد الضررين إلى الآخر والموازنة البصيرة الباطنة للبصر الظاهر مع الله تعالى باسمه فقال - ما كذب الفؤاد ما رأى - سمى إدراك الفؤاد رؤية وكذلك قوله تعالى - وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض - وما أراد به الرؤية الظاهرة فإن ذلك غير مخصوص بإبراهيم عليه السلام حتى يعرض فى معرض الامتنان ولذلك سمى ضد إدراكه عمى فقال تعالى - فأنها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور وقال تعالى - ومن كان فى هذه أعمى فهو فى الآخرة أعمى وأضل سبيلاً - فهذا بيان العلم العقلى . أما العلوم الدينية فهى المأخوذة بطريق التقليد من الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه وذلك يحصل بالتعلم لكتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ وفهم معانيها بعد السماع وبه كمال صفة القلب وسلامته عن الأدوية والأمراض فالعلوم العقلية غير كافية فى سلامة القلب وإن كان محتاجاً إليها كما أن العقل غير كاف فى استدامة صحة أسباب البدن بل محتاج إلى معرفة خواص الأدوية والعقاقير بطريق التعلم من الأطباء إذ مجرد العقل لا يمتدى إليه ولكن لا يمكن فهمه بعد سماعه إلا بالعقل فلاغنى بالعقل عن السماع ولاغنى بالسماع عن العقل فالداعى إلى محض التقليد مع عزل العقل بالكلية جاهل والمكتفى بمجرد العقل عن أنوار القرآن والسنة مغرور فإياك أن تكون من أحد الفريقين وكن جامعاً بين الأصلين فإن العلوم العقلية كالغذية والعلوم الشرعية كالأدوية والشخص المريض يستضرر بالغذاء متى فاته الدواء فكذلك أمراض القلوب لا يمكن علاجها إلا بالأدوية للاستفادة من الشريعة وهى وظائف العبادات والأعمال التى ركبها الأنبياء صلوات الله عليهم لإصلاح القلوب فمن لا يداوى قلبه

قدره - وقد قال بعضهم لبعض التكبرين أولئك نطفة مذرة وآخرك جيفة قدرة وأنت فيما بين ذلك حامل المذرة وقد نظم الشاعر هذا المعنى :

كيف يزهر من رجبهم  
أبد الدهر ضجيعه  
وإذا ارتحل التواضع  
من القلب وسكن  
الكبر انتشر أثره فى  
بعض الجوارح وترشح  
الأناء بما فيه فتارة  
يظهر أثره فى العنق  
بالحمائل وتارة فى الحد  
بالتصعير قال الله تعالى  
- ولا تصعر خدك  
للناس - وتارة يظهر  
فى الرأس عند استعصاء  
النفس قال الله تعالى  
- لو تأمروهم يصدون وهم

(١) حديث ما خلق الله خلقاً أكرم عليه من العقل ت الحكيم فى نوادر الأصول باسناد ضعيف  
وقد تقدم فى العلم (٢) حديث إذا تقرب الناس إلى الله بأنواع البر فتقرب أنت بعقلك أبو نعيم من حديث على باسناد ضعيف .

الرياض بمعالجات العبادة الشرعية واكتفى بالعلوم العقلية استغنى بها كما يستغنى المريض بالغذاء ووطن من يظن أن العلوم العقلية مناقضة للعلوم الشرعية وأن الجمع بينهما غير ممكن هو ظن صادر عن عَمَى في عين البصيرة نعوذ بالله منه بل هذا القائل ربما يناقض عنده بعض العلوم الشرعية لبعض فيعجز عن الجمع بينهما فيظن أنه تناقض في الدين فيتخير به فينسل من الدين انسلال الشعرة من العجين وإنما ذلك لأن عجزه في نفسه خيل إليه نقضا في الدين وهيات وإعسا مثاله مثال الأعمى الذي دخل دار قوم فتمتر فيها بأواني الدار فقال لهم ما بال هذه الأواني تركت على الطريق لم لا ترد إلى مواضعها فقالوا له تلك الأواني في مواضعها وإنما أنت لست تهتدي للطريق لعمالك فالعجب منك أنك لا تخيل عثرتك على عمالك وإنما تخيلها على تقصير غيرك فهذه نسبة العلوم الدينية إلى العلوم العقلية . والعلوم العقلية تنقسم إلى دنيوية وأخرى فالدنيوية كعلم الطب والحساب والهندسة والنجوم وسائر الحرف والصناعات والأخرى كعلم أحوال القلب وآفات الأعمال والعلم بالله تعالى وبصفاته وأفعاله كما فصلناه في كتاب العلم وهما علمان متنافيان أعنى أن من صرف عنايته إلى أحدهما حتى تعمق فيه قصرت بصيرته عن الآخر على الأكثر ولذلك ضرب على رضى الله عنه للدنيا والآخرة ثلاثة أمثلة فقال لها ككن في البرزخ والكمال شرق والغرب وكالضرتين إذا أرضيت إحداها أسخطت الأخرى ولذلك ترى الأكياس في أمور الدنيا وفي علم الطب والحساب والهندسة والفلسفة جهالا في أمور الآخرة والأكياس في دقائق علوم الآخرة جهالا في أكثر علوم الدنيا لأن قوة العقل لا تنفي بالأمرين جميعا في الغالب فيكون أحدهما مانعا من الكمال في الثاني ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « إن أكثر أهل الجنة البله (١) » أي البله في أمور الدنيا . وقال الحسن في بعض مواعظه لقد أدر كنا أقواما لو رأيتهم لقلتم مجانين ولو أدر كوكم لقالوا شياطين فهما سمعت أمرا غريبا من أمور الدين جحدته أهل الكياسة في سائر العلوم فلا يفرنك جحدهم عن قبوله إذ من المحال أن يظفر سالك طريق للشرق بما يوجد في المغرب فكذلك يجري أمر الدنيا والآخرة ولذلك قال تعالى - إن الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها - الآية وقال تعالى - يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون - وقال عز وجل - فأعرض عمن تولى عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا ذلك مبلغهم من العلم - فالجمع بين كمال الاستبصار في مصالح الدنيا والدين لا يكاد يتيسر إلا لمن رسخه الله لتدبير عياده في معاشهم ومعادهم وهم الأنبياء المؤيدون بروح القدس المستمدون من القوة الإلهية التي تنسج لجميع الأمور ولا تضيق عنها فأما قلوب سائر الخلق فانها إذا استقلت بأمر الدنيا انصرفت عن الآخرة وقصرت عن الاستكمال فيها .

(بيان الفرق بين الإلهام والتعلم والفرق بين طريق الصوفية في استكشاف الحق وطريق النظر)  
اعلم أن العلوم التي ليست ضرورية وإنما تحصل في القلب في بعض الأحوال تختلف الحال في حصولها فتارة تهجم على القلب كأنه ألقي فيه من حيث لا يدري وتارة تسكنسب بطريق الاستدلال والتعلم فالذي يحصل لا بطريق الاكتساب وحيلة الدليل يسمى إلهاما والذي يحصل بالاستدلال يسمى اعتبارا واستبصارا ثم الواقع في القلب بغير حيلة وتعلم واجتهاد من العبد ينقسم إلى ما لا يدري العبد أنه كيف حصل له ومن أين حصل وإلى ما يطلع معه على السبب الذي منه استفاد ذلك العلم وهو مشاهدة الملك للشيء في القلب والأول يسمى إلهاما وثاني في الروح . والثاني يسمى وحيا ويختص به الأنبياء والأول يختص به الأولياء والأصفياء والذي قبله بالكسب وهو بطريق الاستدلال يختص به

(١) حديث أكثر أهل الجنة البله ، البراز من حديث أنس وضعفه وصححه القرطبي في التذكرة وليس كذلك فقد قال ابن عدي إنه منكر .

مستكبرون - وكان  
الكبر له انقسام على  
الجوارح والأعضاء  
تنشعب منه شعب  
فكذلك بعضها كنف  
من البعض كالتيه  
والزهو والعزة وغير  
ذلك إلا أن العزة تشبه  
بالكبر من حيث  
الصورة وتختلف من  
حيث الحقيقة كاشتباه  
التواضع بالضعفة  
والتواضع بمحمود والضعفة  
مذمومة والكبر  
مذموم والعزة محمود  
قال الله تعالى - والله  
العزة ولرسوله  
والمؤمنين - والعزة  
غير الكبر ولا يحل  
لمؤمن أن ينك نفسه  
فالعزة معرفة الإنسان  
بحقيقة نفسه وإكرامها  
أن لا يضعها لأغراض



العلماء وحقيقة القول فيه أن القلب مستعد لأن تنجلي فيه حقيقة الحق في الأشياء كلها وإني أجادل بينه وبينها بالأسباب الخمسة التي سبق ذكرها فهي كالحجاب للسند الحائل بين مرآة القلب وبين اللوح المحفوظ الذي هو منقوش بجميع ما قضى الله به إلى يوم القيامة وتجلى حقائق العلوم من مرآة اللوح في مرآة القلب يضاهي انطباع صورة من مرآة في مرآة تقابلها والحجاب بين الرأتين تارة يزال باليد وأخرى يزول بهبوب الرياح تحركه وكذلك قد تهب رياح الألفاظ وتكشف الحجب عن أعين القلوب فينجلي فيها بعض ما هو مسطور في اللوح المحفوظ ويكون ذلك تارة عند المنام فيعلم به ما يكون في المستقبل وتعام ارتفاع الحجاب بالموت فيه ينكشف الغطاء وينكشف أيضاً في اليقظة حتى يرتفع الحجاب بلطف خفي من الله تعالى فيلعب في القلوب من وراء ستر الغيب شيء من غرائب العلم تارة كالبرق الخاطف وأخرى على التوالي إلى حد ما ودوامه في غاية التدور فلم يفارق الإلهام الاكتساب في نفس العلم ولا في عمله ولا في سببه ولكن يفارقه من جهة زوال الحجاب فان ذلك ليس باختيار العبد ولم يفارق الوحي الإلهام في شيء من ذلك بل في مشاهدة الملك المفيد للعلم فان العلم إنما يحصل في قلوبنا بواسطة الملك وإليه الإشارة بقوله تعالى - وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحي بأذنه ما يشاء - فإذا عرفت هذا فاعلم أن ميل أهل التصوف إلى العلوم الإلهامية دون التعليمية فلذلك لم يحرصوا على دراسة العلم وتحصيل ما صنفه للصنفون والبحث عن الأقاويل والأدلة كورة بل قالوا الطريق تقديم المجاهدة ومحو الصفات للدمومة وقطع العلائق كلها والاقبال بكنه المهمة على الله تعالى ومهما حصل ذلك كان الله هو للتولى قلب عبده وللتكفل له بتنويره بأنوار العلم وإذا تولى الله أمر القلب فاضت عليه الرحمة وأشرق النور في القلب وانشرح الصدر وانكشف له سبر المكوت واتشع عن وجه القلب حجاب الغيرة بلطف الرحمة وتلاطت فيه حقائق الأمور الإلهية فليس على العبد إلا الاستعداد بالتصفية المجردة وإحضار المهمة مع الإرادة الصادقة والتعطش التام والترصد بدوام الانتظار لما يفتح الله تعالى من الرحمة فالأنبياء والأولياء انكشف لهم الأمر وقاض على صدورهم النور لا بالتعلم والدراسة والكتابة للكتب بل بالزهد في الدنيا والتبري من علائقها وتفريغ القلب من شواغلها والاقبال بكنه المهمة على الله تعالى فمن كان الله له وزعموا أن الطريق في ذلك ألا باقطار علائق الدنيا بالكلية وتفريغ القلب منها وقطع المهمة عن الأهل والمال والولد والوطن وعن العلم والولاية والجاه بل يصير قلبه إلى حالة يستوى فيها وجود كل شيء وعدمه ثم يغلو بنفسه في زاوية مع الاقتصار على الفرائض والرواتب ويجلس فارغ القلب مجموع الهم ولا يفرق فكره براءة قرآن ولا بالتأمل في تفسير ولا بكتب حديث ولا غيره بل يجتهد أن لا يخطر بباله شيء سوى الله تعالى فلا يزال بعد جلوسه في الخلوة قائلاً بلسانه الله على الدوام مع حضور القلب حتى ينتهي إلى حالة يترك تحريك اللسان ويرى كأن الكلمة جارية على لسانه ثم يصبر عليه إلى أن يمحي أثره عن اللسان ويصادف قلبه مواظبا على الذكر ثم يواظب عليه إلى أن يمحي عن القلب صورة اللفظ وحروفه وهيئة الكلمة ويبقى معنى الكلمة مجردا في قلبه حاضر فيه كأنه لازم له لا يفارقه وله اختيار إلى أن ينتهي إلى هذا الحد واختيار في استدامة هذه الحالة بدفع الوسواس وليس له اختيار في استجلاب رحمة الله تعالى بل هو بما فعله صار مترضا لنفحات رحمة الله فلا يبقى إلا الانتظار لما يفتح الله من الرحمة كافتحها على الأنبياء والأولياء بهذه الطريق وعند ذلك إذا صدقت إرادته وصفت همته وحسنت مواظبته فلم تجاذبه شهواته ولم يشغله حديث النفس بعلائق الدنيا لمع لوا مع الحق في قلبه ويكون في ابتدائه كالبرق الخاطف لا يثبت ثم يعود قديتاً خرواً إن عاد قد يثبت وقد يكون مخطفاً وإن ثبت قد يطول ثباته وقد لا يطول وقد يتظاهر أمثاله على التلاحق وقد يقتصر على دفن واحد ومنازل أولياء الله تعالى

عاجلة دنيوية كما أن  
الكبر جهل الانسان  
بنفسه وإنزالها فوق  
منزلها . قال بعضهم  
للحسن ما أعظمك في  
نفسك قال لست بعظيم  
ولكني عزيز ولما  
كانت العزة غير  
مذمومة وفيها مشاكلة  
بالكبر قال الله تعالى  
- تستكبرون في  
الأرض بغير الحق -  
فيه إشارة خفية لإنبات  
العزة بالحق فالوقوف  
على حد التواضع من  
غير انحراف إلى الضعة  
وقوف على صراط العزة  
للتصوب على متن نار  
الكبر ولا يؤيد في  
ذلك ولا يثبت عليه  
إلا أقدام العلماء  
الراسخين والسادة  
القرين ورؤساء  
الابدال والصدّيقين .

فيه لا يحصر كما لا يحصى تفاوت خلقهم وأخلاقهم وقد رجع هذا الطريق إلى تطهير محض من جانبك وتصفية وجلاء ثم استعداد وانتظار فقط ، وأما النظر وذو الاعتبار فلم ينكروا وجود هذا الطريق وإمكانه وإفضائه إلى هذا المقصد على التدور فإنه أكثر أحوال الأنبياء والأولياء ولكن استوعروا هذا الطريق واستبطوا ثمرته واستبعدوا اجتماع شروطه وزعموا أن عو العلائق إلى ذلك الحد كالمتمذر وإن حصل في حال ثباته أبعد منه إذ أدنى وسواس وخاطر يشوش القلب وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « قلب المؤمن أشد ثقلًا من القدر في غليانها <sup>(١)</sup> » وقال عليه أفضل الصلاة والسلام « قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن <sup>(٢)</sup> » وفي أثناء هذه المجاهدة قد يفسد المزاج ويختلط العقل ويعرض البدن وإذا لم تقدم رياضة النفس وتهذيبها بمقائق العلوم نشبت بالقلب خيالات فاسدة تطمئن النفس إليها مدة طويلة إلى أن يزول وينقضي العمر قبل النجاح فيها فكم من صوفي سلك هذا الطريق ثم بقى في خيال واحد عشرين سنة ولو كان قد اتقن العلم من قبل لانتفع له وجه التباس ذلك الخيال في الحال فلا اشتغال بطريق التعلم أو ثوق وأقرب إلى الغرض ، وزعموا أن ذلك يضاهى ما لو ترك الإنسان تعلم الفقه ، وزعم أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يتعلم ذلك وصار قلبها بالوحى والالهام من غير تكرير وتعايق وأنا أيضا ربما انتهت في الرياضة والواظبة إليه ومن ظن ذلك فقد ظلم نفسه وضيع عمره بل هو كمن يترك طريق الكسب والحراثة رجاء العثور على كنز من الكنوز فإن ذلك ممكن ولكنه بعيد جدا ، فكذلك هذا . وقالوا لا بد أولا من تحصيل ما حصله العلماء وفهم ما قالوه ثم لا بأس بعد ذلك بالانتظار لما لم ينكشف لسائر العلماء فضاء ينكشف بعد ذلك بالمجاهدة .

### ( بيان الفرق بين اللقامين بمثال محسوس )

اعلم أن عجائب القاب خارجة عن مدركات الحواس ، لأن القلب أيضا خارج عن إدراك الحس وماليس مدركا بالحواس تضعف الأفهام عن دركه إلا بمثال محسوس ونحن نقرب ذلك إلى الأفهام الضعيفة بمثالين : أحدهما أنه لو فرضنا حوضا محفورا في الأرض احتمل أن يساق إليه الماء من فوقه بأنهار تنفتح فيه ويحتمل أن يحفر أسفل الحوض ويرفع منه التراب إلى أن يقرب من مستقر الماء الصافي فينفجر الماء من أسفل الحوض ويكون ذلك الماء أصفى وأدوم وقد يكون أغزر وأكثر فذلك القلب مثل الحوض والعلم مثل الماء وتكون الحواس الخمس مثال الأنهار ، وقد يمكن أن تساق العلوم إلى القلب بواسطة أنهار الحواس والاعتبار بالمشاهدات حتى يتملى علما ويمكن أن تسد هذه الأنهار بالحلوة والعزلة وغض البصر ويعمد إلى عمق القلب بتطهيره ورفع طبقات الحجب عنه حتى تنفجر ينابيع العلم من داخله . فإن قلت فكيف تنفجر العلم من ذات القلب وهو خال عنه . فاعلم أن هذا من عجائب أسرار القلب ولا يسمع بذكره في علم المعاملة بل القدر الذي يمكن ذكره أن حقائق الأشياء مسطورة في اللوح المحفوظ بل في قلوب الملائكة القريين ، فكما أن المهندس يصور أبنية الدار في ياض ثم يخرجها إلى الوجود على وفق تلك النسخة فكذلك فاطر السموات والأرض كتب نسخة العالم من أوله إلى آخره في اللوح المحفوظ ثم أخرجه إلى الوجود على وفق تلك النسخة والعالم الذي خرج إلى الوجود بصورة تتأدى منه صورة أخرى إلى الحس والخيال فإن من ينظر إلى السماء والأرض ثم يغض بصره يرى صورة السماء والأرض في خياله حتى كأنه ينظر إليها ولو اتعدمت السماء والأرض وبقي هو في نفسه لوجد صورة السماء والأرض في نفسه كأنه يشاهدهما وينظر إليهما ثم يتأدى من خياله أثر إلى القلب

(١) حديث قلب المؤمن أشد ثقلًا من القدر في غليانها، أحمد وك وصححه من حديث للقداد بن الأسود (٢) حديث قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن م من حديث عبد الله بن عمر .

قال بعضهم من تكبر  
قد أخبر عن ندالة  
نفسه ومن تواضع فقد  
أظهر كرم طبعه . وقال  
الترمذى التواضع على  
ضرين : الأول أن  
يتواضع العبد لأمر الله  
ونهيه فإن النفس  
لطلب الراحة تلهي  
عن أمره والتهوة التي  
فيها تهوى في نهيه فإذا  
وضع نفسه لأمره ونهي  
فهو تواضع . والثاني أن  
يضع نفسه لعظمة الله  
فإن اشتت نفسه شيئا  
مما أطلق له من كل نوع  
من الأنواع منعها ذلك  
وجملة ذلك أن يترك  
مشيته لمشيئة الله تعالى .  
واعلم أن العبد لا يبلغ  
حقيقة التواضع إلا عند  
لمعان نور للشاهدة في  
قلبه فعند ذلك تذوب



فيحصل به حقائق الأشياء التي دخلت في الحس والخيال والحاصل في القلب موافق للعالم الحاصل في الخيال والحاصل في الخيال موافق للعالم للوجود في نفسه خارجا من خيال الانسان وقلبه والعالم للوجود موافق للنسخة للوجود في اللوح المحفوظ فكأن للعالم أربع درجات في الوجود : وجود في اللوح المحفوظ وهو سابق على وجوده الجسماني ويتبعه وجوده الحقيقي ويتبع وجوده الحقيقي وجوده الخيالي أعنى وجود صورته في الخيال ويتبع وجوده الخيالي وجوده العقلي أعنى وجود صورته في القلب وبعض هذه الوجودات روحانية وبعضها جسمانية والروحانية بعضها أشد روحانية من البعض وهذا اللطف من الحكمة الإلهية ، إذ جعل حدتك على صغر حجمها بحيث تنطبق صورة العالم والسموات والأرض على اتساع أكتافها فيها ثم يسرى من وجودها في الحس وجود إلى الخيال ثم منه وجود في القلب فانك أبدا لا تدرك إلا ما هو واصل إليك فلو لم يجعل للعالم كله مثالا في ذاتك لما كان لك خبر مما يباين ذاتك فسبحان من دبر هذه العجائب في القلوب والأبصار ثم أعمى عن دركها القلوب والأبصار حتى صارت قلوب أكثر الخلق جاهلة بأنفسها وبعجائبها . ولترجع إلى الغرض التصود فقول : القلب قد يتصور أن يحصل فيه حقيقة العالم وصورته تارة من الحواس وتارة من الأوح المحفوظ كما أن العين يتصور أن يحصل فيها صورة الشمس تارة من النظر إليها وتارة من النظر إلى الماء الذي يقابل الشمس ويحكي صورتها فمهما ارتفع الحجاب بينه وبين اللوح المحفوظ رأى الأشياء فيه وتفجر إليه العلم منه فاستغنى عن الاقتباس من داخل الحواس فيكون ذلك كتفجر نساء من عمق الأرض ، ومهما أقبل على الخيلات الحاصلة من المحسوسات كان ذلك حجابا له عن مطالعة الأوح المحفوظ كما أن للماء إذا اجتمع في الأنهار منع ذلك من التفجر في الأرض وكما أن من نظر إلى الماء الذي يحكي صورة الشمس لا يكون ناظرا إلى نفس الشمس ، فاذن للقلب بابان : باب مفتوح إلى عالم اللسكوت وهو اللوح المحفوظ وعالم اللائكة وباب مفتوح إلى الحواس الخمس المتمسكة بعالم الملك والشهادة وعالم الشهادة والملك أيضا يحاكي عالم اللسكوت نوعا من المحاكاة فأما افتتاح باب القلب إلى الاقتباس من الحواس فلا يخفى عليك وأما افتتاح بابه الداخل إلى عالم اللسكوت ومطالعة اللوح المحفوظ فتعلمه علما يقينيا بالتأمل في عجائب الرؤيا وإطلاع القلب في النوم على ماسيكون في المستقبل أو كان في الماضي من غير اقتباس من جهة الحواس وإنما يفتح ذلك الباب لمن انفرد بذكر الله تعالى وقال ﷺ «سبق للمفردون قيل ومن هم المفردون يا رسول الله ؟ قال الذين هم بذكر الله تعالى وضع الذكرك عنهم أوزارهم فوردوا القيامة خفافا ثم قل في وصفهم إخبارا عن الله تعالى ثم أقبل بوجهي عليهم أترى من واجهته بوجهي يعلم أحد أي شيء أريد أن أعطيه ثم قال تعالى أول ما أعطيهم أن أقذف النور في قلوبهم فيخبرون عني كما أخبر عنهم (١) » ومدخل هذه الأخبار هو الباب الباطن فاذا الفرق بين علوم الأولياء والأنبياء وبين علوم العلماء والحكماء هذا وهو أن علومهم تأتي من داخل القلب من الباب المنفتح إلى عالم اللسكوت وعلم الحكمة يأتي من أبواب الحواس المنفتحة إلى عالم الملك وعجائب عالم القلب وتردده بين عالمي الشهادة والقياس لا يمكن أن يستقصى في علم العاملة فهذا مثال يعلمك الفرق بين مدخل العالمين .

النفس وفي ذواتها  
صفاتها من غش الكبير  
والعجب فتبين وتطبع  
لاحق والخلق لمحو آثاره  
وسكون وهجها  
وغبارها وكان الحظ  
الأوفر من التواضع  
لنينا عليه السلام  
في أوطان القرب كما  
روى عن عائشة رضي  
الله عنها في الحديث  
الطويل قلت وقعت  
رسول صلى الله عليه  
وسلم ذات ليلة فأخذني  
ما يأخذ النساء من  
الغيرة ظنا مني أنه عند  
بعض أزواجه فطلبته  
في حجر نسائه فلم أجده  
فوجدته في السجد  
ساجدا كالثوب الخاق  
وهو يقول في سجوده  
سجد لك سواي  
وخيالي وآمن بك

(١) حديث سبق المفردون قيل ومن هم قال المستبرون بذكر الله الحديث م من حديث أبي هريرة مقتصر على أول الحديث وقال فيه وما المفردون قال الله كرون الله كبريا والذاكرات ورواه ك بلفظ قال الذين يستهترون بذكر الله وقال صحيح على شرط الشيخين وزاد فيه البيهقي في الشعب يضع الذكر عنهم أقالهم ويأتون يوم القيامة خفافا ورواه هكذا الطبراني في المعجم الكبير من حديث أبي الدرداء دون الزيادة التي ذكرها المصنف في آخره وكلامها ضعيف .

المثال الثاني يعرفك الفرق بين العاملين : أعني عمل العلماء وعمل الأولياء فان العلماء يعملون في اكتساب ناس العلوم واجتلابها إلى القلب وأولياء الصوفية يعملون في جلاء القلوب وتطهيرها وتصفيها وتصغيرها فقط ، وقد حكى أن أهل الصين وأهل الروم تباهاوا بين يدي بعض الملوك بحسن صناعة النقش والصور فاستقر رأي الملك على أن يسلم إليهم صفة لينقش أهل الصين منها جانباً وأهل الروم جانباً ورعى بينهما حجاب يمنع اطلاع كل فريق على الآخر ففعل ذلك فجمع أهل الروم من الأصباغ الغريبة ما لا ينحصر ودخل أهل الصين من غير صبغ وأقبلوا يحملون جانبهم ويصقلونه فلما فرغ أهل الروم ادعى أهل الصين أنهم قد فرغوا أيضاً فحجب الملك من قولهم وأنهم كيف فرغوا من النقش من غير صبغ قليل وكيف فرغم من غير صبغ فقالوا ما عليكم ارفعوا الحجاب فرفعوا وإذا بجانبهم يتلأأ منه عجائب الصنائع الرومية مع زيادة إشراق وبريق إذ كان قد صار كالمرآة المجلوة لكثرة التصقيل فازداد حسن جانبهم بزيد التصقيل ؛ فكذلك عناية الأولياء بتطهير القلب وجلالته وتزكياته وصفائه حتى يتلأأ فيه جليلة الحق بنهاية الإشراق كفعل أهل الصين وعناية الحكماء والعلماء بالاكتساب ونقش العلوم وتحصيل نقشها في القلب كفعل أهل الروم . فكيفما كان الأمر فقلب المؤمن لا يموت وعلمه عند الموت لا يمحى وصفائه لا يتكدر وإليه أشار الحسن رحمه الله عليه بقوله التراب لا يأك كل محل الإيمان بل يكون وسيلة وقربة إلى الله تعالى ، وأما ما حصله من نفس العلم وما حصله من الصفاء والاستعداد لقبول نفس العلم فلا غنى به عنه ولا مساعدة لأحد إلا بالعلم والمعرفة وبعض السعادات أشرف من بعض كآلأنه لا غنى إلا بالمال فصاحب الدرهم غنى وصاحب الخزانة المترعة غنى وتفاوت درجات السعادات بحسب تفاوت المعرفة والإيمان كما تفاوتت درجات الأغنياء بحسب قلة المال وكثرتة فالمعارف أنوار ولا يسعى المؤمنون إلى لقاء الله تعالى إلا بأنوارهم قال الله تعالى - يسعى نورهم بين أيديهم وبإيمانهم - وقد روي في الخبر « إن بعضهم يعطى نوراً مثل الجبل وبعضهم أصغر حتى يكون آخرهم رجلاً يعطى نوراً على إبهام قدميه فيضيء مرة وينطفئ أخرى فإذا أضاء قدم قدميه فثنى وإذا أطفئ قام ومرورهم على الصراط على قدر نورهم فمنهم من يمر كطرف العين ومنهم من يمر كالبرق ومنهم من يمر كالسحاب ومنهم من يمر كانهض الكواكب ومنهم من يمر كالفرس إذا اشتد في ميدانه ، والذي أعطى نوراً على إبهام قدميه محبوباً على وجهه ويديه ورجليه يجري بداً ويعاقب أخرى ويصيب جوانبه النار فلا يزال كذلك حتى يخلص (١) » الحديث فهذا يظهر تفاوت الناس في الإيمان ولو وزن إيمان أبي بكر بإيمان العالمين سوى النبيين والرسل لرجح ، فهذا أيضاً يضاهاى قول القائل : لو وزن نور الشمس بنور السراج كلها لرجح ، وإيمان آحاد العوام نوره مثل نور السراج وبعضهم نوره كنور الشمع وإيمان الصديقين نوره كنور القمر والنجوم وإيمان الأنبياء كالشمس ، وكما ينكشف في نور الشمس صورة الآفاق مع اتساع أقطارها ولا ينكشف في نور السراج إلا زاوية ضيقة من البيت فكذلك تفاوت إشراق الصدر بالمعارف وانكشاف سعة للكبوت لقلوب العارفين ، ولذلك جاء في الخبر « أنه يقال يوم القيامة أخرجوا من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان ونصف مثقال وربع مثقال وشعيرة وذرة (٢) » كل ذلك تنبيه على تفاوت درجات الإيمان وأن هذه المقادير من الإيمان لا تمنع دخول النار ، وفي

(١) حديث إن بعضهم يعطى نوراً مثل الجبل حتى يكون أصغرهم رجلاً يعطى نوره على إبهام قدميه الحديث الطبراني وك من حديث ابن مسعود قال لك صحيح على شرط الشيخين (٢) حديث يقال يوم القيامة أخرجوا من النار من كان في قلبه ربع مثقال من إيمان الحديث متفق عليه من حديث أبي سعيد وليس فيه قوله ربع مثقال

فؤادي وأقربك لسانى  
وها أنا ذا بين يديك  
يا عظيم يا غافر الذنب  
العظيم « وقوله عليه  
السلام « سجد لك  
سوادى وخيالى »  
استقصاء فى التواضع  
بحج آثار الوجود حيث  
لم تتخلف ذرة منه عن  
السجود ظاهر أو باطن  
ومنى لم يكن للصوفى  
حظ من التواضع  
الخاص على بساط  
القرب لا يتوفر حظه فى  
التواضع للخلق وهذه  
سعادات إن أقبلت  
جاءت بكليتها والتواضع  
من أشرف أخلاق  
الصوفية . ومن أخلاق  
الصوفية : للدارة  
واحتمال الأذى من  
الخلق وبلغ من مداراة

مفهومه أن من إيسانه يزيد على مثقال فانه لا يدخل النار إذ لو دخل لأمر بأخراجه وألا وأن من قلبه مثقال ذرة لا يستحق الخلود في النار وإن دخلها وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم «ليس شيء خيرا من ألف مثله إلا الإنسان للؤمن» (١) إشارة إلى تفضيل قلب العارف بالله تعالى للوفاة فانه خير من ألف قلب من العوام وقد قال تعالى - وأنتم الأعلون إن كنتم مؤمنين - تفضيلا للمؤمنين على المسلمين وللرأفة به للؤمن العارف دون اللقلع - وقال عز وجل - يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أتوا العلم درجات - فأراد ههنا بالذين آمنوا الذين صدقوا من غير علم وميزهم عن الذين أتوا العلم ويدل ذلك على أن اسم للؤمن يقع على اللقلع وإن لم يكن تصديقه عن بصيرة وكشف. وفسر ابن عباس رضي الله عنهما قوله تعالى - والذين أتوا العلم درجات - فقال يرفع الله العالم فوق المؤمن بسبعائة درجة بين كل درجتين كما بين السماء والأرض ، وقال عليه السلام «أكثر أهل الجنة البله وعليون لدوى الألباب» (٢) وقال صلى الله عليه وسلم «فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي» (٣) وفي رواية «كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب» فهذه الشواهد يوضح لك تفاوت درجات أهل الجنة بحسب تفاوت قلوبهم ومعارفهم ، ولهذا كان يوم القيامة يوم التعانين إذ المحروم من رحمة الله عظيم العنن والحسرة والمحروم يرى فوق درجته درجات عظيمة فيكون نظره اليها كنظر الغنى الذي يملك عشرة دراهم إلى الغنى الذي يملك الأرض من الشرق إلى المغرب وكل واحد منهما غنى ولكن ما أعظم الفرق بينهما وما أعظم الثمن على من يخسر حظه من ذلك - وللاخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا .

( بيان شواهد الشرع على صحة طريق أهل التصوف في الكتاب )

المعرفة لامن التعلم ولا من الطريق المتعاد

اعلم أن من انكشف له شيء ولو الشيء اليسير بطريق الإلهام والوقوع في القلب من حيث لا يدري فقد صار عارفا بصحة الطريق ومن لم يدرك نفسه قط فينبغي أن يؤمن به فإن درجة المعرفة فيه عزيزة جدا ، ويشهد لذلك شواهد الشرع والتجارب والحكايات : أما الشواهد فقوله تعالى - والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا - فكل حكمة تظهر من القلب بالمواظبة على العبادة من غير تعلم فهو بطريق الكشف والإلهام ، وقال صلى الله عليه وسلم «من عمل بمساعلمي ورثته الله علم ما لم يعلم ووقعه فيما يعمل حتى يستوجب الجنة ومن لم يعمل بما يعلم تاه فيما يعلم ولم يوفق فيما يعمل حتى يستوجب النار» (٤) وقال الله تعالى - ومن يتق الله يجعل له مخرجا - من الإشكالات والشبه - ويزوقه من حيث لا يحتسب - يعلمه علما من غير تعلم ويفطنه من غير تجربة وقال الله تعالى - يا أيها الذين آمنوا إن تقوا الله يجعل لكم فرقا نورا قيل نورا يفرق به بين الحق والباطل ويخرج به من الشبهات ، ولذلك كان عليه السلام يكثر في دعائه من سؤال النور فقال عليه الصلاة والسلام «اللهم أعطني نورا وزدني نورا واجعل لي في قلبي نورا وفي قبري نورا وفي سمعي نورا وفي بصري نورا حتى قال في شعري وفي بشري وفي لحي وودي وعظامي» (٥) و«سئل

رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه وجد قبلا من أصحابه بين اليهود فلم يحف عليهم ولم يزد على مر الحلق بل وداه بمائة ناقه من قبله وإن بأصحابه حاجة إلى بعير واحد يتقون به . وكان من حسن مداراته أن لا يذم طعاما ولا ينهر خادما . أخبرنا الشيخ العالم ضياء الدين عبد الوهاب ابن طي قال أنا أبو الفتح الكرخي قال أنا أبو نصر الترياق قال أنا الجراحي قال أنا أبو العباس المحبوبي قال أنا أبو عيسى الترمذي قال حدثنا قتيبة قال ثنا جعفر بن سليمان عن ثابت عن أنس قال خدمت

(١) حديث ليس شيء خيرا من ألف مثله إلا الإنسان أو المؤمن ، الطبراني من حديث سلمان بلفظ الإنسان ولأحمد من حديث ابن عمر لا تعلم شيئا خيرا من مائة مثله إلا الرجل للمؤمن وإسناده أحسن (٢) حديث أكثر أهل الجنة البله وعليون لدوى الألباب تقدم دون هذه الزيادة ولم أجد لهذه الزيادة أصلا (٣) حديث فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي ت من حديث أبي أمامة وصححه وقد تقدم في العلم وكذلك الرواية الثانية (٤) حديث من عمل بمساعلمي الحديث تقدم في العلم دون قوله ووقعه فيما يعمل فلم أرها (٥) حديث اللهم أعطني نورا وزدني نورا الحديث متفق عليه من حديث ابن عباس .

صلى الله عليه وسلم عن قول الله تعالى - فمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه - ما هذا الشرح فقال هو التوسعة إن النور إذا قذف به في القلب اتسع له الصدر وانشرح (١) وقال صلى الله عليه وسلم لابن عباس «اللهم قفه في الدين وعلمه التأويل» (٢) وقال على رضى الله عنه ما عندنا شيء أسره النبي صلى الله عليه وسلم إلينا إلا أن يؤتى الله تعالى عبدا فهما في كتابه وليس هذا بالتعلم (٣) وقيل في تفسير قوله تعالى - يؤتى الحكمة من يشاء - إنه القهم في كتاب الله تعالى وقال تعالى - ففهمناها سليمان - خص ما انكشف باسم القهم . وكان أبو الدرداء يقول للؤمن من ينظر بنور الله من وراء ستر رقيق والله إنه للحق يقذفه الله في قلوبهم ويحرره على ألسنتهم ، وقال بعض السلف ظن للؤمن كم أنه ، وقال صلى الله عليه وسلم « اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله تعالى » (٤) وإليه يشير قوله تعالى - إن في ذلك لآيات للمتوسمين - وقوله تعالى - قدينا الآيات لقوم يوقنون - وروى الحسن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « العلم علان فلم باطن في القلب فذلك هو العلم النافع » (٥) وسئل بعض العلماء عن العلم الباطن ماهو فقال هو سر من أسرار الله تعالى يقذفه الله تعالى في قلوب أحبائه لم يطلع عليه ملكا ولا جبرا وقد قال ﷺ « إن من أمتي محدثين ومعلمين ومكلمين وإن عمر منهم » (٦) وقرأ ابن عباس رضى الله عنهما - وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي ولا محدث - يعني الصديقين والمحدثين هو للمهم والمهم هو الذى انكشف له من باطن قلبه من جهة الداخل لا من جهة المحسوسات الخارجة والقرآن مصرح بأن التقوى مفتاح الهداية والكشف وذلك علم من غير تعلم ، وقال الله تعالى - وما خلق الله في السموات والأرض لآيات لقوم يتقون - خصصها بهم وقال تعالى - هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين - وكان أبو يزيد وغيره يقول ليس العالم الذى يحفظ من كتاب فاذا نسي ما حفظه صار جاهلا إنما العالم الذى يأخذ علمه من ربه أى وقت شاء بلا حفظ ولا درس ، وهذا هو العلم الرباني وإليه الإشارة بقوله تعالى - وعلمناه من لدنا علما - مع أن كل علم من لدنه ولكن بعضها بوسائط تعليم الخلق فلا يسمى ذلك علما لدنيا بل اللدنى الذى يفتح في سر القلب من غير سبب مألوف من خارج فهذه شواهد النقل ولو جمع كل ماورد فيه من الآيات والأخبار والآثار لخرج عن الحصر . وأما مشاهدة ذلك بالتجارب فذلك أيضا خارج عن الحصر وظهر ذلك على الصحابة والتابعين ومن بعدهم . وقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه لما نشأ رضى الله عنها عند موته : إنما هما أخواك وأختاك وكانت زوجته حاملا فولدت بنتا فكان قد عرف قبل الولادة أنها بنت ، وقال عمر رضى الله عنه في أثناء خطبته ياسارية الجبل الجبل ، إذ انكشف له أن العدو قد أشرف عليه فغذره لمعرفته ذلك ثم بلوغ صوته إليه من جملة الكرامات العظيمة ، وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال دخلت على عثمان رضى الله عنه وكنت قد لقيت امرأة في طريق فنظرت إليها شزرا وتأمملت محاسنها فقال عثمان رضى الله عنه لما دخلت يدخل على أحدكم وأثر الزنا ظاهر على عينيه أما علمت أن زنا العينين

(١) حديث سئل عن قوله تعالى - فمن شرح الله صدره للإسلام - الحديث وفي الاستدراك من حديث ابن مسعود وقد تقدم في العلم (٢) حديث اللهم قفه في الدين وعلمه التأويل قاله لابن عباس متفق عليه من حديث ابن عباس دون قوله وعلمه التأويل فأخرجه بهذه الزيادة أحمد وحسب وك وصححه وقد تقدم في العلم (٣) حديث على ما عندنا شيء أسره إلينا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا أن يؤتى الله عبدا فهما في كتابه تقدم في آداب تلاوة القرآن (٤) حديث اتقوا فراسة المؤمن للؤمن الحديث ت من حديث أنس بن سفيان وقد تقدم (٥) حديث العلم علان الحديث تقدم في العلم (٦) حديث إن من أمتي محدثين ومكلمين وإن عمر منهم خ من حديث أبي هريرة لقد كان فيما قبلكم من الأمم محدثون فإن يك في أمتي أحد فإنه عمر رواه م من حديث عائشة .

رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين فما قال لي أف قط وما قال شيء صنعت لم صنعت ولا شيء تركته لم تركته وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحسن الناس خلقا وما مسست خزا قط ولا حريرا ولا شيئا كان ألين من كف رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا شمعت مسكا قط ولا عطرا كان أطيب من عرق رسول الله صلى الله عليه وسلم فالمدارة مع كل أحد من الأهل والأولاد والجيران والأصحاب والخلق كافة من أخلاق الصوفية وباحتمال الأذى يظهر جوهر النفس وقد قيل



من التوحيد وقال ما نكتب لك عملاً ونحن نحب أن نصلحك بعمل تقرب به إلى الله عز وجل فقلت ألسنا  
تكتبان الفرائض قالاً بلى فقلت فكيف كذلك وهذه إشارة إلى أن الكرام الكاتبين لا يطلعون على أسرار  
القلب وإنما يطلعون على الأعمال الظاهرة . وقال بعض العارفين سألت بعض الأبدال عن مسألة من  
مشاهدة اليقين فالتفت إلى شاله فقال ما تقول رحمك الله ثم التفت إلى عيینه فقال ما تقول رحمك الله ثم  
أطرق إلى صدره وقال ما تقول رحمك الله ؟ ثم أجاب بأغرب جواب سمعته فسألته عن التفاته فقال لم يكن  
عندي في المسألة جواب عتيد فسألته صاحب النحال فقال لا أدري فسألته صاحب الجين وهو أعلم منه  
فقال لا أدري فنظرت إلى قلبي وسألته فحدثني بما أجبته فآذاه وأعلم منها ما كان هذا هو معنى قوله عليه  
السلام « إن في أمي محدثين وإن عمر منهم » وفي الأثر : إن الله تعالى يقول يا معبد اطلعت على قلبه فرايت  
الغالب عليه التمسك بذكرى توليت سياسته وكنت جليسه ومحادثه وأنيسه . وقال أبو سليمان الداراني  
رحمة الله عليه القلب بمنزلة القبة المضروبة حولها أبواب مغلقة فأى باب فتحت له عمل فيه فقد ظهر  
انفتاح باب من أبواب القلب إلى جهة اللسكوت وللأعلى وينفتح ذلك الباب بالمجاهدة والورع  
والاعراض عن شهوات الدنيا ولذلك كتب عمر رضى الله عنه إلى أمراء الأجناد احفظوا ما تسمعون  
من الطبيعيين فانهم ينجلي لهم أمور صادقة . وقال بعض العلماء يد الله على أفواه الحكماء لا ينطقون إلا  
بما هيا الله لهم من الحق . وقال آخر لو شئت لقلت إن الله تعالى يطلع الخاشعين على بعض سره .  
( بيان تسلط الشيطان على القلب بالسوسا ومعنى الوسوسة وسبب غلبتها )

اعلم أن القلب كما ذكرناه مثال قبة مضروبة لها أبواب تنصب إليه الأحوال من كل باب ومثاله أيضاً  
مثال هدف تنصب إليه سهام من الجوانب أو هو مثال مرآة منصوبة تحتاز عليها أصناف الصور المختلفة  
فتراعى فيها صورة بعد صورة ولا تخلو عنها أو مثال حوض تنصب فيه مياه مختلفة من أنهار مفتوحة  
إليه وإنما مداخل هذه الآثار التجدد في القلب في كل حال أمان الظاهر فالحواس الخمس وأمان  
الباطن فالخيال والشهوة والغضب والأخلاق للركبة من مزاج الإنسان فانه إذا أدرك بالحواس شيئاً  
حصل منه أثر في القلب وكذلك إذا هاجت الشهوة مثلاً بسبب كثرة الأكل وبسبب قوة اللزاج  
حصل منها في القلب أثر وإن كلف عن الاحساس فالخيالات الحاصلة في النفس تبقى وينقل الخيال  
من شيء إلى شيء وبحسب انتقال الخيال ينتقل القلب من حال إلى حال آخر والقصود أن القلب  
في التغير والتأثر دائماً من هذه الأسباب وأخص الآثار الحاصلة في القلب هو الحواطر وأعني بالحواطر  
ما يحصل فيه من الأفكار والأذكار وأعني به إدراكاته علوماً إما على سبيل التجدد وإما على  
سبيل التذكر فانها تسمى حواطر من حيث إنها تخطر بعد أن كان القلب غافلاً عنها والحواطر هي الحركات  
للارادات فان النية والعزم والارادة إنما تكون بعد خطور النوى بالبال لا محالة فبدأ الأفعال  
الحواطر ثم الحواطر يحرك الرغبة والرغبة تحرك العزم والعزم يحرك النية والنية تحرك الأعضاء  
والحواطر المحركة للرغبة تنقسم إلى ما يدعو إلى الشر أعني إلى ما يضر في العاقبة وإلى ما يدعو إلى  
الخير أعني إلى ما ينفع في الدار الآخرة فهما خاطران مختلفان فافترقا إلى اسمين مختلفين فالخاطر المحمود  
يسمى إلهاماً والخاطر الذموم أعني الداعي إلى الشر يسمى وسوساً ثم إنك تعلم أن هذه الحواطر حادثة  
ثم إن كل حادث فلا بد له من محدث ومهما اختلفت الحوادث دل ذلك على اختلاف الأسباب هذا  
ما عرف من سنة الله تعالى في ترتيب السبب إلى الأسباب فهما استنارت حيطان البيت بنور النار  
وأظلم سقفه واسود بالدهان علمت أن سبب السواد غير سبب الاستنارة وكذلك لا توار القلب وظلمته  
سببان مختلفان فسبب الخاطر الداعي إلى الخير يسمى ملكاً وسبب الخاطر الداعي إلى الشر يسمى شيطاناً

ولا يصبر على أذاهم  
وفي الخبر « أيعجز أحدكم  
أن يكون ككأبي  
ضمضم قيل ماذا كان  
يصنع أبو ضمضم قال  
كان إذا أصبح قال  
اللهم إني تصدقت  
اليوم بعرضي على من  
ظلمني فمن ضربني  
لا أضربه ومن شتمني  
لا أشتمه ومن ظلمني  
لا أظلمه » . وأخبرنا  
ضياء الدين عبد الوهاب  
قال أنا أبو الفتح  
المروى قال حدثنا  
الترياقي قال أنا الجراحي  
قال أنا المجبوبي قال  
أنا أبو عيسى الترمذي  
قال ثنا ابن أبي عمر  
قال ثنا سفيان عن  
محمد بن النكدر عن  
عروة عن عائشة  
رضي الله عنها قالت



والخلف الذي يتهيا به القلب لقبول إلهام الخير يسمى توقفا والذي به يتهيا لقبول وسوس الشيطان يسمى إغواء وخذلانا فان للعاني المختلفة تقتدر إلى أسامى مختلفة والملك عبارة عن خلق خلقه الله تعالى شأنه إذضة الخير وإفادة العلم وكشف الحق والوعد بالخير والأمر بالمعروف وقد خلقه وسخره لذلك والشيطان عبارة عن خلق شأنه ضد ذلك وهو الوعد بالشر والأمر بالفحشاء والتخويف عند الهام بالخير بالقتل فالوسوسة في مقابلة الإلهام والشيطان في مقابلة الملك والتوفيق في مقابلة الخذلان وإليه الإشارة بقوله تعالى - ومن كل شيء خلقنا زوجين - فان للوجودات كلها مقابلة مزدوجة إلا الله تعالى فانه فرد لا مقابل له بل هو الواحد الحق الخالق للأزواج كلها فالقلب متجاذب بين الشيطان والملك وقد قال صلى الله عليه وسلم « في القلب لثان لمة من الملك إبعاد بالخير وتصديق بالحق فمن وجد ذلك فليعلم أنه من الله سبحانه وليحمد الله ولة من العدو إبعاد بالشر وتكذيب بالحق ونهى عن الخير فمن وجد ذلك فليستعذ بالله من الشيطان الرجيم ثم تلا قوله تعالى - الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء - (١) الآية وقال الحسن إنما هما يجران في القلب هم من الله تعالى وهم من العدو فرحم الله عبدا وقف عند همه فما كان من الله تعالى أمضاء وما كان من عدوه جاهد وتجادب القلب بين هذين السلطين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « قلب لاؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن » (٢) فالله تعالى عن أن يكون له أصبع مركبة من لحم وعظم ودم وعصب منقسمة بالأنامل ولكن روح الأصبغ سرعة القلب والقدرة على التحريك والتغير فانك لا تريد أصبعك لشخصه بل لفعله في القلب والترديد كما أنك تعاطى الأفعال بأصبعك والله تعالى يفعل ما يفعل باستسخر الملك والشيطان وهما مسخران بقدرته في قلب القلب كما أن أصابعك مسخرة لك في قلب الأجسام مثلاً والقلب بأصل الفطرة صالح لقبول آثار الملك ولقبول آثار الشيطان صلاحاً متساوياً ليس يرجح أحدهما على الآخر وإنما يرجح أحد الجانبين باتباع الهوى والإكباب على الشهوات أو الإعراض عنها ومخالفاتها فان اتبع الإنسان مقتضى الغضب والشهوة ظهر تسلط الشيطان بواسطة الهوى وصار القلب عش الشيطان ومعدنه لأن الهوى هو مرعى الشيطان ومرته وإن جاهد الشهوات ولم يسلطها على نفسه وتشبه بأخلاق اللائكة عليهم السلام صار قلبه مستقر لللائكة ومهيأ لهم ولما كان لا يخلو قلب عن شهوة وغضب وحرص وطمع وطول أمل إلى غير ذلك من صفات البشرية للتشعبة عن الهوى لاجرم لم يخل قلب عن أن يكون للشيطان فيه جولان بالوسوسة ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « مامنكم من أحد إلا وله شيطان قالوا أنت يا رسول الله قال وأنا إلا أن الله أعانني عليه فأسلم فلا يأمر إلا بخير » (٣) وإنما كان هذا لأن الشيطان لا يتصرف إلا بواسطة الشهوة فمن أعانته الله على شهوته حتى صارت لا تنبسط إلا حيث ينبغي وإلى الحد الذي ينبغي فشهوته لا تدعو إلى الشر فالشيطان المتدرج بها لا يأمر إلا بالخير ومهما غلب على القلب ذكر الدنيا بمقتضيات الهوى وجد الشيطان مجالا فوسوس ومهما انصرف القلب إلى ذكر الله تعالى ارتحل الشيطان وضاق مجاله وأقبل للملك وألهم والتطارد بين جندي اللائكة والشياطين في معركة القلب دائماً إلى أن ينفتح القلب لأحدهما فيستوطن ويستمكن ويكون اجتياز الثاني اختلاسا وأكثر القلوب قد فتحها جنود الشياطين وتملكتها فامتلاّت بالوسوس الداعية إلى إظهار العاجلة وإطراح الآخرة ومبدأ استيلائها باتباع الشهوات والهوى ولا يمكن فتحها بعد ذلك إلا بتخليّة القلب عن قوت الشيطان وهو الهوى

« استأذن رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا عنده فقال بش ابن العشرة أو أخو العشرة ثم أذن له فألان له القول فلما خرج قالت يا رسول الله قلت له ما قلت ثم ألتفت له القول قال يا عائشة إن من شر الناس من يترك الناس أو يدعه الناس اتقاء لحشمه » وروى أبو ذر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « اتق الله حيثما كنت وأتبع السيئة الحسنة تمحها وخالق الناس بخلق حسن » فاشيء يستدل به على قوة عقل الشخص ووفور علمه وحلمه كحسن الإدارة والنفس

(١) حديث في القلب لثان لمة من الملك إبعاد بالخير الحديث ت وحسنه ون في الكبرى من حديث ابن مسعود (٢) حديث لاؤمن بين أصبعين الحديث تقدم (٣) حديث مامنكم من أحد إلا وله شيطان الحديث م من حديث ابن مسعود .

والشهوات وعمارته بذكر الله تعالى الذي هو مطرح أثر الملائكة . وقال جابر بن عبيدة المدوي شكوت إلى العلاء بن زياد ما أجد في صدري من الوسوسة فقال : إنما مثل ذلك مثل البيت الذي يمر به اللصوص فإن كان فيه شيء طالجوه وإلا مضوا وتركوه يعني أن القلب الخالي عن الهوى لا يدخله الشيطان ولذلك قال الله تعالى - إن عبادي ليس لك عليهم سلطان - فكل من اتبع الهوى فهو عبد الهوى لا عبد الله ولذلك سلط الله عليه الشيطان وقال تعالى - أفرأيت من اتخذ إلهه هواه - وهو إشارة إلى أن من الهوى إلهه ومعبوده فهو عبد الهوى لا عبد الله ولذلك قال عمرو بن العاص [١] للنبي صلى الله عليه وسلم «يا رسول الله حال الشيطان بيني وبين صلاتي وقراءتي فقال ذلك شيطان يقال له خنزب فإذا أحسسته فعوذ بالله منه واتقل على يسارك ثلاثا قال ففعلت ذلك فأذهب الله عني (٢) » وفي الخبر « إن للوسوء شيطانا يقال له الولهان فاستعيذوا بالله منه (٣) » ولا يمحو وسوسة الشيطان من القلب إلا ذكر ماسوى مايوسوس به لأنه إذا خطر في القلب ذكر شيء انعدم منه ما كان فيه من قبل ولكن كل شيء سوى الله تعالى وسوى ما يتعلق به فيجوز أيضا أن يكون مجالا للشيطان وذكر الله هو الذي يؤمن جانبه ويعلم أنه ليس للشيطان فيه مجال ولا يعالج الشيء إلا بضده وضد جميع وساوس الشيطان ذكر الله بالاستعاذة والتبري عن الحول والقوة وهو معنى قولك أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم وذلك لا يقدر عليه إلا المتقون الغالب عليهم ذكر الله تعالى وإنما الشيطان يطوف عليهم في أوقات الفلتات على سبيل الخلسة قال الله تعالى - إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون - وقال مجاهد في معنى قول الله تعالى - من شر الوسواس الخناس - قال هو منبسط على القلب فإذا ذكر الله تعالى خنس وانقبض وإذا غفل انبسط على قلبه فالتطارد بين ذكر الله تعالى ووسوسة الشيطان كالتطارد بين النور والظلام وبين الليل والنهار ولتضادها قال الله تعالى - استحوذ عليهم الشيطان فأنساهم ذكر الله - وقال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن الشيطان واضع خرطومه على قلب ابن آدم فإن هو ذكر الله تعالى خنس وإن نسي الله تعالى التقم قلبه (٤) » وقال ابن وضاح في حديث ذكره : إذا بلغ الرجل أربعين سنة ولم يتب مسح الشيطان وجهه بيده وقال بأبي وجهه من لا يفلح (٥) وكما أن الشهوات متميزة بلحم ابن آدم ودمه فسلطنة الشيطان أيضا سارية في لحمه ودمه ومحيطه بالقلب من جوانبه ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم فضيقوا مجاريه بالجوع (٥) » وذلك لأن الجوع يكسر الشهوة ويجري الشيطان الشهوات ولأجل اكتناف الشهوات للقلب من جوانبه قال الله تعالى إخبارا عن إبليس - لأقعدن لهم صراطك المستقيم

(١) حديث ابن أبي العاص إن الشيطان حال بيني وبين صلاتي الحديث م من حديث ابن أبي العاص (٢) حديث إن للوسوء شيطانا يقال له الولهان الحديث ه ت من حديث أبي بن كعب وقال غريب وإسناداه بالقوى عند أهل الحديث (٣) حديث أنس إن الشيطان واضع خطمه على قلب ابن آدم الحديث ابن أبي الدنيا في كتاب مكاييد الشيطان وأبو يعلى اللوصلي وابن عدي في الكامل وضعفه (٤) حديث ابن وضاح إذا بلغ الرجل أربعين سنة ولم يتب مسح الشيطان بيده وجهه وقال بأبي وجهه من لا يفلح لم أجده أصلا (٥) حديث إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم تقدم

[١] قوله عمرو بن العاص كذا في النسخ قال الشارح والصواب عثمان بن أبي العاص، وفي العراقي ما يشير لذلك اهـ .

لا تزال تشتمن من  
يعكس مرادها  
ويستغفها الغيظ  
والغضب وبالمدارة قطع  
حمة النفس وورد طيشها  
وتفورها . وقد ورد  
« من كظم غيظا وهو  
يستطيع أن ينفذه  
دعاه الله يوم القيامة على  
ردوس الخلائق حتى  
يخبره في أي الحول  
شاء » . وروى جابر  
رضي الله عنه عن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال « ألا أخبركم  
على من تحرم النار ؟ على  
كل حين لين سهل  
قريب » . وروى  
أبو مسعود الأنصاري  
رضي الله عنه قال آني  
النبي عليه السلام رجل  
فكلمه فأرعد فقال  
هون عليك فاني لست



ثم لاثنين من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمنهم وعن شمائلهم - وقال صلى الله عليه وسلم « إن الشيطان قعد لابن آدم بطرق قعد له بطريق الاسلام فقال أسلم وترك دينك ودين آباءك فصاء وأسلم ثم قعد له بطريق الهجرة فقال أتهاجر أتدع أرضك وممالكك فصاء وهاجر ثم قعد له بطريق الجهاد فقال أتجاهد وهو تلف النفس والمال فتقاتل فتقتل فتسبح نساؤك ويقسم مالك فصاء وجاهد (١) » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لمن فعل ذلك فمات كان حقا على الله أن يدخله الجنة » فذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم معنى الوسوسة وهي هذه الخواطر التي تخطر للجهاد أنه يقتل وتسبح نساؤه وغير ذلك مما يصرفه عن الجهاد وهذه الخواطر معلومة ، فإذا الوسواس معلوم بالمشاهدة وكل خاطر فله سبب ويفتقر إلى اسم يعرفه فاسم سببه الشيطان ولا يتصور أن يفك عنه آدمي وإنما يختلفون بعصيانهم ومتابعتهم ولذلك قال عليه السلام « مامن أحد إلا وله شيطان (٢) » قد اتضح بهذا النوع من الاستبصار معنى الوسوسة والإلهام والملك والشيطان والتوفيق والحذلان فبعد هذا نظر من ينظر في ذات الشيطان أنه جسم لطيف أو ليس بجسم وإن كان جسما فكيف يدخل بدن الانسان ماهو جسم فهذا الآن غير محتاج إليه في علم للعامة بل مثال الباحث عن هذا مثال من دخلت في ثيابه حية وهو محتاج إلى إزالتها ودفع ضررها فاشتغل بالبحث عن لونها وشكلها وطولها وعرضها وذلك عن الجهل فصادمة الخواطر الباعثة على الشر قد علمت ودل ذلك على أنه عن سبب لاهعالة وعلم أن الداعي إلى الشر المحذور في المستقبل عدو قد عرف العدو لاهعالة ، فينبغي أن يشتغل بمجاهدته وقد عرف الله سبحانه عداوته في مواضع كثيرة من كتابه ليؤمن به ويحترز عنه فقال تعالى - إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا إنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير - وقال تعالى - ألم أعهد إليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان إنه لكم عدو مبين - فينبغي للبعد أن يشتغل بدفع العدو عن نفسه لا بالسؤال عن أصله ونسبه ومسكنه ، نعم ينبغي أن يسأل عن سلاحه ليدفعه عن نفسه وسلاح الشيطان الهوى والشهوات وذلك كاف للمالين ، فأمامعرفة ذاته وصفاته وحقيقته فمعرفة الله منه وحقيقة اللائكة فذلك ميدان العارفين المتفانين في علوم الكاشفات فلا يحتاج في علم للعامة إلى معرفته ، نعم ينبغي أن يعلم أن الخواطر تنقسم إلى ما يعلم قطعا أنه داع إلى الشر فلا ينبغي كونه وسوسة وإلى ما يعلم أنه داع إلى الخير فلا يشك في كونه إلهاما وإلى ما يتردد فيه فلا يدري أنه من لمة الملك أو من لمة الشيطان فإن من مكاييد الشيطان أن يمرض الشر في مرض الخير والتمييز في ذلك غامض وأكثر العباد به يهلكون فإن الشيطان لا يقدر على دعائهم إلى الشر الصريح فيصور الشر بصورة الخير كما يقول للمالم بطريق الوعظ أما تنظر إلى الخلق وهم موتى من الجهل هلكى من الغفلة قد أشرفوا على النار أما لك رحمة على عباد الله تتقدم من العاطب بنصحك ووعظك وقد أنعم الله عليك بقلب بصير ولسان ذلق ولهجة مقبولة فكيف تكفر نعمة الله تعالى وتعرض لسخطه وتسكت عن إشاعة العلم ودعوة الحق إلى انصراف المستقيم ولا يزال يقرر ذلك في نفسه ويستجره بلطيف الجبل إلى أن يشتغل بوعظ الناس ثم يدعوهم بعد ذلك إلى أن يتزين لهم ويتصنع بتحسين اللفظ وإظهار الخير ويقول له إن لم تفعل ذلك سقط وقع كلامك من قلوبهم ولم يهتدوا إلى الحق ولا يزال يقرر ذلك عنده وهو في أثناءه يؤكده فيه شواذب الرياء وقبول الخلق ولذة الجاه والتعزز بكترة الأتباع والعلم والنظر إلى الخلق بعين الاحتقار فيستدرج

(١) حديث إن الشيطان قعد لابن آدم بأطرقه الحديث ن من حديث سيرة بن أبي فاكه بإسناد صحيح

(٢) حديث مامن أحد إلا له شيطان الحديث تقدم .

ملك إنما أنا ابن امرأة من قريش وكانت تأكل القديد وعن بعضهم في معنى لين جانب الصوفية :

هينون لينون أيسار بنويسر

سواس مكرمة أبناء أيسار

لا ينطقون عن الفحشاء إن نطقوا

ولا يمارون إن ماروا ياكثار

من تلق منهم نقل لايت سيدهم

مثل النجوم التي يسرى بها السارى

وروى أبو الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم

قال « من أعطى حظه من الرفق فقد أعطى حظه من الخير ومن حرم حظه من الرفق

للساكين بالنصح إلى الهلاك فيتكلم وهو يظن أن قصده الخير وإنما قصده الجاه والقبول فيه لك بسببه وهو يظن أنه عند الله بكان وهو من الذين قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم «إن الله يؤيد هذا الدين بقوم لا خلاق لهم» (١) «وإن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر» (٢) ولذلك روى أن إبليس لعنه الله تمثل لصيسى ابن مريم صلى الله عليه وسلم فقال له قل لا إله إلا الله فقال كلمة حق ولا أقولها بقولك لأن له أيضا تحت الخير تلييسات وتلييسات الشيطان من هذا الجنس لا تنهاه وبها يهلك العلماء والعباد والزهاد والفقراء والأغنياء وأصناف الخلق ممن يكرهون ظاهر الشر ولا يرضون لأنفسهم الخوض في المعاصي المكشوفة، وسند كرجلة من مكاييد الشيطان في كتاب الغرور في آخر هذا الربع ولعلنا إن أمهل الزمان صنفنا فيه كتابا على الخصوص نسميه [تأليس إبليس] فانه قد انتشر الآن تلييسه في البلاد والعباد لا سيما في المذاهب والاعتقادات حتى لم يبق من الخيرات إلا رسمها كل ذلك إذعاناً لتلييسات الشيطان ومكاييده حتى على العبد أن يقف عند كل هم يخطر له ليعلم أنه من لمة الملك أولمة الشيطان وأن يعين النظر فيه بعين البصيرة لانهوى من الطبع ولا يطلع عليه إلا بنور التقوى والبصيرة وغزارة العلم كما قال تعالى - إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا - أى رجعوا إلى نور العلم - فإذا هم مبصرون - أى ينكشف لهم الإشكال فأما من لم يرض نفسه بالتقوى فيميل طبعه إلى الإذعان بتلييسه بمتابعة الهوى فيكثر فيه غلظه ويتجمل فيه هلاكه وهو يشعر وفي مثلهم قال سبحانه وتعالى - وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون - قيل هى أعمال ظنوها حسنة فإذا هى سيئات، وأغمض أنواع علوم المعاملة الوقوف على خبىء النفس ومكاييد الشيطان وذلك فرض عين على كل عبد وقد أهمله الخلق واشتغلوا بعلوم تستجر إليهم الوسواس وتسلط عليهم الشيطان وتنسبهم عداوته وطريق الاحتراز عنه ولا ينجى من كثرة الوسواس إلا سد أبواب الخواطر وأبواب الخواص الحسنى وأبوابها من داخل الشهوات وعلائق الدنيا والخوة في بيت مظلم تسد باب الخواص والتجرد عن الأهل والمال يقلل مداخل الوسواس من الباطن ويبقى مع ذلك مداخل باطنه في التخيلات الجارية في القلب وذلك لا يدفع إلا بشغل القلب بذكر الله تعالى ثم إنه لا يزال يجاذب القلب وينازعه ويلهيه عن ذكر الله تعالى فلا بد من مجاهدته وهذه مجاهدة لا آخر لها إلا الموت إذ لا يتخلص أحد من الشيطان مادام حيا، نعم قد يقوى بحيث لا يتقاده ويدفع عن نفسه شره بالجهد، لكن لا يستغنى قط عن الجهاد والدفاع مادام الدم يجري في بدنه فانه مادام حيا فأبواب الشيطان مفتوحة إلى قلبه لا تنلق وهى الشهوة والغضب والحسد والطمع والشره وغيرها كما سيأتى شرحها، ومهما كان الباب مفتوحا والعدو غير غافل لم يدفع إلا بالحراسة والمجاهدة. قال رجل للحسن يابا سعيد أينام الشيطان تنبسم وقال لونا م لا نترحنا فاذن لا خلاص للؤمن منه، نعم له سبيل إلى دفعه وتضعيف قوته. قال صلى الله عليه وسلم «إن المؤمن ينضى شيطانه كما ينضى أحدكم بعيره في سفره» (٣) وقال ابن مسعود شيطان المؤمن مهزول، وقال قيس بن الحجاج قال لى شيطانى دخلت فيك وأنا مثل الجزور وأنا الآن مثل العصفور قلت ولم ذاك؟ قال تذبذبى بذكر الله تعالى فأهل التقوى لا يتعذر عليهم سد أبواب الشيطان وحفظها بالحراسة أعنى الأبواب الظاهرة والطرق الجليلة التى تقضى إلى المعاصي الظاهرة وإنما يتعذرون في طرقه الغامضة فانهم لا يهتدون إليها

(١) حديث إن الله يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم من حديث أنس بإسناد جيد (٢) حديث إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم في العلم (٣) حديث إن المؤمن ينضى شيطانه الحديث أحمد من حديث أبي هريرة وفيه ابن لهيعة.

قد حرم حظه من  
الخير «حدثنا شيخنا  
ضياء الدين أبو النجيب  
إسماعيل قال ثنا أبو  
عبد الرحمن محمد بن  
أبي عبد الله السالبي قال  
أنا أبو الحسين  
عبد الرحمن بن أبي  
طلحة الداودى قال أنا  
أبو محمد عبد الله  
المجوى السرخسى  
قال أنا أبو عمران  
عيسى بن عمر  
السمرقندى قال أنا  
عبد الله بن عبد الرحمن  
الدارى قال أنا محمد بن  
أحمد بن أبي خلف قال  
ثنا عبد الرحمن بن محمد  
عن محمد بن إسحق قال  
حدثني عبد الله بن أبي  
بكر عن رجل من  
العرب قال زحمت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم

فيحرسونها كما أشرنا إليه في غرور العلماء والوعاظ . وللشك أن الأبواب المفتوحة إلى القاب للشيطان كثيرة وباب اللائكة باب واحد وقد التبس ذلك الباب الواحد بهذه الأبواب الكثيرة فالعبد فيها كالمسافر الذي يبقى في بادية كثيرة الطرق غامضة السالك في ليلة مظلمة فلا يكاد يعلم الطريق إلا بعين بصيرة وطلوع شمس مشرقة والعين البصيرة ههنا هي القاب المصفي بالتقوى والشمس المشرقة هو العلم العزيز للاستفاد من كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم مما يهدي إلى غوامض طرقه وإلفطره كثيرة وغامضة . قال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه « خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما خطا وقال هذا سبيل الله ثم خط خطوطا عن يمين الخط وعن شماله ثم قال هذه سبل على كل سبيل منها شيطان يدعو إليه ثم تلا - وأن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل - لتلك الخطوط (١) » فبين صلى الله عليه وسلم كثرة طرقه وقد ذكرنا مثالا للطريق النامض من طرقه وهو الذي ينجح به العلماء والعباد السالكين لشهواتهم الكافين عن المعاصي الظاهرة، فلنذكر مثالا لطريقه الواضح الذي لا يخفى إلا أن يضطر الآدمي إلى سلوكه وذلك كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « كان راهب في بني إسرائيل فعمد الشيطان إلى جارية خنقتها وألقى في قلوب أهلها أن دواءها عند الراهب فأتوا بها إليه فأبى أن يقبلها فلم يزالوا به حتى قبلها فلما كانت عنده ليعالجها أتاه الشيطان فزين له مقاربتها ولم يزل به حتى واقعا فحملت منه فوسوس إليه وقال الآن تفتضح بأثيك أهلها فآلتها فان سألوك قتل ماتت فقتلها ودقها فألقى الشيطان أهلها فوسوس إليهم وألقى في قلوبهم أنه أحبلها ثم قتلها ودقها فأتاه أهلها فسألوه عنها فقال ماتت فأخذوه ليقتلوه بها فأتاه الشيطان فقال أنا الذي خنقتها وأنا الذي ألقى في قلوب أهلها فطعني تنج وأخلصك منهم قال بماذا ؟ قال اسجد لي سجدتين فسجد له سجدتين فقال له الشيطان إني برىء منك ، فهو الذي قال الله تعالى فيه - كمثل الشيطان إذ قال للانسان اكفر فلما كفر قال إني برىء منك - (٢) » فأنظر الآن إلى حيله واضطراره الراهب إلى هذه الكبار وكل ذلك لطاعته له في قبول الجارية للمعالجة وهو أمر هين وربما يظن صاحبه أنه خير وحسنة فيحسن ذلك في قلبه بخفي الهوى فيقدم عليه كالراغب في الخير فيخرج الأمر بعد ذلك عن اختياره ويحججه البعض إلى البعض بحيث لا يجد عحيضا فتعوز بالله من تضيق أوائل الأمور وإليه الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم « من حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه (٣) »

( بيان تفصيل مداخل الشيطان إلى القلب )

اعلم أن مثال القلب مثال حصن والشيطان عدو يريد أن يدخل الحصن فيملكه ويستولى عليه ولا يقدر على حفظ الحصن من العدو إلا بحراسة أبواب الحصن ومداخله ومواضع ثلجه ولا يقدر على حراسة أبوابه من لا يدري أبوابه فخاية القلب من وسواس الشيطان واجبة وهو فرض عين على كل عبد مكلف ومالا يتوصل إلى الواجب إلا به فهو أيضا واجب ولا يتوصل إلى دفع الشيطان إلا بمعرفة

(١) حديث ابن مسعود خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطا فقال هذا سبيل الله الحديث في الكبرى وك وقال صحيح الاسناد (٢) حديث كان راهب في بني إسرائيل فأخذ الشيطان جارية خنقتها وألقى في قلوب أهلها أن دواءها عند الراهب الحديث بطوله في قوله تعالى - كمثل الشيطان إذ قال للانسان اكفر - ابن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان وابن مردويه في تفسيره في حديث عبيد بن أبي رفاعة مرسله وللحاكم نحوه موقوفا على علي بن أبي طالب وقال صحيح الاسناد ووصله بطين في مسنده من حديث علي (٣) حديث من حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه متفق عليه من حديث النعمان بن بشير من رتب حول الحمى يوشك أن يواقع لفظ خ .

يوم حنين وفي رجل  
نعل كثيفة قوطت بها  
على رجل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
فتفحنت فتحة بسوط في  
يده وقال باسم الله  
أوجعني قال فبت  
لنفسى لا تمأ أقول  
أوجعت رسول الله قال  
فبت بليلة كما يعلم الله  
فلما أصبحنا إذا رجل  
يقول أين فلان قلت هذا  
والله الذي كان معي  
بالأمس قال فانطلقت  
وأنا متخوف فقال لي  
إنك وطئت بملك على  
رجلي بالأمس فأوجعني  
فتفحنت فتحة بالسوط  
فهذه ثمانون نعجة  
تغذيها بها . ومن  
أخلاق الصوفية الإيثار  
والواسة ويحملهم على  
ذلك فرط الشفقة

مداخله فصار معرفة مداخله واجبة ومداخل الشيطان وأبوابه صفات العباد وهي كثيرة ولكننا نشير إلى الأبواب العظيمة الجارية بحرى الدروب التي لاتضيق عن كثرة جنود الشيطان . فمن أبوابه العظيمة الغضب والشهوة فان الذنب هو غول العقل وإذا ضعف جند العقل هجم جند الشيطان ومهما غضب الانسان لعب الشيطان به كما يلعب الصبي بالسكره ، فقد روى أن موسى عليه السلام لقى إبليس فقال له يا موسى أنت الذى اصطفاك الله برسائه وكلك تسكيا وأنا خلق من خلق الله أذنبت وأريد أن أتوب فاشفع لى إلى ربى أن يتوب علىّ فقال موسى نعم فلما صعد موسى الجبل وكلم ربه عز وجل وأراد النزول قال له ربه أذ الأمانة فقال موسى يا رب عبدك إبليس يريد أن يتوب عليه فأوحى الله تعالى إلى موسى يا موسى قد قضيت حاجتك مره أن تسجد لقبر آدم حتى يتاب عليه فلقى موسى إبليس فقال له قد قضيت حاجتك أمرت أن تسجد لقبر آدم حتى يتاب عليك فغضب واستكبر وقال لم أسجد له حيا أسجد له ميتا ثم قال له يا موسى إن لك علىّ حقا بما شفعت لى إلى ربك فاذكرنى عند ثلاث لأهلكك فيهن : اذكرنى حين تغضب فان روحى فى قلبك وعينى فى عينك وأجرى منك مجرى الدم ، اذكرنى إذا غضبت فانه إذا غضب الانسان فغضب في أهله فأيدي ما يصنع واذا ذكرنى حين تلقى الزحف فانى ابن آدم حين يلقي الزحف فأذكره زوجته وولده وأهله حتى يولى وإياك أن تجلس إلى امرأة ليست بذات محرم فانى رسولها إليك وسولك إليها فلا أزال حتى أفتك بها وأفتنها بك فقد أشار بهذا إلى الشهوة والغضب والحرص فان الفرار من الزحف حرص على الدنيا وامتناعه من السجود لآدم ميتا هو الحسد وهو أعظم مداخله وقد ذكر أن بعض الأولياء قال لإبليس أرنى كيف تغلب ابن آدم فقال آخذه عند الغضب وعند الهوى ، فقد حكى أن إبليس ظهر لراهب فقال له الراهب أى أخلاق بنى آدم أعون لك قال الحدة فان العبد إذا كان حديدا قلبناه كما يقلب الصيدان السكره ، وقيل إن الشيطان يقول كيف يغلبنى ابن آدم وإذا رضى جئت حتى أكون فى قلبه وإذا غضب طرت حتى أكون فى رأسه ومن أبوابه العظيمة الحسد والحرص فهما كان العبد حريصا على كل شئ أعماه حرصه وأصمه إذ قال صلى الله عليه وسلم « حبك لشيء يعنى ويصم (١) » ونور البصيرة هو الذى يعرف مداخل الشيطان فاذا غطاه الحسد والحرص لم يصرف فيئذ بيد الشيطان فرصة فيحسن عند الحريص كل ما يوصله إلى شهوته وإن كان منكرا وفاحشا فقد روى أن نوحا عليه السلام لما ركب السفينة حمل فيها من كل زوجين اثنين كما أمره الله تعالى فرأى فى السفينة شيئا لم يعرفه فقال له نوح ما أدخلك فقال دخلت لأصيب قلوب أصحابك فتكون قلوبهم معى وأبدانهم معك فقال له نوح اخرج منها يا عدو الله فانك لعين فقال له إبليس : خمس أهلك بهن الناس وسأحدثك منهن ثلاث ولا أحدثك بأثنين فأوحى الله تعالى إلى نوح أنه لا حاجة لك بالثلاث فليحدثك بالاثنتين فقال له نوح ما الاثنتان فقال هما اللتان لا تكذباني هما اللتان لا تخلفاني بهما أهلك الناس : الحرص والحسد ، فبالحسد لعنت وجعلت شيطانا رجيا وأما الحرص فانه أيسر لآدم الجنة كلها إلا الشجرة فأصبت حاجتى منه بالحرص . ومن أبوابه العظيمة الشبع من الطعام وإن كان حاللا صافيا فان الشبع يقوى الشهوات والشهوات أسلحة الشيطان ، فقد روى أن إبليس ظهر لريحى بن زكريا عليهما السلام فرأى عليه معاليق من كل شئ فقال له يا إبليس ما هذا المعاليق ؟ قال هذه الشهوات التى أصبت بها ابن آدم فقال فهل فيها من شئ ؟ قال ربما شبعت فتغفل عن الصلاة وعن الذكر قال فهل غير ذلك ؟ قال لا قال له علىّ أن لا أملا بطنى من الطعام أبدا فقال له إبليس والله علىّ أن لا أنصح مسلما أبدا . ويقال فى كثرة

والرحمة طبعاً وقوة  
اليقين شرعاً يؤثر  
بالموجود ويصبرون على  
المفقود . قال أبو يزيد  
البسطامى ما غلبنى  
أحد ما غلبنى شاب من  
أهل بلخ قدم علينا  
حاجا فقال لى يا أبا يزيد  
ما حد الزهد عندكم  
قلت إذا وجدنا كلنا  
وإذا فقدنا صبرنا فقال  
هكذا عندنا كلاب  
بلخ قتلته وما حد  
الزهد عندكم ، قال  
إذا فقدنا شكرنا وإذا  
وجدنا آثرنا . وقال  
ذو النون من علامة  
الزهد للشروح صدره  
ثلاث : تفريق المجموع  
وترك طلب المفقود  
والإشارة بالقوت . روى  
عبد الله بن عباس  
رضى الله عنهما قال

(١) حديث حبك لشيء يعنى ويصم أبو داود من حديث أبي الدرداء بإسناد ضعيف .

الأكل ست خصال مذمومة : أولها أن يذهب خوف الله من قلبه . الثاني أن يذهب رحمة الخلق من قلبه لأنه يظن أنهم كلهم شبايع . والثالث أنه يقل عن الطاعة . والرابع أنه إذا سمع كلام الحكمة لا يبدله رقة . والخامس أنه إذا تكلم بالموعظة والحكمة لا يقع في قلوب الناس . والسادس أن يهيج فيه الأمراض . ومن أبواب حب التزين من الأثاث والثياب والدار وتزيين سقفها وحيطانها وتوسيع أبنيتها ويدعوه باض فيه وفرح فلا يزال يدعوه إلى عمارة الدار وتزيين سقفها وحيطانها وتوسيع أبنيتها ويدعوه إلى التزين بالثياب والدواب ويستمره فيها طول عمره وإذا أوقفه في ذلك فقد استغنى أن يعود إليه ثانية فان بعض ذلك يحرمه إلى البعض فلا يزال يؤديه من شيء إلى شيء إلى أن يساق إليه أجله فيموت وهو في سبيل الشيطان واتباع الهوى ويغشى من ذلك سوء العاقبة بالكفر نعوذ بالله منه . ومن أبواب العظيمة الطمع في الناس لأنه إذا غلب الطمع على القلب لم يزل الشيطان يحب إليه التصنع والتزين لمن طمع فيه بأنواع الرياء والتلبس حتى يصير للطمع فيه كأنه معبوده فلا يزال يتفكر في حيلة التودد والتعجب إليه ويدخل كل مدخل للوصول إلى ذلك ، وأقل أحواله الثناء عليه بما ليس فيه وللدهانة له بترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، قد روي صفوان بن سليم أن إبليس مثل لعبد الله بن حنظلة قال له يا ابن حنظلة احفظ عني شيئا أعلمك به فقال لأحاجة لي به قال انظر فان كان خيرا أخذت وإن كان شرا رددت يا ابن حنظلة لا تسأل أحدا غير الله سؤال رغبة وانظر كيف تكون إذا غضبت فاني أملكك إذا غضبت . ومن أبواب العظيمة العجلة وترك التثبت في الأمور وقال صلى الله عليه وسلم « العجلة من الشيطان والثاني من الله تعالى (١) » وقال عز وجل - خلق الإنسان من عجل - وقال تعالى - وكان الإنسان عجولا - وقال لنييه صلى الله عليه وسلم - ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك وحيه - وهذا لأن الأعمال ينبغي أن تكون بعد البصيرة والعرفه والبصيرة تحتاج إلى تأمل وتعمل والعجلة تمنع من ذلك وعند الاستعجال يروج الشيطان شره على الإنسان من حيث لا يدري ، فقد روي أنه لما ولد عيسى ابن مريم عليه السلام أتت الشياطين إبليس فقالوا أصبحت الأصنام قد نسكت رءوسها فقال هذا حادث قد حدث مكانكم فطار حتى أتى خافق الأرض فلم يجد شيئا ثم وجد عيسى عليه السلام قد ولد وإذا اللائكة حافين به فرجع إليهم فقال إن نبيا قد ولد البارة ماحلبت أنبي قط ولا وضعت إلا وأنا حاضرها إلا هذا فأيسوا من أن تعبد الأصنام بعد هذه الليلة ولكن اتوا بني آدم من قبل العجلة والحفة . ومن أبواب العظيمة الدراهم والدنانير وسائر أصناف الأموال من العروض والدواب والعقار فان كل ما يزيد على قدر القوت والحاجة فهو مستقر الشيطان فان من معه قوة فهو فارغ القلب فلو وجد مائة دينار مثلا على طريق انبعث من قلبه عشر شهوات تحتاج كل شهوة منها إلى مائة دينار أخرى فلا يكفيه ما وجد بل يحتاج إلى تسعمائة أخرى وقد كان قبل وجود المائة مستغنيا فالآن لما وجد مائة ظن أنه صار بها غنيا وقد صار محتاجا إلى تسعمائة ليشتري دارا يعمرها وليشتري جارية وليشتري أثاث البيت وليشتري الثياب الفاخرة وكل شيء من ذلك يستدعي شيئا آخر يليق به وذلك لا آخر له فيقع في هاوية آخرها عمق جهنم فلا آخر لها سواء . قال ثابت البناني (٢) لما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إبليس لشياطينه لقد حدث أمر فانظروا ما هو فانطلقوا حتى أعيوا ثم جاءوا وقالوا ما ندري قال أنا أتيتكم بالحجر فذهب ثم جاء وقال قد بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم قال فجعل يرسل شياطينه إلى أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فينصرفون خائبين ويقولون ما صحبتنا قوما مثل هؤلاء نصيب منهم ثم يقومون إلى صلاتهم فيمضي ذلك فقال إبليس رويدا بهم عسى الله أن يفتح لهم الدنيا

(١) حديث العجلة من الشيطان والثاني من الله ت من حديث سهل بن سعد بلفظ الأناة وقال حسن

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم النضير للأنصار « إن شتمت قسمة للمهاجرين من أموالكم ودياركم وتشاركونهم في هذه الغنيمة وإن شتمت كانت لكم دياركم وأموالكم ولم تقسم لكم شيئا من الغنيمة » قالت الأنصار بل تقسم لهم من أموالنا وديارنا ونؤثرهم بالغنيمة ولا نشاركهم فيها ، فأرسل الله تعالى - ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة - وروى أبو هريرة رضي الله عنه قال جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أصابه جهد فقال يا رسول الله إني جائع فأطعمني فبعث النبي صلى الله عليه وسلم إلى

فصيب منهم حاجتنا (١). وروى أن عيسى عليه السلام توسد يوما حجرا فمر به إبليس فقال يا عيسى رغبت في الدنيا فأخذ عيسى صلى الله عليه وسلم فرمى به من تحت رأسه وقال هذا لك مع الدنيا وعلى الحقيقة من يملك حجرا يتوسد به عند النوم فقد ملك من الدنيا ما يمكن أن يكون عدة للشيطان عليه فان التأم بالليل مثلا للصلاة مهما كان بالقرب منه حجر يمكن أن يتوسده فلا يزال يدعو إلى النوم وإلى أن يتوسده ولو لم يكن ذلك لكان لا يخطر له ذلك يبال ولا تحرك رغبته إلى النوم هذا في حجر فكيف بمن يملك الخاد الوثير والقرش الوطيئة والتزهات الطيبة فحق ينشط لعبادة الله تعالى ؟ . ومن أبوابه العظيمة البخل وخوف الفقر فان ذلك هو الذي يمنع من الاتفاق والتصدق ويدعو إلى الادخار والكنز والعذاب الأليم وهو اللعود للمكاثرين كما نطق به القرآن العزيز . قال خثمة بن عبد الرحمن إن الشيطان يقول ما غلبني ابن آدم غلبة فلن يغلبني طي ثلاث أن أمره أن يأخذ المال من غير حقه وإنفاقه في غير حقه ومنعه من حقه . وقال سفيان ليس للشيطان سلاح مثل خوف الفقر فاذا قبل ذلك منه أخذ في الباطل ومنع من الحق وتكلم بالهوى وظن بربه ظن السوء . ومن آفات البخل الحرص على ملازمة الأسواق لجمع المال والأسواق هي معشى الشياطين . وقال أبو أمامة إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا إن إبليس لما نزل إلى الأرض قال يارب أنزلني إلى الأرض وجعلتني رجيا فاجعل لي بيتا قال الحمام قال اجعل لي مجلسا قال الأسواق وجماع الطرق قال اجعل لي طعاما قال طعامك ما لم يذكر اسم الله عليه قال اجعل لي شربا قال كل مسكر قال اجعل لي مؤذنا قال للزماير قال اجعل لي قرآنا قال الشعر قال اجعل لي كتابا قال الوشم قال اجعل لي حديثا قال الكذب قال اجعل لي مصايد قال النساء (٢) ومن أبوابه العظيمة التوصل: التعصب للمذاهب والأهواء والحقد على الخصوم والنظر إليهم بعين الازدراء والاستحقار وذلك مما يهلك العباد والفساق جميعا فان الطعن في الناس والاشتغال بذكرتهم صفة عجیولة في الطبع من الصفات السبعية فاذا خيل إليه الشيطان أن ذلك هو الحق وكان موافقا لطبعه غلبت حلاوته على قلبه فاشتغل به بكل همته وهو بذلك فرحان مسرور يظن أنه يسمى في الدين وهو ساع في اتباع الشياطين فترى الواحد منهم يتعصب لأبي بكر الصديق رضي الله عنه وهو آكل الحرام ومطلق اللسان بالفضول والكذب ومتعاط لأتباع الفساد ولو رآه أبو بكر لكان أول عدوه إذ موالى أبي بكر من أخذ سبيله وسار بسيرته وحفظ ما بين لحيه . وكان من سيرته رضي الله عنه أن يضع حصاة في فمه ليكشف لسانه عن الكلام فيما لا يعبه فأتى لهذا الفضولي أن يدعى وولاه وجهه ولا يسير بسيرته وترى فضوليا آخر يتعصب لملي رضي الله عنه وكان من زهد على وسيرته أنه لبس في خلافته ثوبا اشتراه بثلاثة دراهم وقطع رأس الكمين إلى الرنخ ونرى القاسق لا بسا ثياب الحرير ومتجملا بأمواله اكتسبها من حرام وهو يتعاطى حب على رضي الله عنه ويدعيه وهو أول خصائمه يوم القيامة وليت شعري من أخذ ولدا عزيزا لا انسان هو قررة عينه وحياة قلبه فأخذ يضربه ويمزقه ويتف شعره ويقطعه بالمقراض وهو مع ذلك يدعي حب أبيه وولاه فكيف يكون حاله عنده ومعلوم أن الدين والشرع كانا أحب إلى أبي بكر وعمر وعثمان وعلى وسائر الصحابة رضي الله عنهم من الأهل والولد بل من أنفسهم

(١) حديث ثابت لما بعث صلى الله عليه وسلم قال إبليس لشياطينه لقد حدث أمر الحديث ابن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان هكذا مرسلا (٢) حديث أبي أمامة إن إبليس لما نزل إلى الأرض قال يارب أنزلني إلى الأرض وجعلتني رجيا فاجعل لي بيتا قال الحمام الحديث الطبراني في الكبير وإسناده ضعيف جدا ورواه نحوه من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف أيضا .

أزواجه هل عند كن شيء فكلهن قلن والذي بعثك بالحق نبيا ما عندنا إلا للساء قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عندنا مانطعمك هذه الليلة ثم قال من يضيف هذا هذه الليلة رحمه الله ققام رجل من الأنصار فقال أنا يارسول الله فأتى به منزله فقال لأهله هذا ضيف رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكرمه ولا تدخرى عنه شيئا فقالت ما عندنا إلا قوت الصية فقال قومي عليهم عن قوتهم حتى يناموا ولا يطعمون شيئا ثم أسرجى فاذا أخذ الضيف ليأكل قومي كأنك تصلحين السراج فأطفئيه



والمتحمون لمعاصي الشرع هم الذين يمزقون الشرع ويقطعون به بقرائض الشهوات ويتوددون به إلى عدو الله إبليس وعدو أوليائه فترى كيف يكون حالهم يوم القيامة عند الصحابة وعند أولياء الله تعالى لابل لو كشف الغطاء وعرف هؤلاء ما تحبه الصحابة في أمة رسول الله صلى الله عليه وسلم لاستحيوا أن يعجروا على اللسان ذكركم مع قبح أفهامهم ثم إن الشيطان يخيل إليهم أن من مات محباً لأبي بكر وعمر فالنار لا تحوم حوله ويخيل إلى الآخر أنه إذا مات محباً لعلي لم يكن عليه خوف وهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لفاطمة رضى الله عنها وهي بضعة منه (١) «اعلمي فاني لأغني عنك من الله شيئاً (٢)» وهذا مثال أوردناه من جملة الأهواء ، وهكذا حكم المتعصبين للشافعي وأبي حنيفة ومالك وأحمد وغيرهم من الأئمة فكل من ادعى مذهب إمام وهو ليس بسير سيرة ذلك الإمام هو خصمه يوم القيامة إذ يقول له كان مذهبي العمل دون الحديث باللسان وكان الحديث باللسان لأجل العمل لأجل الهديان فما بالك خالفتني في العمل والسيرة التي هي مذهبي ومسلكي التي سلكتها وذهبت فيه إلى الله تعالى ثم ادعت مذهبك كاذباً وهذا مدخل عظيم من مداخل الشيطان قد أهلك به أكثر العالم وقد سلت المدارس لأقوام قل من الله خوفهم وضعفت في الدين بصيرتهم وقويت في الدنيا رغبتهم واشتد على الاستتباع حرصهم ولم يتمكنوا من الاستتباع وإقامة الجاه إلا بالتعصب فحبسوا ذلك في صدورهم ولم يذهبوا عن على ، كأيدي الشيطان فيه بل نابوا عن الشيطان في تنفيذ مكيدته فاستمر الناس عابيه ونسوا أمهات دينهم قد هلكوا وأهلكوا والله تعالى يتوب علينا وعليهم وقال الحسن بلغنا أن إبليس قال سولت لأمة محمد ﷺ المعاصي قصصوا أظهري بالاستغفار فسولت لهم ذنوباً لا يستغفرون الله تعالى منها وهي الأهواء وقد صدق الملعون فأنهم لا يعلمون أن ذلك من الأسباب التي تجر إلى المعاصي فكيف يستغفرون منها . ومن عظيم حيل الشيطان أن يشغل الإنسان عن نفسه بالاختلافات الواقعة بين الناس في المذاهب والخصومات قال عبد الله بن مسعود جلس قوم يذكر الله تعالى فأتاهم الشيطان ليقيمهم عن مجلسهم ويفرق بينهم فلم يستطع فأتى رقعة أخرى يتحدثون بحديث الدنيا فأفسد بينهم ققاموا يقتتلون وليس إياهم يريد ، ققام الذين يذكر الله تعالى فاشتغلوا بهم يفصلون بينهم ففرقوا عن مجلسهم وذلك مراد الشيطان منهم . ومن أبوا به حمل العوام الذين لم يمارسوا العلم ولم يبحروا فيه على التفكير في ذات الله تعالى وصفاته وفي أمور لا يبلغها حد عقولهم حتى يشككهم في أصل الدين أو يخيل إليهم في الله تعالى خيالات يتعالى الله عنها يصيرها كافر أو مبتدعاً وهو به فرح مسرور مبتهج بما وقع في صدره يظن ذلك هو المعرفة والبصيرة وأنه انكشف له ذلك بذكائه وزيادة عقله فأشد الناس حماقة أقوام اعتقاداً في عقل نفسه وأثبت الناس عقلاً أشد ما أتاهما لنفسه وأكثرهم سؤالاً من العلماء . قالت عائشة رضى الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إن الشيطان يأتي أحدكم فيقول من خلقك فيقول الله تبارك وتعالى فيقول فمن خلق الله فاذا وجد أحدكم ذلك فليقل آمنت بالله ورسوله فان ذلك يذهب عنه (٣) » والنبي صلى الله عليه وسلم لم يأمر بالبحث في علاج هذا الوسواس فان هذا وسواس يحده عوام الناس دون العلماء وإنما حق العوام أن يؤمنوا ويسلموا ويشتغلوا بعبادتهم ومعاشهم ويتركوا العلم للعلماء فالعالمى لو زنى ويسرق كان خيراً له من أن يتكلم في العلم فانه من تكلم في الله وفي دينه من غير إتقان العلم وقع في الكفر من حيث لا يدري

وعلى نضع السنن  
لضيف رسول الله  
بشبع ضيف رسول  
الله ققامت إلى الصبية  
فعلتهم حتى ناموا عن  
قوتهم ولم يطعموا شيئاً  
ثم قامت فأتردت  
وأسرجت فلما أخذ  
الضيف ليا كل قامت  
كأنها تصلح السراج  
فأطفأته فجعلها بعضنا  
الستهم الضيف رسول  
الله وظن الضيف أنها  
يا كلان معه حتى شبع  
الضيف وباتا طويين  
فلما أصبحوا غدا  
إلى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فلما نظر  
إليهما تبسم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ثم  
قال لقد هجب الله من  
فلان وفلانة هذه الليلة  
وأنزل الله تعالى -  
ويؤثرون على أنفسهم

(١) حديث فاطمة بضعة مني متفق عليه من حديث المسور بن مخرمة (٢) حديث إنى لأغني عنك من الله شيئاً قاله لفاطمة متفق عليه من حديث أبي هريرة (٣) حديث عائشة إن الشيطان يأتي أحدكم فيقول من خلقك فيقول الله الحديث أحمد والبخاري وأبو يعلى في مسانيدهم ورجاله ثقات وهو متفق عليه من حديث أبي هريرة ،

كن يركب لجة البحر وهو لا يعرف السباحة ومكايد الشيطان فيما يتعلق بالمقائد والمذاهب لا تحصر وإنما أردنا بما أوردناه المثال . ومن أبوابه سوء الظن بالمسلمين قال الله تعالى - يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن إن بعض الظن إثم - فمن يحكم بشر على غيره بالظن بعثه الشيطان على أن يطول فيه اللسان بالنية فيهلك أو يقصر في القيام بحقوقه أو يتوانى في إكرامه وينظر إليه بعين الاحتقار ويرى نفسه خيرا منه وكل ذلك من المهلكات ولأجل ذلك منع الشرع من التعرض للتهم فقال صلى الله عليه وسلم « اتقوا مواضع التهم <sup>(١)</sup> » حتى احترز هو ﷺ من ذلك روى عن ابن حسين أن صفية بنت حيي بن أخطب أخبرته « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان معتكفا في المسجد قالت فأتيته فتحدثت عنده فلما أُمسيت انصرفت فقام يمشي معي فمر به رجلا من الأنصار فسلمنا ثم انصرفا فناداهما وقال إنها صفية بنت حيي فقالا يارسول الله ما ظن بك إلخيرا فقال إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم من الجسد وإنى خشيت أن يدخل عليكما <sup>(٢)</sup> » فانظر كيف أشفق ﷺ على دينهما فخرسهما وكيف أشفق على أمتهم فعلمهم طريق الاحتراز من التهمة حتى لا يتساهل العالم الورع العروف بالدين في أحواله فيقول مثلى لا يظن به إلا الخير إعجابا منه بنفسه فان أروع الناس وأتقاهم وأعلمهم لا ينظر الناس كلهم إليه بعين واحدة بل بعين الرضا بعضهم وبعين السخط بعضهم ولذلك قال الشاعر :

وعين الرضا عن كل عيب كيلة ولكن عين السخط تبدي المساويا

فيجب الاحتراز عن ظن السوء وعن تهمة الأشرار فان الأشرار لا يظنون بالناس كلهم إلا الشر فلهما رأيت إنسانا يسمى الظن بالناس طالبا للعيوب فاعلم أنه خبيث في الباطن وأن ذلك خبثه يترشح منه وإنما رأى غيره من حيث هو فان المؤمن يطلب للماذير وللناقي يطلب للعيوب والمؤمن سليم الصدر في حق كافة الخلق فهذه بعض مداخل الشيطان إلى القلب ولو أردت استقصاء جميعها لم أقدر عليه وفي هذا القدر ما ينبه على غيره فليس في الأدعى صفة مذمومة إلا وهي سلاح الشيطان ومدخل من مداخله . فان قلت فما العلاج في دفع الشيطان وهل يكفي في ذلك ذكر الله تعالى وقول الانسان لاحول ولا قوة إلا بالله . فاعلم أن علاج القلب في ذلك سدهذه المداخل بتطهير القلب من هذه الصفات للذمومة وذلك بما يطول ذكره وغرضنا في هذا الربع من الكتاب بيان علاج الصفات للمهلكات وتحتاج كل صفة إلى كتاب منفرد على ماسياتي شرحه ، نعم إذا قطعت من القلب أصول هذه الصفات كان الشيطان بالقلب اجتيازات وخطرات ولم يكن له استقرار ويمنعه من الاجتياز ذكر الله تعالى لأن حقيقة الذكر لا تتمكن من القلب إلا بعد عمارة القلب بالقوى وتطهيره من الصفات للذمومة وإلا فيكون الذكر حديث نفس لاسلطان له على القلب فلا يدفع سلطان الشيطان ولذلك قال الله تعالى - إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون - خصص بذلك للتق للثقل الشيطان كمثل كلب جائع يقرب منك فان لم يكن بين يديك خبز أو لحم فانه ينزجر بأن تقول له اخسأ فمجرد الصوت يدفعه فان كان بين يديك لحم وهو جائع فانه يهجم على اللحم ولا يندفع بمجرد الكلام فالقلب الحالى عن قوت الشيطان ينزجر عنه بمجرد الذكر فأما الشهوة إذا غلبت على القلب دفعت حقيقة الله كره إلى حواشى القلب فلم يتمكن من سويدهاته فيستقر الشيطان في سويداء القلب وأما قلوب للتقين الحالية من الهوى والصفات للذمومة فانه بطرقها الشيطان للشهوات بل لخواها بالغفلة عن الذكر فإذا عاد إلى الذكر خنس الشيطان ودليل ذلك قوله تعالى - فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم - وسائر الأخبار والآيات

(١) حديث اتقوا مواضع التهم لم أجده أصلا (٢) حديث صفية بنت حيي أن النبي صلى الله عليه وسلم كان معتكفا فأتيته فتحدثت عنده الحديث وفيه إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم متفق عليه .

ولو كان بهم خصاصة -  
وقال أنس رضى الله  
عنه أهدى لبعض  
أصحابه رأس شاة  
مشوى وكان مجهودا  
فوجه به إلى جاره  
فتداوله سبعة أقس  
ثم عاد إلى الأول فأزلت  
الآية لذلك. وروى أن  
أبا الحسن الأنطاكي  
اجتمع عنده نيف  
وثلاثون رجلا بقرية  
بقرى الرى وله أرغفة  
معدودة لم تشبع  
خمس منهم فكسروا  
الرغفان وأطفؤا  
السراج وجلسوا للطعام  
فلما رفعوا الطعام فإذا  
هو بحاله لم يأكل أحد  
منهم إشارا منه على  
نفسه . وحكى عن  
حذيفة العدوى قال  
انظرت يوم اليرموك  
لطلب ابن عمى



الواردة في الذكر . قال أبو هريرة التقي شيطاناً للؤمن وشيطان الكافر فإذا شيطان الكافر دهن ممين كاس وشيطان المؤمن مهزول أعشى أغبر عار فقال شيطان الكافر لشيطان المؤمن مالك مهزول قال أنا مع رجل إذا أكل مما أأكل فأأكل جاعاً وإذا شرب مما شرب مما شرب فأأكل عطشاناً وإذا لبس مما لبس مما لبس فأأكل عرياناً وإذا أدهن مما أدهن فأأكل شعشعاً فقال لكفى مع رجل لا يفعل شيئاً من ذلك فأنا أشاركه في طعامه وشرابه ولباسه . وكان محمد بن واسع يقول كل يوم بعد صلاة الصبح : اللهم إنك سلطت علينا عدواً بصيراً بيوئنا يرانا هو وقبيله من حيث لا نراهم اللهم فأيسه منا كما آيسته من رحمتك وقنطه منا كما قنطته من عفوك وباعد بيننا وبينه كما باعدت بينه وبين رحمتك إنك على كل شيء قدير قال فتأمل له إبليس يوماً في طريق المسجد فقال له يا ابن واسع هل تعرفني قال ومن أنت قال أنا إبليس فقال وما تريد قال أريد أن لا تعلم أحداً هذه الاستعاذة ولا تعرض لك قال والله لا أمنعها ممن أرادها فاصنع ما شئت . وعن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال كان شيطان يأتي النبي ﷺ يده شعلة من نار فيقوم بين يديه وهو يصلي فيقرأ ويتعوذ فلا ينهب فأناه جبرائيل عليه السلام فقال له قل أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما يليج في الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها ومن فتن الليل والنهار ومن طوارق الليل والنهار إلا طارقاً يطرق بخير يارحم الله فقال ذلك فطفئت شعلته وخر على وجهه (١) وقال الحسن « ثبت أن جبرائيل عليه السلام أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن عفريتاً من الجن يكيدك فإذا أويت إلى فراشك اقرأ آية الكرسي (٢) وقال صلى الله عليه وسلم « لقد أتاني الشيطان فنازعني ثم نازعني فأخذت بحلقه فوالذي بطني بالحق ما أرسلته حتى وجدت برد ماء لسانه على يدي ولولا دعوة أخي سليمان عليه السلام لأصبح طريحاً في المسجد (٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « ماسلك عمر فجاءه الشيطان فجاءه غير الذي سلكه عمر (٤) » وهذا لأن القلوب كانت مطهرة عن مرعى الشيطان وقوته وهي الشهوات فمهما طمعت في أن يندفع الشيطان عنك بمجرد الله كره كما اندفع عن عمر رضي الله عنه كان محالاً وكنت كمن يطعم أن يشرب دواء قبل الاحتواء والمدة مشغولة بغليظ الأطعمة ويطعم أن ينفعه كما تقع الذي شره بهد الاحتواء وتخيلة للعنة والذكر الدواء والتقوى احتواء وهي تغلي القلب عن الشهوات فإذا نزل الله ذكر قلباً فارغاً عن غير الله كره اندفع الشيطان كما تندفع العلة بنزول الدواء في المدة الحالية عن الأطعمة قال الله تعالى - إن في ذلك لله كرى لمن كان له قلب - وقال تعالى - كتب

ومعنى شيء من ماء وأنا أقول إن كان به رمق سقيته ومسحت وجهه فإذا أنا به قتلته أسقيته فأشار إلى أن نعم فإذا رجل يقول آه فقال ابن عمي انطلق به إليه فبثت إليه فإذا هو هشام بن العاص قتلته أسقيته فسمع هشام آخر يقول آه فقال انطلق به إليه فبثت إليه فإذا هو قد مات ثم رجعت إلى هشام فإذا هو أيضاً قد مات ثم رجعت إلى ابن عمي فإذا هو أيضاً قد مات . وسئل أبو الحسين البوشنجي عن الفتوة فقال الفتوة عندي ما وصف الله تعالى به الأنصار في قوله - والذين تبوءوا الدار والإيمان - قال ابن

(١) حديث عبد الرحمن بن أبي ليلى قال كان الشيطان يأتي النبي صلى الله عليه وسلم يده شعلة من نار الحديث ابن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان هكذا مرسلًا ومالك في الموطأ نحوه عن يحيى بن سعيد مرسلًا ووصله ابن عبد البر في التمهيد من رواية يحيى بن محمد بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارمة عن عياض الشامي عن ابن مسعود . ورواه أحمد والبراز من حديث عبد الرحمن بن حبش وقيل له كيف صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة كادته الشياطين فذكر نحوه (٢) حديث الحسن بن علي بن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن عفريتاً من الجن يكيدك الحديث ابن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان هكذا مرسلًا (٣) حديث أناني شيطان فنازعني ثم نازعني فأخذت بحلقه الحديث ابن أبي الدنيا من رواية الشعبي مرسلًا هكذا والبخاري من حديث أبي هريرة أن عفريتاً من الجن تفلت على البارحة أو كلمة نحوه ليقطع على صلاتي فأمكنني الله منه الحديث ون في الكبرى من حديث عائشة كان يصلي فأناه الشيطان فأخذه فصرعه فخرقه قال حتى وجدت برد لسانه على يدي الحديث وإسناده ضعيف (٤) حديث ماسلك عمر فجاءه الشيطان فجاءه غير فبجته متفق عليه من حديث سعد بن أبي وقاص بلفظ يا ابن الخطاب ما لي بك الشيطان سالكا فجاء .

عليه أنه من تولاه فإنه يضلّه ويهديه إلى عذاب السعير - ومن ساعد الشيطان بعمله فهو مواليه وإن ذكر الله بلسانه وإن كنت تقول الحديث قد ورد مطلقاً بأن الذكر يطرد الشيطان (١) ولم تفهم أن أكثر عمومات الشرع مخصوصة بشروط ثقلها علماء الدين إلى نفسك فليس الخبر كالعيان وتأمل أن منتهى ذكرك وعبادتك الصلاة فرائب قلبك إذا كنت في صلاتك كيف يجاذبه الشيطان إلى الأسواق وحساب العالمين وجواب المعاندين وكيف يمر بك في أودية الدنيا ومهاالكها حتى إنك لا تذكر ما قد نسيته من فضول الدنيا إلا في صلاتك ولا يزدحم الشيطان على قلبك إلا إذا صليت فالصلاة يحك القلوب فيها يظهر محاسنها ومساوئها فالصلاة لا تقبل من القلوب المشحونة بشهوات الدنيا فلا جرم لا ينطرد عنك الشيطان بل ربما يزيد عليك الوسواس كما أن الدواء قبل الاحتمال ربما يزيد عليك الضرر فإن أردت الخلاص من الشيطان فقدم الاحتماء بالتقوى ثم أردفه بدواء الدكر فيفر الشيطان منك كما فر من عمر رضى الله عنه ، ولذلك قال وهب بن منبه : اتق الله ولا تسب الشيطان في العلانية وأنت صديقه في السر أى أنت مطيع له . وقال بعضهم يا عجبا لمن يعصى المحسن بعد معرفته باحسانه ويطيع اللعين بعد معرفته بظفانته ، وكما أن الله تعالى قال - ادعوني أستجب لكم - وأنت تدعوه ولا يستجيب لك فكذلك تذكر الله ولا يهرب الشيطان منك لفقد شروط الدكر والدعاء ، قيل لآبراهيم ابن آدم ما بالنا ندعو فلا يستجاب لنا وقد قال تعالى - ادعوني أستجب لكم - ؟ قال لأن قلوبكم ميتة قيل وما الذى أماتها ؟ قال ثمان خصال : عرقم حق الله ولم تقوموا بحقه وقرأتم القرآن ولم تعملوا بمحدوده وقتلتم نحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم تعملوا بسنته وقتلتم نخشى الموت ولم تستعدوا له وقال تعالى - إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا - فواطعوه على المعاصى وقتلتم نخاف النار وأرهقتم أبدانكم فيها وقتلتم نحب الجنة ولم تعملوا لها وإذا قمتم من فرشكم رميتم عيوبكم وراء ظهوركم واقتربتم عيوب الناس أمامكم فأسخطم ربكم فكيف يستجيب لكم . فإن قلت فالدعاء إلى المعاصى المختلفة شيطان واحد أو شياطين مختلفون ؟ فاعلم أنه لا حاجة لك إلى معرفة ذلك في العاملة فاشتغل بدفع العدو ولا تسأل عن صفته كل البقل من حيث يؤتى ولا تسأل عن اللبلة ولكن الذى يتضح بنور الاستبصار في شواهد الأخبار : أنهم جنود مجندة وأن لكل نوع من المعاصى شيطانا يخصه ويدعو إليه فأما طريق الاستبصار فدكره يطول ويكفيك القدر الذى ذكرناه وهو أن اختلاف المسببات يدل على اختلاف الأسباب كما ذكرناه في نور النار وسواد الدخان . وأما الأخبار فقد قال مجاهد لإبليس خمسة من الأولاد قد جعل كل واحد منهم على شيء من أمره : ثبر والأعور ومبسوط وداسم وزلنبور ، فأما ثبر فهو صاحب المصائب الذى يأمر بالثبور وشق الجيوب ولطم الحدود ودعوى الجاهلية وأما الأعور فإنه صاحب الزنا يأمر به وزينه وأما مبسوط فهو صاحب الكذب وأما داسم فإنه يدخل مع الرجل إلى أهله يرميهم بالغيب عنده ويفضبه عليهم وأما زلنبور فهو صاحب السوق فبسيبه لا يزالون متظلمين وشيطان الصلاة يسمى خنزب (٢) وشيطان الوضوء يسمى الوهان (٣) وقد ورد في ذلك أخبار كثيرة ، وكما أن الشياطين فيهم كثرة فكذلك في الملائكة كثرة ، وقد ذكرنا في كتاب الشكر السر في كثرة الملائكة واختصاص كل واحد منهم بعمل منفرد به ، وقد قال أبو أمامة الباهلي : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « وكل المؤمن مائة وستون ملكا يذبون عنه

(١) الحديث الوارد بأن الذكر يطرده الشيطان تقدم (٢) حديث إن شيطان الصلاة يسمى خنزب م من حديث عثمان بن أبي العاص وقد تقدم أول الحديث (٣) حديث إن شيطان الوضوء يسمى الوهان تقدم وهو عند من حديث أبى .

عطاء يؤثرون على أنفسهم جودا وكرما ولو كان بهم خصاصة يعنى جوعا وقمرا . قال أبو حفص الإيثار هو أن يقدم حظوظ الاخوان على حظوظه في أمر الدنيا والآخرة وقال بعضهم الإيثار لا يكون عن اختيار إنما الإيثار أن تقدم حقوق الخلق أجمع على حقك ولا تميز في ذلك بين أخ وصاحب وذى معرفة . وقال يوسف ابن الحسين من رأى لنفسه ملكا لا يصح منها الإيثار لأنه يرى نفسه أحق بالشيء برؤية ملكه إنما الإيثار من يرى الأشياء كلها للحق فمن وصل إليه فهو أحق به فإذا وصل شيء من ذلك

ما لم يقدر عليه من ذلك للبصر سبعة أملاك يذبون عنه كما يذب الذباب عن قصعة العسل في اليوم الصائف وما لو بدالك لرايتوه على كل سهل وجبل كل باسط يده فاغراه ولو وكل العبد إلى نفسه طرفة عين لا تختطفه الشياطين (١) « وقال أيوب بن يونس بن يزيد : بلغنا أنه يولد مع أبناء الإنس من أبناء الجن ثم ينشئون معهم . وروى جابر بن عبد الله أن آدم عليه السلام لما أهبط إلى الأرض قال يارب هذا الذي جعلت بيني وبينه عداوة إن لم تعني عليه لأقوى عليه قال لا يولد لك ولد إلا وكل به ملك قال يارب زدني قال أجزى بالسيدة سيئة وبالْحَسَنَة عشرةا إلى ما أريد قال رب زدني قال باب التوبة مفتوح مادام في الجسد الروح قال إبليس يارب هذا العبد الذي كرمته على إن لا تعني عليه لا أقوى عليه قال لا يولد له ولد إلا ولد لك ولد قال يارب زدني قال تجرى منهم مجرى الدم وتتخذون صدورهم بيوتا قال رب زدني قال أجلب عليهم بخيلك ورجلك إلى قوله غرورا ، وعن أبي الدرداء رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « خلق الله الجن ثلاثة أصناف : صنف حيات وعقارب وخشاش الأرض وصنف كالريح في الهواء وصنف عليهم الثواب والعقاب وخلق الله تعالى الإنس ثلاثة أصناف : صنف كالبهائم كما قال تعالى - لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالأنعام بل هم أضل - وصنف أجسادهم أجسام بني آدم وأرواحهم أرواح الشياطين وصنف في ظل الله تعالى يوم القيامة يوم لا ظل إلا ظله (٢) « وقال وهيب بن الورد بلغنا أن إبليس يمثل ليحيى بن زكريا عليهما السلام وقال إنني أريد أن أنضحك قال لا حاجة لي في نضحك ولكن أخبرني عن بني آدم قال هم عندنا ثلاثة أصناف : أمم صنف منهم وهم أشد الأصناف علينا يقبل على أحدهم حتى تقتله وتسمكن منه فينزع إلى الاستغفار والتوبة فيفسد علينا كل شيء أدركنا منه ثم نعود عليه فيعود فلا نحن نياس منه ولا نحن ندرك منه حاجتنا فنحن منه في عناء وأما الصنف الآخر فهم في أيدينا بمنزلة الكرة في أيدي صبيانكم تقبلهم كيف شئنا قد كفونا أنفسهم وأما الصنف الثالث فهم مثلك معصومون لا تقدر منهم على شيء . فإن قلت فكيف يتمثل الشيطان لبعض الناس دون البعض وإذا رأى صورة فهل هي صورته الحقيقية أو هو مثال يمثل له به فإن كان على صورته الحقيقية فكيف يرى بصور مختلفة وكيف يرى في وقت واحد في مكانين وعلى صورتين حتى يراه شخصان بصورتين مختلفتين . فاعلم أن الملك والشيطان لهما صورتان هي حقيقة صورتها ولا تدرك حقيقة صورتها بالمشاهدة إلا بأنوار النبوة لما رأى النبي ﷺ جبرائيل عليه أفضل الصلاة والسلام في صورته إلا مرتين (٣) وذلك أنه سأله أن يريه نفسه على صورته فواعده بالقيع وظهر له بحراء فسد الأفق من الشرق إلى المغرب وراه مرة أخرى على صورته ليلة المعراج عند سدة المنتهى وإنما كان يراه في صورة الآدمي غالبا (٤)

(١) حديث أبي أمامة وكل المؤمن مائة وستون ملكا يذبون عنه الحديث ابن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان وطب في المعجم الكبير بإسناد ضعيف (٢) حديث أبي الدرداء خلق الله الجن ثلاثة أصناف صنف حيات وعقارب والحديث ابن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان وحب في الضعفاء في ترجمة يزيد بن سنان وضعفه ولا نحوه مختصرا في الجن فقط ثلاثة أصناف من حديث أبي ثعلبة الحنفي وقال صحيح الإسناد (٣) حديث أنه صلى الله عليه وسلم ما رأى جبريل في صورته إلا مرتين الشيخان من حديث عائشة وسئلت هل رأى محمد ربه وفيه ولكنه رأى جبريل في صورته مرتين (٤) حديث أنه كان يرى جبريل في صورة الآدمي غالبا الشيخان من حديث عائشة وسئلت فأين قوله : فدنا فتدلى ، قالت ذاك جبريل كان يأتيه في صورة الرجل الحديث .

إليه يرى نفسه ويده فيه يد أمانة يوصلها إلى صاحبها أو يؤذيها إليه . وقال بعضهم حقيقة الايثار أن تؤثر بحظ آخرتك على إخوانك فان الدنيا أقل خطرا من أن يكون لإيثارها محل أو ذكر من هذا اللعني ما قل أن بعضهم رأى أخا له فلم يظهر البشر الكثير في وجهه فأذكر أخوه ذلك منه فقال يا أخي سمعت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « إذا التقى المسلمان ينزل عليهما مائة رحمة : تسعون لأكثرهما بشرا وعشرة لأقلهما بشرا » فأردت أن أكون أقل بشرا منك ليكون لك الأكثر

فكان يراه في صورة دحية الكلبي<sup>(١)</sup> وكان رجلا حسن الوجه والأكثر أنه يكشف أهل السكافة من أرباب القلوب بمثال صورته فيتمثل الشيطان له في اليقظة فيراه بعينه ويسمع كلامه بأذنه فيقوم ذلك مقام حقيقة صورته كما ينكشف في المنام لأكثر الصالحين وإنما للكاشف في اليقظة هو الذي انتهى إلى رتبة لا يمنعه اشتغال الحواس بالدنيا عن للكاشفة التي تكون في المنام فيرى في اليقظة ما يراه غيره في المنام كما روى عن عمر بن عبد العزيز رحمه الله أن رجلا سأل ربه أن يريه موضع الشيطان من قلب ابن آدم فرأى في النوم جسدا رجل شبه البلور يرى داخله من خارجه ورأى الشيطان في صورة صنفذ قاعد على منكبيه الأيسر بين منكبيه وأذنه له خرطوم دقيق قد أدخله من منكبيه الأيسر إلى قلبه يوسوس إليه فإذا ذكر الله تعالى خنس ، ومثل هذا قد يشاهد بعينه في اليقظة فقد رآه بعض الكاشفين في صورة كلب جائم على جيفة يدعو الناس إليها وكانت الجيفة مثال الدنيا ، وهذا يجري مجرى مشاهدة صورته الحقيقية فإن القلب لا بد وأن تظهر فيه حقيقة من الوجه الذي يقابل عالم الملكوت وعند ذلك يشرق أثره على وجهه الذي يقابل عالم الملك والشهادة لأن أحدهما متصل بالآخر وقد بينا أن القلب له وجهان وجه إلى عالم الغيب وهو مدخل الألهام والوحي وجه إلى عالم الشهادة فالذي يظهر منه في الوجه الذي يلي جانب عالم الشهادة لا يكون إلا صورة متخيلة لأن عالم الشهادة كله متخيلات إلا أن الخيال تارة يحصل من النظر إلى ظاهر عالم الشهادة بالحس فيجوز أن لا تكون الصورة على وفق المعنى حتى يرى شخصا جميل الصورة وهو خبيث الباطن قبيح السر لأن عالم الشهادة عالم كثير التلبس . أما الصورة التي تحصل في الخيال من إثراق عالم الملكوت على باطن سر القلوب فلا تكون إلا محاكية للصفة وموافقة لها لأن الصورة في عالم الملكوت تابعة للصفة وموافقة لها فلا جرم لا يرى المعنى القبيح إلا بصورة قبيحة فيرى الشيطان في صورة كلب وصنفذ وخنزير وغيرها ويرى الملك في صورة جميلة فتكون تلك الصورة عنوان المعاني ومحاكية لها بالصدق ولذلك يدل القرد والخنزير في النوم على إنسان خبيث وتدل الشاة على إنسان سليم الصدر وهكذا جميع أبواب الرؤيا والتعبير وهذه أسرار عجيبة وهي من أسرار عجائب القلب ولا يليق ذكرها بعمق المعاملة وإنما المقصود أن تصدق بأن الشيطان ينكشف لأرباب القلوب وكذلك الملك تارة بطريق التمثيل والمحاكاة كما يكون ذلك في النوم وتارة بطريق الحقيقة والأكثر هو التمثيل بصورة محاكية للمعنى هو مثال المعنى لا عين المعنى إلا أنه يشاهد بالعين مشاهدة محقة وينفرد بمشاهدته للكاشف دون من حوله كالتأم .

( بيان ما يؤخذ به العبد من وساوس القلوب وهما وخواتمها )

وقصودها وما يعنى عنه ولا يؤخذ به )

اعلم أن هذا أمر غامض ، وقد وردت فيه آيات وأخبار متعارضة يلتبس طريق الجمع بينها إلا على سمسرة العلماء بالشرع فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « عني عن أمي ما حدثت به نفوسها ما لم تتكلم به أو تعمل به »<sup>(٢)</sup> وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن الله تعالى يقول للحفظة إذا هم عبدي بسيئة فلا تكتبوها فان عملها فاكذبوها سيئة وإذا هم بحسنة لم يعملها فاكذبوها حسنة فان عملها فاكذبوها عسرا »<sup>(٣)</sup> وقد خرجه البخاري ومسلم في الصحيحين وهو

(١) حديث أنه كان يرى جبريل في صورة دحية الكلبي الشيخان من حديث أسامة بن زيد أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أم سلمة فجعل يحدث ثم قام قال النبي صلى الله عليه وسلم « لم سلمة من هذا قالت دحية الحديث » (٢) حديث عني لأمي عما حدثت به نفوسها متفق عليه من حديث أبي هريرة إن الله تجاوز لأمي عما حدثت به أنفسها الحديث (٣) حديث أبي هريرة يقول الله إذا هم عبدي بسيئة

أخبرنا الشيخ ضياء الدين أبو النجم إجازة قال أنا أبو حفص عمر ابن الصغار النيسابوري قال أنا أبو بكر أحمد ابن خلف الشيرازي قال أنا الشيخ أبو عبد الرحمن السلمي قال سمعت أبا القاسم الرازي يقول سمعت أبا بكر بن أبي سعدان يقول : من مصعب الصوفية فليصحبهم بلا نفس ولا قلب ولا ملك فمن نظر إلى شيء من أسبابه قطعه ذلك عن بلوغ مقصده . وقال سهل بن عبد الله الصوفي من يرى دمه هدرًا وملكه مباحًا وقال رويم التصوف مبنى على ثلاث خصال التمسك بالقر والافتقار والتحقق بالبدل

دليل على العفو عن عمل القلب وهمه بالسيئة وفي لفظ آخر «من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة ومن هم بحسنة فعملها كتبت له إلى سبعمائة ضعف ومن هم بسيئة فلم يعملها لم تكتب عليه وإن عملها كتبت» وفي لفظ آخر «وإذا تحدث بأن يعمل سيئة فأنا أغفرها له ما لم يعملها» وكل ذلك يدل على العفو فأما ما يدل على اللواحدة قوله سبحانه - إن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء - وقوله تعالى - ولا تقف ما ليس لك به علم إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا - فدل على أن عمل الفؤاد كعمل السمع والبصر فلا يعني عنه وقوله تعالى - ولا تكتنوا الشهادة ومن يكتنمها فانه آثم قلبه - وقوله تعالى - لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤخذكم بما كسبت قلوبكم - والحق عندنا في هذه المسألة لا يوقف عليه ما لم تقع الاحاطة بتفصيل أعمال القلوب من مبدأ ظهورها إلى أن يظهر العمل على الجوارح . فنقول : أول ما يرد على القلب الخاطر كالخطر له مثلا صورة امرأة وأنها وراء ظهره في الطريق لو انفتحت إليها لراها . والثاني هيجان الرغبة إلى النظر وهو حركة الشهوة التي في الطبع وهذا يتولد من الخاطر الأول ونسميه ميل الطبع ويسمى الأول حديث النفس . والثالث حكم القلب بأن هذا ينبغي أن يفعل أي ينبغي أن ينظر إليها فان الطبع إذا مال لم تنبثق الهمة والنية ما لم تندفع الصوارف فانه قد يمنعه حياء أو خوف من الالتفات وعدم هذه الصوارف ربما يكون بتأمل وهو على كل حال حكم من جهة العقل ويسمى هذا اعتقادا وهو يتبع الخاطر والليل . الرابع تصميم العزم على الالتفات وجزم النية فيه وهذا نسميه هما بالفعل ونية وقصدا وهذا المهم قد يكون له مبدأ ضعيف ولكن إذا أصغى القلب إلى الخاطر الأول حتى طالت مجاذبته للنفس تأكد هذا المهم وصار إرادة مجزومة فاذا انجزمت الارادة فربما يندم بعد الجزم فيترك العمل وربما يشغل بعارض فلا يعمل به ولا يلتفت إليه وربما يوقفه طائق فيتعذر عايه العمل فههنا أربع أحوال للقلب قبل العمل بالجراحة : الخاطر وهو حديث النفس ثم الليل ثم الاعتقاد ثم المهم . فنقول : أما الخاطر فلا يؤخذ به لأنه لا يدخل تحت الاختيار وكذلك الليل وهيجان الشهوة لأنهما لا يدخلان أيضا تحت الاختيار وهما للرادان بقوله عز وجل «عنى عن أمي ما حدثت به نفوسها» فحديث النفس عبارة عن الخواطر التي تهجس في النفس ولا يتبعها عزم على الفعل ، فأما المهم والعزم فلا يسمى حديث النفس بل حديث النفس كما روى عن عثمان بن مظعون حيث قال النبي صلى الله عليه وسلم «يا رسول الله نفسى تحدثنى أن أطلق خولة . قال مهلا إن من سننى النكاح . قال نفسى تحدثنى أن أجب نفسى . قال مهلا خصاء أمى دؤب الصيام . قال نفسى تحدثنى أن أترهب . قال مهلا رهبانية أمى الجهاد والحج . قال نفسى تحدثنى أن أترك اللحم . قال مهلا فاني أحبه ولو أصبته لأكلته ولو سألت الله لأطعمنيه (١)»

فلا تكتبوها عليه الحديث قال للسنف أخرجه مخرج في الصحيحين قلت هو كما قال واللفظ لمسلم فلهذا والله أعلم قدمه في الذكر (١) حديث إن عثمان بن مظعون قال يا رسول الله نفسى تحدثنى أن أطلق خولة قال مهلا إن من سننى النكاح الحديث ت الحكيم في نوادر الأصول من رواية على بن زيد عن سعيد بن المسيب مرسل نحوه وفيه القاسم بن عبيد الله العمري كذبته أحمد بن حنبل ويحيى بن معين وللدارمي من حديث سعد بن أبي وقاص لما كان من أمر عثمان بن مظعون الذي كان من ترك النساء بعث إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا عثمان إنى لم أوصر بالرهبانية الحديث وفيه من رغب عن سننى فليس منى وهو عندم بلفظ رد رسول الله صلى الله عليه وسلم على عثمان بن مظعون التبتل ولو أذن له لاختصينا وللبغوى والطبرانى في معجمى الصحابة باسناد حسن من حديث عثمان بن مظعون أنه قال يا رسول الله إنى رجل تشق على هذه العزوبة فى العازى فتأذن لى يا رسول الله فى الخصاء فأختصى قال لا

والإيثار وترك التعرض والاختيار . قيل لاسمى بالصوفية وتميز الجند بالفقهاء وقبض على الشحام والرقام والنورى وبسط النطع لضرب رقابهم تقدم النورى قيل له إلى ماذا تبادر؟ فقال أوثر إخوانى بفضل حياة ساعة ، وقيل دخل الروذبارى دار بعض أصحابه فوجده غائبا وباب بيته مغلق فقال صوفى وله باب مغلق احكروا الباب فكسروه وأمر بجميع ما وجدوا في البيت أن يباع فأشبهوه إلى السوق واتخذوا رقعا من الثمن وقعدوا في الدار فدخل صاحب المنزل ولم يقل شيئا ودخلت امرأته وعليها

فهذه الخواطر التي ليس معها عزم على الفعل هي حديث النفس ولذلك شاور رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ لم يكن معه عزم وهمّ بالفعل . وأما الثالث وهو الاعتقاد وحكم القلب بأنه ينبغي أن يفعل فهذا تردد بين أن يكون اضطرارا أو اختيارا والأحوال تختلف فيه فالاختيارى منه يؤخذ به والاضطرارى لا يؤخذ به . وأما الرابع وهو الهمّ بالفعل فانه مؤخذ به إلا أنه إن لم يفعل نظر فإن كان قد تركه خوفا من الله تعالى وندما على همه كتبت له حسنة لأن همه سيئة وامتناعه ومجاهدته نفسه حسنة والهم على وفق الطبع مما يدل على تمام الغفلة عن الله تعالى والامتناع بالمجاهدة على خلاف الطبع يحتاج إلى قوة عظيمة فجده في مخالفة الطبع هو العمل لله تعالى والعمل لله تعالى أشد من جده في موافقة الشيطان بموافقة الطبع فكاتب له حسنة لأنه رجح جده في الامتناع وهمه به على همه بالفعل وإن تعوق الفعل بمائق أو تركه بعذر لاخوفا من الله تعالى كتبت عليه سيئة فإن همه فعل من القلب اختياري . والدليل على هذا التفصيل ما روى في الصحيح مفصلا في لفظ الحديث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « قالت لللائكة عليهم السلام رب ذاك عبدك يريد أن يعمل سيئة وهو أبصر به فقال اربوه فإن هو عملها فاكثبوها له بمثلها وإن تركها فاكثبوها له حسنة إنما تركها من جرأى<sup>(١)</sup> » وحيث قال فإن لم يعملها أراد به تركها لله فأما إذا عزم على فاحشة فتعذرت عليه بسبب أو غفلة فكيف تكتب له حسنة وقد قال صلى الله عليه وسلم « إنما يحشر الناس على نياتهم<sup>(٢)</sup> » ونحن نعلم أن من عزم ليلا على أن يصبح ليقول مسلما أو يزني بامرأة لمات تلك الليلة مات مصرا ويحشر على نيته وقد همّ بسيئة ولم يعملها . والدليل القاطع فيه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالتقاتل والمقتول في النار قليل يارسول الله هذا القاتل لما بال المقتول قال لأنه أراد قتل صاحبه<sup>(٣)</sup> » وهذا نص في أنه صار بمجرد الارادة من أهل النار مع أنه قتل مظلوما فكيف يظن أن الله لا يؤخذ بالنية والهم بل كل هم دخل تحت اختيار العبد فهو مؤخذ به إلا أن يكفره بحسنة وتقضى العزم بالنعم حسنة فلذلك كتبت له حسنة فأما فوت المراد بمائق فليس بحسنة وأما الخواطر وحديث النفس وهيجان الرغبة فكل ذلك لا يدخل تحت اختيار فالأخذ به تكليف ما لا يطاق ولذلك لما نزل قوله تعالى - وإن تبسدوا ولكن عليك يا ابن مظنون بالصيام فانه عجرة ولأحمد والطبراني بإسناد جيد من حديث عبد الله بن عمرو خضاء أمق الصيام والقيام وله من حديث سعيد بن العاص بإسناد فيه ضعف إن عثمان بن مظعون قال يارسول الله ائذن لي في الاختصاص فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن الله قد أبدلنا بالرهبانية الخفيفة السمحة والتكبير على كل شرف الحديث و . بسند ضعيف من حديث عائشة النكاح من سنن ولأحمد وأبي يعلى من حديث أنس لكل نبي وقال أبو يعلى لكل أمة رهبانية ورهبانية هذه الأمة الجهاد في سبيل الله وفيه زيد العمى وهو ضعيف ولأبي داود من حديث أبي أمامة إن سياحة أمق الجهاد في سبيل الله وإسناده جيد (١) حديث قالت لللائكة رب ذاك عبدك يريد أن يعمل سيئة وهو أبصر الحديث قال المصنف إنه في الصحيح وهو كما قال في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة (٢) حديث إنما يحشر الناس على نياتهم . من حديث جابر قوله إنما وله من حديث أبي هريرة إنما يعث الناس على نياتهم وإسنادهما حسن وم من حديث عائشة يعثهم الله على نياتهم وله من حديث أم سلمة يعثون على نياتهم (٣) حديث إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالتقاتل والمقتول في النار الحديث متفق عليه من حديث أبي بكر .

كساء فدخلت بيتا  
فرمت بالكساء وقالت  
هذا أيضا من بهية للتاع  
فبيعه فقال الزوج لها  
لم تكلفت هذا باختيارك  
قالت استصحت مثل  
الشيخ ياسطنا وبحكم  
علينا وبيق لنا شيء  
ندخره عنه . وقيل  
مرض قيس بن سعد  
فاستبطأ إخوانه في  
عيادته فسأل عنهم  
فقالوا إنهم يستحيون  
بمالك عليهم من الدين  
فقال أخزى الله ما لا يمنع  
الاخوان عن الزيارة ثم  
أمر مناديا ينادى من  
كان لقيس عليه مال  
فهو منه في حل  
فكسرت عتبة داره  
بالعش لكثرة عواده .  
وقيل أتى رجل صديقا  
له ودق عليه الباب  
فلما خرج قال لماذا



ما في أنفسكم أو تخفوه بحاسبكم به الله - « جاء ناس من الصحابة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا : كلفنا ما لا نطيق إن أحدنا يحدث نفسه بما لا يحب أن يثبت في قلبه ثم يحاسب بذلك فقال ﷺ : لمكم تقولون كما قالت اليهود سمعنا وعصينا قولوا سمعنا وأطعنا فقالوا سمعنا وأطعنا (١) » فأنزل الله الفرج بعد سنة بقوله - لا يكلف الله نفسا إلا وسعها - فظهر به أن كل ما يدخل تحت الوسع من أعمال القلب هو الذي لا يؤخذ به فهذا هو كشف الغطاء عن هذا الالتباس وكل من يظن أن كل ما يجري على القلب يسمى حديث النفس ولم يفرق بين هذه الأقسام الثلاثة فلا بد وأن يفلط وكيف لا يؤخذ بأعمال القلب من الكبر والعجب والرياء والنفاق والحسد وجملة الحباث من أعمال القلب بل السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا أي ما يدخل تحت الاختيار فلو وقع البصر بغير اختيار على غير ذي محرم لم يؤخذ به فان أتبعها نظرة ثانية كان مؤاخذا به لأنه مختار فكذا خواطر القلب تجري هذا المجري بل القلب أولى بمؤاخذته لأنه الأصل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « التقوى ههنا وأشار إلى القلب (٢) » وقال الله تعالى - إن ينال الله لومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم - وقال صلى الله عليه وسلم « الإثم حواز القلوب (٣) » وقال « البر ما أطمان إليه القلب وإن أفتوك وأفتوك (٤) » حتى إنا نقول إذا حكم القلب الفقه بإيجاب شيء وكان غططا فيه صار مثابا عليه بل من قد ظن أنه تطهر فعليه أن يصلي فان صلى ثم تذكر أنه لم يتوضأ كان له ثواب بفعله فان تذكر ثم تركه كان معاقبا عليه ومن وجد على فراشه امرأة فظن أنها زوجته لم يعص بوطئها وإن كانت أجنبية فان ظن أنها أجنبية ثم وطئها عصي بوطئها وإن كانت زوجته وكل ذلك نظر إلى القلب دون الجوارح .

( بيان أن الوسواس هل يتصور أن ينقطع بالسكينة عند الله كـ أم لا )

اعلم أن العلماء للراقبين للقلوب الناظرين في صفاتها ومجائبها اختلفوا في هذه المسألة على خمس فرق : قالت فرقة الوسوسة تنقطع بذكر الله عز وجل لأنه عليه السلام قال « فاذا ذكر الله خنس (٥) » والخنس هو السكوت فكأنه يسكت . وقالت فرقة لا ينعدم أصله ولكن يجري في القلب ولا يكون له أثر لأن القلب إذا صار مستوعبا بالله كركان محجوبين عن التأثير بالوسوسة كالمشغول بهمه فانه قد يكلم ولا يفهم وإن كان الصوت يمر على سمعه . وقالت فرقة لا تسقط الوسوسة ولا أثرها أيضا ولكن تسقط غلبتها للقلب فكأنه يوسوس من بعد وعلى ضعف . وقالت فرقة ينعدم عند الله كـ في لحظة وينعدم الله كـ في لحظة ويتعاقبان في أزمنة متقاربة يظن لتقاربها أنها متساوقة وهي كالكرة التي عليها نقط متفرقة فانك إذا أردتها بسرعة رأيت النقط دوائر بسرعة تواصلها بالحركة واستدل هؤلاء بأن الخنس قد ورد ونحن نشاهد الوسوسة مع الله كـ ولا وجه له إلا هذا . وقالت فرقة الوسوسة والله كـ يتساوقان في الدوام على القلب تساوقا لا ينقطع وكما أن الإنسان قد يرى بعينه شيئين في حالة واحدة فكذلك

(١) حديث لما نزل قوله تعالى - وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله - جاء ناس من الصحابة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا كلفنا ما لا نطيق الحديث م من حديث أبي هريرة وابن عباس نحوه (٢) حديث التقوى ههنا وأشار إلى القلب م من حديث أبي هريرة وقال إلى صدره (٣) حديث الإثم حواز القلوب تقدم في العلم (٤) حديث البر ما أطمان إليه القلب وإن أفتوك وأفتوك الطبراني من حديث أبي ثعلبة ولأحمد نحوه من حديث وابصة وفيه وإن أفتاك الناس وأفتوك وقد تقدم (٥) حديث وإذا ذكر الله خنس ابن أبي الدنيا وابن عدي من حديث أنس في أثناء حديث إن الشيطان واضع خطمه على قلب ابن آدم الحديث وقد تقدم قريبا .

جثني ؟ قال لأربعمائة درهم دين على فدخل الدار ووزن أربعمائة درهم وأخرجها إليه ودخل الدار باصيا فقالت امرأته هلا تملكت حين شق عليك الاجابة فقال إنما أبكي لأنني لم أتفقد حاله حتى أحتاج أن يفتحنى . وأخبرنا الشيخ أبو زرعة عن أبيه الحافظ للقدس قال أنا محمد بن محمد إمام جامع أصفهان قال ثنا أبو عبد الله الجرجاني قال أنا أبو طاهر محمد بن الحسن المحمدي أباذي قال ثنا أبو البختري قال ثنا أبو أسامة قال ثنا زيد بن أبي بردة عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن الأشعرين إذا أرموا

القلب قد يكون مجرى لشيتين فقد قال صلى الله عليه وسلم « مامن عبد إلا وله أربعة أعين عيان في رأسه يبصر بهما أمر دنياه وعينان في قلبه يبصر بهما أمر دينه » (١) وإلى هذا ذهب المحاسبي والصحيح عندنا أن كل هذه المذاهب صحيحة ولكن كلها قاصرة عن الاحاطة بأصناف الوسواس وإنما نظر كل واحد منهم إلى صنف واحد من الوسواس فأخبر عنه . والوسواس أصناف: الأول أن يكون من جهة التلبس بالحق فإن الشيطان قد يلبس بالحق فيقول للانسان تترك التمتع بالذات فإن العمر طويل والصبر عن الشهوات طول العمر ألمه عظيم فعند هذا إذا ذكر العبد عظيم حق الله تعالى وعظيم ثوابه وعقابه وقال لنفسه الصبر عن الشهوات شديد ولكن الصبر على النار أشد منه ولا بد من أحدهما فإذا ذكر العبد وعد الله تعالى ووعدته وجدد إيمانه ويقينه خنس الشيطان وهرب إذ لا يستطيع أن يقول له النار أيسر من الصبر على المعاصي ولا يمكنه أن يقول للمعصية لا تنفسي إلى النار فإن إيمانه بكتاب الله عز وجل يدفعه عن ذلك فينقطع وسواسه وكذلك يوسوس إليه بالعجب بعمله فيقول أي عبد يعرف الله كما تعرفه ويمدحه كما تعبد له أعظم مكانك عند الله تعالى فيتذكر العبد حينئذ أن معرفته وقلبه وأعضائه التي بها عمله وعلمه كل ذلك من خلق الله تعالى فمن أين يعجب به فيخنس الشيطان إذ لا يمكنه أن يقول ليس هذا من الله فإن المعرفة والإيمان يدفعه فهذا نوع من الوسواس ينقطع بالكلية عن العارفين للمستبصرين بنور الإيمان والعرفة . الصنف الثاني : أن يكون وسواسه بتحريك الشهوة وهيجانها وهذا ينقسم إلى ما يعلم العبد يقينا أنه معصية وإلى ما يظنه بغالب الظن فإن علمه يقينا خنس الشيطان عن تهيج يؤثر في تحريك الشهوة ولم يخنس عن التهيج وإن كان مظلونا فربما يبقى مؤثرا بحيث يحتاج إلى مجاهدة في دفعه فتكون الوسوسة موجودة ولكنها مدفوعة غير غالبية . الصنف الثالث : أن تكون وسوسة بمجرد الخواطر وتذكر الأحوال الغالبة والتفكير في غير الصلاة مثلا فإذا أقبل على الذكر تصور أن يندفع ساعة ويعود ويندفع ويعود فيتعاقب الذكر والوسوسة ويتصور أن يتساقا جميعا حتى يكون القهم مشتملا على فهم معنى القراءة وعلى تلك الخواطر كأنهما في موضعين من القلب وبعد جدا أن يندفع هذا الخنس بالكلية بحيث لا يخطر ولكنه ليس محالا إذ قال عليه السلام « من صلى ركعتين لم يحدث فيهما نفسه بشيء من أمر الدنيا غفر له ما تقدم من ذنبه » (٢) فلو أنه متصور لما ذكره إلا أنه لا يتصور ذلك إلا في قلب استولى عليه الحب حتى صار كالمستهتر فإنما قد نرى المستوعب القلب بعدو تأذى به قد يتفكر بمقدار ركعتين وركعات في مجادلة عدوه بحيث لا يخطر بباله غير حديث عدوه وكذلك المستغرق في الحب قد يتفكر في محادثة محبوبه بقلبه ويفوض في فكره بحيث لا يخطر بباله غير حديث محبوبه ولو كله غيره لم يسمع ولو اجتاز بين يديه أحد لكان كأنه لا يراه وإذا تصور هذا في خوف من عدو وعند الجرح على مال وجه فكيف لا يتصور من خوف النار والجرح على الجنة ولكن ذلك عزيز لضعف الإيمان بالله تعالى واليوم الآخر وإذا تأملت جملة هذه الأقسام وأصناف الوسواس علمت أن لكل مذهب من المذاهب وجها ولكن في محل مخصوص . وبالجملة فالخلاص من الشيطان في لحظة أو ساعة غير بعيد ولكن الخلاص منه عمرا طويلا بعيد جدا ومحال

(١) حديث مامن عبد إلا وله أربعة أعين عيان في رأسه يبصر بهما أمر دنياه وعينان في قلبه يبصر بهما أمر دينه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث معاذ بلفظ الآخرة مكان دينه وفيه الحسين بن أحمد بن محمد الهروي الساجي الحافظ كذبه ك والآفة منه (٢) حديث من صلى ركعتين لم يحدث فيهما نفسه بشيء من الدنيا تقدم في الصلاة .

في الغزو وقل طعام  
عياهم جمعوا ما كان  
عندهم في ثوب واحد  
اقتسموا في إناء واحد  
بالسوية فهم مني وأنا  
منهم . وحدث جابر  
عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم « أنه إذا أراد  
أن يغزو قال : يا معشر  
المهاجرين والأنصار  
إن من إخوانكم قوما  
ليس لهم مال ولا عدة  
فليضم أحدكم إليه  
الرجل والرجلين  
والثلاثة لأحدكم من  
ظهر جملة إلا عقبة  
كعبة أحدكم » قال  
فضممت إلى اثنين  
أو ثلاثة مالى إلا عقبة  
كعبة أحدكم من جملة .  
وروى أنس قال لما قدم  
عبد الرحمن بن عوف  
للمدينة آخى النبي عليه  
السلام بينه وبين سعد

في الوجود ولو تخاص أحد من وسوس الشيطان بالخواطر وتيسر الرغبة لتخلص رسول الله صلى الله عليه وسلم بقدرى « أنه نظر إلى علم ثوبه في الصلاة فلما سلم رمى بذلك الثوب وقال شغلى عن الصلاة وقال اذهبوا به إلى أبي جهنم واقتوني بأنبيائته (١) ». « وكان في يده خاتم من ذهب فنظر إليه وهو على اللبر ثم رمى به وقال نظرة إليه ونظرة إليكم (٢) » وكان ذلك لوسوسة الشيطان بتحريك لذة النظر إلى خاتم الذهب وعلم الثوب وكان ذلك قبل تحريم الذهب فلذلك لبسه ثم رمى به فلا تنقطع وسوسة عروض الدنيا وتدها إلا بالرمي والمفارقة فإدام بملك شياوراء حاجته ولودينار واحد لا يدعه الشيطان في صلاته من الوسوسة في الفكر في دينار وأنه كيف يحفظه وفيماذا ينفعه وكيف يخفيه حتى لا يعلم به أحد وكيف يظهره حتى يتباهى به إلى غير ذلك من الوسوس فمن أشب محال في الدنيا وطمع في أن يتخلص من الشيطان كان كمن انغمس في العسل وظن أن الباب لا يقع عليه فهو محال فالدنيا باب عظيم لوسوسة الشيطان وليس له باب واحد بل أبواب كثيرة قال حكيم من الحكماء الشيطان يأتي ابن آدم من قبل للعاصي فإن امتنع أتاه من وجه النصيحة حتى يلقه في بدعة فإن أبي أمره بالتحرج والشدّة حتى يحرم ما ليس بحرام فإن أبي شككه في وضوئه وصلاته حتى يخرج عن العلم فإن أبي خفف عليه أعمال البر حتى يراه الناس صابرا غافيا فتميل قلوبهم إليه فيعجب بنفسه وبه يهلكه وعند ذلك تشتد الحاجة فانها آخر درجة ويعلم أنه لو جاوزها أفلت منه إلى الجنة .

( بيان سرعة تقلب القلب واتقسام القلوب في التغير والثبات )

اعلم أن القلب كما ذكرناه تكتنفه الصفات التي ذكرناها وتتصب إليه الآثار والأحوال من الأبواب التي وصفناها فكأنه هدف يصاب على الدوام من كل جانب فإذا أصابه شيء يتأثر به أصابه من جانب آخر ما يصاده فتغير صفته فإن نزل به الشيطان فدعاه إلى الهوى نزل به الملك وصرفه عنه وإن جذبه شيطان إلى شر جذبه شيطان آخر إلى غيره وإن جذبه ملك إلى خير جذبه آخر إلى غيره فثارة يكون متنازعا بين ملكين وتارة بين شيطانين وتارة بين ملك وشيطان لا يكون قط مهيلا وإليه الإشارة بقوله تعالى - وثقاب أفتدتهم وأبصارهم - ولا طلاع رسول الله صلى الله عليه وسلم على عجيب صنع الله تعالى في عجائب القلب وتقلبه كان يحلف به فيقول « لا ومقلب القلوب (٣) » وكان كثير ما يقول « يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك قالوا أو تخاف يا رسول الله قال وما يؤمنني والقلب بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلبه كيف يشاء (٤) » وفي لفظ آخر « إن شاء أن يقيمه أقامه وإن شاء أن يزغه أزغه » وضرب له صلى الله عليه وسلم ثلاثة أمثلة فقال « مثل القلب مثل العصفور يتقلب في كل ساعة » (٥) وقال عليه السلام

(١) حديث أنه صلى الله عليه وسلم نظر إلى علم في ثوبه في الصلاة الحديث تقدم فيه (٢) حديث كان في يده خاتم من ذهب فنظر إليه على اللبر فرماه فقال نظرة إليه ونظرة إليكم من حديث ابن عباس وتقدم في الصلاة (٣) حديث لا ومقلب القلوب خ من حديث ابن عمر (٤) حديث يامقلب القلوب ثبت قلبي على دينك الحديث ت من حديث أنس وحسنه وك من حديث جابر وقال ابن أبي الدنيا مهيح على شرط لمسلم من حديث عبد الله بن عمرو اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك ون في الكبرى ك وصححه على شرط خ م من حديث الثواس بن سمعان مامن قلب إلا بين أصبعين من أصابع الرحمن إن شاء أقامه وإن شاء أزغه ون في الكبرى باسناد جيد نحوه من حديث عائشة (٥) حديث مثل القلب مثل العصفور يتقلب في كل ساعة ك في المستدرک وقال مهيح على شرط م والبيهقي في الشعب من حديث أبي عبيدة بن الجراح . قلت رواه البغوي في معجمه من حديث أبي عبيد غير منسوب وقال لا أدري له صحبة أم لا .

ابن الريس قال له أقاسمك مالي نصفين ولي امرأتان فأطلق أحدهما فإذا انقضت عدتها فزوجها فقال له عبد الرحمن بارك الله لك في أهلك ومالك فما حمل الصوفي على الايثار لإطماره نفسه وشرف غريزته وما جعله الله تعالى صوفيا إلا بعسد أن سوى غريزته لذلك وكل من كانت غريزته السخاء والسخي يوشك أن يصير صوفيا لأن السخاء صفة الغريزة وفي مقابلته الشح والشح من لوازم صفة النفس قال الله تعالى - ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون - حكم بالفلاح لمن يوق الشح وحكم بالفلاح

«مثل القلب في قلبه كالتدر إذا استجمعت غليانا (١)» وقال «مثل القلب كمثل ريشة في أرض فلاة قلبها الرياح ظهرا لبطن (٢)» وهذه التلميذات وهجائب صنع الله تعالى في قلبها من حيث لا تهتدى إليه للعرفة لا يعرفها إلا الراقبون والراعون لأحوالهم مع الله تعالى . والقلوب في الثبات على الخير والشر والتردد بينهما ثلاثة : قلب عمر بالتقوى وزكا بالرياضة وطهر عن خباثات الأخلاق تتقدح فيه خواطر الخير من خزائن الغيب ومداخل الماسكوت فينصرف العقل إلى التفكير فيما خطر له ليعرف دقائق الخير فيه ويطلع على أسرار فوائده فيكشف له بنور البصيرة وجهه فيحكم بأنه لا بد من فعله فيستحثه عليه ويدعوه إلى العمل به وينظر الملك إلى القلب فيجده طيا في جوهره طاهرا بتقواه مستنيرا بضياء العقل معمورا بأنوار العرفة فيراه صالحا لأن يكون له مستقرا ومهيئا فعند ذلك يمدد بجنود لا ترى ويهديه إلى خيرات أخرى حتى ينجر الخير إلى الخير وكذلك على الدوام ولا يتناهى إمداده بالترغيب بالخير وتيسير الأمر عليه وإليه الإشارة بقوله تعالى - فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى - وفي مثل هذا القلب يشرق نور الصباح من مشكاة الربوبية حتى لا يخفى فيه الشرك الخفى الذى هو أخفى من ديب النملة السوداء في الليلة الظلماء فلا يخفى على هذا النور خافية ولا يروج عليه شئ من مكاييد الشيطان بل يقف الشيطان ويوحى زخرف القول غرورا فلا يلتفت إليه وهذا القلب بعد طهارته من المهلكات يصير على القرب معمورا بالمنجيات التى سنذكرها من الشكر والصبر والخوف والرجاء والفقر والزهد والمحبة والرضا والشوق والتوكل والتفكير والمحاسبة وغير ذلك وهو القلب الذى أقبل الله عز وجل بوجهه عليه وهو القلب المطمئن المراد بقوله تعالى - ألا بدكر الله تطمئن القلوب - وبقوله عز وجل - يا أيها النفس المطمئنة . القلب الثانى : القلب المخدول المشحون بالهوى المدنس بالأخلاق للذنوب والحباث الفتوح فيه أبواب الشياطين للسدود عنه أبواب اللاتسكة ومبدأ الترفية أن يتقدح فيه خاطر من الهوى ويهيج فيه فينظر القلب إلى حاكم العقل ليستفتى منه ويستكشف وجه الصواب فيه فيكون العقل قد ألقى خدمة الهوى وأنس به واستمر على انبساط الحيل له وعلى مساعدة الهوى فتستولى النفس وتساعد عليه فيشرح الصدر بالهوى وتتبسط فيه ظلماته لانهجاس جند العقل عن مدافعة فيقوى سلطان الشيطان لاتساع مكانه بسبب انتشار الهوى فيقبل عليه بالتزيين والترور والأمانى ويوحى بذلك زخرفا من القول غرورا فيضعف سلطان الإيمان بالوعد والوعيد ويخرب نور اليقين لحوف الآخرة إذ يتصاعد عن الهوى دخان مظلم إلى القلب يعلأ جوانبه حتى تغطي أنواره فيصير العقل كالعين التى ملأ الدخان أجفانها فلا يقدر على أن ينظر وهكذا تفعل غلبة الشهوة بالقلب حتى لا يبقى للقلب إمكان التوقف والاستبصار ولو بصره واعظ وأسمعه ما هو الحق فيه عسى عن الفهم وصم عن السمع وهاجت الشهوة فيه وسطا الشيطان وتحركت الجوارح على وفق الهوى فظهرت العصية إلى عالم الشهادة من عالم الغيب بقضاء من الله تعالى وقدره وإلى مثل هذا القلب الإشارة بقوله تعالى - أرايت من اتخذ إلهه هواه أفأنت تكون عليه وكيلا . - أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون إن هم إلا كالأنعام بل هم أضل سبيلا - وبقوله عز وجل - لقد حق القول على أكثرهم فهم لا يؤمنون - وبقوله تعالى - سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون - ورب قلب هذا حاله بالاضافة إلى بعض الشهوات كالتى يتورع عن بعض الأعياء ولكنه إذا رأى

لمن أفتق وبذل قال  
- ومما رزقناهم ينفقون .  
أولئك على هدى من  
ربهم وأولئك هم  
المفلحون - والفلاح  
أجمع اسم لسعادة  
الدارين والنبي عليه  
السلام به بقوله ثلاث  
مهلكات ، وثلاث  
منجيات فجعل إحدى  
للمهلكات شحا مطاعا  
ولم يقل مجرد الشح  
يكون مهلكا بل يكون  
مهلكا إذا كان مطاعا  
فأما كونه موجودا في  
النفس غير مطاع فانه  
لا ينكر ذلك لأنه من  
لوازم النفس مستمدا  
من أصل جبلتها التراب  
وفى التراب قبض  
ولامساك وليس ذلك  
بالعجب من الأدنى  
وهو جبل في وإعما  
العجب وجود السخاء

(١) حديث مثل القلب في قلبه كالتدر إذا استجمعت غليانا أحمد وك وقال صحيح على شرطه من حديث القناد بن الأسود (٢) حديث مثل القلب كمثل ريشة بأرض فلاة الحديث الطبرانى فى الكبير والبيهقى فى الشعب من حديث أبى موسى الأشعرى بإسناد حسن والبراز نحوه من حديث أنس بإسناد ضعيف .

وجها حسنا لم يملك عينه وقلبه وطاش عقله وسقط مسالك قلبه أو كالذي لا يملك نفسه فيما فيه الجاه والرياسة والكبر ولا يبقى معه مسكة للتثبت عند ظهور أسبابه أو كالذي لا يملك نفسه عند الغضب مهما استحق وزكريب من عيوبه أو كالذي لا يملك نفسه عند القدرة على أخذ درهم أو دينار بل يتهالك عليه تهالك الواله للستتر فينسى فيه للرؤية والتقوى فكل ذلك لتصاعد دخان الهوى إلى القلب حتى يظلم وتنطفئ منه أنواره فينطفئ نور الحياء وللرؤية والإيمان ويسعى في تحصيل مراد الشيطان . القلب الثالث قلب تبدو فيه خواطر الهوى فتدعوه إلى الشر فيلحقه خاطر الإيمان فيدعوه إلى الخير فتنبعث النفس بشهوتها إلى نصرة خاطر الشر فتقوى الشهوة وتحسن التمتع والتنعيم فينبعث العقل إلى خاطر الخير ويدفع في وجه الشهوة ويقيح فعلها وينسبها إلى الجهل ويشبهها بالبيعة والسعي في تهجمها على الشر وقلة اكتراثها بالعواقب فتميل النفس إلى نصيح العقل فيحمل الشيطان حملة على العقل فيقوى داعي الهوى ويقول ما هذا التحرج البارد ولم تمتنع عن هواك فتؤذي نفسك وهل ترى أحدا من أهل عصرك يخالف هواه أو يترك غرضه أفترك لهم ملاذ الدنيا يتمتعون بها وتحجر على نفسك حتى تبقى عروما شقيا متعوبا يضحك عليك أهل الزمان أتريد أن يزيد منصبك على فلان وفلان وقد فعلوا مثل ما اشتيت ولم تمتنعوا أمارى العالم الفلاني ليس يحترز من مثل ذلك ولو كان ذلك شرا لامتنع منه فتميل النفس إلى الشيطان وتقلب إليه فيحمل الملك حملة على الشيطان ويقول هل هلك إلا من اتبع لذة الحال ونسى العاقبة أفقتنع بلذة يسيرة وتترك لذة الجنة ونعيمها أبدأ الأباد أم تستقل ألم الصبر عن شهوتك ولا تستقل ألم النار أفقترب فلة الناس عن أنفسهم واتباعهم هواهم ومساعدتهم الشيطان مع أن عذاب النار لا يخففه عنك معصية غيرك أرايت لو كنت في يوم صائف شديد الحر ووقف الناس كلهم في الشمس وكان لك بيت بارد أكنت تساعد الناس أو تطلب لنفسك الخلاص فكيف تخالف الناس خوفا من حر الشمس ولا تخالفهم خوفا من حر النار فعند ذلك تمتل النفس إلى قول الملك فلا يزال يتردد بين الجندين متجاذبا بين الحزين إلى أن يقلب على القلب ما هو أولى به فإن كانت الصفات التي في القلب الغالب عليها الصفات الشيطانية التي ذكرناها غلب الشيطان ومال القلب إلى جنسه من أحزاب الشيطان معرضا عن حزب الله تعالى وأوليائه ومساعدوا لحزب الشيطان وأعدائه وجرى على جوارحه بسابق القدر ما هو سبب بعده عن الله تعالى وإن كان الأغلب على القلب الصفات للملكية لم يصنع القلب إلى إغواء الشيطان وتحريضه إياه على العاجلة وتهوينه أمر الآخرة بل مال إلى حزب الله تعالى وظهرت الطاعة بموجب ما سبق من القضاء على جوارحه قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن أي بين تجاذب هذين الجندين وهو الغالب أعنى القلب والاتقال من حزب إلى حزب أما الثبات على الدوام مع حزب الملك أو مع حزب الشيطان فنادر من الجانبين وهذه الطاعات والمعاصي تظهر من خزائن الغيب إلى عالم الشهادة بواسطة خزانة القلب فانه من خزائن اللسكوت وهي أيضا إذا ظهرت كانت علامات تعرف أرباب القلوب سابق القضاء فمن خلق للجنة يسرت له أسباب الطاعات ومن خلق للنار يسرت له أسباب المعاصي وسلط عليه أقران السوء وألقى في قلبه حكم الشيطان فانه بأنواع الحكم يفر الحق بقوله إن الله رحيم فلا يبال وإن الناس كلهم ما يخافون الله فلا تخالفهم وإن العمر طويل فاصبر حتى تتوب غدا - يمدهم ويمنيهم وما يمدهم الشيطان إلا غرورا - يمدهم التوبة ويمنيهم المغفرة فيهلكهم بأذن الله تعالى بهذه الحيل وما يجري مجراها فيوسع قلبه لقبول التورود ويضيقه عن قبول الحق وكل ذلك بقضاء من الله وقدس فمن رد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد في السماء . - إن ينصركم الله فلا غالب لكم وإن يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده - فهو الهادي

في الغريزة وهو نفوس الصوفية الداعي لهم إلى البذل والإيثار والسخاء أتم وأكل من الجود ففي مقابلة الجود بالبخل وفي مقابلة السخاء الشح والجود والبخل يتطرق إليهما الاكتساب بطريق العادة بخلاف الشح والسخاء إذا كان من ضرورة الغريزة وكل سخى جواد وليس كل جواد سخيا والحق سبحانه وتعالى لا يوصف بالسخاء لأن السخاء من نتيجة القرائن والله تعالى منزّه عن الغريزة والجود يتطرق إليه الرياء ويأتي به الإنسان متطلعا إلى عوض من الخلق أو الحق بمقابل ما من

وللضل يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا أراد لحكمه ولا معقب لتقضائه خلق الجنة وخلق لها أهلا فاستعملهم بالطاعة وخلق النار وخلق لها أهلا فاستعملهم بالمعاصي وعرف الخالق علامة أهل الجنة وأهل النار فقال - إن الأبرر لفي نعيم وإن الفجار لفي جحيم - ثم قال تعالى فيما روى عن نبيه صلى الله عليه وسلم « هؤلاء في الجنة ولا أبالي وهؤلاء في النار ولا أبالي »<sup>(١)</sup> فتعالى الله الملك الحق لا يستل عما يفعل وهم يسئلون ولنتنصر على هذا القدر اليسير من ذكر عجائب القلب فان استقصاه لا يليق بعلم المعاملة وإعماذ كونا منه ما يحتاج إليه لمعرفة أغوار علوم للمعاملة وأسرارها لينتفع بها من لا يفتن بالظواهر ولا يجزى بالشر عن الباب بل يتشوق إلى معرفة دقائق حقائق الأسباب وفيما ذكرناه كفاية له ومقنع إن شاء الله تعالى والله ولي التوفيق . تم كتاب عجائب القلب والله الحمد والمنة ، ويتلوه كتاب رياضة النفس وتهذيب الأخلاق ، والحمد لله وحده وصلى الله على كل عبد مصطفى .

### ﴿ كتاب رياضة النفس ﴾

( وتهذيب الأخلاق ومعالجة أمراض القلب ، وهو الكتاب الثاني من ربيع المهلكات )

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي صرف الأمور بتدبيره وعدل تركيب الخلق فأحسن في تصويره وزين صورة الانسان بحسن تقويمه وتقديره وحرسه من الزيادة والنقصان في شكله ومقاديره وقوض تحسين الأخلاق إلى اجتهاد العبد وتشميره واستحثه على تهذيبها وتخويفه وتحذيره وسهل على خواص عبادته تهذيب الأخلاق بتوفيقه وتيسيره وامتن عليهم بتيسيل صعبه وعسيره . والصلاة والسلام على محمد عبد الله ونبيه وحبيبه وصفيه وبشيره ونذيره الذي كان يلوح أنوار النبوة من بين أساريه ويستشرف حقيقة الحق من غيابه وتباشيره وعلى آله وأصحابه الذين طهروا وجه الاسلام من ظلمة الكفر ودجاجيره وحسموا مادة الباطل فلم يتدنسوا بقليله ولا بكثيره .

أما بعد : فالخلق الحسن صفة سيد المرسلين وأفضل أعمال الصديقين وهو على التحقيق شطر الدين وثمرة مجاهدة اللتين ورياضة التبعدين والأخلاق السيئة هي السموم القاتلة والمهلكات الدامغة والخازي الفاضحة والردائل الواضحة والحباث البعده عن جوار رب العالمين للنخرطة بصاحبها في سلك الشياطين وهي الأبواب المفتوحة إلى نار الله تعالى للوقدة التي تطلع على الأفئدة كما أن الأخلاق الجميلة هي الأبواب المفتوحة من القلب إلى نعيم الجنان وجوار الرحمن والأخلاق الجبشة أمراض القلوب وأسقام النفوس إلا أنه مرض يفوت حياة الأبد . وأين منه المرض الذي لا يفوت إلا حياة الجسد . ومهما اشتدت عناية الأطباء بضبط قوانين العلاج للأبدان وليس في مرضها إلا فوت الحياة القانية فالعناية بضبط قوانين العلاج لأمراض القلوب وفي مرضها فوت حياة باقية أولى وهذا النوع من الطب واجب تعلمه على كل ذي لب إذ لا يخلو قلب من القلوب عن أسقام لو أهملت تراكت وترادفت العلل وتظاهرت فيحتاج العبد إلى تأنيق في معرفة عللها وأسبابها ثم إلى تشمير في علاجها وإصلاحها فمعالجتها هو المراد بقوله تعالى - قد أفلق من زكاهها - وإمهاجها هو المراد بقوله - وقد خاب من دساها - ونحن نشير في هذا الكتاب إلى جمل من أمراض القلوب وكيفية القول في معالجتها على الجملة من غير تفصيل

(١) حديث قال الله عز وجل: هؤلاء إلى الجنة ولا أبالي وهؤلاء إلى النار ولا أبالي. أحمد وابن حبان من حديث عبد الرحمن بن قتادة السلمي وقال ابن عبد البر في الاستيعاب إنه مضطرب الاسناد .

﴿ كتاب رياضة النفس ﴾

الثناء وغيره من  
الخلق والثواب من  
الله تعالى والسعيا  
لا يتطرق إليه الرياء  
لأنه ينبع من النفس  
الزكية المرتفعة عن  
الأعواض دنيا وآخرة  
لأن طلب العوض مشعر  
بالخل لكونه معلولا  
بطلب العوض فسا  
تمحض سخاء فالسقاء  
لأهل الصفاء والابثار  
لأهل الأنوار ويجوز  
أن يكون قوله تعالى  
- إنما نطعمكم لوجه  
الله لا نريد منكم  
جزاء ولا شكورا - أنه  
نفي في الآية الإطعام  
لطلب الأعواض حيث  
قال لا نريد بعد  
قوله لوجه الله  
فما كان له لا يشمر  
بطلب العوض بل  
الغريزة لطهارتها  
تجذب إلى مرادها



لعالج خصوص الأمراض فإن ذلك يأتي في بقية الكتب من هذا الربع وغرضنا الآن النظر الكلي في تهذيب الأخلاق وتهذيب مناجها ونحن نذكر ذلك ونجعل علاج البدن مثالا له ليقرب من الأفهام دركه ويتضح ذلك ببيان فضيلة حسن الخلق ثم يان حقيقة حسن الخلق ثم يان قبول الأخلاق للتغير بالرياضة ثم يان السبب الذي به ينال حسن الخلق ثم يان الطرق التي بها يعرف تفصيل الطرق إلى تهذيب الأخلاق ورياضة النفوس ثم يان العلامات التي بها يعرف مرض القلب ثم يان الطرق التي بها يعرف الانسان عيوب نفسه ثم يان شواهد النقل على أن طريق للعالمات للقلوب بترك الشهوات لاغير ثم يان علامات حسن الخلق ثم يان الطريق في رياضة الصبيان في أول النشوء ثم يان شروط الارادة ومقدمات المجاهدة فهي أحد عشر فصلا يجمع مقاصدها هذا الكتاب إن شاء الله تعالى.

( يان فضيلة حسن الخلق ومذمة سوء الخلق )

قال الله تعالى لئيه وجبيه مثنيا عليه ومظهر نعمته لديه - وإنك لعل خلق عظيم - وقالت عائشة رضي الله عنها « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم خلقه القرآن » (١) وسأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حسن الخلق فتلا قوله تعالى - خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين - ثم قال صلى الله عليه وسلم : هو أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك (٢) وقال صلى الله عليه وسلم « إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق » (٣) وقال ﷺ « أتقبل ما يوضع في الميزان يوم القيامة تقوى الله وحسن الخلق » (٤) وجاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من بين يديه فقال « يا رسول الله ما الدين قال حسن الخلق فأتاه من قبل يمينه فقال يا رسول الله ما الدين قال حسن الخلق ثم أتاه من قبل شماله فقال ما الدين فقال حسن الخلق ثم أتاه من ورائه فقال يا رسول الله ما الدين قال حسن الخلق فالتفت إليه وقال أما تفقه هو أن لا تنضب » (٥) وقيل « يا رسول الله ما الشؤم قال سوء الخلق » (٦) وقال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم أوصني فقال « اتق الله حيث كنت قال زدني قال أتبع السيئة الحسنة تمحها قال زدني قال خالق الناس بخلق حسن » (٧) وسئل عليه السلام « أي الأعمال أفضل قال خلق حسن » وقال صلى الله عليه وسلم « ما حسن الله خلق عبد وخلقه فيطعمه النار » (٨) وقال الفضيل [١] قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم « إن فلانة تصوم النهار وتقوم الليل وهي سيئة الخلق تؤذي جيرانها بلسانها قال لاخير فيها هي من أهل النار » وقال أبو الدرداء سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « أول ما يوضع في الميزان حسن الخلق والسيئات ولما خلق الله الإيمان

للعوض وذلك أكمل  
السقاء من أطهر  
النراز. روت أسماء بنت  
أبي بكر قالت : قلت  
يا رسول الله ليس لي من  
شيء إلا ما أدخل على  
الزير فأعطى، قال نعم  
لا توكي فيوكي عليك .  
ومن أخلاق الصوفية  
التجاوز والعفو ومقابلة  
السيئة بالحسنة . قال  
سفيان الاحسان أن  
تحسن إلى من أساء  
إليك فإن الاحسان  
إلى المحسن متاجرة  
مكتنف السوق خذ  
شيئا وهات شيئا وقال  
المحسن الاحسان أن  
نعم ولا نخس كالشمس  
والريح والغيث .  
وروي أنس قال  
قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم  
« رأيت قصورا مشرقة

(١) حديث عائشة كان خلقه القرآن تقدم وهو عند م (٢) حديث تأويل قوله تعالى - خذ العفو - الآية هو أن تصل من قطعك الحديث ابن مردويه من حديث جابر وقيس بن سعد بن عبادة وأنس بأسانيد حسان (٣) حديث بعثت لأتمم مكارم الأخلاق أحمد وك والبيهقي من حديث أبي هريرة وتقدم في آداب الصعبة (٤) حديث أنقل ما يوضع في الميزان خلق حسن دت وصححه من حديث أبي الدرداء (٥) حديث جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم من بين يديه فقال ما الدين قال حسن الخلق الحديث محمد بن نصر للروزي في كتاب تعظيم قدر الصلاة من رواية أبي العلاء بن الشخير مرسل (٦) حديث ما الشؤم قال سوء الخلق أحمد من حديث عائشة الشؤم سوء الخلق ولأبي داود من حديث رافع بن مكيت سوء الخلق شؤم وكلاهما لا يصح (٧) حديث قال رجل أوصني قال اتق الله حينما كنت الحديث ت من حديث أبي ذر وقال حسن صحيح (٨) حديث ما حسن الله خلق امرئ وخلقه فتطعمه النار تقدم في آداب الصعبة .

[١] قوله وقال الفضيل الخ لم يخرج العراقي ولم يقبه عليه وقد تقدم في باب الصعبة فلي تأمل .

قل اللهم قوّن قوّاه بحسن الخلق والسّخاء ولما خلق الله الكفر قال اللهم قوّن قوّاه بالبخل وسوء الخلق (١) « وقال صلى الله عليه وسلم » إن الله استخلص هذا الدين لنفسه ولا يصلح لدينكم إلا السّخاء وحسن الخلق ألا فزينا دينكم بهما (٢) « وقال عليه السلام » حسن الخلق خلق الله الأعظم (٣) « وقيل « يا رسول الله أي المؤمنين أفضل إيماناً قال أحسنهم خلقاً (٤) « وقال صلى الله عليه وسلم » إنكم لن تسعوا الناس بأموالكم فسعوهم ببسط الوجه وحسن الخلق (٥) « وقال أيضاً صلى الله عليه وسلم » سوء الخلق يفسد العمل كما يفسد الخل العسل (٦) « وعن جرير بن عبد الله قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إنك امرؤ قد حسن الله خلقك فحسن خاتمتك (٧) « وعن البراء بن عازب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجهاً وأحسنهم خلقاً (٨) « وعن أبي مسعود البدرى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في دعائه « اللهم حسنت خلقى فحسن خلقى (٩) « وعن عبد الله بن عمرو رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثّر الدعاء فيقول « اللهم إني أسألك الصحة والعافية وحسن الخلق (١٠) « وعن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « كرم المؤمن دينه وحسبه حسن خلقه ومروءته عقله (١١) « وعن أسامة بن شريك قال « شهدت الأعاريب يسألون النبي صلى الله عليه وسلم يقولون ماخير ما أعطى العبد قال : خلق حسن (١٢) «

(١) حديث أبي الدرداء أول ما يوضع في الليزان حسن الخلق الحديث لم أقف له على أصل هكذا ولأبي داود وث من حديث أبي الدرداء ما من شيء في الليزان أثقل من حسن الخلق وقال غريب وقال في بعض طرقه حسن صحيح (٢) حديث إن الله استخلص هذا الدين لنفسه الحديث الدارقطنى في كتاب المستجاد والخرائطى في مكارم الأخلاق من حديث أبي سعيد الخدرى بإسناد فيه لين (٣) حديث حسن الخلق خلق الله الأعظم الطبرانى في الأوسط من حديث عمار بن ياسر بسند ضعيف (٤) حديث قيل يا رسول الله أي المؤمنين أفضلهم إيماناً قال أحسنهم خلقاً ذلك من حديث أبي هريرة وتقدم في التكاثر بلفظ أكل المؤمنين وللطبرانى من حديث أبي أمامة أفضلكم إيماناً أحسنكم خلقاً (٥) حديث إنكم لن تسعوا الناس بأموالكم فسعوهم ببسط الوجه وحسن الخلق البزار وأبو يعلى والطبرانى في مكارم الأخلاق من حديث أبي هريرة وبعض طرق البزار رجاله ثقات (٦) حديث سوء الخلق يفسد العمل كما يفسد الخل العسل ابن حبان في الضعفاء من حديث أبي هريرة والبيهقى في الشعب من حديث ابن عباس وأبي هريرة أيضاً وضمهما ابن جرير (٧) حديث إنك امرؤ قد حسن الله خلقك فأحسن خلقك الخرائطى في مكارم الأخلاق وأبو العباس الدغولى في كتاب الآداب وفيه ضعف (٨) حديث البراء كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجهاً وأحسنهم خلقاً الخرائطى في مكارم الأخلاق بسند حسن (٩) حديث أبي مسعود البدرى اللهم كما حسنت خلقى فحسن خلقى الخرائطى في مكارم الأخلاق هكذا من رواية عبد الله بن أبي الهذيل عن أبي مسعود البدرى وإنما هو ابن مسعود أي عبد الله هكذا رواه ابن حبان في صحيحه ورواه أحمد من حديث عائشة (١٠) حديث عبد الله بن عمرو اللهم إني أسألك الصحة والعافية وحسن الخلق الخرائطى في مكارم الأخلاق بإسناد فيه لين (١١) حديث أبي هريرة كرم للرد دينه ومروءته عقله وحسن خلقه حب وك ومهجه على شرطم والبيهقى . قلت فيه مسلم بن خالد الزنجى وقد تكلم فيه قال البيهقى وروى من وجهين آخرين ضعيفين ثم رواه موقوفاً على عمر وقال إسناده صحيح (١٢) حديث أسامة بن شريك شهدت الأعاريب يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم ماخير ما أعطى العبد قال خلق حسن ه وتقدم في آداب الصّحبة .

على الجنة قلت  
يا جبريل لمن هذه  
قال للكاملين القبط  
والعافين عن الناس  
روى أبو هريرة رضى  
الله عنه « أن أبا بكر  
رضى الله عنه كان  
مع النبي صلى الله  
عليه وسلم في مجلس  
فجاء رجلاً فوقع في  
أبي بكر وهو ساكت  
والنبي عليه السلام  
يتبسم ثم رد أبو بكر  
عليه بعض الذي قال  
فغضب النبي وقام  
فلحقه أبو بكر فقل  
يا رسول الله شتمنى  
وأنت تتبسم ثم رددت  
عليه بعض ما قال  
فغضبت وقلت فقال  
إنك حيث كنت  
ساكتاً كان معك  
ملك يرد عليك فلما  
تكلمت وقع الشيطان

وقال صلى الله عليه وسلم «إن أحبكم إلىّ وأقربكم مني مجلسا يوم القيامة أحاسنكم أخلاقا»<sup>(١)</sup> وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ثلاث من لم تكن فيه أو واحدة منهن فلا تعدوا بشيء من عمله: تقوى تعجزه عن معاصي الله أو حلم يكف به السفيه أو خلق يعيش به بين الناس»<sup>(٢)</sup> وكان من دعائه صلى الله عليه وسلم في افتتاح الصلاة «اللهم اهْدِنِي لأحسن الأخلاق لا يهدي لأحسنها إلا أنت واصرف عني سيئها لا يصرف عني سيئها إلا أنت»<sup>(٣)</sup> وقال أنس بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما إذ قال «إن حسن الخلق ليذهب الخطيئة كما تذهب الشمس الجليد»<sup>(٤)</sup> وقال عليه السلام «من سعادة للرء حسن الخلق»<sup>(٥)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم «اليمين حسن الخلق»<sup>(٦)</sup> وقال عليه السلام لأنّ ذر «يا أبا ذر لا عقل كالتيدير ولا حسب كحسن الخلق»<sup>(٧)</sup> وعن أنس قال «قالت أم حبيبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم: أرايت للمرأة يكون لها زوجان في الدنيا تموت ويموتان ويدخلون الجنة لأبهما هي تكون، قال لأحسنهما خلقا كان عندها في الدنيا يا أم حبيبة ذهب حسن الخلق بخيرى الدنيا والآخرة»<sup>(٨)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم «إن للسلم للسدد ليدرك درجة الصائم القائم بحسن خلقه وكرم مرتبته»<sup>(٩)</sup> وفي رواية «درجة الظمآن في الهواجر» وقال عبد الرحمن بن سمرة كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال «إني رأيت البارحة عجبا رأيت رجلا من أمّتي جاثيا على ركبتيه وبينه وبين الله حجاب فجاء بحسن خلقه فأدخله على الله تعالى»<sup>(١٠)</sup> وقال أنس قال النبي صلى الله عليه وسلم «إن العبد ليلغ بحسن خلقه عظيم درجات الآخرة وشرف المنازل وإنه لضعيف في العبادة»<sup>(١١)</sup> وروى «أن عمر رضي الله عنه استأذن على النبي صلى الله عليه وسلم وعنده نساء من نساء قريش يكلمنه ويستكثرنه عالية أصواتهن على صوته

فلم أكن لأقصد في مقعد فيه الشيطان يا أبا بكر ثلاث كلهن حق ليس عبد يظلم بمظلمة فيعفو عنها إلا أعز الله نصره وليس عبد يفتح باب مسألة يريد بها كثرة إلا زاده الله قلة وليس عبد يفتح باب عطية أو صلة يتغنى بها وجهه الله إلا زاده الله بها كثرة. أخبرنا ضياء الدين عبد الوهاب بن علي قال أنا السرخسي قال أنا الترياق قال أنا الجراحى قال أنا المحبوبي قال أنا أبو عيسى الترمذى قال ثنا أبو هشام الرقاعى قال ثنا محمد بن فضيل عن الوليد بن عبد الله بن جميع عن أبي الطفيل عن

(١) حديث إن أحبكم إلى الله وأقربكم مني مجلسا يوم القيامة أحاسنكم أخلاقا طس من حديث أبي هريرة إن أحبكم إلى الله أحاسنكم أخلاقا للطبراني في مكارم الأخلاق من حديث جابر إن أقربكم مني مجلسا أحاسنكم أخلاقا وقد تقدم الحديثان في آداب الصلوة (٢) حديث ابن عباس ثلاث من لم يكن فيه واحدة منهن فلا يستد بشيء من عمله الحديث الخرايطى في مكارم الأخلاق بإسناد ضعيف ورواه الطبراني في الكبير وفي مكارم الأخلاق من حديث أم سلمة (٣) حديث اللهم اهْدِنِي لأحسن الأخلاق الحديث م من حديث طى (٤) حديث أنس إن حسن الخلق ليذهب الخطيئة كما يذهب الشمس الجليد الخرايطى في مكارم الأخلاق بسند ضعيف ورواه طب وطس والبيهقى في الشعب من حديث ابن عباس وضعفه وكذا رواه من حديث أبي هريرة وضعفه أيضا (٥) حديث من سعادة للرء حسن الخلق الخرايطى في مكارم الأخلاق والبيهقى في الشعب من حديث جابر بسند ضعيف (٦) حديث اليمين حسن الخلق الخرايطى في مكارم الأخلاق من حديث طى بإسناد ضعيف (٧) حديث يا أبا ذر لا عقل كالتيدير ولا حسب كحسن الخلق ه ح من حديث أنس (٨) حديث أنس قالت أم حبيبة يا رسول الله أرايت للمرأة يكون لها زوجان البرار والطبراني في الكبير والخرايطى في مكارم الأخلاق بإسناد ضعيف (٩) حديث إن السلم للسدد ليدرك درجة الصائم القائم بحسن خلقه الحديث أحمد من حديث عبد الله بن عمرو بالرواية الأولى ومن حديث أبي هريرة بالرواية الثانية وفيهما ابن لهيعة (١٠) حديث عبد الرحمن بن سمرة إني رأيت البارحة عجبا الحديث الخرايطى في مكارم الأخلاق بسند ضعيف (١١) حديث إن العبد ليلغ بحسن خلقه عظيم درجات الآخرة الحديث طب والخرايطى في مكارم الأخلاق وأبو الشيخ في كتاب مكارم الأخلاق وأبو الشيخ في كتاب طبقات الأصفيانيين من حديث أنس بإسناد جيد .

فلما استأذن عمر رضى الله عنه تبادرن الحجاب فدخل عمر ورسول الله صلى الله عليه وسلم يضحك فقال عمر رضى الله عنه م تضحك بأبى أنت وأبى يارسول الله فقال عجبت لمؤلا اللاقى كن عندي لما سمعن صوتك تبادرن الحجاب فقال عمر أنت كنت أحق أن يهينك يارسول الله ثم أقبل عليهن عمر فقال يا عدوات أنفسهن آهيننى ولا تهين رسول الله صلى الله عليه وسلم قلن نعم أنت أغاظ وأفظ من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم إيه يا ابن الخطاب والذي نفسى بيدي ما ليك الشيطان قط سالكا فجأ لإسلاك فجأ غيرك (١) «وقل صلى الله عليه وسلم سوء الخلق ذنب لا يغفر وسوء الظن خطيئة تفوح (٢)» وقال عليه السلام «إن العبد ليبلغ من سوء خلقه أسفل درك جهنم (٣)» الآثار : قال ابن لقمان الحكيم لأبيه يا أبت أى الحصال من الانسان خير قال الدين قال فاذا كانت اثنتين قال الدين والمال قال فاذا كانت ثلاثا قال الدين والمال والحياء قال فاذا كانت أربعا قال الدين والمال والحياء وحسن الخلق قال فاذا كانت خمسا قال الدين والمال والحياء وحسن الخلق والسخاء قال فاذا كانت ستا قال يابنى إذا اجتمعت فيه الخمس خصال فهو حقى لله ولى ومن الشيطان يرى وقال الحسن : من ساء خلقه عذب نفسه ، وقال أنس بن مالك : إن العبد ليبلغ بحسن خلقه أعلى درجة فى الجنة وهو غير عابد ويبلغ بسوء خلقه أسفل درك فى جهنم وهو عابد ، وقال يحيى بن معاذ فى سعة الأخلاق كنوز الأرزاق ، وقال وهب بن منبه : مثل السيء الخلق كمثل الفخارة المكسورة لا ترفع ولا تعاد طينا ، وقال الفضيل : لأن يصحبني فاجر حسن الخلق أحب إلى من أن يصحبني طابد سيء الخلق . وصحب ابن المبارك رجلا سيء الخلق فى سفر فكان يحتمل منه ويداريه فلما فارقه بكى قفيل له فى ذلك فقال بكيت رحمة له فارقه وخلقه معه لم يفارقه . وقال الجنيد : أربع ترفع العبد إلى أعلى الدرجات وإن قل عمله وعلمه : الحلم والتواضع والسخاء وحسن الخلق وهو كمال الإيمان ، وقال السكتاني التصوف خلق فمن زاد عليك فى الخلق زاد عليك فى التصوف . وقال عمر رضى الله عنه خالطوا الناس بالأخلاق وزايلوهم بالأعمال ، وقال يحيى بن معاذ سوء الخلق سيئة لا تنفع معها كثرة الحسنات وحسن الخلق حسنة لا تضر معها كثرة السيئات ، وسئل ابن عباس ما الكرم فقال هو ما بين الله فى كتابه العزيز - إن أكرمكم عند الله أتقاكم - قيل فما الحسب قال أحسنكم خلقا أفضلكم حسبا ، وقال لكل بنيان أساس وأساس الاسلام حسن الخلق ، وقال عطاء : ما ارتفع من ارتفع إلا بالخلق الحسن ولم ينل أحد كماله إلا المصطفى صلى الله عليه وسلم فأقرب الخلق إلى الله عز وجل السالكون آثاره بحسن الخلق .

( بيان حقيقة حسن الخلق وسوء الخلق )

اعلم أن الناس قد تكلموا فى حقيقة حسن الخلق وأنه ماهو وما تعرضوا لحقيقته وإنما تعرضوا لثمرته ثم لم يستوعبوا جميع ثمراته بل ذكر كل واحد من ثمراته ما خطر له وما كان حاضرا فى ذهنه ولم يصرفوا العناية إلى ذكر حده وحقيقته المحيطة بجميع ثمراته على التفصيل والاستيعاب وذلك كقول

(١) حديث إن عمر استأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده نساء من قرين يكلمنه ويستكثرنه الحديث متفق عليه (٢) حديث سوء الخلق ذنب لا يغفر الحديث طعن من حديث عائشة ما من شئ إلا له توبة إلا صاحب سوء الخلق فإنه لا يتوب من ذنب إلا غاد فى شر منه وإسناده ضعيف (٣) حديث إن العبد ليبلغ من سوء خلقه أسفل من درك جهنم الطبراني والحرابي فى مكارم الأخلاق وأبو الشيخ فى طبقات الأصفيانين من حديث أنس بإسناد جيد وهو بعض الحديث الذى قبله بجديسين .

حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا تكونوا إمة تقولون إن أحسن الناس أحسنا وإن ظلموا ظلمنا ولكن وطنوا أنفسكم إن أحسن الناس أن تحسنوا وإن أساءوا فلا تظلموا » وقال بعض الصحابة « يارسول الله الرجل أمر به فلا يقربنى ولا يضيفنى فيمرى أفأجزبه قال لا أقره » وقال الفضيل الفتوة الصفح عن عثرات الاخوان وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ليس الواصل الكافى ولكن الواصل الذى إذا قطعت رحمه وصله » وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « من مكارم الأخلاق

الحسن : حسن الخلق بسط الوجه وبذل الدي وكف الأذى . وقال الواسطي هو أن لا يخاصم ولا يخاصم من عدة معرفته بالله تعالى ، وقال شاه الكرمانى : هو كف الأذى واحتمال المؤمن . وقال بعضهم هو أن يكون من الناس قريبا وقيا بينهم غريبا وقال الواسطي مرة هو إرضاء الخلق في السراء والضراء وقال أبو عثمان هو الرضا عن الله تعالى ، وسئل سهل التستري عن حسن الخلق فقال أدناه الاحتمال وترك المكافأة والرحمة للظالم والاستغفار له والشفقة عليه ، وقال مرة أن لا ينهم الحق في الرزق ويشق به ويسكن إلى الوفاء بما ضمن فبطيه ولا يعصيه في جميع الأمور فيما بينه وبينه وبين الناس . وقال علي رضي الله عنه حسن الخلق في ثلاث خصال اجتناب المحارم وطلب الحلال والتوسعة على العيال ، وقال الحسين بن منصور هو أن لا يؤثر فيك جفاء الخلق بعد مطالعتك للحق ، وقال أبو سعيد الخراز هو أن لا يكون لك هم غير الله تعالى فهذا وأمثاله كثير وهو تعرض لثمرات حسن الخلق لأنفسه ثم ليس هو محيطا بجميع الثمرات أيضا وكشف الغطاء عن الحقيقة أولى من قتل الأفاويل المختلفة فتقول الخلق والخلق عبارتان مستعملتان معا يقال فلان حسن الخلق والخلق أى حسن الباطن والظاهر فيراد بالخلق الصورة الظاهرة ويراد بالخلق الصورة الباطنة ، وذلك لأن الانسان مركب من جسد مدرك بالبصر ومن روح ونفس مدرك بالبصيرة ، ولكل واحد منهما هيئة وصورة إما قبيحة وإما جميلة فالنفس المدركة بالبصيرة أعظم قدرا من الجسد المدرك بالبصر ولذلك عظم الله أمره باضافته إليه إذا قال تعالى - إني خالق بشر من طين فإذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين - فيه على أن الجسد منسوب إلى الطين والروح إلى رب العالمين ، وليراد بالروح والنفس في هذا المقام واحد فالخلق عبارة عن هيئة في النفس راسخة عنها تصدر الأفعال بسهولة ويسر من غير حاجة إلى فكر وروية فإن كانت الهيئة بحيث تصدر عنها الأفعال الجميلة المحمودة عقلا وشرعا سميت تلك الهيئة خلقا حسنا وإن كان الصادر عنها الأفعال القبيحة سميت الهيئة التي هي للصدر خلقا سيئا وإنما قلنا إنها هيئة راسخة لأن من يصدر منه بذل المال على الدور لحاجة عارضة لا يقال خلقه السخاء ما لم يثبت ذلك في نفسه ثبوت رسوخ وإنما اشترطنا أن تصدر منه الأفعال بسهولة من غير روية لأن من تكلف بذل المال أو السكوت عند الغضب بمجهود وروية لا يقال خلقه السخاء والحلم ، فههنا أربعة أمور : أحدها فعل الجليل والتيسير . والثاني القدرة عليهما . والثالث المعرفة بهما . والرابع هيئة للنفس بها تميل إلى أحد الجانبين ويتيسر عليها أحد الأمرين إما الحسن وإما القبيح وليس الخلق عبارة عن الفعل قرب شخص خلقه السخاء ولا يندل إما لفقد المال أو للمنافع وربما يكون خلقه البخل وهو يندل إما لباعث أولرياء وليس هو عبارة عن القوة لأن نسبة القوة إلى الامساك والاعطاء بل إلى الضدين واحد وكل إنسان خلق بالفطرة قادر على الاعطاء والامساك وذلك لا يوجب خلق البخل ولا خلق السخاء وليس هو عبارة عن المعرفة فان المعرفة تتعلق بالجميل والقبيح جميعا على وجه واحد بل هو عبارة عن المعنى الرابع وهو الهيئة التي بها تستعد النفس لأن يصدر منها الامساك أو البذل فالخلق إذن عبارة عن هيئة النفس وصورتها الباطنة وكما أن حسن الصورة الظاهر مطلقا لا يتم بحسن العينين دون الأنف والتم والحد بل لابد من حسن الجميع ليم حسن الظاهر فكذلك في الباطن أربعة أركان لابد من الحسن في جميعها حتى يتم حسن الخلق فإذا استوت الأركان الأربعة واعتدلت وتناصبت حصل حسن الخلق وهو قوة العلم وقوة الغضب وقوة الشهوة وقوة العدل بين هذه القوى الثلاث . أما قوة العلم فحسنها صلاحها في أن تصير بحيث يسهل بها درك الفرق بين الصدق والكذب في الأقوال وبين الحق والباطل في الاعتقادات وبين الجليل والقبيح في الأفعال فإذا

أن تفهم من ظلك  
وتصل من قطمك  
وتعطى من حرمك  
ومن أخلاق الصوفية  
البشر وطلاقة الوجه.  
الصوفي بكاؤه في خلوته  
وبشره وطلاقة وجهه  
مع الناس فالشرف على  
وجهه من آثار أنوار  
قلبه وقد تنازل باطن  
الصوفي منازل إلهية  
ومواهب قدسية  
يرتوى منها القلب  
ويعتلى فرحا وسروا  
- قل بفضل الله وبرحمته  
فبذلك فليفرحوا -  
والسرور إذا تمكن من  
القلب فاض على الوجه  
آثاره قال الله تعالى  
- وجوه يومئذ مسفرة  
أى مضيئة مشرقة  
مستبشرة أى فرحة  
قبل أشرقت من طول  
ما أغبرت في صيل

صلحت هذه القوة حصل منها ثمرة الحكمة والحكمة رأس الأخلاق الحسنة وهي التي قال الله فيها - ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا - وأما قوة الغضب فحسبها في أن يصير انقباضها وانبساطها على حد ما تقتضيه الحكمة وكذلك الشهوة حسنها وصلاحها في أن تكون تحت إشارة الحكمة أعنى إشارة العقل والشرع . وأما قوة العدل فهو ضبط الشهوة والغضب تحت إشارة العقل والشرع فالعقل مثاله مثال الناصح الشير وقوة العدل هي القدرة ومثالها مثال للنفس للمضي لإشارة العقل والغضب هو الذي تنفذ فيه الإشارة ومثاله مثال كلب الصيد فانه يحتاج إلى أن يؤديه حتى يكون استرساله وتوقفه بحسب الإشارة لا بحسب هيجان شهوة النفس والشهوة مثالها مثال الفرس الذي يركب في طلب الصيد فانه تارة يكون مروضاً مؤدباً وتارة يكون جموحاً فمن استوت فيه هذه الخصال واعتدلت فهو حسن الخلق مطلقاً ومن اعتدل فيه بعضها دون البعض فهو حسن الخلق بالإضافة إلى ذلك المعنى خاصة كالذي يحسن بعض أجزاء وجهه دون بعض وحسن القوة الغضبية واعتدالها يعبر عنه بالشجاعة وحسن قوة الشهوة واعتدالها يعبر عنه بالعفة فان مالت قوة الغضب عن الاعتدال إلى طرف الزيادة تسمى هورا وإن مالت إلى الضعف والنقصان تسمى جبنا وخورا وإن مالت قوة الشهوة إلى طرف الزيادة تسمى شرها وإن مالت إلى النقصان تسمى جمودا والمحمود هو الوسط وهو الفضيلة والطرفان رذيلتان مذمومتان والعدل إذا فات فليس له طرفا زيادة ونقصان بل له ضد واحد ومقابل وهو الجور . وأما الحكمة فيسمى إفراطها عند الاستعمال في الأغراض الفاسدة خبثا وجريزة ويسمى تفريطها بلها والوسط هو الذي يختص باسم الحكمة فاذن أمهات الأخلاق وأصولها أربعة : الحكمة والشجاعة والعفة والعدل ، ونعني بالحكمة حالة للنفس بها يدرك الصواب من الخطأ في جميع الأفعال الاختيارية ، ونعني بالعدل حالة للنفس وقوة بها تسوس الغضب والشهوة وتحملهما على مقتضى الحكمة وتضبطهما في الاسترسال والانقباض على حسب مقتضاها ، ونعني بالشجاعة كون قوة الغضب منقادا للعقل في إقدامها وإحجامها ونعني بالعفة تأديب قوة الشهوة بتأديب العقل والشرع فمن اعتدل هذه الأصول الأربع تصدر الأخلاق الجميلة كلها إذ من اعتدل قوة العقل يحصل حسن التدبير وجودة الذهن وتقابة الرأي وإصابة الظن والتفطن لدقائق الأعمال وخفايا آفات النفوس ومن إفراطها تصدر الجريزة والكر والخذاع والدهاء ومن تفريطها يصدر البله والعمارة والحمق والجنون ، وأعني بالعمارة قلة التجربة في الأمور مع سلامة التخيل فتدريكون الانسان غمرا في شيء دون شيء والفرق بين الحمق والجنون أن الحمق مقصوده محيى ولكن سلوكه الطريق فاسد فلا تكون له روية صحيحة في سلوك الطريق الموصل إلى الغرض . وأما المجنون فانه يختار مالا ينبغي أن يختار فيكون أصل اختياره وإشارته فاسدا . وأما خلق الشجاعة فيصدر منه الكرم والتجدة والشهامة وكسر النفس والاحتمال والحلم والثبات وكظم الغيظ والوقار والتودد ومثالها وهي أخلاق محمودة وأما إفراطها وهو الهور فيصدر منه الصلف والبنخ والاستشاطاة والتكبر والعجب . وأما تفريطها فيصدر منه للهانة والدلة والجزع والخساسة وصغر النفس والانقباض عن تناول الحق الواجب . وأما خلق العفة فيصدر منه السخاء والحياء والصبر والسامحة والقناعة والورع والطاقة والمساعدة والظرف وقلة الطمع ، وأما ميلها إلى الإفراط أو التفريط فيحصل منه الحرص والشره والوقاحة والخبث والتبذير والتقصير والرياء والمهتبكة والمجانة والعبث والمق والمق والحسد والشهامة والتذلل للأغنياء واستحقار الفقراء وغير ذلك فأمهات محاسن الأخلاق هذه الفضائل الأربع وهي الحكمة والشجاعة والعفة والعدل والباقي فروعها ولم يبلغ كمال الاعتدال في هذه الأربع إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس بعده متفاوتون في القرب والبعد منه فكل من قرب منه في هذه الأخلاق فهو قريب من الله تعالى بقدر قربته من

الله ومثال فيض النور على الوجه من القلب كفيضان نور السراج على الزجاج والمشكاة فالوجه مشكاة والقلب زجاج والروح مصباح فاذا تجمعت القلب باليد السامرة ظهر البشر على الوجه قال الله تعالى - تعرف في وجوههم نضرة النعيم - أي نضارته وبريقه يقال أنضرت النبات إذا أزهى ونور - وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة - فلما نظرت نضرت فأرباب الشاهدة من الصوفية تنورت بصائرهم بنور الشاهدة وانصقلت مرآة قلوبهم وانعكس فيها نور الجمال الأزلي وإذا شرقت الشمس على المرأة البصقولة استنارت



رسول الله صلى الله عليه وسلم وكل من جمع كمال هذه الأخلاق استحق أن يكون بين الخلق ملكاً مطاعاً يرجع الخلق كلهم إليه ويتقنون به في جميع الأعمال ، ومن اهتلك عن هذه الأخلاق كلها واتصف بأضدادها استحق أن يخرج من بين البلاد والعباد فإنه قد قرب من الشيطان اللعين للبعد فينبغي أن يعد كما أن الأول قريب من الملك القرب فينبغي أن يقتدى به ويتقرب إليه فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبعث إلا ليعلمهم مكارم الأخلاق كما قال (١) وقد أشار القرآن إلى هذه الأخلاق في أوصاف المؤمنين فقال تعالى - إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون - فالإيمان بالله ورسوله من غير ارتياب هو قوة اليقين وهو ثمرة العقل ومنتهى الحكمة والمجاهدة بالمال هو السخاء الذي يرجع إلى ضبط قوة الشهوة والمجاهدة بالنفس هي الشجاعة التي ترجع إلى استعمال قوة الغضب على شرط العقل وحد الاعتدال فتدوّن وصف الله تعالى الصحابة فقال - أشدهم على الكفار رحماء بينهم - إشارة إلى أن للشدة موضعاً وللرحمة موضعاً فليس الكمال في الشدة بكل حال ولا في الرحمة بكل حال فهذا بيان معنى الخلق وحسنه وقبحه وبيان أركانه وثمراته وفروعه.

(بيان قبول الأخلاق للتغيير بطريق الرياضة)

اعلم أن بعض من غلبت البطالة عليه استغفل بالرياضة والاشتغال بتركية النفس وتهذيب الأخلاق فلم تسمح نفسه بأن يكون ذلك لقصوره ونقصه وخبث دخلته فزعم أن الأخلاق لا يتصور تغييرها فإن الطباع لا تتغير واستدل فيه بأمرين : أحدهما أن الخلق هو صورة الباطن كما أن الخلق هو صورة الظاهر فالخلقة الظاهرة لا يقدر على تغييرها فالقصور لا يقدر أن يجعل نفسه طويلاً ولا الطويل يقدر أن يجعل نفسه قصيراً ولا القبيح يقدر على تحسين صورته فكذلك القبح الباطن يجري هذا المجرى والثاني أنهم قالوا حسن الخلق يجمع الشهوة والغضب ، وقد جربنا ذلك بطول المجاهدة وعرفنا أن ذلك من مقتضى المزاج والطبع فإنه قط لا ينقطع عن الأدنى فاشتغاله به تضيق زمان بغير فائدة فإن المطلوب هو قطع التفات القلب إلى الحظوظ العاجلة وذلك محال وجوده . فنقول لو كانت الأخلاق لا تقبل التغيير لبطلت الوصايا والمواعظ والتأديبات ولما قال رسول الله ﷺ «حسنوا أخلاقكم» وكيف ينكر هذا في حق الأدنى وتغيير خالق البهيمة يمكن إذ ينقل البازي من الاستبحاش إلى الأنس والكلب من شره الأكل إلى التأدب والأمسك والتخلة والفرس من الجراح إلى السلاسة والانتقاد وكل ذلك تغيير للأخلاق . والقول الكاشف للغطاء عن ذلك أن قول الموجودات منقسمة إلى ما لا مدخل للأدنى واختياره في أصله وتفصيله كالسما والكواكب بل أعضاء البدن داخل وخارجاً وسائر أجزاء الحيوانات وبالجملة كل ما هو حاصل كامل وقع الفراغ من وجوده وكاله وإلى ما وجد وجوداً ناقصاً وجعل فيه قوة لقبول الكمال بعد أن وجد شرطه وشرطه قد يرتبط باختيار العبد بأن النواة ليست بتفاح ولا نخل إلا أنها خلقت خلقة يمكن أن تصبح نخله إذا انضاف التربة إليها ولا تصبح تفاحاً أصلاً ولا بالتربة فإذا سارت النواة متأثرة بالاختيار حتى تقبل بعض الأحوال دون بعض فكذلك الغضب والشهوة لو أردنا قمعهما وقهرهما بالكلية حتى لا يبقى لهما أثر لم تقدر عليهما أصلاً ولو أردنا سلاستهما وقودهما بالرياضة والمجاهدة قدرنا عليهما وقد أمرنا بذلك ومار ذلك سبب نجاحنا ووصولنا إلى الله تعالى . نعم الجيلات مختلفة بعضها سريعة القبول وبعضها بطيئة القبول ولاختلافها سيان : أحدهما قوة التريزة في أصل الجيلة وامتداده مدة الوجود فإن قوة الشهوة والغضب والتكبر موجودة في الإنسان ولكن أصعبها أمراً وأعصاها

(١) حديث بشت لأتم مكارم الأخلاق تقدم في آداب الصعبة (٢) حديث حسنوا أخلاقكم أبو بكر

ابن لال في مكارم الأخلاق من حديث معاذ بن معاذ حسن خلقك للناس منقطع ورجاله ثقات .

الجدران قال الله تعالى  
- سيأمن في وجوههم  
من أثر السجود وإذا  
تأثر الوجه بسجود  
الظلال وهي القوالب  
في قول الله تعالى  
- وظلالهم بالغدو  
والآصال - كيف لا يتأثر  
بشهود الجمال . أخبرنا  
ضياء الدين عبد الوهاب  
ابن علي قال أنا  
الكرخي قال أنا  
الترياق قال أنا الجراحى  
قال أنا المحبوبي قال أنا  
أبو عيسى الترمذى قال  
ثنا قتيبة قال ثنا  
السنكدر بن محمد بن  
السنكدر عن أبيه عن  
جابر بن عبد الله قال  
قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم « كل معروف  
صدقة وإن من المعروف  
أن تلقى أخاك بوجه  
طلق وأن تفرغ من

على التغير قوة الشهوة فانها أقدم وجودا إذ الصبي في مبدأ الفطرة تخلق له الشهوة ثم بعد سبع سنين ربما يخلق له الغضب وبعد ذلك يخلق له قوة التمييز والسبب الثاني أن الخلق قديماً كد بكثرة العمل بمقتضاه والطاعة له وباعتقاد كونه حسناً ومرضياً والناس فيه على أربع مراتب : الأولى وهو الانسان الغفل الذي لا يميز بين الحق والباطل والجميل والقيس بل يبق كما فطر عليه خالياً عن جميع الاعتقادات ولم تستقم شهوته أيضاً باتباع اللذات فهذا سريع القبول للعلاج جداً فلا يحتاج إلا إلى معلم ومرشد وإلى باعث من نفسه يجعله على المجاهدة فيحسن خلقه في أقرب زمان . والثانية أن يكون قد عرف قبح القبيح ولكنه لم يعود العمل الصالح بل زين له سوء عمله فتطاولت شهواته وإعراضاً عن صواب رأيه لاستيلاء الشهوة عليه ولكن علم تقصيره في عمله فأمره أصعب من الأول إذ قد تضاعفت الوظيفة عليه إذ عليه قلع مارسع في نفسه أولاً من كثرة الاعتقاد للفساد والآخر أن يفرس في نفسه صفة الاعتقاد للصالح ولكنه بالجملة محل قابل للرياضة إن اتهم لها بحمد وتشجيع وحزم . والثالثة أن يعتقد في الأخلاق القبيحة أنها الواجبة للمستحسنة وأنما حق وجميل وتربى عليها فهذا يكاد تمتنع معالجته ولا يرجى صلاحه إلا على الندور وذلك لتضاعف أسباب الضلال . والرابعة أن يكون مع نشته على الرأي الفاسد وتربيته على العمل به يرى الفضيلة في كثرة الشر واستهلاك النفوس ويهاى به ويظن أن ذلك يرفع قدره وهذا هو أصعب الراتب وفي مثله قيل ومن العناء رياضة الهرم ومن التعذيب تهذيب الديب والأول من هؤلاء جاهل فقط والثاني جاهل وضال والثالث جاهل وضال وفاسق والرابع جاهل وضال وفاسق وشريد ، وأما الخيال الآخر الذي استدلوا به وهو قولهم إن الأدعى مادام حياً فلا تنقطع عنه الشهوة والغضب وحب الدنيا وسائر هذه الأخلاق فهذا غلط وقع لطائفة ظنوا أن المقصود من المجاهدة قمع هذه الصفات بالكيفية ومحوها وهيئات فإن الشهوة خلقت لفائدة وهي ضرورية في الجيلة فلو انقطعت شهوة الطعام لملك الانسان ولو انقطعت شهوة الوقع لانتقطع النسل ولو انعدم الغضب بالكيفية لم يدفع الانسان عن نفسه ما يهلكه ولطكت ومهما بقي أصل الشهوة فيبقى لاحالة حب المال الذي يوصله إلى الشهوة حتى يجعله ذلك على إمساك المال وليس المطلوب إمادة ذلك بالكيفية بل المطلوب ردها إلى الاعتدال الذي هو وسط بين الإفراط والتفريط والمطلوب في صفة الغضب حسن الحمية وذلك بأن يخلو عن التهور وعن الجبن جميعاً وبالجملة أن يكون في نفسه قويا ومع قوته منقاداً للعقل ولذلك قال الله تعالى - أشداء على الكفار رحماء بينهم - وصفهم بالشدّة وإمّا تصدر الشدة عن الغضب ولو بطل الغضب لبطل الجهاد وكيف يقصد قلع الشهوة والغضب بالكيفية والأنبياء عليهم السلام لم ينفكوا عن ذلك إذ قال صلى الله عليه وسلم «إنما أنا بشر أغضب كما يغضب البشر» (١) . «وكان إذا تكلم بين يديه بما يكرهه يغضب حتى تحمر وجنتاه ولكن لا يقول إلا حقاً فكان عليه السلام لا يخرج غضبه عن الحق» (٢) وقال تعالى - والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس - ولم يقل والقائدين الغيظ فرد الغضب والشهوة إلى حد الاعتدال بحيث لا يقهر واحد منهما العقل ولا يغلبه بل يكون العقل هو الضابط لهما والغالب عليهما

(١) حديث إنما أنا بشر أغضب كما يغضب البشر م من حديث أنس وله من حديث أبي هريرة إنما محمد بشر يغضب كما يغضب البشر (٢) حديث أنه كان يتكلم بين يديه بما يكرهه فيغضب حتى تحمر وجنتاه ولكن لا يقول إلا حقاً فكان الغضب لا يخرج عن الحق الشيخان من حديث عبد الله بن الزبير في قصة شراح الحرة فقال لأن كان ابن عمك فتلون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهما من حديث أبي سعيد الخدري وكان إذا كره شيئاً عرفناه في وجهه لهما من حديث عائشة وما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه إلا أن تنتهك حرمة الله ولما سلم ما ينال منه شيء قط فينتقم من صاحبه الحديث .

دلوک فی اثناء اخیک»  
وقال سعد بن  
عبد الرحمن الزییدی  
یسجنی من القراء کل  
سهل طلق مضحاک .  
فأما من تلقاه بالبشر  
ويلقاک بالعیوس كأنه  
یمن علیک فلا أكثر  
الله فی القراء مثله ومن  
أخلاق الصوفیة السهولة  
ولین الجانب والتزلو  
مع الناس إلى أخلاقهم  
وطباعهم وترك  
التعسف والتكلف  
وقد روى فی ذلك عن  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أخبار  
وأخلاق الصوفیة  
نحاکی أخلاق رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
وكان یقول علیه الصلاة  
والسلام «أما إنی أمرح  
ولا أقول إلا حقاً» روى  
«أن رجلاً یقال له زاهر

يمكن وهو للراد بتغيير الخلق فانه ربما تستولى الشهوة على الانسان بحيث لا يقوى عقله على دفعها على الانبساط إلى الفواحش وبالرياضة تعود إلى حد الاعتدال فدل أن ذلك يمكن والتجربة وللشاهدة تدل على ذلك دلالة لا شك فيها والذي يدل على أن المطلوب هو الوسط في الأخلاق دون الطرفين أن السخاء خلق محمود شرعا وهو وسط بين طرفي التبذير والتقتير وقد أنشأ الله تعالى عليه فقال - والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما - وقال تعالى - ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط - وكذلك للطالب في شهوة الطعام الاعتدال دون الشره والجود قال الله تعالى - وكولوا واشربوا ولا تسرفوا إنه لا يحب للسرفين - وقال في الغضب - أشداه على الكفار رحماء بينهم - وقال عليه السلام «خير الأمور أوسطها» وهذا ليس وتحقيق وهو أن السعادة منوطة بسلامة القلب عن عوارض هذا العالم قال الله تعالى - إلمن أني الله بقلب سليم - والبخل من عوارض الدنيا والتبذير أيضا من عوارض الدنيا وشرط القلب أن يكون سليما منها أي لا يكون ملتفتا إلى المال ولا يكون حريصا على إبقائه ولا على إمساكه فان الحريص على الاتفاق مصروف القلب إلى الاتفاق كما أن الحريص على الامساك مصروف القلب إلى الامساك فكان كمال القلب أن يصفو عن الوصفين جميعا وإذا لم يكن ذلك في الدنيا طلبنا ماهو الأشبه لعدم الوصفين وأبعد عن الطرفين وهو الوسط فان الفاتر للاحار ولا بارد بل هو وسط بينهما فكأنه خال عن الوصفين فكذلك السخاء بين التقتير والشجاعة بين الجبن والتهور والشفقة بين الشره والجود وكذلك سائر الأخلاق فكلما طرفي الأمور ذميم هذا هو المطلوب وهو ممكن ، نعم يجب على الشيخ للرشد للريد أن يبيع عنده الغضب رأسا وينم إمساك المال رأسا ولا يرخس له في شيء منه لأنه لو رخص له في أدنى شيء اتخذ ذلك عذرا في استبقاء غلظه وغضبه وظن أن القدر للرخس فيه فاذا قصد قطع الأصل وبالع فيه ولم يتيسر له إلا كسر سورته بحيث يعود إلى الاعتدال فالصواب له أن يقصد قلع الأصل حتى يتيسر له القدر المقصود فلا يكشف هذا السر للريد فانه موضع غرور الحق إذ يظن بنفسه أن غضبه بحق وأن إمساكه بحق .

( بيان السبب الذي به ينال حسن الخلق على الجملة )

قد عرف أن حسن الخلق يرجع إلى اعتدال قوة العقل وكمال الحكمة وإلى اعتدال قوة الغضب والشهوة وكونها للعقل مطيعة وللشرع أيضا وهذا الاعتدال يحصل على وجهين : أحدهما بجود إلى كمال فطري بحيث يخلق الانسان ويولد كامل العقل حسن الخلق قد كفى سلطان الشهوة والغضب بل خلقنا معتدلين متقادين للعقل والشرع فيصير عالما بغير تعليم ومؤدبا بغير تأديب كعيسى بن مريم ويحيى بن زكريا عليهما السلام وكذا سائر الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين ولا يبعد أن يكون في الطبع والقطرة ما قد ينال بالاكتساب فرب صبي خلق صادق للهجة سعيًا جريا وربما يخلق بخلافه فيحصل ذلك فيه بالاعتقاد ومحاولة للتخلقين بهذه الأخلاق وربما يحصل بالتعلم والوجه الثاني اكتساب هذه الأخلاق بالمجاهدة والرياضة وأعني به حمل النفس على الأعمال التي يقتضيها الخلق للطالب فمن أراد مثلا أن يحصل لنفسه خلق الجود فطريقه أن يتكلف له على فعل الجواد وهو بذل المال فلا يزال يطالب نفسه ويوظف عليه تسكفا مجاهدا نفسه فيه حتى يصير ذلك طبعيا له ويتيسر عليه فيصير به جوادا وكذا من أراد أن يحصل لنفسه خلق التواضع وقد غلب عليه الكبر فطريقه أن يوظف على أفعال التواضعين مدة مديدة وهو فيها مجاهد نفسه ومتكلف إلى أن يصير ذلك خلقا له وطبعيا فيتيسر عليه وجميع الأخلاق المحمودة شرعا تحصل بهذا الطريق وغايته أن يصير الفعل الصادر منه لذيذا فالسخي هو الذي يستلذ بذل المال الذي يئذه دون الذي يئذه عن كراهة والتواضع هو الذي يستلذ التواضع ولن ترسخ

(١) حديث خير الأمور أوسطها البيهقي في شعب الإيمان من رواية مطرف بن عبد الله معضلا .

ابن حرام وكان بدويا وكان لا يأتي إلى رسول الله إلا جاء بطرفة يهيبها إلى رسول الله فجاء يوما من الأيام فوجده رسول الله في سوق المدينة يبيع سلعة له ولم يكن أتاه ذلك اليوم فاحتضنه النبي عليه السلام من ورائه بكفيه فالتفت فأبصر النبي عليه السلام فقبل كفيه فقال النبي عليه السلام من يشتري العبد فقال إذن تجدي كاسدا يارسول الله فقال ولكن عند الله ريس ثم قال عليه السلام لكل أهل حضر بادية وبادية آل محمد زاهر بن حرام . وأخبرنا أبو زرعة طاهر بن الحافظ القدسي عن أبيه قال

الأخلاق الدينية في النفس ما لم تعود النفس جميع العادات الحسنة وما لم تترك جميع الأفعال السيئة وما لم تواظب عليها مواظبة من يشاق إلى الأفعال الجميلة ويتنعم بها ويكره الأفعال القبيحة ويتألم بها كما قال صلى الله عليه وسلم « وجعلت قرعة عني في الصلاة <sup>(١)</sup> » ومهما كانت العبادات وترك المحظورات مع كراهة واستتقال فهو النقصان ولا ينال كمال السعادة به ، نعم للواظبة عليها بالمجاهدة خير ولكن بالإضافة إلى تركها لا بالإضافة إلى فعلها عن طوع ولذلك قال الله تعالى - وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين - وقال صلى الله عليه وسلم « اعبد الله في الرضا فان لم تستطع في الصبر على ما تكره خير كثير <sup>(٢)</sup> » ثم لا يكفي في نيل السعادة للموعدة على حسن الخلق امتلاء الطاعة واستكراه العصية في زمان دون زمان بل ينبغي أن يكون ذلك على الدوام وفي جملة العمر وكلما كان العمر أطول كانت الفضيلة أرسخ وأكمل ولذلك « ما سئل صلى الله عليه وسلم عن السعادة فقال : طول العمر في طاعة الله تعالى <sup>(٣)</sup> » ولذلك كره الأنبياء والأولياء للوث فان الدنيا مزرعة الآخرة وكلما كانت العبادات أكثر بطول العمر كان الثواب أجزل والنفس أذكى وأظهر والأخلاق أقوى وأرسخ وإنما مقصود العبادات تأثيرها في القلب وإعانتها كد تأثيرها بكثرة للواظبة على العبادات وغاية هذه الأخلاق أن ينقطع عن النفس حب الدنيا ويرسخ فيها حب الله تعالى فلا يكون شيء أحب إليه من لقاء الله تعالى عز وجل فلا يستعمل جميع ماله إلا على الوجه الذي يوصله إليه وغضبه وشهوته من السخرات له فلا يستعملها إلا على الوجه الذي يوصله إلى الله تعالى وذلك بأن يكون موزونا بميزان الشرع والعقل ثم يكون بعد ذلك فرحاً به مستلذاً له ولا ينبغي أن يستبعد مصير الصلاة إلى حد تصير هي قرعة العين ومصير العبادات لذينة فان العادة تقتضي في النفس عجائب أغرب من ذلك فان أحد نرى الملوك وللعلمين في أحزان دائمة ونرى المقامر للفلس قديغلب عليه من الفرح واللذة بقماره وما هو فيه ما يستثقل معه فرح الناس بغير قمار مع أن القمار بمسألة ماله وخرب بيته وتركه مفلساً ومع ذلك فهو يحبه ويلتذ به وذلك لطول إلفه له وصرف نفسه إليه مدة وكذلك اللاعب بالحمام قديقف طول النهار في حر الشمس قائماً رجله وهو يحس بألمها لفرحه بالطيور وحر كاتها وطيرانها وتحليقها في جوا السماء بل نرى الفاجر العيار يفتخر بما يلقاه من الضرب والقطع والصبر على السياط وعلى أن يتقدم به للصلب وهو مع ذلك متبجح بنفسه ويقوته في الصبر على ذلك حتى يرى ذلك غفراً لنفسه ويقطع الواحد منهم إرباً بإرباطي أن يقر بما تعاطاه أو تعاطاه غيره فيصير على الإنكار ولا يبالي بالعقوبات فرحاً بما يعتقده كالأول وعجاجة ورجولية فقد صارت أحواله مع ما فيها من النكال قرعة عينه وسبب افتخاره بل لا حالة أخس وأقبح من حال الخنث في تشبهه بالاناث في ثفن الشعر ووشم الوجه ومخالطة النساء قترى الخنث في فرح بحاله وانتخار بكاله في تخنثه يتباهى به مع الخنثين حتى يجري بين الحجامين والكناسين التفاخر واللباهة كما يجري بين الملوك والعلماء فكل ذلك نتيجة العادة وللواظبة على نمط واحد على الدوام مدة مديدة ومشاهدة ذلك في المخالطين والمعارف فإذا كانت النفس بالعادة تستلذ الباطل وتميل إليه وإلى القابح فكيف لا تستلذ الحق لو ردت إليه مدة والتزمت للواظبة عليه بل ميل النفس إلى هذه الأمور الشنيعة خارج عن الطبع يضاهي الليل إلى أكل الطين فقد يغلب على بعض الناس ذلك بالعادة ،

(١) حديث وجعلت قرعة عني في الصلاة ن من حديث أنس وقد تقدم (٢) حديث اعبد الله في الرضا فان لم تستطع في الصبر على ما تكره خير كثير طيب (٣) حديث سئل عن السعادة فقال طول العمر في عبادة الله رواه القضاعي في مسند الشهاب وأبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر بإسناد ضعيف ولترمذي من حديث أبي بكره وصححه أي الناس خير قال من طال عمره وحسن عمله.

أنا المطهر بن محمد  
الفيقيه قال أنا أبو  
الحسن قال أنا أبو عمرو  
ابن حكيم قال أنا  
أبو أمية قال حدثنا  
عبيد بن اسحق العطار  
قال ثنا سنان بن  
هرون عن حميد عن  
أنس قال « جاء رجل  
إلى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فقال :  
يا رسول الله احملني  
على حمل أحملك  
على ابن الناقة قال أقول  
لك احملني على حمل  
وتقول أحملك على  
ابن الناقة فقال عليه  
السلام فاجل ابن  
الناقة « وروى صيب  
قال « أتينا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
وبين يديه تمر يأكل  
فقال أصب من هذا  
الطعام فجعلت آكل

فأما ميله إلى الحكمة وحب الله تعالى ومعرفته وعبادته فهو كالميل إلى الطعام والشراب فإنه مقتضى طبع القلب فإنه أمر رباني وميله إلى مقتضيات الشهوة غريب من ذاته وعارض على طبعه وإنما غذاء القلب الحكمة والمعرفة وحب الله عز وجل ولكن انصرف عن مقتضى طبعه لمرض قد حل به كما قد يحل للمرض بالمعدة فلا تشهى الطعام والشراب وهما سيان لحياتهما فكل قلب مال إلى حب شيء سوى الله تعالى فلا ينفك عن مرض بقدر ميله إلا إذا كان أحب ذلك الشيء لكونه معيناً له على حب الله تعالى وعلى دينه فعند ذلك لا يدل ذلك على المرض فاذن قد عرفت بهذا قطعاً أن هذه الأخلاق الجميلة يمكن اكتسابها بالرياضة وهى تكلف الأفعال الصادرة عنها ابتداء لتصير طبعاً انتهت وهذا من عجيب العلاقة بين القلب والجوارح أعنى النفس والبدن فإن كل صفة تظهر في القلب يفيض أثرها على الجوارح حتى لا تتحرك إلا على وفقها لا محالة وكل فعل يجري على الجوارح فإنه قد يرتفع منه أثر إلى القلب والأمر فيه دور ويعرف ذلك بمثال وهو أن من أراد أن يصير الخلق في الكتابة له صفة تقسية حتى يصير كاتباً بالطبع فلا طريق له إلا أن يتعاطى بمجراحة اليد ما يتعاطاه الكاتب الخادق ويواظب عليه مدة طويلة يحاكي الخط الحسن فإن فعل الكاتب هو الخط الحسن فيتشبه بالكاتب بتكلفاً ثم لا يزال يواظب عليه حتى يصير صفة راسخة في نفسه فيصدر منه في الآخر الخط الحسن طبعاً كما كان يصدر منه في الابتداء بتكلفاً فكان الخط الحسن هو الذي جعل خطه حسناً ولكن الأول بتكلف إلا أنه ارتفع منه أثر إلى القلب ثم انخفض من القلب إلى المجراحة فصار يكتب الخط الحسن بالطبع وكذلك من أراد أن يصير فقيه النفس فلا طريق له إلا أن يتعاطى أفعال الفقهاء وهو التكرار للفقهاء حتى تتعطف منه على قلبه صفة الفقه فيصير فقيه النفس وكذلك من أراد أن يصير سخيماً عفيف النفس حلماً متواضعاً فيلزمه أن يتعاطى أفعال هؤلاء بتكلفاً حتى يصير ذلك طبعاً له فلا علاج له إلا ذلك وكما أن طالب فقه النفس لا يأس من نيل هذه الرتبة بتعطيل ليلة ولا ينالها بتكرار ليلة فكذلك طالب تزكية النفس وتكميلها وتخليتها بالأعمال الحسنة لا ينالها بعبادة يوم ولا يحرم عنها بعضيان يوم وهو معنى قولنا إن الكبيرة الواحدة لا توجب الشقاء للمؤبد ولو تكن العطلة في يوم واحد تدعو إلى مثلها ثم تتداعى قليلاً قليلاً حتى تأنس النفس بالكسل وتهجر التحصيل رأساً فيفوتها فضيلة الفقه وكذلك صغائر المعاصي يجر بعضها إلى بعض حتى يفوت أصل السعادة بهدم أصل الإيمان عند الخاتمة وكما أن تكرار ليلة لا يحس تأثيره في فقه النفس بل يظهر فقه النفس شيئاً فشيئاً على التدرج مثل نمو البدن وارتفاع القامة فكذلك الطاعة الواحدة لا يحس تأثيرها في تزكية النفس وتطهيرها في الحال ولكن لا ينبغي أن يستهان بقليل الطاعة فإن الجملة الكثيرة منها مؤثرة وإنما اجتمعت الجملة من الآحاد فلكل واحد منها تأثير فإمن طاعة الأول والأولها أثر وإن خفي فله ثواب لا محالة فإن الثواب بازاء الأثر وكذلك للعصية وكمن فقيه يستهين بتعطيل يوم وليلة وهكذا على التوالي يسوف نفسه يوماً فيوماً إلى أن يخرج طبعه عن قبول الفقه فكذا من يستهين بصغائر المعاصي ويسوف نفسه بالتوبة على التوالي إلى أن يختطفه الموت بغتة أو تراكم ظلمة الذنوب على قلبه وتعتذر عليه التوبة إذ القليل يدعو إلى الكثير فيصير القلب مقيداً بسلاسل شهوات لا يمكن تخليصه من غاليلها وهو للعنى بانسد باب التوبة وهو المراد بقوله تعالى - وجعلنا من بين أيديهم سداً ومن خلفهم سداً - الآية ولذلك قال على رضي الله عنه : إن الإيمان ليدنو في القلب نكتة بيضاء كلما ازداد الإيمان ازداد ذلك البياض فإذا استكمل العبد الإيمان أبيض القلب كله وإن النفاق ليدنو في القلب نكتة سوداء كلما ازداد النفاق ازداد ذلك السواد فإذا استكمل النفاق اسود القلب كله فإذا عرفت أن الأخلاق الحسنة تارة تكون بالطبع والفطرة وتارة تكون باعتياد الأفعال الجميلة وتارة بمشاهدة أرباب الأعمال الجميلة

من التمر فقال أتناكل وأنت رمد قلت إذ ن أمضغ من الجانب الآخر فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم » وروى أنس « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له ذات يوم : يا ذا الأذنين . - وسئلت عائشة رضي الله عنها كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خلا في البيت قالت كان ألين الناس بدماء ضحاً كما وروى أيضاً « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ساقها فسبقتها ثم ساقها بعد ذلك فسبقتها فقال هذه بتلك . وأخبرنا الشيخ العالم ضياء الدين عبد الوهاب بن علي قال أنا أبو الفتح المروى قال أنا أبو نصر

ومصاحبتهم وهم قرناء الخير وإخوان الصلاح إذ الطبع يسرق من الطبع الشر والخير جميعا فمن تظاهرت في حقه الجهات الثلاث حتى صار ذا فضيلة طبعا واعتيادا وتعلما فهو في غاية الفضيلة ومن كان رذلا بالطبع وافق له قرناء السوء فتعلم منهم وتيسرت له أسباب الشر حتى اعتادها فهو في غاية البعد من الله عز وجل وبين الرتبين من اختلفت فيه من هذه الجهات ولكل درجة في القرب والبعد بحسب ما تقتضيه صفته وحالته - فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره . - وما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفسهم يظلمون . -

( بيان تفصيل الطريق إلى تهذيب الأخلاق )

قد عرفت من قبل أن الاعتدال في الأخلاق هو صحة النفس وللبل عن الاعتدال سقم ومرض فيها كما أن الاعتدال في مزاج البدن هو صحة له وللبل عن الاعتدال مرض فيه فقلتخذ البدن مثالا . فقول مثال النفس في علاجها بمحو الرذائل والأخلاق الرديئة عنها وجاب الفضائل والأخلاق الجميلة إليها مثال البدن في علاجه بمحو العلل عنه وكسب الصحة له وجلبها إليه وكما أن الغالب على أصل الزواج الاعتدال وإنما تعترى العدة الضرر بعوارض الأغذية والأهوية والأحوال فكذلك كل مولود يولد معتدلا صحيح الفطرة وإنما أبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه أى بالاعتقاد والتعليم تكسب الرذائل وكما أن البدن في الابتداء لا يخلق كاملا وإنما يكمل ويقوى بالنشوء والتربية بالغذاء فكذلك النفس تخلق ناقصة قابلة للكمال وإنما تكمل بالتربية وتهذيب الأخلاق والتغذية بالمعلم وكما أن البدن إن كان صحيحا فشأن الطبيب تهديد القانون الحافظ للصحة وإن كان مريضا فشأنه جلب الصحة إليه فكذلك النفس منك إن كانت زكية طاهرة مهذبة فينبغي أن تسعى لحفظها وجلب مزيد قوة إليها واكتساب زيادة صفاتها وإن كانت عديعة الكمال والصفاء فينبغي أن تسعى لجلب ذلك إليها وكما أن العلة المغيرة لاعتدال البدن للموجبة للمرض لا تعالج إلا بضدها فإن كانت من حرارة فبالبرودة وإن كانت من برودة فبالحرارة فكذلك الرذيلة التي هي مرض القلب علاجها بضدها فيعالج مرض الجهل بالتعلم ومرض البخل بالتسخي ومرض الكبر بالتواضع ومرض الشره بالكف عن المشتى تكلفا وكما أنه لا بد من الاحتمال لمرارة الدواء وشدة الصبر عن الشبهات لمعالج الأبدان للريضة فكذلك لا بد من احتمال مرارة المجاهدة والصبر لمداواة مرض القلب بل أولى فإن مرض البدن يخلص منه بالموت ومرض القلب والعياذ بالله تعالى مرض يدوم بعد الموت أبدا لا يباد وكما أن كل مبرد لا يصلح لعدة سببها الحرارة إلا إذا كان على حد مخصوص ويختلف ذلك بالشدة والضعف والدوام وعدمه بالكثرة والقلة ولا بد له من معيار يعرف به مقدار النافع منه فإنه إن لم يحفظ معياره زاد الفساد فكذلك النقائص التي تعالج بها الأخلاق لا بد لها من معيار وكما أن معيار الدواء مأخوذ من عيار العلة حتى إن الطبيب لا يعالج مالم يعرف أن العلة من حرارة أو برودة فإن كانت من حرارة فيعرف درجتها أي ضعيفة أم قوية فإذا عرف ذلك التفت إلى أحوال البدن وأحوال الزمان وصناعة المريض وسنه وسائر أحواله ثم يعالج بحسبها فكذلك الشيخ للتبوع الذي يطيب نفوس المريدين ويعالج قلوب المسترشدين ينبغي أن لا يهجم عليهم بالرياضة والتكاليف في فن مخصوص وفي طريق مخصوص مالم يعرف أخلاقهم وأمراضهم وكما أن الطبيب لو عالج جميع المرضى بعلاج واحد قتل أكثرهم فكذلك الشيخ لو أشار على المريدين بنمط واحد من الرياضة أهلكهم وأمات قلوبهم بل ينبغي أن ينظر في مرض المريد وفي حاله وسنه ومزاجه وما احتمله بنيه من الرياضة وينبغي على ذلك رياسته فإن كان المريد مبتدئا جاهلا بمحدود الشرع فاعلمه أولا الطهارة والصلاة وظواهر العبادات وإن كان مشغولا بمال حرام أو مقارفا لمعصية فأمره أولا بتركها

الترياقي قال أنا

أبو محمد الجراحي

قال أنا أبو العباس

المحبوبي قال أنا

أبو عيسى الحافظ

الترمذي قال أنا

عبد الله بن الوضاح

الكوفي قال أنا

عبد الله بن إدريس

عن شعبة عن أبي

التياح عن أنس رضي

الله عنه قال « إن كان

رسول الله صلى الله

عليه وسلم ليخاطبنا

حتى إنه كان يقول

لأخ لي صغير يا أبا عمير

ما فعل النغير والغدير

عصفور صغير . وروى

أن عمر سابق زيرا

رضي الله عنهما فسبقه

الزير فقال : سبقتك

ورب الكعبة ثم ساقه

مرة أخرى فسبقه عمر

فقال عمر : سبقتك



فإذا تزين ظاهره بالعبادات وطهر عن المعاصي الظاهرة جوارحه نظر بقرائن الأحوال إلى باطنه ليتفطن لأخلاقه وأمراض قلبه فإن رأى معه مالا فاضلا عن قدر ضرورته أخذه منه وصرفه إلى الخيرات وفرغ قلبه منه حتى لا يلتفت إليه وإن رأى الرعونة والكبر وعزة النفس غالبية عليه فيأمره أن يخرج إلى الأسواق للسكينة والسؤال فإن عزة النفس والرياسة لا تنكسر إلا بالقل ولأذل أعظم من ذل السؤال فيكلفه للمواظبة على ذلك مدة حتى ينكسر كبره وعز نفسه فإن الكبر من الأمراض المهلكة وكذلك الرعونة وإن رأى الغالب عليه النظافة في البدن والثياب ورأى قلبه مائلا إلى ذلك فرحا به ملتفتا إليه استخدمه في تعهد بيت الماء وتنظيفه وكسب اللواضع القذرة وملازمة المطبخ ومواضع الدخان حتى تنشوش عليه رعونته في النظافة فإن الذين ينظفون ثيابهم وزيوتونها ويطلبون للرقعات النظيفة والسجادات اللينة لا فرق بينهم وبين العروس التي تزين نفسها طول النهار فلا فرق بين أن يبعد الإنسان نفسه أو يبعد صنما فمهما عبد غير الله تعالى فقد حجب عن الله ومن راعى في ثوبه شيئا سوى كونه حلالا وطارها مراعاة يلتفت إليها قلبه فهو مشغول بنفسه ومن لطائف الرياضة إذا كان المريد لا يسخو بترك الرعونة رأسا أو بترك صفة أخرى ولم يسمح بضدها دفعة فينبغي أن ينقله من الخلق للمدوم إلى خلق مدوم آخر أخف منه كالذي يغسل الدم بالبول ثم يغسل البول بالماء إذا كان الماء لا يزيل الدم كما يرغب الصبي في الكنب باللعب بالكرة والصولجان وما أشبهه ثم ينقل من اللعب إلى الزينة وفاخر الثياب ثم ينقل من ذلك بالترغيب في الرياضة وطلب الجاه ثم ينقل من الجاه بالترغيب في الآخرة فكذلك من لم تسمح نفسه بترك الجاه دفعة فليقل إلى جاه أخف منه وكذلك سائر الصفات وكذلك إذا رأى شره الطعام غالب عليه أزمه الصوم وتقليل الطعام ثم يكلفه أن يهيئ الأطعمة اللذيذة ويقدمها إلى غيره وهو لا يأكل منها حتى يقوى بذلك نفسه فيتعود الصبر وينكسر شرهه وكذلك إذا رآه شابا متشوقا إلى النكاح وهو عاجز عن الطول فيأمره بالصوم وربما لا تسكن شهوته بذلك فيأمره أن يطر ليلة على الماء دون الخبز وليلة على الخبز دون الماء ويعينه اللحم والأدم رأسا حتى تذلل نفسه وتنكسر شهوته فلا علاج في مبدأ الإرادة أنقع من الجوع وإن رأى الغضب غالبا عليه أزمه الحلم والسكوت وسلط عليه من يصحبه ممن فيه سوء خلق ويلزمه خدمة من ساء خلقه حتى يمرن نفسه على الاحتمال معه كما حكى عن بعضهم أنه كان يعود نفسه الحلم ويزيل عن نفسه شدة الغضب فكان يستأجر من يشتبه على ملأ من الناس ويكلف نفسه الصبر ويكظم غيظه حتى صار الحلم عادة له بحيث كان يضرب به المثل وبعضهم كان يستشعر في نفسه الجبن وضعف القلب فأراد أن يحصل لنفسه خلق الشجاعة فكان يركب البحر في الشتاء عند اضطراب الأمواج وعباد الهند يعالجون الكسل عن العبادة بالقيام طول الليل على نوبة واحدة وبعض الشيوخ في ابتداء إرادته كان يكسل عن القيام فألزم نفسه القيام على رأسه طول الليل ليسمح بالقيام على الرجل عن طوع وعالج بعضهم حب المال بأن باع جميع ماله ورمى به في البحر إذ خاف من فقرته على الناس رعونة الجود والرياء بالبذل فهذه الأمثلة تعرفك طريق معالجة القلوب وليس غرضنا ذكر دواء كل مرض فإن ذلك سيأتي في بقية الكتب وإنما غرضنا الآن التنبيه على أن الطريق السلكي فيه سلوك مسلك المضادة لكل مآثمها والنفس وتميل إليه وقد جمع الله ذلك كله في كتابه العزيز في كلمة واحدة فقال تعالى - وأما من حاف مقام ربه وهى النفس عن الهوى فإن الجنة هى المأوى - والأصل اللهم في المجاهدة الوفاء بالعزم فإذا عزم على ترك شهوة فقد تيسرت أسبابها ويكون ذلك ابتلاء من الله تعالى واختبارا فينبغي أن يصبر ويستمر فإنه إن عود نفسه ترك العزم ألفت ذلك ففسدت وإذا اتفق منه نقص عزم

ورب السكينة وروى  
عبد الله بن عباس  
قال قال لي عمر تعال  
أنافسك في الماء أينما  
أطول نقا ونحن  
محمون . وروى  
بكر بن عبد الله قال  
كان أصحاب رسول  
الله صلى الله عليه  
وسلم ينازحون حتى  
يتبادحون بالمطبخ  
فاذا كانت الحقائق  
كانوا هم الرجال يقال  
بدح يدح إذا رمى  
أى يرامون بالمطبخ  
وأخبرنا أبو زرعة  
عن أبيه قال أنا الحسن  
ابن أحمد الكرخي  
قال ثنا أبو طالب  
محمد بن محمد بن  
إبراهيم قال ثنا  
أبو بكر محمد بن محمد  
ابن عبد الله قال حدثني  
إسحاق الحربي قال ثنا

فيبغي أن يلزم نفسه عقوبة عليه كما ذكرناه في معاقبة النفس في كتاب المحاسبة والمراقبة وإذا لم يخوف النفس بعقوبة غلبته وحسنت عنده تناول الشهوة فتفسد بها الرياضة بالكلية .

( بيان علامات أمراض القلوب وعلامات عودها إلى الصحة )

اعلم أن كل عضو من أعضاء البدن خلق لفعل خاص به وإنما مرضه أن يتعدى عليه فعله الذي خلق له حتى لا يصدر منه أصلاً أو يصدر منه مع نوع من الاضطراب فرض اليد أن يتعدى عليها البطش ومرض العين أن يتعدى عليها الإبصار وكذلك مرض القلب أن يتعدى عليه فعله الخاص به الذي خلق لأجله وهو العلم والحكمة والمعرفة وحب الله تعالى وعبادته والتلذذ بذكره وإيثاره ذلك على كل شهوة سواه والاستعانة بجميع الشهوات والأعضاء عليه قال الله تعالى - وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون - ففي كل عضو فائدة وفائدة القلب الحكمة والمعرفة وخاصة النفس التي لا آدمى ما يتميز بها عن البهائم فإنه لم يتميز عنها بالقوة على الأكل والوقاع والإبصار وغيرها بل بمعرفة الأشياء على ما هي عليه وأصل الأشياء وموجدتها ومخرعها هو الله عز وجل الذي جعلها أشياء فلو عرف كل شيء ولم يعرف الله عز وجل فكأنه لم يعرف شيئاً وعلامة المعرفة المحبة فمن عرف الله تعالى أحبه وعلامة المحبة أن لا يؤثر عليه الدنيا ولا غيرها من المحبوبات كما قال الله تعالى - قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم وأزواجكم - إلى قوله - أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فمبصوا حتى يأتي الله بأمره - فمن عنده شيء أحب إليه من الله قلبه مريض كما أن كل معدة صار الطين أحب إليها من الخبز واللحم أو سقطت شهوتها عن الخبز واللحم فهي مريضة فهذه علامات للرض وبهذا يعرف أن القلوب كلها مريضة إلا ما شاء الله إلا أن من الأمراض ما لا يعرفها صاحبها ومرض القلب مما لا يعرفه صاحبه فلذلك يغفل عنه وإن عرفه صعب عليه الصبر على مرارة دوائه فإن دواء مخالفة الشهوات وهو نزع الروح فإن وجد من نفسه قوة الصبر عليه لم يجد طبيباً حاذقاً يعالجه فإن الأطباء هم العلماء وقد استولى عليهم المرض فالطبيب للريض قلما يلتفت إلى علاجه فلماذا صار الداء عضالاً والمرض مزمناً واندرس هذا العلم وأنكر بالكلية طب القلوب وأنكر مرضها وأقبل الخلق على حب الدنيا وعلى أعمال ظاهرها عبادات وباطنها عادات ومراآت فهذه علامات أصول الأمراض وأما علامات عودها إلى الصحة بعد المعالجة فهو أن ينظر في العلة التي يعالجها فإن كان يعالج داء البخل فهو للهالك للبعد عن الله عز وجل وإنما علاجه يذلل للال وإفناقه ولكنه قد يذلل للال إلى حد يضير به مبذراً فيكون التبذير أيضاً داء فكان كمن يعالج البرودة بالحرارة حتى تغلب الحرارة فهو أيضاً داء بل للطوبى الاعتدال بين الحرارة والبرودة وكذلك للطوبى الاعتدال بين التبذير والتقتير حتى يكون على الوسط وفي غاية البعد عن الطرفين فإن أردت أن تعرف الوسط فانظر إلى الفعل الذي يوجب الخلق المخذور فإن كان أسهل عليك وألذ من الذي يضاده فالغالب عليك ذلك الخلق للوجب له مثل أن يكون إمساك للال وجمعه ألذ عندك وأيسر عليك من بذله المستحقه فاعلم أن الغالب عليك خلق البخل فزد في المواظبة على البذل فإن صار البذل على غير المستحق ألذ عندك وأخف عليك من الإمساك بالحق قد غلب عليك التبذير فارجع إلى المواظبة على الإمساك فلا يزال تراقب نفسك وتستدل على خلقك بتفسير الأفعال وتسميرها حتى تنقطع علاقة قلبك عن الالتفات إلى المال فلا تميل إلى بذله ولا إلى إمساكه بل يصير عندك كالماء فلا تطلب فيه إلا إمساكه لحاجة محتاج أو بذله لحاجة محتاج ولا يرجع عندك البذل على الإمساك فكل قلب صار كذلك فقد آتى الله سليماً عن هذا اللقام خاصة ويجب أن يكون سليماً عن سائر الأخلاق حتى لا يكون له علاقة بشيء مما يتعلق

أبو سلمة قال ثنا حماد  
ابن خالد قال أنا محمد بن  
عمرو بن علقمة قال ثنا  
أبو الحسن بن محيصن  
الليثي عن يحيى بن  
عبد الرحمن بن حاطب  
ابن أبي بلتعة قال إن  
عائشة رضي الله عنها  
قالت «أتيت النبي صلى  
الله عليه وسلم بحميرة  
طبختها له وقلت لسودة  
والنبي صلى الله عليه  
وسلم بيني وبينها كلى  
فأبت فقلت لها كلى  
فأبت فقلت لتأكلن  
أو لأطخن بها وجهك  
فأبت فوضعت يدي  
في الحميرة فلطخت بها  
وجهها فضحك النبي  
صلى الله عليه وسلم  
فوضع غنمه وقال  
لسودة الطخي وجهها  
فلطخت بها وجهي  
فضحك النبي صلى الله

بالدنيا حتى ترتحل النفس عن الدنيا منقطعة العلائق منها غير ملتفتة إليها ولا متشوقة إلى أسبابها فعند ذلك ترجع إلى ربها رجوع النفس للطمئة راضية مرضية داخلية في زمرة عباد الله للقرينين من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا . ولما كان الوسط الحقيقي بين الطرفين في غاية الغموض بل هو أدق من الشعر وأحد من السيف فلا جرم ، ومن استوى على هذا الصراط للمستقيم في الدنيا جاز على مثل هذا الصراط في الآخرة ولما ينفك العبد عن ميل عن الصراط للمستقيم أعنى الوسط حتى لا يميل إلى أحد الجانبين فيكون قلبه متعلقا بالجانب الذي مال إليه ولذلك لا ينفك عن عذاب ما واجتياز على النار وإن كان مثل البرق قال الله تعالى - وإن منكم إلا واردها كان على ربك حتما مقضيا . ثم تنجي الدين اتقوا - أى الدين كان قربهم إلى الصراط المستقيم أكثر من بعدهم عنه ولأجل عسر الاستقامة وجب على كل عبد أن يدعو الله تعالى في كل يوم سبع عشرة مرة في قوله - اهدنا الصراط المستقيم - إذ وجب قراءة الفاتحة في كل ركعة فقد روى أن بعضهم رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقال قد قلت يا رسول الله شيعتي هود فلم قلت ذلك ؟ فقال عليه السلام لقوله تعالى - فاستقم كما أمرت - فالاستقامة على سواء السبيل في غاية الغموض ولكن ينبغي أن يجتهد الانسان في القرب من الاستقامة إن لم يقدر على حقيقتها فشكل من أراد النجاة فلا نجاة له إلا بالعمل الصالح ولا تصدر الأعمال الصالحة إلا عن الأخلاق الحسنة فليتقن كل عبد صفاته وأخلاقه وليعدها وليشتغل بهلاج واحد واحد فيها على الترتيب . فנסأل الله الكريم أن يجعلنا من المتقين .

( بيان الطريق الذي يعرف به الانسان عيوب نفسه )

اعلم أن الله عز وجل إذا أراد بعد خيرا بصره بعيوب نفسه فمن كانت بصيرته نافذة لم تخف عليه عيوبه فاذا عرف العيوب أمسكته العلاج ولكن أكثر الخلق جاهلون بعيوب أنفسهم يرى أحدهم القذى في عين أخيه ولا يرى الجذع في عين نفسه فمن أراد أن يعرف عيوب نفسه فله أربعة طرق : الأول أن يجلس بين يدي شيخ بصير بعيوب النفس مطلع على خفايا الآفات ويحكمه في نفسه ويتبع إشارته في مجاهدته وهذا شأن للريد مع شيخه والتلميذ مع أستاذه فيعرفه أستاذه وشيخه عيوب نفسه ويعرفه طريق علاجه وهذا قد عز في هذا الزمان وجوده . الثاني أن يطلب صدقا صدوقا بصيرا متدينا فينصبه رفيقا على نفسه ليلاحظ أحواله وأفعاله فما كره من أخلاقه وأفعاله وعيوبه الباطنة والظاهرة ينبهه عليه فهكذا كان يفعل الأكياس والأكابر من أئمة الدين . كان عمر رضي الله عنه يقول : رحم الله امرأ أهدى إلى عيوبى وكان يسأل سلمان عن عيوبه فلما قدم عليه قال له ما الذى بلغك عنى مما تكرهه فاستعفى فألح عليه فقال بلغنى أنك جمعت بين إدامين على مائدة وأن لك حلتين حلة بالهار وحلة بالليل قال وهل بلغك غير هذا ؟ قال لا فقال أما هذان فقد كفيتهما وكان يسأل حذيفة ويقول له أنت صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المناقنين فهل ترى على شيئا من آثار النفاق فهو على جلالة قدره وعلو منصبه هكذا كانت تهمة لنفسه رضى الله عنه فشكل من كان أوفر عقلا وأعلى منصبا كان أقل إعجابا وأعظم اتهاما لنفسه إلا أن هذا أيضا قد عز قتل فى الأصدقاء من يترك المداهنة فيخبر بالميب أو يترك الحسد فلا يزيد على قدر الواجب فلا تخلو فى أصدقاؤك عن حسود أو صاحب غرض يرى ما ليس بعيب عيبا أو عن مداهن يخفى عنك بعض عيوبك ولهذا كان داود الطائى قد اعتزل الناس قتيلا لم لا تخلص الناس ؟ فقال وماذا أصنع بأقوام يخفون عني عيوبى فكانت شهوة ذوى الدين أن يتنبهوا لعيوبهم بتنبية غيرهم

عليه وسلم فمر عمر رضى الله عنه على الباب فنادى يا عبد الله يا عبد الله فظن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سيدخل فقال قوما فاعسلا وجهكم فقلت عائشة رضى الله عنها فما زلت أهاب عمر لهية رسول الله صلى الله عليه وسلم إياه « ووصف بعضهم ابن طاوس فقال كان مع الصبي صيبا ومع الكهل كهلا وكان فيه مزاحمة إذا خلا . وروى معاوية بن عبد الكريم قال كنا نذكر الشعر عند محمد بن سيرين وكان يقول ونمزج عنده ويمزحنا وكننا نخرج من عنده ونحن نضحك وكننا إذا دخلنا

وقد آل الأمر في أمثاله إلى أن أبغض الخلق إلينا من ينصحن ويعرفنا عيوبنا ويكاد هذا أن يكون مفصحا عن ضعف الإيمان فإن الأخلاق السيئة حيات وعقارب لداغة فلو نبهنا منبه على أن تحت ثوبنا عقربا لتقلدنا منه منة فرحنا به واشتغلنا بإزالة العقرب وإبعادها وقتلها وإنما نكابتها على البدن ويدوم ألمها يوما فها دونه ونسكاية الأخلاق الرديئة على صميم القلب أخشى أن تدوم بعد الموت أبدا أو آلافا من السنين ثم إنا لا نقرح بمن ينهنا عليها ولا نشتغل بإزالتها بل نشتغل بمقابلة الناصح بمثل مقالته فنقول له وأنت أيضا تصنع كيت وكيت وتشتغلنا العداوة معه عن الانتفاع بنصحه ويشبه أن يكون ذلك من قساوة القلب التي أعمرتها كثرة الذنوب وأصل كل ذلك ضعف الإيمان فنسأل الله عز وجل أن يلهمنا رشدنا ويصبرنا يعوبنا ويشغلنا بمداوتها ويوقننا للقيام بشكر من يطلعنا على مساوينا بمنه وفضله . الطريق الثالث : أن يستفيد معرفة عيوب نفسه من السنة أعدائه فإن عين السخط تبدى المساويا ، ولعل انتفاع الانسان بعدو مشاحن يذكره عيوبه أكثر من انتفاعه بصديق مدهن يثنى عليه ويمدحه ويخفى عنه عيوبه إلا أن الطبع عجول على تكذيب العدو وحمل ما يقوله على الحسد ولكن البصير لا يخلو عن الانتفاع بقول أعدائه فإن مساويه لا بد وأن تنتشر على ألسنتهم . الطريق الرابع : أن يخاطب الناس فكل مارآه مذموما فيها بين الخلق فليطالب نفسه به وينسبها إليه فإن المؤمن مرآة المؤمن فيرى من عيوب غيره عيوب نفسه ويعلم أن الطباع متقاربة في اتباع الهوى فما يتصف به واحد من الأقران لا ينفك القرن الآخر عن أصله أو عن أعظم منه أو عن شيء منه فليتنفد نفسه ويظهرها من كل ما يذمه من غيره وناهيك بهذا تأديبا فلو ترك الناس كلهم ما يكرهونه من غيرهم لاستغنوا عن اللؤدي . قيل لعيسى عليه السلام من أدبك ؟ قال ما أدبني أحد رأيت جهل الجاهل شيئا فاجتنبته وهذا كله حيل من فقد شيئا عارفا ذكيا بصيرا يعيوب النفس مشفقا ناصحا في الدين فارغا من تهذيب نفسه مشتغلا بتهذيب عباد الله تعالى ناصحا لهم فمن وجد ذلك فقد وجد الطبيب فليلازمه فهو الذي يخلصه من مرضه وينجي من الهلاك الذي هو بصده .

( بيان شواهد النقل من أرباب البصائر وشواهد الشرع على أن الطريق في معالجة أمراض القلوب ترك الشهوات وأن مادة أمراضها هي اتباع الشهوات )

اعلم أن ما ذكرناه إن تأملته بعين الاعتبار انفتحت بصيرتك وانكشفت لك علل القلوب وأمراضها وأدويتها بنور العلم واليقين فإن هجرت عن ذلك فلا ينبغي أن يفوتك التصديق والإيمان على سبيل التلقي والتقليد لمن يستحق التقليد فإن للإيمان درجة كما أن للعلم درجة والعلم يحصل بعد الإيمان وهو وراءه قال الله تعالى - رفع الله الدين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات - فمن صدق بأن مخالفة الشهوات هي الطريق إلى الله عز وجل ولم يطلع على سببه وسره فهو من الذين آمنوا وإذا اطاع على ما ذكرناه من أعوان الشهوات فهو من الذين أوتوا العلم وكلا وعد الله الحسنى والذي يقتضى الإيمان بهذا الأمر في القرآن والسنة وأقاويل العلماء أكثر من أن يحصر قال الله تعالى - ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى - وقال تعالى - أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى - قيل تزع منهاعبة الشهوات وقال صلى الله عليه وسلم « المؤمن بين خمس شذائد : مؤمن يحسده ومناقق يفضه وكافر يقاتله وشیطان يضلّه ونفس تنازعه <sup>(١)</sup> » فين أن النفس عدو منازع يجب عليه مجاهدتها .

(١) حديث المؤمن بين خمس شذائد : مؤمن يحسده ومناقق يفضه الحديث أبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق من حديث أنس بسند ضعيف .

على الحسن نخرج من عنده ونحن نكاد نسكى فنهذه الأخبار والآثار دالة على حسن لين الجانب وصحة حال الصوفية وحسن أخلاقهم فيما يمتدونه من المداعبة في الربط وينزلون مع الناس على حسب طباعهم لنظرهم إلى سعة رحمة الله فاذا خلو أوتوا موقف الرجال واكتسوا ملابس الأعمال والأحوال ولا يقف في هذا اللغى على حدة الاعتدال إلا صوفي قاهر للنفس عالم بأخلاقها وطباعها سائس لها بوفور العلم حتى يقف في ذلك على صراط الاعتدال بين الإفراط والتفريط

ويروى أن الله تعالى أوحى إلى داود عليه السلام يا داود حذر وأندر أصحابك أكل الشهوات فإن القلوب  
للتعلق بشهوات الدنيا عقولها عن محبوبة وقال عيسى عليه السلام طوبى لمن ترك شهوة حاضرة  
لموعد غائب لم يره وقال نبينا ﷺ تقوم قدموا من الجهاد «مرحبا بكم قدمتم من الجهاد الأصغر إلى  
الجهاد الأكبر قيل يا رسول الله وما الجهاد الأكبر قال جهاد النفس» (١) «وقال صلى الله عليه وسلم  
«المجاهد من جاهد نفسه في طاعة الله عز وجل» (٢) «وقال صلى الله عليه وسلم «كف أذاك عن نفسك  
ولا تتابع هواها في معصية الله تعالى إذ نخاصمك يوم القيامة فيلعب بعضك بعضا إلا أن يغفر الله تعالى  
ويستر» (٣) «وقال سفيان الثوري ما طالت شيئا أشد طي من نفسي مرة لي ومرة طي وكان أبو العباس  
الوصلى يقول لنفسه يا نفس لا في الدنيا مع أبناء اللوك تنعمين ولا في طلب الآخرة مع العباد تهتدين  
كأنى بك بين الجنة والنار تحبين يا نفس ألا تستحيين وقال الحسن ما الدابة الجموح بأحوج إلى اللجام  
الشديد من نفسك وقال يحيى بن معاذ الرازي جاهد نفسك بأسيايف الرياضة والرياضة طي أربعة أوجه  
القوت من الطعام والتمض من اللنام والحاجة من الكلام وحمل الأذى من جميع الأنام فيتولد من قلة  
الطعام موت الشهوات ومن قلة اللنام صفو الإرادات ومن قلة الكلام السلامة من الآفات ومن احتمال  
الأذى البلوغ إلى الغايات وليس طي البعد شيء أشد من الحلم عند الجفاء والصبر طي الأذى وإذا تحركت  
من النفس إرادة الشهوات والأنام وهاجت منها حلالة فضول الكلام جردت على بأسى وقلة الطعام  
من غمده التهجد وقلة اللنام وضربها بأيدي الحول وقلة الكلام حتى تنقطع عن الظلم والانتقام فتأمن  
من بوائقها من بين سائر الأنام وتصفيها من ظلمة شهواتها فتنبو من عوائل آفاتها فتصير عند ذلك  
نظيفة ونورية خفيفة روحانية فتجول في ميدان الخيرات وتسير في مسالك الطاعات كالفرس القاهر  
في الميدان وكالملك للثروة في البستان وقال أيضا أعداء الانسان ثلاثة دنياه وشيطانه ونفسه فاحترس  
من الدنيا بالزهد فيها ومن الشيطان بمخالفته ومن النفس بترك الشهوات وقال بعض الحكماء من  
استولت عليه النفس صار أسيرا في حب شهواتها محصورا في سجن هواها مقهورا مغلولاً زمامه في يدها  
تجره حيث شاءت تمنع قلبه من القوائد وقال جعفر بن حميد أجمعت العلماء والحكماء على أن النعيم  
لا يدرك إلا بترك النعيم قال أبو يحيى الوراق من أرضى الجوارح بالشهوات فقد غرس في قلبه شجر  
الندامات وقال وهيب بن الورد ما زاد طي الحيز فهو شهوة وقال أيضا من أحب شهوات الدنيا فليتها  
للدل . ويروى أن امرأة العزيز قالت ليوסף عليه السلام بعد أن ملك خزائن الأرض وقعدت له طي  
راية الطريق في يوم موكب وكان يركب في زهاء اثني عشر ألفا من عظماء مملكتيه سبحانه من جعل  
للملوك عبيدا بالمعصية وجعل العبيد ملوكا بطاعتهم له إن الحرص والشهوة صيرا للملوك عبيدا وذلك جزاء  
المفسدين وإن الصبر والتقوى صيرا للعبيد ملوكا فقال يوسف كما أخبر الله تعالى عنه - إنه من يتق ويصبر  
فإن الله لا يضيع أجر المحسنين - وقال الجنيد أرقت ليلة فعمت إلى وردي فلم أجدا الحلوة التي كنت أجدها  
فأردت أن أنام فلم أقدر فجلست فلم أطق الجلوس فخرجت فاذا رجل ملتفي في عباءة مطروح طي الطريق  
فلما أحس بي قال يا أبا القاسم إلى الساعة قتلت ياسيدي من غير موعد فقال بلى سألت الله عز وجل  
أن يهرك لي قلبك فقامت قد فعل فما حاجتك قال فمضى يصير داء النفس دواءها قتلت إذا خالفت النفس

ولا يصلح الاكثر  
من ذلك للمريد  
للبتدين لقلة علمهم  
ومعرفتهم بالنفس  
وتعديهم حد الاعتدال  
فللنفس في هذه  
المواطن نهضات ووثبات  
تجر إلى الفساد وتنجح  
إلى العناد فالنزول إلى  
طباع الناس يحسن من  
صعد عنهم وترقى لعل  
حاله ومقامه فيزل إليهم  
وإلى طابعهم حين  
ينزل بالنم فأما من لم  
يصعد بصفاء حاله عنهم  
وفيه بقية مزج من  
طباعهم وقوسهم  
الجامعة الأمارة بالسوء  
إذا دخلت في هذه  
الداخل أخذت النفس  
حظها واغتنت مآربها  
واستروحت إلى الرخصة  
والنزول إلى الرخصة  
يحسن لمن يركب

(١) حديث مرحبا بكم قدمتم من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر البيهقي في الزهد وقد تقدم في  
شرح محابب القلب (٢) حديث المجاهد من جاهد نفسه في أثناء حديث وصحه وه من  
حديث فضالة بن عبيد (٣) حديث كف أذاك عن نفسك ولا تتابع هواها في معصية الله الحديث  
لم أجده بهذا السياق .

هو اها فأقبل على نفسه فقال اسمي فقد أجبك بهذا سبع مرات فأبيت أن تسمعيه إلا من الجنيد ها قد سمعته ثم انصرف وما عرفته . وقال يزيد الرفثي إليكم عن الماء البارد في الدنيا لعل لا أحرمه في الآخرة . وقال رجل لعمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى متى أنكمم قال إذا اشتيت الصمت قال متى أصمت قال إذا اشتيت الكلام . وقال علي رضي الله عنه من اشتاق إلى الجنة سلا عن الشهوات في الدنيا . وكان مالك بن دينار يطوف في السوق فإذا رأى الشيء يشتهيه قال لنفسه اصبري فوالله ما أمعنك إلا من كرامتك على ، فاذن قد اتفق العلماء والحكماء على أن لا طريق إلى سعادة الآخرة إلا بنبه النفس عن الهوى وغلبة الشهوات بالإيمان بهذا واجب . وأما علم تفصيل ما يترك من الشهوات وما لا يترك لا يدرك إلا بما قدمناه . وحاصل الرياضة وسرها أن لا تمتع النفس بشيء مما لا يوجد في القبر إلا بقدر الضرورة فيكون مقتصرًا من الأكل والنكاح واللباس والمسكن وكل ما هو مضطر إليه على قدر الحاجة والضرورة فإنه لو تمتع بشيء منه أنس به وألفه فإذا مات غنى الرجوع إلى الدنيا بسببه ولا يتعنى الرجوع إلى الدنيا إلا من لاحظ له في الآخرة بحال ولا خلاص منه إلا بأن يكون القلب مشغولًا بمعركة الله وجهه والفسكر فيه والاقطاع إليه ولا قوة على ذلك إلا بالله . ويقتصر من الدنيا على ما يدفع عوائق الذكر والفكر فقط فمن لم يقدر على حقيقة ذلك فليقرب منه والناس فيه أربعة : رجل مستغرق قلبه بذكر الله فلا يلتفت إلى الدنيا إلا في ضرورات المعيشة فهو من الصديقين ولا ينتهي إلى هذه الرتبة إلا بالرياضة الطويلة والصبر عن الشهوات مدة مديدة . الثاني رجل استغرق الدنيا قلبه ولم يبق لله تعالى ذكر في قلبه إلا من حيث حديث النفس حيث يذكره باللسان لا بالقلب فهذا من الهالكين . والثالث رجل اشتغل بالدنيا والدين ولكن الغالب على قلبه هو الدين فهذا لا بد له من ورود النار إلا أنه ينجم منها سريعًا بقدر غلبة ذكر الله تعالى على قلبه . والرابع رجل اشتغل بهما جميعًا لكن الدنيا أغلبت على قلبه فهذا يطول مقامه في النار لكن يخرج منها لا محالة لقوة ذكر الله تعالى في قلبه وتمسكه من صميم فؤاده وإن كان ذكر الدنيا أغلب على قلبه ، اللهم إنا نعوذ بك من خزيك فانك أنت العاذ وربما يقول القائل إن التمتع بالمباح مباح فكيف يكون التمتع بسبب البعد من الله عز وجل وهذا خيال ضعيف بل حب الدنيا رأس كل خطيئة وسبب إحباط كل حسنة واللباح الخارج عن قدر الحاجة أيضا من الدنيا وهو سبب البعد وسيأتي ذلك في كتاب ثم الدنيا . وقد قال إبراهيم الخواص كنت مرة في جبل السكام فرأيت رمانًا فاشتيتته فأخذت منه واحدة فشققها فوجدتها حامضة فمضيت وتركها فرأيت رجلا مطروحا وقد اجتمعت عليه الزناير فقلت السلام عليك فقال وعليك السلام يا إبراهيم فقلت كيف عرفني فقال من عرف الله عز وجل لم يخف عليه شيء فقلت أرى لك حالا مع الله عز وجل فلو سأله أن يحميك من هذه الزناير فقال وأرى لك حالا مع الله تعالى فلو سأله أن يحميك من شهوة الرمان فإن لدغ الرمان يجد الإنسان ألمه في الآخرة ولبغ الزناير يجد ألمه في الدنيا فتركته ومضيت . وقال السري أنا منذ أربعين سنة تطالبني نفسي أن أغمس خبزة في دبس فما أطعمتها فاذن لا يمكن إصلاح القلب لسلوك طريق الآخرة ما لم يمنع نفسه عن التمتع بالمباح فان النفس إذا لم تمنع بعض المباحات طمعت في المحظورات فمن أراد حفظ لسانه عن الغيبة والفضول فحقه أن يلزمه السكوت إلا عن ذكر الله وإلا عن المهمات في الدين حتى تموت منه شهوة الكلام فلا يتكلم إلا بحق فيكون سكوته عبادة وكلامه عبادة ومهما اعتادت العين رمي البصر إلى كل شيء جميل لم تتحفظ عن النظر إلى ما لا يحل وكذلك سائر الشهوات لأن الذي يشتهى به الحلال هو بعينه الذي يشتهى الحرام فالشهوة واحدة وقد وجب على العبد منعها من الحرام فإن لم يعودها الاقتصار على قدر الضرورة من الشهوات غلبته ، فهذه إحدى آفات المباحات

الزمنه غالب أوقاته  
وليس ذلك شأن  
البتدي فللصوفية  
العلماء فيما ذكرناه  
ترويح يعلمون حاجة  
القلب إلى ذلك والشيء  
إذا وضع للحاجة يتقدر  
بقدر الحاجة ومعيار  
مقدار الحاجة في ذلك  
علم فامض لا يسلم لكل  
أحد قال سعيد بن  
العاص لابنه اقتصد في  
مزاحك فالافراط فيه  
يذهب بالبهاء ويجري  
عليك السفهاء وتركه  
يشيظ للؤاسين  
ويوحش الخالطين قال  
بعضهم للزاح مسلبة  
للبناء مقطعة للاخاء  
وكما يصعب معرفة  
الاعتدال في ذلك يصعب  
معرفة الاعتدال في  
الضحك والضحك من  
خصائص الانسان



ووراءها آفات عظيمة أعظم من هذه وهو أن النفس تفرح بالتعم في الدنيا وتركن إليها وتطمئن إليها أشرا وبطرا حتى تصير ثملة كالسكران الذي لا يفيق من سكره وذلك الفرح بالدنيا سم قاتل يسرى في العروق فيخرج من القلب الخوف والحزن وذكر الموت وأحواله يوم القيامة وهذا هو موت القلب قال الله تعالى - ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها - وقال تعالى - وما الحياة الدنيا في الآخرة إلا متاع - وقال تعالى - اعملوا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الأموال والأولاد - الآية وكل ذلك ذم لها ففسأل الله السلامة فأولو الحزم من أرباب القلوب جربوا قلوبهم في حال الفرح بمؤاناة الدنيا فوجدوها قاسية نقرة بعيدة التأثير عن ذكر الله واليوم الآخر وجربوها في حالة الحزن فوجدوها لينة رقيقة صافية قابلة لأثر الذكر فعملوا أن النجاة في الحزن الدائم والتباعد من أسباب الفرح والبطر فقطعوها عن ملاذها وعودوها الصبر عن شهواتها حلالها وحرامها وعلما أن حلالها حساب وحرامها عقاب ومتشابهها عتاب وهو نوع عذاب فمن نوقش الحساب في عرصات القيامة فقد عذب غلصوا أنفسهم من عذابها وتوصلوا إلى الحرية والملك الدائم في الدنيا والآخرة بالخلع من أسر الشهوات ورقها والأنس بذكر الله عز وجل والاشتغال بطاعته وفعلوا بها ما يفعل بالبازي إذ قصد تأديبه ونقله من التوثب والاستيحاش إلى الاتقياد والتأديب فانه يحبس أولا في بيت مظلم وتخاط عيناه حتى يحصل به القظام عن الطيران في جواهر الهواء وينسى ما قد كان ألقه من طبع الاسترسال ثم يرقق به باللحم حتى يأنس بصاحبه ويألفه إلفا إذا دعاه أجابه ومهما مع صوته رجع إليه فكذلك النفس لا تألف ربها ولا تأنس بذكره إلا إذا فطمت عن عاداتها بالخلة والعزلة أولا ليحفظ السمع والبصر عن اللؤلؤفات ثم عودت الثناء والذكر والدعاء ثانيا في الخلة حتى يغلب عليها الأنس بذكر الله عز وجل عوضا عن الأنس بالدنيا وسائر الشهوات وذلك يقل على اللريد في البداية ثم يتنعم به في النهاية كالصبي يقطع عن الثدي وهو شديد عليه إذ كان لا يصبر عنه ساعة فلذلك يشتد بكأؤه وجزعه عند القظام ويشد فقوره عن الطعام الذي يقدم إليه بدلا عن اللبن ولكنه إذا منع اللبن رأسيا يوما فيوما وعظم تعب في الصبر عليه وغلبه الجوع تناول الطعام تكلفا ثم يصير له طبعاً فلو رد بعد ذلك إلى الثدي لم يرجع إليه فيه جراكى ويعاف اللبن ويألف الطعام وكذلك الدابة في الابتداء تنفر عن السرج والجمال والركوب فتحمل على ذلك قهرا وتمنع عن السرج الذي ألقته بالسلال والقيود أولا ثم تأنس به بحيث تترك في موضعها فتتف فيه من غير قيد فكذلك تؤدب النفس كما يؤدب الطير والدواب وتأديبها بأن تمنع من النظر والأنس والفرح بشيء الدنيا بل بكل ما يزيها بالموت إذ قيل له أحب ما أحببت فانك مفارقة فإذا علم أنه من أحب شيئا يلزمه فراقه ويشقى لاحتالة لفراقه شغل قلبه يحب ما لا يفارقه وهو ذكر الله تعالى فان ذلك يصحبه في القبر ولا يفارقه وكل ذلك يتم بالصبر أولا أياما قلائل فان العمر قليل بالاضافة إلى مدة حياة الآخرة ومامن عاقل إلا وهو راض باحتمال الشقة في سفر وتعلم صناعة وغيرها شهرا ليتنعم به سنة أودهرا وكل العمر بالاضافة إلى الأبد أقل من الشهر بالاضافة إلى عمر الدنيا فلا بد من الصبر والمجاهدة فعند الصباح يحمد القوم السرى وتذهب عنهم عمايات الكرى كما قاله على رضى الله عنه . وطريق المجاهدة والرياضة لكل إنسان تختلف بحسب اختلاف أحواله والأصل فيه أن يترك كل واحد ما به فرحه من أسباب الدنيا فالدنى يفرح بالمال أو بالجاه أو بالقول في الوعظ أو بالعز في القضاء والولاية أو بكثرة الأتباع في التدريس والافادة فينبغى أن يترك أولا ما به فرحه فانه إن منع عن شيء من ذلك وقيل له ثوابك في الآخرة لم ينقص بالمتع فكره ذلك وتألم به فهو ممن فرح بالحياة الدنيا واطمأن بها وذلك مهلك في حقه ثم إذا ترك أسباب الفرح

ويعززه عن جنس الحيوان ولا يكون الضحك إلا عن سابقة تعجب والتعجب يستدعى الفكر والفكر شرف الإنسان وخاصيته ومعرفة الاعتدال فيه أيضا شأن من ترسخ قدمه في العلم ولهذا قيل إياك وكثرة الضحك فانه يمت القلب وقيل وكثرة الضحك من الرعونة . وروى عن عيسى عليه السلام أنه قال: إن الله تعالى يغضض الضحك من غير عجب للشاء في غير أرب وذكر فرقى بين للداعبة وللزاح قليل للداعبة ما لا يغضب جده وللزاح ما يغضب جسده وقد جعل أبو حنيفة رحمه الله الفقهة في الصلاة

فليعزل الناس ولنفرده بنفسه وليراقب قلبه حتى لا يشتغل إلا بذكر الله تعالى والمكر فيه وليترصد لما يبدو في نفسه من شهوة ووسواس حتى يجمع مادته مهما ظهر فإن لكل وسوسة سيئاً ولا يزول إلا بقطع ذلك السبب والعلاقة ويلتزم ذلك بقية العمر فليس للجهد آخر إلا بالموت .

( يان علامات حسن الخلق )

اعلم أن كل إنسان جاهل بعبود نفسه فإذا جاهد نفسه أدنى مجاهدة حتى ركفوا حش العاصي ربما يظن بنفسه أنه قد هذب نفسه وحسن خلقه واستغنى عن المجاهدة فلا بد من إيضاح علامة حسن الخلق فإن حسن الخلق هو الإيمان وسوء الخلق هو النفاق وقد ذكر الله تعالى صفات المؤمنين والنفاقين في كتابه وهي بجملة ثمرة حسن الخلق وسوء الخلق فلنورد جملة من ذلك لتعلم آية حسن الخلق . قال الله تعالى - قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون والذين هم عن اللغو معرضون - إلى قوله - أولئك هم الوارثون - وقال عز وجل - الثابتون العابدون الحامدون - إلى قوله - وبشر المؤمنين - وقال عز وجل - إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم - إلى قوله - أولئك هم المؤمنون حقا - وقال تعالى - وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما - إلى آخر السورة ، فمن أشكل عليه حاله فليعرض نفسه على هذه الآيات فوجود جميع هذه الصفات علامة حسن الخلق وقد جمعها علامة سوء الخلق ووجود بعضها دون بعض يدل على البعض فليشتغل بتحصيل ما تقدم وحفظ ما وجدته وقد وصف رسول الله ﷺ المؤمن بصفات كثيرة وأشار بجميعها إلى محاسن الأخلاق فقال « المؤمن يحب لأخيه ما يحب لنفسه » (١) وقال عليه السلام « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه » (٢) وقال صلى الله عليه وسلم « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره » (٣) وقال « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت » (٤) وذكر أن صفات المؤمنين هي حسن الخلق فقال صلى الله عليه وسلم « أكمل المؤمنين إيمانا أحسنهم أخلاقا » (٥) وقال صلى الله عليه وسلم « إذا رأيت المؤمن صموتا وقورا فادنوا منه فإنه يلقي الحكمة » (٦) وقال « من سرتة حسنته وساءت سيئته فهو مؤمن » (٧) وقال « لا يحل لمؤمن أن يشير إلى أخيه بنظرة تؤذيه » (٨) وقال عليه السلام « لا يحل لمسلم أن يروع مسلما » (٩) وقال صلى الله عليه وسلم « إنما يتجالس التجالسان بأمانة الله عز وجل فلا يحل لأحدهما أن يفشي على أخيه ما يكرهه » (١٠) وجمع بعضهم علامات حسن الخلق فقال : هو أن يكون

(١) حديث المؤمن يحب لأخيه ما يحب لنفسه الشيخان من حديث أنس لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه (٢) حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه متفق عليه من حديث أبي شريح الخزاعي ومن حديث أبي هريرة (٣) حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره متفق عليه من حديثهما وهو بعض الحديث الذي قبله (٤) حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت متفق عليه أيضا من حديثهما وهو بعض الحديث قبله (٥) حديث أكمل المؤمنين إيمانا أحسنهم أخلاقا تقدم غير مرة (٦) حديث إذا رأيت المؤمن صموتا وقورا فادنوا منه فإنه يلقي الحكمة . من حديث أبي خلاد بلفظ إذا رأيت الرجل قد أعطى زهدا في الدنيا وقلعة منطلق فاقربوا منه فإنه يلقي الحكمة (٧) حديث من سرتة حسنته وساءت سيئته فهو مؤمن أحمد والطبراني وك وصححه على شرطهما من حديث أبي موسى ورواه طبرك وصححه على شرط الشيخين من حديث أبي أمامة (٨) حديث لا يحل لمسلم أن يشير إلى أخيه بنظر يؤذيه ابن المبارك في الزهد والرفائق وفي البر والصلة مرسلًا وقد تقدم (٩) حديث لا يحل لمسلم أن يروع مسلما طبرك من حديث النعمان بن بشير والبخاري من حديث ابن عمر وإسناده ضعيف (١٠) حديث إنما يتجالس التجالسان بأمانة الله

من الذنب وحكم  
بطلان الوضوء بها  
وقال يقوم الاثم مقام  
خروج الخارج  
فلا اعتدال في المزاج  
والضحك لا يتأتى إلا  
إذا خلص وخرج من  
مضيق الخوف والقبض  
والهيبة فانه يقوم  
بكل مضيق من هذه  
المضايق بعض التقويم  
فيعدل الحال فيه  
ويستقيم فالبسطة  
والرجاء ينشئان المزاج  
والضحك والخوف  
والقبض يحكان فيه  
بالعدل . ومن أخلاق  
الصوفية ترك التكلف  
وذلك أن التكلف  
تصنع وتعمل وتمايل  
على النفس لأجل الناس  
وذلك يباين حال  
الصوفية وفي بعضه خفي  
منازعة للأقدار وعدم

كثير الحياء قليل الأذى كثير الصلاح صدوق اللسان قليل الكلام كثير العمل قليل الزلل قليل الفضول  
برا وصولا وقورا صورا شكورا راضيا حلما رفيقا عفيفا شقيقا لئاما ولا سبابا ولا غاما ولا مغتابا ولا عجولا  
ولا حقودا ولا بخيلا ولا حسودا بشاشا هاشاشا يحب في الله ويغض في الله ويرضى في الله ويغضب في الله  
فهذا هو حسن الخلق . وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن علامة المؤمن والمنافق فقال « إن المؤمن  
همته في الصلاة والصيام والعبادة والمنافق همته في الطعام والشراب كالبيعة (١) » وقال حاتم الأصم  
للمؤمن مشغول بالفكر والعبر والمنافق مشغول بالحرص والأمل وللمؤمن آيس من كل أحد إلا من الله  
والمنافق راج كل أحد إلا الله وللمؤمن آمن من كل أحد إلا من الله والمنافق خائف من كل أحد إلا من  
الله وللمؤمن يقدم ماله دون دينه والمنافق يقدم دينه دون ماله والمؤمن يحسن ويحكي والمنافق يسيء  
ويضحك والمؤمن يحب الخلوة والوحدة والمنافق يحب الخلطة والملا والمؤمن يزرع وينشى الفساد والمنافق  
يقلع ويرجو الحصاد والمؤمن يأمر وينهى للسياسة فيصلح والمنافق يأمر وينهى للرياسة فيفسد وأولى  
ما يمتحن به حسن الخلق الصبر على الأذى واحتمال الجفاء ومن شكك من سوء خلق غيره دل ذلك على سوء  
خلقه فإن حسن الخلق احتمال الأذى . فقد روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم « كان يوما عشي ومعه  
أنس فأدركه أعرابي فجذبه جذبا شديدا وكان عليه برد نجراني غليظ الحاشية قال أنس رضى الله عنه  
حتى نظرت إلى عنق رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أثرت فيه حاشية البرد من شدة جذبه فقال يا محمد  
هيب لي من مال الله الذي عندك فالتفت إليه رسول الله ﷺ وضحك ثم أمر باعطائه (٢) » ولما كثرت  
قريش إيذاؤه وضربه قال « اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون (٣) » قيل إن هذا يوم أحد فذلك أنزل  
الله تعالى فيه - وإنك لعلى خلق عظيم - وعككى أن إبراهيم بن أدهم خرج يوما إلى بعض البراري  
فاستقبله رجل جندى فقال أنت عبد قال نعم فقال له أين العمران فأشار إلى المقبرة فقال الجندى إنما أردت  
العمران فقال هو المقبرة فعاظه ذلك ف ضرب رأسه بالسوط فشجه ورده إلى البلد فاستقبله أصحابه فقالوا  
ما الخبر فأخبرهم الجندى ما قال له فقالوا هذا إبراهيم بن أدهم فزله الجندى عن فرسه وقبل يديه ورجليه وجعل  
يستدر إليه قبيل بعد ذلك له لم قلت له أنا عبد فقال إنه لم يسألني عبد من أنت بل قال أنت عبد فقلت نعم لأنى  
عبد الله فلما ضرب رأسى سألت الله له الجنة قيل كيف وقد ظلمك فقال علمت أنى أوجر على ما نالني منه  
فلم أرد أن يكون نصيبى منه الخير ونصيبه منى الشر . ودعى أبو عثمان الحيرى إلى دعوة وكان الداعى قد  
أراد تجرته فلما بلغ منزله قال له ليس لى وجه فرجع أبو عثمان فلما ذهب غير بعيد دعاه ثانيا فقال له  
يا أستاذ ارجع فرجع أبو عثمان فقال له مثل مقالته الأولى فرجع ثم دعاه الثالثة وقال ارجع على ما يوجب  
الوقت فرجع فلما بلغ الباب قال له مثل مقالته الأولى فرجع أبو عثمان ثم جاءه الرابعة فردده حتى عامله  
بذلك مرات وأبو عثمان لا يتغير من ذلك فأكب على رجليه وقال يا أستاذ إنما أردت أن أختبرك فلما  
أحسن خلقك فقال إن الذى رأيت منى هو خلق الكلب إن الكلب إذا دعى أجاب وإذا جازأ نجر . وروى  
عنه أيضا أنه اجتاز يوما فى سكة فطرحته عليه إجانة فزله عن دابته فوجد سجدة الشكر ثم جعل  
ينفض الرماد عن ثيابه ولم يقل شيئا قليل ألا زبرتهم فقال إن من استحق النار فوضوئى على الرماد لم يجزله

الرضا بما قسم الجبار  
ويقال التصوف ترك  
التكلف ويقال  
التكلف تخلف وهو  
تخلف عن شأو  
الصادقين ، روى أنس  
ابن مالك قال شهدت  
وليمة لرسول الله ما فيها  
خير ولا لحم وروى عن  
جابر أنه أتاه ناس من  
أصحابه فأتهم بخبز  
وخل وقال كلوا فأتى  
صعد رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يقول  
« نعم الإدام الخل »  
وعن سفيان بن سلمة  
قال دخلت على سلمان  
الفارسي فأخرج إلى  
خبزا وملحا وقال كل  
لولا أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم نهانا  
أن يتكلف أحدنا أحد  
لتكلفتم لكم والتكلف  
مذموم فى جميع

الحديث تقدم فى آداب الصحبة (١) حديث سئل عن علامة المؤمن والمنافق فقال إن المؤمن همه  
فى الصلاة والصيام الحديث لم أجده أصلا (٢) حديث كان عشى فأدركه أعرابي فجذبه جذبا شديدا  
وكان عليه برد نجراني غليظ الحاشية الحديث متفق عليه من حديث أنس (٣) حديث اللهم اغفر  
لقومي فإنهم لا يعلمون حب والبيق فى دلائل النبوة من حديث سهل بن سعد وفى الصحيحين من  
حديث ابن مسعود أنه حكاه صلى الله عليه وسلم عن نبي من الأنبياء ضربه قومه .

أن يغضب ، وروى أن طي بن موسى الرضا رحمة الله عليه كان لونه يميل إلى السواد إذ كانت أمة سوداء وكان بنيسابور حمام طي باب داره وكان إذا أراد دخول الحمام فرغه له الحمامي فدخل ذات يوم فأغلق الحمامي الباب ومضى في بعض حوائجه فتقدم رجل رستاقى إلى باب الحمام ففتحه ودخل فترج ثيابه ودخل فرأى طي بن موسى الرضا فظن أنه بعض خدام الحمام فقال له قم واحمل إلى الماء فقام طي بن موسى وامتلأ جميع ما كان يأمره به فرجع الحمامي فرأى ثياب الرستاقى وسمع كلامه مع طي ابن موسى الرضا غفاف وهرب وخلاها فلما خرج طي بن موسى سأل عن الحمامي فقيل له إنه خاف مما جرى فهرب قال لا ينبغي له أن يهرب إنما الذنب لمن وضع مائه عند أمة سوداء ، وروى أن أبا عبد الله الخياط كان يجلس طي دكانه وكان له حريف مجوسى يستعمله في الخياطة فكان إذا خاط له شيئا حمل إليه دراهم زائفة فكان أبو عبد الله يأخذها منه ولا يخبره بذلك ولا يردها عليه فاتفق يوما أن أبا عبد الله قام لبعض حاجته فأتى المجوسى فلم يجد فدفق إلى تلميذه الأجرة واسترجع ما قد خاطه فكان درهما زائفا فلما نظر إليه التلميذ عرف أنه زائف فردده عليه فلما عاد أبو عبد الله أخبره بذلك فقال بشئ ما عملت هذا المجوسى يعاملنى بهذه المعاملة منذ سنة وأنا أصبر عليه وآخذ الدراهم منه وألقها في البئر ثلاثين بهامسما . وقال يوسف بن أسباط علامة حسن الخلق عشر خصال : قلة الخلاف وحسن الانصاف وترك طلب العثرات وتحسين ما يبدو من السيئات والتماس للمعذرة واحتمال الأذى والرجوع بالملامة طي النفس والتفرد بعرفة عيوب نفسه دون عيوب غيره وطلاقة الوجه للصغير والكبير ولطف الكلام لمن دونه ولين فوقه . وسئل سهل عن حسن الخلق فقال : أدناه احتمال الأذى وترك المكافأة والرحمة للظالم والاستغفار له والشفقة عليه ، وقيل للأحنف بن قيس ممن تعلمت الحلم فقال من قيس بن عاصم قيل وما بلغ من حلمه قال بينهما هو جالس في داره إذ أتته جارية له بسفود عليه شواء فسقط من يدها فوق طي ابن له صغير فأت فدهشت الجارية فقال لها لا روع عليك أنت حرة لوجه الله تعالى . وقيل إن أويسا القرني كان إذا رآه الصبيان يرمونه بالحجارة فكان يقول لهم يا إخوتاه إن كان ولا بد فارموني بالصغار حتى لاتدموا ساقى فتمنوني عن الصلاة ، وشتم رجل الأحنف بن قيس وهو لا يجيبه وكان يتبعه فلما قرب من الحي وقف وقال إن كان قد بقي في نفسك شيء فقله كي لا يسمعك بعض سفهاء الحي فؤؤذوك . وروى أن عليا كرم الله وجهه دعا غلاما فلم يجبه فدماه ثانيا وثالثا فلم يجبه فقام إليه فرآه مضطجعا فقال أما تسمع يا غلام قال بلى قال فما حملك طي ترك إجابتي قال أمنت عقوبتك فتكاسلت فقال امض فأنت حر لوجه الله تعالى ، وقالت امرأة لمالك بن دينار رحمه الله يامرأني فقال ياهذه وجدت اسمي الذي أضله أهل البصرة ، وكان ليحيى بن زياد الحارثي غلام سوء فقيل له لم تمسكه فقال لأنعلم الحلم عليه فهذه نفوس قد ذلت بالرياضة فاعتدلت أخلاقها وتقيت من العشى والغل والحقد وباطنها فأثمرت الرضا بكل ما قدره الله تعالى وهو منتهى حسن الخلق فان من يكره فعل الله تعالى ولا يرضى به فهو غاية سوء خلقه ، فهؤلاء ظهرت العلامات طي ظواهرهم كما ذكرنا . فمن لم يصادف من نفسه هذه العلامات فلا ينبغي أن يتر بنفسه فيظن بها حسن الخلق بل ينبغي أن يشتغل بالرياضة والمجاهدة إلى أن يبلغ درجة حسن الخلق فانها درجة رفيعة لا ينالها إلا للقويون والصديقون .

( بيان الطريق في رياضة الصبيان في أول نشوم ووجه تأديبهم وتحسين أخلاقهم )

اعلم أن الطريق في رياضة الصبيان من أهم الأمور وأوكدها والصبي أمانة عند والديه وقلبه الطاهر جوهرة نقيسة ساذجة خالية عن كل نقش وصورة وهو قابل لكل ما نقش ومائل إلى كل ما يحال به

الأشياء كالشكاف  
بالملبوس للناس من  
غير نية فيه والشكاف  
في الكلام وزيادة  
التماق الذي صار دأب  
أهل الزمان فإ يكاد  
يسلم من ذلك إلا أحاد  
وأفراد وكم من متعلق  
لا يعرف أنه متعلق ولا  
يفطن له فقد يتعلق  
الشخص إلى حد  
يخرجه إلى صريح  
النفاق وهو مبين لحال  
الصوفي . أخبرنا الشيخ  
العالم ضياء الدين  
عبد الوهاب بن طي قال  
أنا أبو الفتح الهروي  
قال أنا أبو نصر الترياق  
قال أنا أبو محمد الجراحي  
قال أنا أبو العباس  
المحبوبي قال أنا  
أبو عيسى الترمذي قال ثنا  
أحمد بن منيع قال  
ثنا يزيد بن هرون عن

إليه ونعود الخير وعلمه نشأ عليه وسعد في الدنيا والآخرة وشاركه في ثوابه أبواه وكل معلم له ومؤدب وإن عود الشر وأهمل إهمال البهائم شقي وهلك وكان الوزر في رقبة القيم عليه والوالى له وقد قال الله عز وجل - يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا - ومهما كان الأدب يصونه عن نار الدنيا فبأن يصونه عن نار الآخرة أولى وصيائته بأن يؤديه ويهذبه ويعلمه محاسن الأخلاق ويحفظه من القراء السوء ولا يعود التتم ولا يحب إليه الزينة وأسباب الرفاهية فيضيع عمره في طلبها إذا كبر فيهلك هلاك الأبد بل ينبغي أن يراقبه من أول أمره فلا يستعمل في حضائته وإرضاعه إلا امرأة سالحة متدبنة تأكل الحلال فإن اللبن الحاصل من الحرام لا بركة فيه فإذا وقع عليه نشو الصبي انجبت طبيئته من الحبث فيميل طبعه إلى ما يناسب الحباث ومهما رأى فيه غايل التميز فينبغي أن يحسن مراقبته وأول ذلك ظهور أوائل الحياء فانه إذا كان محتشم ويستحي ويترك بعض الأعمال فليس ذلك إلا لاشراق نور العقل عليه حتى يرى بعض الأشياء قبيحا ومخالفا للبعض فصار يستحي من شيء دون شيء وهذه هدية من الله تعالى إليه وبشارة تدل على اعتدال الأخلاق وصفاء القلب وهو مبشر بكال العقل عند البلوغ فالصبي المستحي لا ينبغي أن يهمل بل يستعان على تأديبه بحجائه أو تميزه وأول ما يغلب عليه من الصفات شره الطعام فينبغي أن يؤدب فيه مثل أن لا يأخذ الطعام إلا يمينه وأن يقول عليه باسم الله عند أخذه وأن يأكل مما يليه وأن لا يبادر إلى الطعام قبل غيره وأن لا يحرق النظر إليه ولا إلى من يأكل وأن لا يسرع في الأكل وأن يجيد المضغ وأن لا يوالى بين اللحم ولا يلطخ يده ولا توبه وأن يعود الحبز القفار في بعض الأوقات حتى لا يصير بحيث يرى الأدم حتما ويقبح عنده كثرة الأكل بأن يشبه كل من يكثر الأكل بالبهائم وبأن يذم بين يديه الصبي الذي يكثر الأكل ويمدح عنده الصبي للتأدب القليل الأكل وأن يحب إليه الاشارة بالطعام وقلة اللبالة به والقناعة بالطعام الحشن أي طعام كان وأن يحب إليه من الثياب البيض دون الللون والابرسم ويقرر عنده أن ذلك شأن النساء والمختئين وأن الرجال يستنكفون منه ويكررو ذلك عليه ومهما رأى على صبي ثوبا من إبرسم أو ملون فينبغي أن يستنكره ويذمه ويحفظ الصبي عن الصبيان الذين عودوا التتم والرفاهية ولبس الثياب الفاخرة وعن مخالفة كل من يسمعه ما يرغب فيه فإن الصبي مهما أهمل في ابتداء نشوه خرج في الأغلب ردي الأخلاق كذا با حسودا سروقا تماما ملحوحا ذافصول وضحك وكيد ومجانة وإغما يحفظ عن جميع ذلك بحسن التأديب ثم يشغل في السكتب فيتعلم القرآن وأحاديث الأخبار وحكايات الأبرار وأحوالهم لينغرس في نفسه حب الصالحين ويحفظ من الأشرار التي فيها ذكر العشق وأهله ويحفظ من مخالطة الأديباء الذين يزعمون أن ذلك من الظرف ورقة الطبع فإن ذلك يغرر في قلوب الصبيان بنور الفساد ثم مهما ظهر من الصبي خلق جميل وفعل محمود فينبغي أن يكرم عليه ويحازي عليه بما يفرح به ويمدح بين أظهر الناس فإن خالف ذلك في بعض الأحوال مرة واحدة فينبغي أن يتغافل عنه ويهتكم ستره ولا يكشفه ولا يظهر له أنه يتصور أن يتجاسر أحد على مثله ولا سيما إذا ستره الصبي واجتهد في إخفائه فإن إظهار ذلك عليه ربما يفيد حسارة حتى لا يبالى بالمكاشفة فعند ذلك إن عاد ثانيا فينبغي أن يعاتب سرا ويعظم الأمر فيه ويقال له إياك أن تعود بعد ذلك لمثل هذا وأن يطلع عليك في مثل هذا فتفتضح بين الناس ولا تسكت القول عليه بالعتاب في كل حين فانه يهون عليه سماع اللامة وركوب القبايح ويسقط وقع الكلام من قلبه وليكن الأب حافظا هيئة الكلام معه فلا يوجهه إلا أحيانا والألم تخوفه بالأب وتزجره عن القبايح وينبغي أن يمنع عن النوم نهارا فانه يورث الكسل ولا يمنع منه ليلا ولكن يمنع القرش الوطيئة حتى تتصلب أعضاؤه ولا يسمن بدنه فلا يصبر عن التتم بل يعود الحشونة في القرش

محمد بن مطرف عن  
حسان بن عطية عن  
أبي أمامة عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال  
«الحياء والعى شعبتان  
من الإيمان والبذاء  
والبيان شعبتان من  
التفائق» البذاء الفحش  
وأراد بالبيان ههنا  
كثرة الكلام والتكلف  
للناس بزيادة تملق  
وثناء عليهم وإظهار  
التفصح وذلك ليس  
من شأن أهل الصدق  
وحكى عن أبي وائل  
قال مضيت مع صاحب  
لى نرور سلمان قديم  
إلينا خبر شعير وملحا  
جريشا فقال صاحبي  
لو كان في هذا اللع  
سعر كان أطيبت فخرج  
سلمان ورهن مطهرته  
وأخذ سعترا فلما أكلنا  
قال صاحبي الحمد لله

واللبس والمطعم وينبغي أن يمنع من كل ما يفعله في خفية فانه لا يخفيه إلا وهو يستعد أنه قبيح فاذا ترك تعود فعل القبيح ويعود في بعض النهار الشيء والحركة والرياضة حتى لا يغلب عليه الكسل ويعود أن لا يكشف أطرافه ولا يسرع الشيء ولا يرخى يديه بل يضمهما إلى صدره ويمنع من أن يفتخر على أقرانه بشيء مما يملكه والداء أو شيء من مطاعمه وملابسه أو لوحه ودواته بل يعود التواضع والاكرام لكل من عاشره والتلطف في الكلام معهم ويمنع من أن يأخذ من الصبيان شيئاً بدا له حشمة إن كان من أولاد المحتشمين بل يعلم أن الرفعة في الاعطاء لا في الأخذ وأن الأخذ لثوم وخسة ودناءة وإن كان من أولاد الفقراء فليعلم أن الطمع والأخذ مهانة وذلة وأن ذلك من دأب الكلب فانه يصبص في انتظار لقمة والطمع فيها . وبالجملة يقبض إلى الصبيان حب الذهب والفضة والطمع فيهما ويحذر منهما أكثر مما يحذر من الحيات والعقارب فان آفة حب الذهب والفضة والطمع فيهما أضر من آفة السموم على الصبيان بل على الأكابر أيضاً وينبغي أن يعود أن لا يصق في مجلسه ولا يعتخط ولا يتشاءب بحضرة غيره ولا يستدبر غيره ولا يضع رجلا على رجل ولا يضع كفه تحت ذقنه ولا يمد رأسه بساعده فان ذلك دليل الكسل ويعلم كيفية الجلوس ويمنع كثرة الكلام ويبين له أن ذلك يدل على الوقاحة وأنه فعل أبناء اللثام ويمنع الجبن رأساً صادقاً كان أو كاذباً حتى لا يعتاد ذلك في الصغر ويمنع أن يبتدىء بالكلام ويعود أن لا يتكلم إلا جواباً وبقدر السؤال وأن يحسن الاستماع مهما تكلم غيره ممن هو أكبر منه سناً وأن يقوم لمن فوقه ويوسع له المكان ويجلس بين يديه ويمنع من لغو الكلام وخفته ومن اللعن والسب ومن مخالطة من يجرى على لسانه شيء من ذلك فان ذلك يسرى لا محالة من القراء السوء وأصل تأديب الصبيان الحفظ من قراء السوء وينبغي إذا ضربه للعلم أن لا يكثر الصراخ والشغب ولا يستشفع بأحد بل يصبر ويذكر له أن ذلك دأب الشجعان والرجال وأن كثرة الصراخ دأب المالك والنسوان وينبغي أن يؤذن له بعد الانصراف من الكتاب أن يلعب لعباً جميلاً يسترى إليه من تعب المكتب بحيث لا يتعب في اللعب فان منع الصبي من اللعب وإرهاقه إلى التعلم دائماً يمت قلبه ويضطرب ذكاه وينقص عليه العيش حتى يطلب الحيلة في التخلص منه رأساً ، وينبغي أن يعلم طاعة والديه ومعلمه ومؤدبه وكل من هو أكبر منه سناً من قريب وأجنبي وأن ينظر إليهم بعين الجلالة والتعظيم وأن يترك اللعب بين أيديهم ومهما بلغ سن التمييز ، فينبغي أن لا يسمح في ترك الطهارة والصلاة ويؤمر بالصوم في بعض أيام رمضان ويجنب لبس الديباج والحرير والذهب ويعلم كل ما يحتاج إليه من حدود الشرع ، ويخوف من السرقة وأكل الحرام ومن الخيانة والكذب والفحش وكل ما يغلب على الصبيان فاذا وقع نشوه كذلك في الصبا فمهما قارب البلوغ أمكن أن يعرف أسرار هذه الأمور ، فيذكر له أن الأطعمة أدوية وإنما المقصود منها أن يقوى الإنسان بها على طاعة الله عز وجل ، وأن الدنيا كلها لأصل لها إذ لا بقاء لها ، وأن اللوت يقطع نعيمها ، وأنها دار ممر لا دار مقر ، وأن الآخرة دار مقر لا دار ممر ، وأن اللوت منتظر في كل ساعة وأن الكيس العاقل من تزود من الدنيا للآخرة حتى تعظم درجته عند الله تعالى ويتسع نعيمه في الجنان فاذا كان النشوة صالحاً كان هذا الكلام عند البلوغ واقفاً مؤثراً ناجحاً يثبت في قلبه كما يثبت النقش في الحجر ، وإن وقع النشوة بخلاف ذلك حتى ألفت الصبي اللعب والفحش والوقاحة وشربه الطعام واللباس والتزين والتفاخر بنا قلبه عن قبول الحق نبوة الحائط عن التراب اليابس فأوائل الأمور هي التي ينبغي أن تراعى فان الصبي بجوهره خلق قابلاً للحبر والشر جميعاً وإنما أبواه يميلان به إلى أحد الجانبين . قال صلى الله عليه وسلم « كل مولود يولد على الفطرة وإنما

الذي قننا بما رزقنا  
فقال سلمان لو قنعت  
بما رزقك لم تكن  
مطهرتي مرهونة وفي  
هذا من سلمان ترك  
التكلف قولاً وفعل  
وفي حديث يونس النبي  
عليه السلام أنه زاره  
إخوانه قسماً إليهم  
كسراً من خبز شعير  
وجز لهم بقلاً كان  
يزرعهم قال لولا أن  
الله لعن التكلفين  
لتكلفت لكم قال  
بعضهم إذا قصدت  
للزيارة قدم ما حضر  
وإذا استزرت فلاتبق  
ولا تندر . وروى الزبير  
ابن العوام قال نادى  
منادى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
يوماً اللهم اغفر  
للذين يدعون



أبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه (١) قال سهل بن عبد الله التستري كنت وأنا ابن ثلاث سنين أقوم بالليل فأنظر إلى صلاة خالي محمد بن سوار فقال لي يوما ألا تذكر الله الذي خلقك فقلت كيف أذكره قال قل بقلبك عند قلبك في ثيابك ثلاث مرات من غير أن تحرك به لسانك الله معي الله ناظر إلى الله شاهد فقلت ذلك ليالي ثم أعلمته فقال قل في كل ليلة سبع مرات فقلت ذلك ثم أعلمته فقال قل ذلك كل ليلة إحدى عشر مرة فقلت فوق في قلبي حلاوته فلما كان بعد سنة قال لي خالي احفظ ما علمتك ودم عليه إلى أن تدخل القبر فإنه ينفعك في الدنيا والآخرة فلم أزل على ذلك سنين فوجدت لذلك حلاوة في سري ثم قال لي خالي يوما يسهل من كان الله معه وناظرا إليه وشاهده أيمسه إياك وللصية فكنت أخلو نفسي فبعثوا بي إلى المكتب فقلت إني لأخشى أن يتفرق عني همي ولكن شارطوا العلم أني أذهب إليه ساعة فأتلم ثم أرجع ففضيت إلى الكتاب فتعلمت القرآن وحفظته وأنا ابن ست سنين أو سبع سنين وكنت أصوم الدهر وقوتي من خبز الشعير اثني عشرة سنة فوقعت لي مسألة وأنا ابن ثلاث عشرة سنة فسألت أهلي أن يعثوني إلى أهل البصرة لأسأل عنها فأثيت البصرة فسألت علماءها فلم يشف أحد عني شيئا فخرجت إلى عبادان إلى رجل يعرف بأبي حبيب حمزة بن أبي عبد الله العباداني فسألته عنها فأجابني فأقمت عنده مدة أنتفع بكلامه وأتأدب بأدابه ثم رجعت إلى تستر فجعلت قوتي اقتصاذا على أن يشتري لي بدرهم من الشعير الفرق فيطحن ويخبز لي فأفطر عند السحر على أوقية كل ليلة بخمسة مئزر ملح ولا أدم فكان يكفيني ذلك الدرهم سنة ثم عزمت على أن أطوي ثلاث ليال ثم أفطر ليلة ثم خمسا ثم سبعا ثم خمسا وعشرين ليلة فكنت على ذلك عشرين سنة ثم خرجت أسبح في الأرض سنين ثم رجعت إلى تستر وكنت أقوم الليل كله ماشاء الله تعالى قال أحمد لما رأيته أكل للملح حتى لقي الله تعالى .

( بيان شروط الارادة ومقدمات المجاهدة وتدرج المريء في سلوك سبيل الرياضة )

واعلم أن من شاهد الآخرة بقلبه مشاهدة يقين أصبح بالضرورة مريدا حارث الآخرة مشتاقا إليها سالكا سبيلها مستهينا بنعيم الدنيا ولذاتها فان من كانت عنده خربة فرأى جوهره نفيسة لم يبق له رغبة في الخربة وقويت إرادته في بيعها بالجوهرة ومن ليس مريدا حارث الآخرة ولا طالبا للقاء الله تعالى فهو لعدم إيمانه بالله واليوم الآخر ولست أعني بالإيمان حديث النفس وحركة اللسان بكلمتي الشهادة من غير صدق وإخلاص فان ذلك يضاهاى قول من صدق بأن الجوهرة خير من الخربة إلا أنه لا يدري من الجوهرة إلا لفظها وأما حقيقتها فلا ومثل هذا للصدق إذا ألف الخربة قد لا يتركها ولا يعظم اشتياقه إلى الجوهرة فاذا كان المانع من الوصول عدم السلوك والمانع من السلوك عدم الارادة والمانع من الارادة عدم الإيمان وسبب عدم الإيمان عدم الهداة والمذكرين والعلماء بالله تعالى الهادين إلى طريقه والنبيين على حقارة الدنيا وانقراضها وعظم أمر الآخرة ودوامها فالخلق غافلون قد انهمكوا في شهواتهم وغاصوا في رقبتهم وليس في علماء الدين من يفتهم فان تنبه منهم متنبه هجر عن سلوك الطريق لجهله فان طلب الطريق من العلماء وجدهم مائلين إلى الهوى عادلين عن سبيل الطريق فصار ضعف الارادة والجهل بالطريق ونطق العلماء بالهوى سببا لخلو طريق الله تعالى عن السالكين فيه ومهما كان المطلوب محجوبا والدليل مفقودا والهوى غالبا والطالب غافلا امتنع الوصول وتمطلت الطرق لاهالة فان تنبه متنبه من نفسه أو من تنبيه غيره وانبث له إرادة في حارث الآخرة وتجارتها فينبغي أن يعلم أن له شروطا لا بد من تقديمها في بداية الارادة وله معتصم

(١) حديث كل مولود يولد على الفطرة الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة .

لأموات أمسى ولا  
يتكفون إلا إني برى  
من التكلف وصالحو  
أمسى « وروى أن عمر  
رضي الله عنه قرأ قوله  
تعالى - فأنبتنا فيها جبا  
وعنبا وقضبا وزيتونا  
ونخلًا وحدائق غلبا  
وفاكهة وأبا - ثم قال  
هذا كله قد عرفناه  
فما الأب قال ويسد  
عمر عصاه فضرب بها  
الأرض ثم قال هذا  
لعمر الله هو التكلف  
غفدوا أيها الناس  
ما بين لكم منه فما  
عرقم أعمالوا به ومن لم  
تسرفوا فكلوا علمه إلى  
الله . ومن أخلاق  
الصوفية الاتفاق من  
غير إقتار . وترك  
الإدخار وذلك أن  
الصوفي يرى خزائن  
فضل الحق فهو عبادة

لا بد من التمسك به وله حصن لا بد من التحصن به ليأمن من الأعداء القاطع لطريقه وعليه وظائف لا بد من ملازمتها في وقت سلوك الطريق. أما الشروط التي لا بد من تقديمها في الارادة فهي رفع السد والحجاب الذي بينه وبين الحق فان حرمان الخلق عن الحق سببه تراكم الحجب ووقوع السد على الطريق قال الله تعالى - وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا فأغشيناهم فهم لا يبصرون - والسد بين الريد وبين الحق أربعة: المال والجاه والتقليد والعصية وإنما يرفع حجاب المال بخروجه عن ملكه حتى لا يبقى له إلا قدر الضرورة فما دام يبقى له درهم يلتفت إليه قلبه فهو مقيد به محجوب عن الله عز وجل وإنما يرفع حجاب الجاه بالبعد عن موضع الجاه بالتواضع وإيثار الخمول والمهرب من أسباب الذكركر وتعاطي أعمال تنفر قلوب الخلق عنه وإنما يرفع حجاب التقليد بأن يترك التعصب للذهاب وأن يصدق بمعنى قوله لا إله إلا الله محمد رسول الله تصديق إيمان ويحرص في تحقيق صدقه بأن يرفع كل معبود له سوى الله تعالى وأعظم معبود له الهوى حتى إذا فعل ذلك انكشف له حقيقة الأمر في معنى اعتقاده الذي تلقفه تقليدا فينبغي أن يطلب كشف ذلك من المجاهدة لامن المجادلة فان غلب عليه التعصب لمعتقده ولم يبق في نفسه متسع لغيره صار ذلك قيда له وحجابا إذ ليس من شرط الريد الانتماء إلى مذهب معين أصلا وأما العصية فهي حجاب ولا يرفعها إلا التوبة والخروج من اللظام وتصميم العزم على ترك العود وتحقيق الندم على ماضي ورد للظام وإرضاء الخصوم فان من لم يصحح التوبة ولم يهجر المعاصي الظاهرة وأراد أن يقف على أسرار الدين بالمكاشفة كان كمن يريد أن يقف على أسرار القرآن وتفسيره وهو بعد لم يتعلم لغة العرب فان ترجمة عربية القرآن لا بد من تقديمها أولا ثم الترقى منها إلى أسرار معانيه فكذلك لا بد من تصحيح ظاهر الشريعة أولا وآخرا ثم الترقى إلى أغوارها وأسرارها فاذا قدم هذه الشروط الأربعة وتجرد عن المال والجاه كان كمن تطهر وتوضأ ورفع الحدث وصار صالحا للصلاة فيحتاج إلى إمام يقتدى به فكذلك للريد يحتاج إلى شيخ وأستاذ يقتدى به لاحالة ليهديه إلى سواء السبيل فان سبيل الدين ظامض وسبل الشيطان كثيرة ظاهرة فمن لم يكن له شيخ يهديه قاده الشيطان إلى طرقة لاحالة فمن سلك سبل البوادي للمهلكة بغير خفير فقد خاطر بنفسه وأهلكها ويكون المستقل بنفسه كالشجرة التي تثبت بنفسها فانها تحجب على القرب وإن بقيت مدة وأورقت لم تثمر فمتعصم الريد بعد تقديم الشروط المذكورة شيخه فليتمسك به تمسك الأعمى على شاطئ النهر بالقائد بحيث يفوض أمره إليه بالسكينة ولا يخالفه في ورده ولا صدره ولا يبق في متابته شيئا ولا يذير ويعلم أن شقه في خطأ شيخه لو أخطأ أكثر من نفعه في سواب نفسه لو أصاب فاذا وجد مثل هذا التعصم وجب على معتصمه أن يحميه ويعصمه بحصن حصين يدفع عنه قواطع الطريق وهو أربعة أمور : الخلو والصمت والجوع والسر وهذا تحصن من القواطع فان مقصود الريد إصلاح قلبه ليشاهد به ربه ويصلح لقربه أما الجوع فانه ينقص دم القلب ويبيضه وفي ياضته نوره ويذيب شحم القواد وفي ذوبانه رفته ، ورفته مفتاح المكاشفة كما أن قساوته سبب الحجاب ومهما نقص دم القلب ضاق مسلك العدو فان مجاريه العروق للمتلكة بالشهوات وقال عيسى عليه السلام يا معشر الحواريين جوعوا بطونكم لعل قلوبكم ترى وبكم وقال سهل بن عبد الله التستري ما صار الأبدال أبدا إلا بأربع خصال : بإخماس البطون ، والسر ، والصمت ، والاعتزال عن الناس فقائدة الجوع في تنوير القلب أمر ظاهر يشهد له التجربة وسيأتي بيان وجه التدريب فيه في كتاب كسر الشهوتين . وأما السر فانه يحلو القلب ويصفيه وينوره فيضاف ذلك إلى الصفاء الذي حصل من الجوع فيصير القلب كالكوكب الدرري والمرآة المجاورة فيلوح فيه جمال

من هو مقسم على شاطئ البحر والقيم على شاطئ البحر لا يدخر للاء في قربته وراويته . روى أبو هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « ما من يوم إلا له ملكان يناديان فيقول أحدهما اللهم أعط منفقا خلفا ويقول الآخر اللهم أعط ممسكا تلفا » وروى أنس قال « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخر شيئا لئلا » . وروى أنه « أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث طوائر فأطعم خادمه طيرا فلما كان الغد أتاه به فقال رسول الله ألم أنك أن تجأ شيئا لئلا فان الله تعالى يأتي

الحق ويشاهد فيه رفيع الدرجات في الآخرة وحقارة الدنيا وآفاتهما فتتم بذلك رغبته عن الدنيا وإقباله على الآخرة والسهر أيضا نتيجة الجوع فإن السهر مع الشبع غير ممكن والنوم يقسى القلب ويميته إلا إذا كان بقدر الضرورة فيكون سبب المكاشاة لأسرار الغيب فقد قيل في صفة الأبدال إن أكلهم فاقة ونومهم غلبة وكلامهم ضرورة وقال إبراهيم الخواص رحمه الله أجمع رأى سبعين صديقا على أن كثرة النوم من كثرة شرب الماء . وأما الصمت فإنه تسهله العزلة ولكن المعتزل لا يخلو عن مشاهدة من يقوم له بطعامه وشرا به وتدبير أمره فينبغي أن لا يتكلم إلا بقدر الضرورة فإن الكلام يشغل القلب وشبه القلوب إلى الكلام عظيم فإنه يستروح إليه ويستقل التجرد للذكر والفكر فيسترخ إليه فالصمت يفتح العقل ويجلب الورع ويعلم التقوى . وأما الخلوة فقائدتها دفع الشواغل وضبط السمع والبصر فانهما دهليز القلب والقلب في حكم حوض تنصب إليه مياه كريمة كدرة قدرة من أنهار الخواص ومقصود الرياضة تفريغ الحوض من تلك المياه ومن الطين الحاصل منها ليفجر أصل الحوض فيخرج منه الماء النظيف الطاهر وكيف يصح له أن ينزح الماء من الحوض والأنهار مفتوحة إليه فيتجدد في كل حال أكثر مما ينقص فلا بد من ضبط الخواص إلا عن قدر الضرورة وليس يتم ذلك إلا بالخلوة في بيت مظلم وإن لم يكن له مكان مظلم فليألف رأسه في جيبه أو يتدثر بكساء أو إزار ففي مثل هذه الحالة يسمع نداء الحق ويشاهد جلال الحضرة الربوبية أما ترى أن نداء رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه وهو على مثل هذه الصفة ثقيل له يا أيها الزمّل يا أيها اللدثر (١) فهذه الأربعة جنة وحصن بها تدفع عنه القواطع وتمنع العوارض القاطعة للطريق فإذا قل ذلك اشتغل بعده بسلوك الطريق وإتمام سلوكه بقطع العقبات ولا عقبة على طريق الله تعالى إلا صفات القلب التي سببها الالتفات إلى الدنيا وبعض تلك العقبات أعظم من بعض والترتيب في قطعها أن يشتغل بالأسهل فالأسهل وهي تلك الصفات أعنى أسرار العلائق التي قطعها في أول الإرادة وآثارها أعنى للنال والجاه وحب الدنيا والالتفات إلى الخلق والتشوف إلى المعاصي فلا بد أن يغني الباطن عن آثارها كما أخلى الظاهر عن أسبابها الظاهرة وفيه تطول المجاهدة ويختلف ذلك باختلاف الأحوال فرب شخص قد كفي أكثر الصفات فلا تطول عليه المجاهدة وقد ذكرنا أن طريق المجاهدة مضادة الشهوات ومخالفة الهوى في كل صفة غالبية على نفس الريد كما سبق ذكره فإذا كفي ذلك أضعف بالمجاهدة ولم يبق في قلبه علاقة شغله بعد ذلك بذكر يلزم قلبه على الدوام ويمتنع من تكثير الأوراد الظاهرة بل يقتصر على الفرائض والرواتب ويكون ورده وردا واحدا وهو لباب الأوراد وثمرتها أعنى ملازمة القلب لذكر الله تعالى بعد الخلو من ذكر غيره ولا يشغله به مادام قلبه ملتفتا إلى علاقته قال الشبلي للحصري إن كان يخطر بقلبك من الجمعة التي تأتيني فيها إلى الجمعة الأخرى شيء غير الله تعالى فحرام عليك أن تأتيني وهذا التجرد لا يحصل إلا مع صدق الإرادة واستيلاء حب الله تعالى على القلب حتى يكون في صورة العاشق للشيء الذي ليس له إلا هم واحد فإذا كان كذلك ألزمه الشيخ زاوية يفرد بها ويوكل به من

برزق كل غسد .  
وروى أبو هريرة  
رضي الله عنه « أن  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم دخل على  
بلال وعنده صبرة من  
تمر فقال ماهذا يا بلال  
قال أدخر يا رسول  
الله قل أما تخشى أنفق  
بلالا ولا تخشى من  
ذي العرش إقلا .  
وروى أن عيسى ابن  
مريم صلى الله عليه  
وسلم كان يأكل الشجر  
يربلس الشعر ويبت  
حيث أمسى ولم يكن  
له ولد يموت ولا بيت  
يغرب ولا ينجأ شيئا  
لنفسه فالصوفي كل خباياه  
في خزان الله لصدق  
نوكله ونقته بربه  
فالمدينا للصوفي كدار  
العربة ليس له فيها  
ادخار ولا له منها

(١) حديث بدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مدثر ثقيل له يا أيها اللزمل يا أيها اللدثر متفق عليه من حديث جابر جاورت بحراء فلما قضيت جواري هبطت فنوديت فنظرت عن يميني الحديث وفيه فأنتيت خديجة قفلت دثروني وصبوا على الماء باردا فدثروني وصبوا على ماء باردا قال قزلت يا أيها اللدثر وفي رواية قفلت زملوني زملوني ولها من حديث عائشة فقال زملوني زملوني فزملوه حتى ذهب عنه الروع .

يقوم له بقدر يسير من القوت الحلال فان أصل طريق الدين القوت الحلال وعند ذلك يلقنه ذكر من الأذكار حتى يشغل به لسانه وقلبه فيجلس ويقول مثلا الله الله أو سبحان الله سبحان الله أو ما يراه الشيخ من الكلمات فلا يزال يواظب عليه حتى تسقط حركة اللسان وتكون الكلمة كأنها جارية على اللسان من غير تحريك ثم لا يزال يواظب عليه حتى يسقط الأثر عن اللسان وتبقى صورة اللفظ في القلب ثم لا يزال كذلك حتى يحس عن القلب حروف اللفظ وصورته وتبقى حقيقة معناه لازمة للقلب حاضرة معه غالبية عليه قد فرغ عن كل ما سواه لأن القلب إذا شغل بشيء خلا عن غيره أي شيء كان فإذا اشتغل بذكر الله تعالى وهو القصد خلا لا محالة عن غيره وعند ذلك يلزمه أن يراقب وساوس القلب والخواطر التي تتساقط بالدنيا وما يتذكر فيه مما قدمي من أحواله وأحوال غيره فانه مهما اشتغل بشيء منه ولو في لحظة خلا قلبه عن الذكر في تلك اللحظة وكان أيضا نقصانا فليجتهد في دفع ذلك ومهما دفع الوسوس كلها ورد النفس إلى هذه الكلمة جاءت الوسوس من هذه الكلمة وأنها ما هي وما معنى قولنا الله ولا شيء كان إلها وكان معبودا ويستريح عند ذلك خواطر تفتح عليه باب الفكر وربما يرد عليه من وساوس الشيطان ما هو كفر وبدعة ومهما كان كارها لذلك ومتشعرا لإماطته عن القلب لم يضره ذلك وهي منقسمة إلى ما يعلم قطعا أن الله تعالى منزّه عنه ولكن الشيطان يلقي ذلك في قلبه ويجره على خاطره فشرطه أن لا يبالى به ويفزع إلى ذكر الله تعالى ويتنهل إليه ليدفعه عنه كما قال تعالى - وإما ينزغتك من الشيطان نزع فاستعذ بالله إنه مسمع عليم - وقال تعالى - إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون - وإلى ما يشك فيه فينبغي أن يمرض ذلك على شيخه بل كل ما يجد في قلبه من الأحوال من فترة أو نشاط أو التفات إلى عقله أو صدق في إرادة فينبغي أن يظهر ذلك لشيخه وأن يستريح عن غيره فلا يطلع عليه أحدا ثم إن شيخه ينظر في حاله ويتأمل في ذكائه وكياسته فلو علم أنه لو تركه وأمره بالفكر تنبه من نفسه على حقيقة الحق فينبغي أن يحيله على الفكر ويأمره بملازمته حتى يقذف في قلبه من النور ما يكشف له حقيقته وإن علم أن ذلك مما لا يقوى عليه مثله رده إلى الاعتقاد القاطع بما يعمل قلبه من وعظ وذكر ودليل قريب من فهمه وينبغي أن يتأنق الشيخ ويتلطف به فان هذه مهالك الطريق ومواضع أخطارها فكم من مرید اشتغل بالرياضة فقلب عليه خيال فاسد لم يقو على كشفه فانقطع عليه طريقه فاشتغل بالبطالة وسلك طريق الاباحة وذلك هو الهلاك العظيم ومن تجرد للذكر ودفع العلائق الشاغلة عن قلبه لم يخل عن أمثال هذه الأفكار فانه قد ركب سفينة الخطر فان سلم كان من ملوك الدين وإن أخطأ كان من الهالكين ولذلك قال صلى الله عليه وسلم «عليكم بدين المجاز» (١) وهو تلقى أصل الإيمان وظاهر الاعتقاد بطريق التقليد والاشتغال بأعمال الخير فان الخطر في العدول عن ذلك كثير ولذلك قيل يجب على الشيخ أن يفرس في الرشد فان لم يكن ذكيا فطنا متمكنا من اعتقاد الظاهر لم يشغله بالذكر والفكر بل يرده إلى الأعمال الظاهرة والأوراد للتواترة أو يشغله بخدمة للتجردين للفكر لتشمله بركتهم فان العاجز عن الجهاد في صف القتال ينبغي أن يسقى القوم ويتعهد دوابهم ليحضر يوم القيامة في زميرتهم وتممه بركتهم وإن كان

(١) حديث عليكم بدين المجاز قال ابن طاهر في كتاب التذكرة هذا اللفظ تداوله العامة ولم أقف له على أصل يرجع إليه من رواية صحيحة ولا سقيمة حتى رأيت حديثا لمحمد بن عبد الرحمن بن السلماني عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان في آخر الزمان واختلف الأهواء فعليكم بدين أهل البادية والنساء وابن السلماني له عن أبيه عن ابن عمر نسخة كان يتهم بوضعها انتهى ، وهذا اللفظ من هذا الوجه رواه حب في الضعفاء في ترجمة ابن السلماني والله أعلم .

استكثر قال عليه السلام «لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خماصا وتروح بطانا» أخبرنا شيخنا ضياء الدين أبو النجيب قال أنا أبو عبد الرحمن محمد بن أبي عبد الله الماليني قال أنا أبو الحسن عبد الرحمن الداودي قال أنا أبو محمد عبد الله السرخسي قال أنا أبو عمران السمرقندي قال أنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي قال أنا محمد بن يوسف عن سفيان عن ابن النكدر عن جابر قال ما مثل النبي صلى الله عليه وسلم شيئا قط فقال لا قال ابن عينة إذا لم يكن عنده وعد وبأسناد

لا يبلغ درجتهم ثم الريد للتجرد للذكر والفكر قد يقطعه قواطع كثيرة من العجب والرياء والفرح بما ينكشف له من الأحوال وما يدوم من أوائل الكرامات ومهما التفت إلى شيء من ذلك وشغلت به نفسه كان ذلك فتورا في طريقه ووقوفاً بل ينبغي أن يلزم حاله جملة عمره ملازمة العطشان الذي لا ترويه البحار ولو أفيضت عليه ويدوم على ذلك ورأس ماله الاقطاع عن الخلق إلى الحق والخلاوة قال بعض السباحين قلت لبعض الأبدال للقطيعين عن الخلق كيف الطريق إلى التحقيق فقال أن تكون في الدنيا كأنك غابر طريق وقال مرة قلت له دلتى على عمل أجد قلبى فيه مع الله تعالى على الدوام فقال لى لا تنظر إلى الخلق فان النظر إليهم ظلمة قلت لا بد لى من ذلك قال فلا تسمع كلامهم فان كلامهم قسوة قلت لا بد لى من ذلك قال فلا تعاملهم فان معاملتهم وحشة قلت أنا بين أظهرهم لا بد لى من معاملتهم قال فلا تسكن إليهم فان السكون إليهم هلكة قلت هذا لعله قال يا هذا أنتظر إلى الغافلين وتسمع كلام الجاهلين وتعامل البطالين وتريد أن تجد قلبك مع الله تعالى على الدوام ؟ هذا ما لا يكون أبداً فاذا منتهى الرياضة أن يجد قلبه مع الله تعالى على الدوام ولا يمكن ذلك إلا بأن يخلو عن غيره ولا يخلو عن غيره إلا بطول المجاهدة فاذا حصل قلبه مع الله تعالى انكشف له جلال الحضرة الربوبية وتجلي له الحق وظهر له من لطائف الله تعالى ما لا يجوز أن يوصف بل لا يحيط به الوصف أصلاً وإذا انكشف للريد شيء من ذلك فأعظم القواطع عليه أن يتكلم به وعظاً ونصحاً ويتصدى للتذكير فتجد النفس فيه لذة ليس ورامها لذة فتدعوه تلك اللذة إلى أن يتفكر في كيفية إيراد تلك المعاني وتحسين الألفاظ العبرة عنها وترتيب ذكرها وتزيينها بالحكايات وشواهد القرآن والأخبار وتحسين صناعة الكلام لتجلى إليه القلوب والأسماع فربما يخيل إليه الشيطان أن هذا إحياء منك لقلوب الوقي الغافلين عن الله تعالى وإنما أنت واسطة بين الله تعالى وبين الخلق تدعو عباده إليه ومالك فيه نصيب ولا لنفسك فيه لذة ويتضح كيد الشيطان بأن يظهر في أقرانه من يكون أحسن كلاماً منه وأجزل لفظاً وأقدر على استجلاب قلوب العوام فانه يتحرك في باطنه عقرب الحسد لا محالة إن كان يحركه كيد القبول وإن كان يحركه هو الحق حرصاً على دعوة عباده الله تعالى إلى صراطه المستقيم فيعظم به فرجه ويقول الحمد لله الذى عضدنى وأيدنى بمن وأزرنى على إصلاح عباده كالتى وجب عليه مثلاً أن يحمل ميتاً ليدفنه إذ وجده ضائعاً وتعين عليه ذلك شرعاً فجاء من أعانه عليه فانه يفرح به ولا يحسد من يعينه والغافلون موتى القلوب والوعاظ هم للنهون والمحيون لهم ففي كثرتهم استرواح وتناصر فينبغى أن يعظم الفرح بذلك وهذا عزيز الوجود جداً فينبغى أن يكون الريد على حذر منه فانه أعظم حبال الشيطان في قطع الطريق على من افتتحت له أوائل الطريق فان إشار الحياة الدنيا طبع غالب على الانسان ولذلك قال الله تعالى - بل تؤثر الحياة الدنيا - ثم بين أن الشر قديم في الطباع وأن ذلك مذكور في الكتب السالفة فقال - إن هذا لفي الصحف الأولى صحف إبراهيم وموسى - فهذا منهاج رياضة الريد وتربيته في التدرج إلى لقاء الله تعالى - فأما تفصيل الرياضة في كل صفة فسيأتى فان أغلب الصفات على الانسان بطنه وفرجه ولسانه أعنى به الشهوات المتعلقة بها ثم الغضب الذى هو كالجند لحماية الشهوات ثم مهما أحب الانسان شهوة البطن والفرج وأنس بهما أحب الدنيا ولم يتمكن منها إلا بالمال والجاء وإذا طلب المال والجاء حدث فيه الكبر والعجب والرياسة وإذا ظهر ذلك لم تسمح نفسه بترك الدنيا رأساً وتمسك من الدين بما فيه الرياسة وغلب عليه الغرور فلهذا وجب علينا بعد تقديم هذين الكتابين أن نستكمل ربيع للمهلكات بنائية كتب إن شاء الله تعالى : كتاب في كسر شهوة البطن والفرج وكتاب في آفات اللسان وكتاب في كسر الغضب والحقد والحسد وكتاب في ذم الدنيا

عن الدارمى قال أنا يعقوب بن حميد قال أنا عبد العزيز بن محمد عن ابن أخى الزهرى قال إن جبريل عليه السلام قال ما فى الأرض أهل عشيرة من آيات إلا قلبهم فما وجدت أحداً أشد إيثاقاً لهذا المال من رسول الله صلى الله عليه وسلم [ ومن أخلاق الصوفية القناعة باليسير من الدنيا ] . قال ذوالنون المصرى : من قنع استراح من أهل زمانه واستطال على أقرانه وقال بشر ابن الحرث لو لم يكن فى القناعة إلا التمتع بالعز لكفى صاحبه وقال بنان الخمال :

الحر عبد ما طمع  
والعبد حر ما قنع

وتفصيل خدعها وكتاب في كسر حب المال وذم البخل وكتاب في ذم الرياء وحب الجاه وكتاب في ذم الكبر والعجب وكتاب في مواقع الغرور وبذكر هذه المهلكات وتعليم طرق المعالجة فيها يتم غرضنا من ربيع المهلكات إن شاء الله تعالى فإن ما ذكرناه في الكتاب الأول هو شرح لصفات القلب الذي هو معدن المهلكات والنجيات وما ذكرناه في الكتاب الثاني هو إشارة كلية إلى طريق تهذيب الأخلاق ومعالجة أمراض القلوب أما تفصيلها فانه يأتي في هذه الكتب إن شاء الله تعالى. تم كتاب رياضة النفس وتهذيب الأخلاق بحمد الله وعونه وحسن توفيقه ، يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب كسر الشهوتين والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وعلى كل عبد مصطفى من أهل الأرض والسماء وما توفيق إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب .

### ﴿ كتاب كسر الشهوتين ﴾

( وهو الكتاب الثالث من ربيع للمهلكات )

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المنفرد بالجلال في كبريائه وتعاليه للمستحق للتحميد والتقديس والتسبيح والتثنية القائم بالعدل فيما يرمه ويقضيه للتطول بالفضل فيما ينعم به ويسديه للتكفل بحفظ عبده في جميع موارد مجاريه للنعم عليه بما يزيد على مهمات مقاصده بل بما يفي بأمانيه فهو الذي يرشده ويهديه وهو الذي يمتنه ويحييه وإذا مرض فهو يشفيه وإذا ضعف فهو يقويه وهو الذي يوقه للطاعة ويرفضه وهو الذي يطعمه ويسقيه ويحفظه من الهلاك ويحميه ويحرسه بالطعام والشراب عما يهلكه ويرديه ويمكنه من القناعة بقليل القوت ويقربه حتى تضيق به مجاري الشيطان الذي يناويه ويكسره شهوة النفس التي تعاديه فيدفع شرها ثم يعبد ربه ويتقيه هذا بعد أن يوسع عليه ما يلذ به ويشبهه ويكثر عليه ما يهيج بواعثه ويؤكد دواعيه كل ذلك يمتحنه به ويتلوه فينظر كيف يؤثره على ما هوأه ويتجنه وكيف يحفظ أوامره وينتهي عن نواهيهِ ويواظب على طاعته وينزجر عن معاصيه والصلاة على محمد عبده النبي وسوله الوجه صلاة تزيقه وتحظيه وترفع منزلته وتعليه وعلى الأبرار من عترته وأقربيه والأخيار من صحابته وتابعيه .

[ أما بعد ] فأعظم المهلكات لابن آدم شهوة البطن فيها أخرج آدم عليه السلام وحواء من دار القرار إلى دار الدل والافتقار إذ نهيا عن الشجرة فطلبتهما شهواتهما حتى أكلتا منها فبدت لهما سوء آتاهما والبطن على التحقيق ينبوع الشهوات ومنبت الأدواء والآفات إذ يتبعها شهوة الفرج وشدة الشبق إلى المنكوحات ثم تتبع شهوة الطعام والنكاح شدة الرغبة في الجاه والمال اللذين هما وسيلة إلى التوسع في المنكوحات والمطعومات ثم يتبع استكثار المال والجاه أنواع الرعونات وضروب المنافسات والمحاسدات ثم يتولد بينهما آفة الرياء وغائلة التفاخر والتكبر والتكبرياء ثم يتداعى ذلك إلى الحقد والحسد والعداوة والبغضاء ثم يفضى ذلك بصاحبه إلى اقتحام البغي والمنكر والفحشاء وكل ذلك ثمرة إهمال المعدة وما يتولد منها من بطن الشبع والامتلاء ولو ذلل العبد نفسه بالجوع وضيق به مجاري الشيطان لأدغنت لطاعة الله عز وجل ولم تسلك سبيل البطر والطغيان ولم ينجر به ذلك إلى الاتهام في الدنيا وإثارة العاجلة على العقبى ولم يتكالب كل هذا التكالب على الدنيا وإذا عظمت آفة شهوة البطن إلى هذا الحد وجب شرح غوائلها وآفاتهما تحذيرا منها ووجب إيضاح طريق المجاهدة لها والتنبية على فضلها ترغيبا

﴿ كتاب كسر الشهوتين ﴾

وقال بعضهم انتقم من حرصك بالقناعة كما تنتقم من عدوك بالقصاص . وقال أبو بكر المراغي العاقل من دبر أمر الدنيا بالقناعة والتسويق ودبر أمر الآخرة بالحرص والتعجيل . وقال يحيى بن معاذ من قنع بالرزق فقد ذهب بالآخرة وطاب عيشه . وقال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه القناعة سيف لا ينبو . أخبرنا أبو زرعة عن أبيه أبي الفضل قال أنا أبو القاسم عبد الله بن الحسن الحلال ينفذ قال أنا أبو حفص عمر بن إبراهيم قال حدثنا أبو القاسم البغوي قال



فيها وكذلك شرح شهوة الفرج فانها تابعة لها ونحن نوضح ذلك بعون الله تعالى في فصول يجمعها بيان فضيلة الجوع ثم فوائده ثم طريق الرياضة في كسر شهوة البطن بالتقليل من الطعام والتأخير ثم بيان اختلاف حكم الجوع وفضيلته باختلاف أحوال الناس ثم بيان الرياضة في ترك الشهوة ثم القول في شهوة الفرج ثم بيان ما على المرء في ترك الزواج وفعله ثم بيان فضيلة من يخالف شهوة البطن والفرج والعين .

### ( بيان فضيلة الجوع وذم الشبع )

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «جاهدوا أنفسكم بالجوع والعطش فان الأجر في ذلك كأجر المجاهد في سبيل الله وأنه ليس من عمل أحب إلى الله من جوع وعطش» (١) وقال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم «لا يدخل ملكوت السماء من ملأ بطنه» (٢) وقيل يا رسول الله أي الناس أفضل قال «من قل مطعمه وضحك ورضى بما يستر به عورته» (٣) وقال النبي صلى الله عليه وسلم «سيد الأعمال الجوع وذل النفس لباس الصوف» (٤) وقال أبو سعيد الخدري قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «البسوا وكلاوا واشربوا في أنصاف البطون فانه جزء من النبوة» (٥) وقال الحسن قال النبي ﷺ «الفكر نصف العبادة وقلة الطعام هي العبادة» (٦) وقال الحسن أيضا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أفضاكم عند الله منزلة يوم القيامة أطولكم جوعا وتفكرا في الله سبحانه وأبغضكم عند الله عز وجل يوم القيامة كل تتوم أ كول شروب» (٧) وفي الخبر «أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يجوع من غير عوز» (٨) أي مختارا لذلك وقال صلى الله عليه وسلم «إن الله تعالى يباهي للملائكة بمن قل مطعمه ومشربه في الدنيا يقول الله تعالى انظروا إلى عبدي ابتليته بالطعام والشراب في الدنيا فصر وتركهما اشهدوا يا ملائكتي ما من أكلة يدعيها إلا أبدلته بهادرجات في الجنة» (٩) وقال صلى الله عليه وسلم «لا تغميتوا القلوب بكثرة الطعام والشراب فان القلب كالزرع يموت إذا كثرت عليه الماء» (١٠) وقال صلى الله عليه وسلم «ما ملأ ابن آدم وعاء شرا من بطنه حسب ابن آدم لقمات يقمن صلبه وإن كان لأبد فاعلا ثلث لطعامه وثلث لشرابه وثلث لنفسه» (١١) وفي حديث أسامة بن زيد وحديث أبي هريرة الطويل ذكر فضيلة الجوع إذ قال فيه «إن أقرب الناس من الله عز وجل يوم القيامة من طال جوعه وعطشه وحزنه في الدنيا الأخفاء الأتقياء الذين إن شهدوا لم يعرفوا وإن غابوا لم يفتقدوا وتعرفهم بقاع الأرض وتحف بهم ملائكة السماء نعم الناس بالدنيا ونعموا بطاعة الله عز وجل اقترش الناس القرش الوثيرة واقرشوا الجباه والركب ضيع الناس فعل النبيين وأخلاقهم وحفظوها هم تبكى الأرض إذا قعدتهم ويسخط الجبار على كل

(١) حديث جاهدوا أنفسكم بالجوع والعطش لم أجده أصلا (٢) حديث ابن عباس لا يدخل ملكوت السموات من ملأ بطنه لم أجده أيضا (٣) حديث أي الناس أفضل قال من قل مطعمه وضحك ورضى بما يستر عورته يأتي الكلام عليه على ما بعده من الأحاديث (٤) حديث سيد الأعمال الجوع وذل النفس لباس الصوف (٥) حديث أبي سعيد الخدري البسوا وكلاوا واشربوا في أنصاف البطون (٦) حديث الفكر نصف العبادة وقلة الطعام هي العبادة (٧) حديث الحسن أفضلكم عند الله أطولكم جوعا وتفكرا الحديث لم أجده لهذه الأحاديث المتقدمة أصلا (٨) حديث كان يجوع من غير عوز أي مختارا لذلك البيهقي في شعب الإيمان من حديث عائشة قالت لو شئنا أن نشبع لشبعنا ولكن محمدا ﷺ كان يؤثر على نفسه وإسناده معضل (٩) حديث إن الله يباهي للملائكة بمن قل طعمه في الدنيا الحديث ابن عدي في الكامل وقد تقدم في الصيام (١٠) حديث لا تغميتوا القلوب بكثرة الطعام والشراب الحديث لم أقف له على أصل (١١) حديث ما ملأ ابن آدم وعاء شرا من بطنه الحديث تمن حديث للقدم وقد تقدم.

حدثنا محمد بن عباد قال حدثنا أبو سعيد عن صدقة بن الربيع عن عمارة بن عزية عن عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على الأعواد يقول «ما قل وكفى خير مما كثر وألهى» وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال «قد أفلح من أسلم وكان رزقه كفافا ثم صبر عليه» وروى أبو هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا وقال «اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا» وروى جابر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «القناعة مال

بلدة ليس فيها منهم أحد لم يتكالبوا على الدنيا تكالب الكلاب على الجيف أكلوا العلق ولبسوا الحرق شعثا غير ابراهيم الناس فيظنون أن بهم داء وما بهم داء ويقال قد خولطوا فذهبت عقولهم وما ذهبت عقولهم ولكن نظر القوم بقلوبهم إلى أمر الله الذي أذهب عنهم الدنيا فهم عند أهل الدنيا يشنون بلا عقول عقول عقول حين ذهبت عقول الناس لهم الشرف في الآخرة يا أسامة إذا رأيتم في بلدة فاعلم أنهم أمان لأهل تلك البلدة ولا يهذب الله قوما هم فيهم الأرض بهم فرحة والجبار عنهم راض اتخذهم لنفسك إخوانا عسى أن تنجو بهم وإن استطعت أن يأتيك الموت وبطنك جائع وكبدك ظمآن فافعل فانك تدرك بذلك شرف للنازل وتحمل مع النيين وتفرح بقدوم روحك لللائكة ويصلى عليك الجبار (١) .

روى الحسن على أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «البسوا الصوف وشمروا وكلوا في أنصاف البطون تدخلوا في ملكوت السماء» (٢) وقال عيسى عليه السلام : يا معشر الخواريين أجيئوا أكبادكم وأعروا أجسادكم لعل قلوبكم ترى الله عز وجل (٣) وروى ذلك أيضا عن نينا صلى الله عليه وسلم رواه طاوس وقيل مكتوب في التوراة إن الله ليغض الخبر السمين لأن السمين يدل على الغفلة وكثرة الأكل وذلك قبيح خصوصا بالخبر ولأجل ذلك قال ابن مسعود رضي الله عنه : إن الله تعالى يغض القاري السمين وفي خبر مرسل «إن الشيطان ليحرق من ابن آدم مجرى الدم فضيقوا مجاريه بالجوع والعطش» (٤) وفي الخبر «إن الأكل على الشبع يورث البرص» (٥) وقال صلى الله عليه وسلم «للمؤمن يأكل في معنى واحد والمنافق يأكل في سبعة أمعاء» (٦) أي يأكل سبعة أضعاف ما يأكل المؤمن أو تكون شهوته سبعة أضعاف شهوته وذكر المي كناية عن الشهوة لأن الشهوة هي التي تقبل الطعام وتأخذه كما يأخذ المي وليس المي زيادة عدد ممي للمنافق على معنى المؤمن . وروى الحسن عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت سمعت رسول الله ﷺ يقول «أديعوا قرع باب الجنة يفتح لكم قفلت كيف نديم قرع باب الجنة قال بالجوع والظما» (٧) وروى «أن أبا جحيفة تجشأ في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له أقصر من جشائك فإن أطول الناس جوعا يوم القيامة أكثرهم شبعاً في الدنيا» (٨)

(١) حديث أسامة بن زيد وأبي هريرة أقرب الناس من الله يوم القيامة من طال جوعه وعطشه الحديث بطوله الخطيب في الزهد من حديث سعيد بن زيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقبل على أسامة بن زيد فذكره مع تقديم وتأخير ومن طريقه رواه ابن الجوزي في اللوغات وفيه حباب بن عبد الله بن جبلة أحد الكذابين وفيه من لا يعرف وهو منقطع أيضا ورواه الحارث بن أبي أسامة من هذا الوجه (٢) حديث الحسن عن أبي هريرة البسوا الصوف وشمروا وكلوا في أنصاف البطون تدخلوا في ملكوت السماء أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس بسند ضعيف (٣) حديث طاوس مرسل أجيئوا أكبادكم الحديث لم أجده أيضا (٤) حديث إن الشيطان ليحرق من ابن آدم مجرى الدم الحديث تقدم في الصيام دون الزيادة التي في آخره وذكر للصف هنا أنه مرسل وللرسل رواه ابن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان من حديث علي بن الحسين دون الزيادة أيضا (٥) حديث إن الأكل على الشبع يورث البرص لم أجده أصلا (٦) حديث للمؤمن يأكل في معنى واحد والكافر يأكل في سبعة أمعاء متفق عليه من حديث عمر وحديث أبي هريرة (٧) حديث الحسن عن عائشة أديعوا قرع باب الجنة الحديث لم أجده أيضا (٨) حديث إن أبا جحيفة تجشأ في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أقصر من جشائك فإن أطول الناس جوعا يوم القيامة أكثرهم شبعاً في الدنيا البهقي في الشعب من حديث أبي جحيفة وأصله عندت وحسنه وه من حديث ابن عمر تجشأ رجل الحديث لم يذكر أبا جحيفة .

لا ينفد » وروى عن  
عمر رضي الله عنه أنه  
قال كونوا أوعية  
الكتاب وينابيع  
الحكمة وعدوا أنفسكم  
في اللقي واسألوا الله  
تعالى الرزق يوما بيوم  
ولا يضركم أن لا يكثر  
لكم . وأخبرنا  
أبو زرعة طاهر عن أبي  
الفضل والد قال أنا  
أبو القاسم إسماعيل بن  
عبد الله الشاوي قال أنا  
أحمد بن علي الحافظ قال  
أنا أبو عمرو بن حمدان  
قال حدثنا الحسن بن  
سفيان قال حدثنا عمرو  
ابن مالك البصري قال  
حدثنا مروان بن  
معاوية قال حدثنا  
عبد الرحمن بن أبي  
سلة الأنصاري قال  
أخبرني سلة بن  
عبد الله بن محسن

وكانت عائشة رضي الله عنها تقول «إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يمتلئ قط شبعاً وربما بكيت رحمة مما أرى به من الجوع فأمسح يطنه يدي وأقول نفسي لك الفداء لو تبلغت من الدنيا بقدر ما يقويك ويمنعك من الجوع فيقول يا عائشة إخواني من أولى العزم من الرسل قد صبروا على ما هو أشد من هذا فمضوا على حالهم فقدموا على ربهم فأكرم مأبهم وأجزل ثوابهم فأجذني أستحي إن ترفهت في معيشتي أن يقصر بي غذا دونهم فالصبر أياً ما يسيرة أحب إلي من أن ينقص حظي غذا في الآخرة وما من شيء أحب إلي من الحقوق بأصحابي وإخواني قالت عائشة فوالله ما استكمل بعد ذلك جمعة حتى قبضه الله إليه (١)» وعن أنس قال «جاءت فاطمة رضوان الله عليها بكسرة خبز إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذا الكسرة قالت قرص خبزته ولم تطب نفسي حتى أتيتك منه بهذه الكسرة فقال رسول الله ﷺ أما إنه أول طعام دخل فم أهلك منذ ثلاثة أيام (٢)» وقال أبو هريرة «ما شبع النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم ثلاثة أيام تباعاً من خبز الحنطة حتى فارق الدنيا (٣)» وقال صلى الله عليه وسلم «إن أهل الجوع في الدنيا هم أهل الشيع في الآخرة وإن أبغض الناس إلى الله المتخمون للملأى وماترك عبد أكلة يشتمها إلا كانت له درجة في الجنة (٤)». وأما الآثار فقد قال عمر رضي الله عنه إياكم والبطنة فانها ثقل في الحياة تن في المبات وقال شقيق البلخي العبادة حرفة حانوتها الخلوة وآلتها المجاعة وقال لقمان لابنه يا بني إذا امتلأت للعدة نامت الفكرة وخرست الحكمة وقعدت الأعضاء عن العبادة وكان الفضيل بن عياض يقول لنفسه أي شيء تخافين تخافين أن تجوعى لا تخافين ذلك أنت أهون على الله من ذلك إنما يجوع محمد ﷺ وأصحابه وكان كهمس يقول إلهي أجتني وأعريتني وفي ظلم الليالي بلامصباح أجلسني فبأي وسيلة بلغتني ما بلغتني وكان فتح الموصلي إذا اشتد مرضه وجوعه يقول إلهي ابتليتني بالمرض والجوع وكذلك تفعل بأوليائك فبأي عمل أؤدى شكر ما أنعمت به علي وقال مالك ابن دينار قلت لمحمد بن واسع يا أبا عبد الله طوبى لمن كانت له غليلة تقوته وتغنيه عن الناس فقال لي يا أبا يحيى طوبى لمن أمسى وأصبح جائعاً وهو عن الله راض وكان الفضيل بن عياض يقول إلهي أجتني وأجت عيالي وتركنتي في ظلم الليالي بلامصباح وإنما تفعل ذلك بأوليائك فبأي منزلة نلت هذا منك وقال يحيى بن معاذ جوع الراغبين منهبة وجوع التائبين تجربة وجوع المجتهدين كرامة وجوع الصابرين سياحة وجوع الزاهدين حكمة وفي التوراة اتق الله وإذا شبع فاذا كرا الجياح وقال أبو سليمان لأن أترك لقمة من عشاء أحب إلي من قيام ليلة إلى الصبح وقال أيضاً الجوع عند الله في خزائنه لا يعطيه إلا لمن أحبه وكان سهل بن عبد الله التستري يطوى نفاً وعشرين يوماً لا يأكل وكان يكفيه لطفه في السنة درهم وكان يعظم الجوع ويبالغ فيه حتى قال لا يوافق القيامة عمل بر أفضل من ترك فضول الطعام اقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم في أكله وقال لم ير الأكياس شيئاً أنفع من الجوع للدين والدنيا وقال لأعلم شيئاً أضر على طلاب الآخرة من الأكل وقال وضعت الحكمة والعلم في الجوع ووضعت

(١) حديث عائشة أنه صلى الله عليه وسلم لم يمتلئ شبعاً قط وربما بكيت رحمة له لما أرى به من الجوع الحديث لم أجده أيضاً [١] (٢) حديث أنس جاءت فاطمة بكسرة خبز لرسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث الحارث بن أبي أسامة في مسنده بسند ضعيف (٣) حديث أبي هريرة ما شبع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام تباعاً من خبز الحنطة حتى فارق الدنيا أخرجه م وقد تقدم (٤) حديث إن أهل الجوع في الدنيا هم أهل الشيع في الآخرة طب وأبو سيم في الحلية من حديث ابن عباس بسند ضعيف

[١] وجد بهامش العراقي ما يأتي ، قلت : بل له أصل أخرجه أبو موسى اللديني مطولاً في كتاب استحلاء الموت وأورد به عياض في الشفاء ١٠١ .

عن أبيه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من أصبح آمناً في سربه معافى في بدنه عنده قوت يومه فكأ ما حيزت له الدنيا » وقيل في تفسير قوله تعالى - فلنجينه من الحياة طيبة - هي القناعة فالصوفي قوام على نفسه بالقسط عالم بطائع النفس وجدوى القناعة والتوصل إلى استخراج ذلك من النفس لعله بدأها ودواها . وقال أبو سليمان الداراني القناعة من الرضا كما أن الورع من الزهد . ومن أخلاق الصوفية ترك للراء والمجادلة والغضب إلا بحق واعتقاد الرفق والحلم وذلك أن النفوس تثب وتظهر

العصية والجهل في الشبع وقال ما عبد الله بشيء أفضل من مخالفة الهوى في ترك الحلال وقد جاء في الحديث «ثلث للطعام لمن زاد عليه فأكل يأكل من حسنة» (١) وسئل عن الزيادة فقال لا يجد الزيادة حتى يكون الترك أحب إليه من الأكل ويكون إذا جاع ليلة سأل الله أن يجعلها ليلتين فإذا كان ذلك وجد الزيادة وقال ما صار الأبدال أبداً إلا بالخاص البطون والسهر والصمت والحلوة وقال رأس كل بر نزل من السماء إلى الأرض الجوع ورأس كل فجور بينهما الشبع وقال من جوع نفسه انقطعت عنه الوسواس وقال إقبال الله عز وجل على العبد بالجوع والسقم والبلاء إلا من شاء الله وقال اعلو أن هذا زمان لا ينال أحد فيه النجاة إلا بذبح نفسه وقتلها بالجوع والسهر والجهد وقال ما مر على وجه الأرض أحد شرب من هذا الماء حتى روى فسلم من العصية وإن شكر الله تعالى فكيف الشبع من الطعام. وسئل حكيم بأى قيد أقيد نفسي قال قيدها بالجوع والعطش وذلكها باخمال الذكرو ترك العز وصغرها بوضعها تحت أرجل أبناء الآخرة واكسرها بترك زى القراء عن ظاهرها وانج من آفاتها بدوام سوء الظن بها واحصها بخلاف هواها . وكان عبد الواحد بن زيد يقسم بالله تعالى إن الله تعالى ما صافى أحدا إلا بالجوع ولا مشوا على الماء إلا به ولا طويت لهم الأرض إلا بالجوع ولا تولاهم الله تعالى إلا بالجوع وقال أبو طالب المكي مثل البطن مثل للزهر وهو العود المخوف ذو الأوتار إنما حسن صوته لحفته ورقته ولأنه أجوف غير ممتلئ وكذلك الجوف إذا خلا كان أعذب للتلاوة وأدوم للقيام وأقل للحنان. وقال أبو بكر بن عبد الله المزني ثلاثة يحبه الله تعالى رجل قليل النوم قليل الأكل قليل الراحة . وروى أن عيسى عليه السلام مكث يناجى ربه ستين صباحاً لم يأكل نخطرب ياله الحبز فانقطع عن النجاة فإذا رغب موضوع بين يديه فجلس يبكي على فقد النجاة وإذا شيخ قد أظله فقال له عيسى بارك الله فيك يا ولي الله ادع الله تعالى لي فاني كنت في حالة خطر ياللى الحبز فانقطعت عنى فقال الشيخ اللهم إن كنت تعلم أن الحبز خطر ياللى منذ عرفتك فلا تنفّر لي بل كان إذا حضر لي شيء أكلته من غير فكر وخاطر . وروى أن موسى عليه السلام لما قرب به الله عز وجل نجياً كان قد ترك الأكل أربعين يوماً ثلاثين ثم عشا على ما ورد به القرآن لأنه أمسك بغير تبييت يوماً فزيد عشرة لأجل ذلك.

## ( بيان قوائد الجوع وآفات الشبع )

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «جاهدوا أنفسكم بالجوع والعطش فان الأجر في ذلك» [١] ولعلك تقول هذا الفضل العظيم للجوع من أين هو وما سببه وليس فيه إلا إيلام المعدة ومقاساة الأذى فان كان كذلك فينبغى أن يعظم الأجر في كل ما يتأذى به الإنسان من ضربه لنفسه وقطعه للحمة وتناوله الأشياء للكرهية وما يجرى مجراه فاعلم أن هذا يضاهى قول من شرب دواء فانتفع به ووطن أن منفعة الدواء ومرارته فأخذ يتناول كل ما يكرهه من الذائق وهو غلط بل نفعه في خاصية في الدواء وليس لكونه مرا وإعسا يقف على تلك الخاصية الأطباء فكذلك لا يقف على علة نفع الجوع إلا ممارسة العلماء ومن جوع نفسه مصداقاً لما جاء في الشرع من مدح الجوع انتفع به وإن لم يعرف علة النفعة كما أن من شرب الدواء انتفع به وإن لم يعلم وجه كونه نافعاً ولكننا نشرح لك ذلك إن أردت أن ترتقى من درجة الإيمان إلى درجة العلم قال الله تعالى «رفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات» فنقول في الجوع عشر قوائد : الفائدة الأولى صفاء القلب وإيقاد القريحة وإتقاز البصيرة فان الشبع يورث البلاء ويعمى القلب ويكثر البخار في الدماغ شبه السكر حتى يحتوى على معادن السكر فيقتل القلب بسببه عن

(١) حديث ثلث للطعام تقدم .

[١] حديث جاهدوا أنفسكم لم يخرجها العراقي .

في المارين والصوفي  
كما رأى نفس صاحبه  
ظاهرة قابلهما بالقلب  
وإذا قوبلت النفس  
بالقلب ذهبت الوحشة  
وانطقات الفتنة قال  
الله تعالى تعلما لعباده  
- ادفع بالتي هي أحسن  
فاذا الذي بينك وبينه  
عداوة كأنه ولي  
حميم - ولا ينزع للراء إلا  
من نفوس زكية انتزع  
منها النمل ووجود النمل  
في النفوس مراد الباطن  
وإذا انتزع للراء من  
الباطن ذهب من  
الظاهر أيضاً وقد يكون  
النمل في النفس مع من  
يشاكله ويخاله لوجود  
للناسة ومن استقصى  
في تدويب النفس بنار  
الزهادة في الدنيا ينمحي  
النمل من باطنه ولا يبقى  
عنده منافسة دنيوية

الجريان في الأفكار وعن سرعة الإدراك بل الصبي إذا أكل كثير الأكل بطل حفظه وفسد ذهنه وصار بطيء الفهم والإدراك . وقال أبو سليمان الداراني عليك بالجوع فإنه مذلة للنفس ورقة للقلب وهو يورث العلم السامى وقال صلى الله عليه وسلم « أحيوا قلوبكم بقلة الضحك وقلة الشبع وطهروها بالجوع تصفو وترقى » (١) ويقال مثل الجوع مثل الرعد ومثل القناعة مثل السحاب والحكمة كالقطر وقال النبي صلى الله عليه وسلم « من أجاع بطنه عظمت فكرته وفطن قلبه » (٢) وقال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم « من شبع ونام قسا قلبه ثم قال لكل شيء زكاة وزكاة البدن الجوع » (٣) وقال الشبلى ما جعلت لله يوما إلا رأيت في قلبي بابا مفتوحا من الحكمة والعبرة ما رأيت قط وليس يخفى أن غاية القصود من العبادات الفكر للوصول إلى المعرفة والاستبصار بحقائق الحق والشبع يمنع منه والجوع يفتح بابه والمعرفة باب من أبواب الجنة فبالجوع أن تكون ملازمة الجوع قرعا لباب الجنة ولهذا قال لقمان لابنه يابني إذا امتلأت المعدة نامت الفكرة وخرست الحكمة وقعدت الأعضاء عن العبادة وقال أبو يزيد البسطامي الجوع سحاب فإذا جاع العبد أمطر القلب الحكمة وقال النبي صلى الله عليه وسلم « نور الحكمة الجوع والتباعد من الله عز وجل الشبع والقربة إلى الله عز وجل حب للساكنين والدنو منهم . لا تشبعوا فتطفثوا نور الحكمة من قلوبكم ومن بات في خفة من الطعام بات الحور جوله حتى يصبح » (٤) « الفائدة الثانية : رقة القلب وصفاءه الذى به ينهى لادراك لذة الثائرة والتأثر بالله كركم من ذكر يجرى على اللسان مع حضور القلب ولكن القلب لا يتأثر به ولا يتأثر حتى كأن بينه وبينه حجابا من قسوة القلب وقد يرق في بعض الأحوال فيعظم تأثره بالله كركم وتلذذه بالمناجاة وخلو المعدة هو السبب الأظهر فيه . وقال أبو سليمان الداراني أحلى ما تكون إلى العبادة إذا التصق ظهري بطني . وقال الجنيد يحمل أحدهم بينه وبين صدره عذلة من الطعام ويريد أن يجد حلاوة المناجاة . وقال أبو سليمان إذا جاع القلب وعطش صبا ورق وإذا شبع عمي وغلظ فإذا تأثر القلب بلذة المناجاة أمر وراء تيسير الفكر واقتناص المعرفة فهي فائدة ثانية . الفائدة الثالثة : الانكسار والذل وزوال البطر والفرح والأشهر الذى هو مبدأ الطغيان والغفلة عن الله تعالى فلا تنكسر النفس ولا تذلل بشيء كما تذلل بالجوع فعنده تسكن لربها وتخضع له وتقف على هجرها وذلك إذ ضعف منها وضاعت حياتها ببقية طعام فاتتها وأظلمت عليها الدنيا لشربة ماء تأخرت عنها وما لم يشاهد الإنسان ذل نفسه وهجره لا يرى عزة مولاه ولا قهره وإنما سعادته في أن يكون دائما مشاهدا نفسه بين الدل والعجز ومولاه بين المز والقدرة والقهر فليكن دائما جائعا مضطرا إلى مولاه مشاهدا للاضطراب بالدوق ولأجل ذلك لما عرضت الدنيا وخزائنها على النبي صلى الله عليه وسلم قال « لا بل أجوع يوما وأشبع يوما فإذا جعت صبرت وتضرعت وإذا شبعت شكرت » (٥) « أو كما قال فالبطن والفرج باب من أبواب النار وأصله الشبع والدل

(١) حديث أحيوا قلوبكم بقلة الضحك وطهروها بالجوع تصفو وترقى لم أجده أصلا (٢) حديث من أجاع بطنه عظمت فكرته وفطن قلبه كذلك لم أجده أصلا (٣) حديث من شبع ونام قسا قلبه ثم قال إن لكل شيء زكاة وإن زكاة الجسد الجوع . من حديث أبي هريرة لكل شيء زكاة وزكاة الجسد الصوم وإسناده ضعيف (٤) حديث نور الحكمة الجوع والتباعد من الله عز وجل الشبع والقربة إلى الله عز وجل حب للساكنين والدنو منهم . لا تشبعوا فتطفثوا نور الحكمة من قلوبكم ومن بات في خفة من الطعام بات الحور جوله حتى يصبح من حديث أبي هريرة وكتب عليه إنه مسند وهى علامة مارواه بإسناده (٥) حديث أجوع يوما وأشبع يوما الحديث تقدم وهو عند ت .

في حظوظ عاجلة من جاء ومال قال الله تعالى في وصف أهل الجنة المتقين - ونزعنا ما في صدورهم من غل - قال أبو حفص كيف يبقى الغل في قلوب اتلفت بالله وانفتحت على محبته واجتمعت على مودته وأنست بذكره فان تلك قلوب صافية من هواجس النفوس وظلمات الطباع بل كحللت بنور التوفيق فصارت إخوانا تفهكذا قلوب أهل التصوف والمجتبعين على الكلمة الواحدة ومن التزم بشروط الطريق والانكباب على النظر بالتحقيق . والناس رجالان : رجل طالب ماعند الله تعالى ويدعو إلى ماعند الله

والانكسار باب من أبواب الجنة وأصله الجوع ومن أغلق بابا من أبواب النار فقد فتح بابا من أبواب الجنة بالضرورة لأنهما متقابلان كالشرق والغرب فالتقرب من أحدهما بعد من الآخر .  
 الفائدة الرابعة : أن لا ينسى بلاء الله وعذابه ولا ينسى أهل البلاء فان الشبعان ينسى الجائع وينسى الجوع والعبد الفطن لا يشاهد بلاء من غيره إلا ويتذكر بلاء الآخرة فيذكر من عطشه عطش الخلق في عرصات القيامة ومن جوعه جوع أهل النار حتى إنهم ليجوعون فيقطعون الضريع والزقوم ويسقون الصاق واللهل فلا ينبغي أن يغيب عن العبد عذاب الآخرة وآلامها فانه هو الذي يهيج الخوف فلم يكن في ذلة ولا علة ولا قلة ولا بلاء نسي عذاب الآخرة ولم يتمثل في نفسه ولم يغلب على قلبه فينبغي أن يكون العبد في مقاساة بلاء أو مشاهدة بلاء وأولى ما يقاسيه من البلاء الجوع فان فيه فوائد جملة سوى تذكر عذاب الآخرة وهذا أحد الأسباب الذي اقتضى اختصاص البلاء بالأنبياء والأولياء والأمثل فالأمثل ولذلك قيل ليوسف عليه السلام لم تجوع وفي يدك خزان الأرض فقال أخاف أن أشبع فأنسى الجائع فذكر الجائعين والمحتاجين إحدى فوائد الجوع فان ذلك يدعو إلى الرحمة والإطعام والشفقة على خلق الله عز وجل والشبعان في غفلة عن ألم الجائع . الفائدة الخامسة : وهي من أكبر الفوائد كسر شهوات العاصي كلها والاستيلاء على النفس الأمارة بالسوء فان منشأ للعاصي كلها الشهوات والقوى ومادة القوى والشهوات لاعالة الأطعمة فتغلبها يضعف كل شهوة وقوة وإنما السعادة كلها في أن يملك الرجل نفسه والشقاوة في أن تملكه نفسه وكما أنك لا تملك الدابة الجوع إلا يضعف الجوع فاذا شبعت قويت وشردت وجمحت فكذلك النفس كما قيل لبعض مبالك مع كبرك لاتمهد بدنك وقد أنهد فقال لأنه سريع للرح فاحش الأثر فأخاف أن يجمع بي فيورطني فلأن أحمله على الشدائد أحب إلى من أن يحملني على الفواحش . وقال ذوالنون ما شبعت قط إلا عصيت أو هممت بمعصية . وقالت عائشة رضي الله عنها أول بدعة حدثت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الشبع إن القوم لما شبعت بطونهم جمحت بهم تقوسهم إلى هذه الدنيا وهذه ليست فائدة واحدة بل هي خزائن الفوائد ولذلك قيل الجوع خزانة من خزائن الله تعالى وأقل ما يندفع بالجوع شهوة الفرج وشهوة الكلام فان الجائع لا يتحرك عليه شهوة فضول الكلام فيتخلص به من آفات اللسان كالغيبة والفحش والكذب والنجاسة وغيرها فيمنعه الجوع من كل ذلك وإذا شبع اقتصر إلى فاكهة فينفسكه لاعالة بأعراض الناس ولا يكتب أناس في النار على مناخرهم إلا حصائد ألسنتهم . وأما شهوة الفرج : فلا تغني غائاتها والجوع يكفي شرها وإذا شبع الرجل لم يملك فرجه وإن منعه التقوى فلا يملك عينه فالعين تزني كما أن الفرج يزني فان ملك عينه ينقض الطرف فلا يملك فكره فيخطر له من الأفكار الرديئة وحديث النفس بأسباب الشهوة وما يتشوش به مناجاته وربما عرض له ذلك في أثناء الصلاة وإنما ذكرنا آفة اللسان والفرج مثلا وإلا فجميع معاصي الأعضاء السبعة سببها القوة الحاصلة بالشبع قال حكيم كل مريد صبر على السياسة يقصر على الخبر البحث سنة لا يخلط به شيئا من الشهوات ويأكل في نصف بطنه رفع الله عنه مؤنة النساء . الفائدة السادسة : دفع النوم ودوام السهر فان من شبع شرب كثيرا ومن كثر شربه كثر نومه ولأجل ذلك كان بعض الشيوخ يقول عند حضور الطعام معاشر للريدين لا تأكلوا كثيرا فتشربوا كثيرا فترقدوا كثيرا فتخسروا كثيرا وأجمع رأى سبعين صديقا على أن كثرة النوم من كثرة الشرب وفي كثرة النوم ضياع العمر وفوت التهجد وبلادة الطبع وقساوة القلب والعمر أنفاس الجواهر وهو رأس مال العبد فيه تجر والنوم موت فتكثيره ينقص العمر ثم فضيلة التهجد لا تغني وفي النوم قواها ومهما

نفسه وغيره فالصالح  
 الصوفي مع هذا منافسة  
 ومراء وغل فان هذا  
 معه في طريق واحد  
 ووجهة واحدة واخوه  
 ومعينه ولؤمنون  
 كالبيان يشد بعضه  
 بعضا ورجل مفتتن  
 بشيء من عبادة الجاه  
 والمال والرياسة ونظر  
 الخلق لما للصوفي مع  
 هذا منافسة لأنه زهد  
 فيما فيه رغب فمن شأن  
 الصوفي أن ينظر إلى  
 مثل هذا نظر رحمة  
 وشفقة حيث يراه  
 عجوبا مفتتنا فلا  
 ينطوي له على غل ولا  
 يحاربه في الظاهر على  
 شيء لعله يظهر نفسه  
 الأمارة بالسوء في اللراء  
 والمجادلة . أخبرنا  
 الشيخ العالم ضياء الدين  
 عبد الوهاب بن علي



غلب النوم فان تهجد لم يجد حلاوة العبادة ثم التعذب إذا نام على الشبع احتلم ويمنع ذلك أيضا من التهجد ويحوجه إلى الفسل إما بالماء البارد فيتأذى به أو يحتاج إلى الحمام وربما لا يقدر عليه بالليل فيفوته الوتر إن كان قد أخره إلى التهجد ثم يحتاج إلى مؤنة الحمام وربما تقع عينه على عورة في دخول الحمام فان فيه أخطارا ذكرناها في كتاب الطهارة وكل ذلك أثر الشبع . وقد قال أبو سليمان الداراني الاحتلام عقوبة وإنما قال ذلك لأنه يمنع من عبادات كثيرة لتعذر الفسل في كل حال فالنوم منيع الآفات والشبع مجلبة له والجوع مقطعة له . الفائدة السابعة : تيسر للواظبة على العبادة فان الأكل يمنع من كثرة العبادات لأنه يحتاج إلى زمان يشغل فيه بالأكل وربما يحتاج إلى زمان في شراء الطعام وطبخه ثم يحتاج إلى غسل اليد والحلال ثم يكثر ترداده إلى بيت الماء لكثرة شربه والأوقات المصروفة إلى هذا لو صرفها إلى الذكر وللناجاة وسائر العبادات لكثرة ربحه . قال السري رأيت مع علي الجرجاني سويا يستف منه ققلت ماحمك على هذا قال إني حسبت ما بين اللضع إلى الاستغاف سبعين تسيحة فما مضت الحز منذ أربعين سنة فانظر كيف أشفق على وقته ولم يضعه في اللضع وكل نفس من العمر جوهره نفيسة لا قيمة لها فينبغي أن يستوفي منه خزانة باقية في الآخرة لا آخر لها وذلك بصرفه إلى ذكر الله وطاعته . ومن جملة ما يتعذر بكثرة الأكل الدوام على الطهارة وملازمة للسجد فانه يحتاج إلى الخروج لكثرة شرب الماء وإراقته ومن جملة الصوم فانه يتيسر لمن تعود الجوع فالصوم ودوام الاعتكاف ودوام الطهارة وصرف أوقات شغله بالأكل وأسبابه إلى العبادة أرباح كثيرة وإنما يستحقها الغافلون الذين لم يعرفوا قدر الدين لكن رضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها - يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون - وقد أشار أبو سليمان الداراني إلى ست آفات من الشبع فقال : من شبع دخل عليه ست آفات فقد حلاوة للناجاة وتعذر حفظ الحكمة وحرمان الشفقة على الخلق لأنه إذا شبع ظن أن الخلق كلهم شباع وتقل العبادة وزيادة الشهوات وأن سائر المؤمنين يدورون حول للساجد والشباع يدورون حول للزابل . الفائدة الثامنة : يستفيد من قلة الأكل صحة البدن ودفع الأمراض فان سببها كثرة الأكل وحصول فضلة الأخطا في المعدة والعروق ثم المرض يمنع من العبادات ويشوش القلب ويمنع من الذكر والفكر وينقص العيش ويهوج إلى القصد والحجامة والدواء والطبيب وكل ذلك يحتاج إلى مؤن ونفقات لا يحلو الانسان منها بعد التعب عن أنواع من المعاصي واتحام الشهوات وفي الجوع ما يمنع ذلك كله . حكى أن الرشيد جمع أربعة أطباء هندي ورومي وعراقي وسوادي وقال ليصف كل واحد منكم الدواء الذي لاداء فيه فقال الهندي الدواء الذي لاداء فيه عندي هو الإهليلج الأسود وقال العراقي هو حب الرشاد الأبيض وقال الرومي هو عندي الماء الحار وقال السوادي وكان أعلمهم الإهليلج يعفص للمعدة وهذا داء وحب الرشاد يزلق للمعدة وهذا داء والماء الحار يرخي للمعدة وهذا داء قالوا فما عندك فقال الدواء الذي لاداء معه عندي أن لا تأكل الطعام حتى تشتهي وأن ترفع يدك عنه وأنت تشتهي فقالوا صدقت . وذكر بعض الفلاسفة من أطباء أهل الكتاب قول النبي صلى الله عليه وسلم « ثلث للطعام وثلث للشراب وثلث للنفس »<sup>(١)</sup> فتعجب منه وقال ما سمعت كلاما في قلة الطعام أحكم من هذا وإنه لكلام حكيم وقال صلى الله عليه وسلم « البطنة أصل الداء والحمية أصل الدواء وعودوا كل جسم ما اعتاد »<sup>(٢)</sup> وأظن تعجب الطبيب جرى من هذا الخبر لامن ذلك وقال ابن سالم :

(١) حديث ثلث للطعام تقدم أيضا (٢) حديث البطنة أصل الداء والحمية أصل الدواء وعودوا

قال أنا أبو الفتح  
المروى قال أنا أبو نصر  
الرياني قال أنا أبو محمد  
الجراحي قال أنا  
أبو العباس المحسبي  
قال أنا أبو عيسى  
الترمذي قال حدثنا  
زياد بن أيوب قال  
حدثنا المماربي عن  
ليث عن عبد الملك عن  
عكرمة عن ابن عباس  
رضي الله عنهما عن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
قال « لا تمار أحاك ولا  
تعد موعدا فتخلفه »  
وفي الخبر « من ترك  
الراء وهو مبطل بنى له  
بيت في ربض الجنة  
ومن ترك الراء وهو  
عق بنى له في وسطها  
ومن حسن خلقه بنى له  
في أعلاها » . وأخبرنا  
شيخنا شيخ الإسلام  
أبو النجيب قال أنا

من أكل خبز الحنطة بحثا بأدب لم يعتل إلا علة للوت قيل وما الأدب قال تأكل بعد الجوع وترفع قبل الشبع . وقال بعض أفاضل الأطباء في ذم الاستكثار إن أنفع ما أدخل الرجل بطنه الرمان وأضر ما أدخل معدته الملح ولأن يقلل من الملح خير له من أن يستكثر من الرمان وفي الحديث « صوموا تصحوا » (١) ففي الصوم والجوع وتقايل الطعام صحة الأجسام من الأسقام وصحة القلوب من سقم الطغيان والبطر وغيرها . الفائدة التاسعة : خفة اللؤنة فإن من تعود قلة الأكل كفاه من المال قدر يسير والذي تعود الشبع صار بطنه غريبا ملازما له أخذنا بمخفقه في كل يوم فيقول ماذا تأكل اليوم فيحتاج إلى أن يدخل للداخل فيكتسب من الحرام فيعصى أو من الحلال فيذل وربما يحتاج إلى أن يعد أعين الطمع إلى الناس وهو غاية الدل والقماء واللؤنة خفيف للؤنة . وقال بعض الحكماء إنني لأتضي حوائجي بالترك فيكون ذلك أروح لقلبي . وقال آخر إذا أردت أن أستقرض من غيري لشهوة أو زيادة استقرضت من نفسي فتركت الشهوة نهى خير غريم لي وكان إبراهيم بن آدم رحمه الله يسأل أصحابه عن سعر الماء كولات فيقال إنها غالية فيقول أرخصوها بالترك . وقال سهل رحمه الله الأكل مذموم في ثلاثة أحوال : إن كان من أهل العبادة فيكسل وإن كان مكتسبا فلا يسلم من الآفات وإن كان ممن يدخل عليه شيء فلا ينصف الله تعالى من نفسه . وبالجمله سبب هلاك الناس حرصهم على الدنيا وسبب حرصهم على الدنيا البطن والفرج وسبب شهوة الفرج شهوة البطن وفي تقليل الأكل ما يحسم هذه الأحوال كلها وهي أبواب النار وفي حسمها فتح أبواب الجنة كما قال صلى الله عليه وسلم « أديعوا قرع باب الجنة بالجوع » فمن قنع برغيف في كل يوم قنع في سائر الشهوات أيضا وصار حرا واستغنى عن الناس واستراح من التعب وتغنى لعبادة الله عز وجل وتجارة الآخرة فيكون من الذين لا تلهمهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإعنا لآلهمهم لاستغنائهم عنها بالقناعة وأما المحتاج فلهذه لعمالة . الفائدة العاشرة : أن يتمكن من الإيثار والتصدق بما فضل من الأطعمة على اليتامى والمساكين فيكون يوم القيامة في ظل صدقته (٢) كما ورد به الخبر فما يأكله كان خزائنه الكنيف وما يتصدق به كان خزائنه فضل الله تعالى فليس للعبد من ماله إلا ما تصدق فأبقى أو أكل فأفنى أو لبس فأبلى فالتصدق بفضلات الطعام أولى من التخمة والشبع . وكان الحسن رحمه الله عليه إذا تلا قوله تعالى - إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان إنه كان ظلوما جهولا - قال عرضها على السموات السبع الطباق والطرائق التي زينها بالنجوم وحملة العرش العظيم فقال لها سبحانه وتعالى هل تحملين الأمانة بما فيها قالت وما فيها ؟ قال إن أحسنت جوزيت وإن أسأت عوقبت فقالت لا ، ثم عرضها كذلك على الأرض فأبت ثم عرضها على الجبال الشم الشوامخ الصلاب الصعاب فقال لها هل تحملين الأمانة بما فيها قالت وما فيها ؟ فذكر الجزاء والعقوبة فقالت لا ، ثم عرضها على الإنسان فحملها إنه كان ظلوما لنفسه جهولا بأمر ربه فقد رأيتهم والله اشتروا الأمانة بأموالهم فأصابوا آلافا فإذا صنعوا فيها وسعوا بها دورهم وضيّقوا بها قبورهم وأصنعوا براذنيهم وأهزلوا دينهم وأتبعوا أنفسهم بالنسوة والرواح إلى باب السلطان يتعرضون كل بدن بما اعتاد لم أجده أصلا (١) حديث صوموا تصحوا الطبراني في الأوسط وأبو نعيم في الطب النبوي من حديث أبي هريرة بسند ضعيف (٢) حديث كل امرئ في ظل صدقته ك من حديث عقبة بن عامر وقد تقدم .

أبو عبد الرحمن  
السهروردي محمد بن  
أبي عبد الله السالبي  
قال أنا أبو الحسن  
عبد الرحمن الداودي  
قال أنا أبو محمد عبد الله  
ابن أحمد الجوى قال أنا  
أبو غمصران عيسى  
السمرقندي قال أنا  
أبو محمد عبد الله بن  
عبد الرحمن الدارمي  
قال حدثنا يحيى بن  
بسطام عن يحيى ابن  
حمزة قال حدثنا النعمان  
ابن مكحول عن ابن  
عباس رضي الله عنهما  
قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم « من  
طلب العلم ليأى به  
الملاء أو يمارى به  
السفهاء أو يريد أن  
يقبل بوجوه الناس  
إليه أدخله الله تعالى  
جهنم » انظر كيف

للبلاء وهم من الله في عافية يقول أحدهم تتبعني أريض كذا وكذا وأزيدك كذا وكذا يتسكى على شماله ويأكل من غير ماله حديثه سخرة وماله حرام حتى إذا أخذته الكظة ونزلت به البطنة قال يا غلام اتقني بشئ أهضم به طعامي بالسكع أطعامك تهضم إنما دينك تهضم أين الفقير أين الأرملة أين المسكين أين اليتيم الذي أمرك الله تعالى بهم فهذه إشارة إلى هذه الفائدة وهو صرف فاضل الطعام إلى الفقير ليدخر به الأجر فذلك خير له من أن يأكله حتى يتضاعف الوزر عليه » ونظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى رجل ممين البطن فأومأ إلى بطنه بأصبعه وقال : لو كان هذا في غير هذا لكان خيرا لك (١) أي لو قدمته لآخرتك وآثرت به غيرك . وعن الحسن قال والله لقد أدركت أئواما كان الرجل منهم يسمى وعنده من الطعام ما يكفيه ولو شاء لأكله فيقول والله لأجعل هذا كله لبطني حتى أجعل بعضه لله فهذه عشر فوائد للجوع يتشعب من كل فائدة فوائد لا ينحصر عددها ولا تنتهي فوائدها فالجوع خزنة عظيمة لفوائد الآخرة ولأجل هذا قال بعض السلف الجوع مفتاح الآخرة وباب الزهد والشبع مفتاح الدنيا وباب الرغبة بل ذلك صريح في الأخبار التي رويها وبالوقوف على تفصيل هذه الفوائد تدرك معاني تلك الأخبار إدراك علم وبصيرة فاذا لم تعرف هذا وصدقت بفضل الجوع كانت لك رتبة للتقليد في الإيمان والله أعلم بالصواب .

( بيان طريق الرياضة في كسر شهوة البطن )

اعلم أن على المرء في بطنه ومأكله أربع وظائف : الأولى أن لا يأكل إلا حلالا فإن العبادة مع أكل الحرام كالبناء على أمواج البحار وقد ذكرنا ما يجب مراعاته من درجات الورع في كتاب الحلال والحرام وتبقى ثلاث وظائف خاصة بالأكل وهو تقدير قدر الطعام في القلة والكثرة وتقدير وقته في الإبطاء والسرعة وتعيين الجنس للأكل في تناول للشهيات وتركها . أما الوظيفة الأولى : في تقليل الطعام فسييل الرياضة فيه التدريج فمن اعتاد الأكل الكثير واتقل دفعة واحدة إلى القليل لم يحتمله مزاجه وضعف وعظمت مشقته فينبغي أن يتدرج إليه قليلا قليلا وذلك بأن ينقص قليلا قليلا من طعامه المعتاد فإن كان يأكل رغيفين مثلا وأراد أن يرد نفسه إلى رغيف واحد فينقص كل يوم ربع سبع رغيف وهو أن ينقص جزءا من ثمانية وعشرين جزءا أو جزءا من ثلاثين جزءا فيرجع إلى رغيف في شهر ولا يستعربه ولا يظهر أثره فإن شاء فعل في ذلك بالوزن وإن شاء بالمشاهدة فيترك كل يوم مقدار رقيقة وينقصه عما أكله بالأمس ثم هذا فيه أربع درجات أصاها أن يرد نفسه إلى قدر القوام الذي لا يبق دونه وهو عادة الصديقين وهو اختيار سهل التستري رحمة الله عليه إذ قال إن الله استعبد الخلق بثلاث : بالحياة والعقل والقوة فإن خاف العبد على اثنين منها وهي الحياة والعقل أكل وأفطر إن كان صائما وتكلف الطلب إن كان فقيرا وإن لم يخف عليهما بل على القوة قال فينبغي أن لا يبالي ولو ضعف حتى صلى قاعدا ورأى أن صلاته قاعدا مع ضعف الجوع أفضل من صلاته قائما مع كثرة الأكل . وسئل سهل عن بدايته وما كان يقتات به فقال كان قوتي في كل سنة ثلاثة دراهم كنت آخذ بدهم ديسا وبدهم دقيق الأرز . وبدهم مينا وأخطط الجميع وأسوي منه ثلثمائة وستين أكرة آخذ في كل ليلة أكرة أفطر عليها قليله فالساعة كيف تأكل قال بغير حد ولا توقيت . ويحكى عن الرهايين أنهم قد يردون أنفسهم إلى مقدار درهم من الطعام . الدرجة الثانية أن يرد نفسه بالرياضة في اليوم واليلة إلى نصف مد وهو رغيف وشئ مما يكون الأربعة منه منا

(١) حديث نظر إلى رجل ممين البطن فأومأ إلى بطنه بأصبعه وقال لو كان هذا في غير هذا لكان خيرا لك أحمد وك في المستدرك والبيهقي في الشعب من حديث جعدة الجشمي وإسناده جيد .

جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم للمارة مع السفهاء سبيلا لدخول النار وذلك بظهور نفوسهم في طاب القهر والغلبة والقهر والغلبة من صفات الشيطنة في الآدمي . قال بعضهم : المجادل للمارى يضع في نفسه عنه الخوض في الجدل أن لا يقع بشئ ومن لا يقع إلا أن لا يقع فما إلى قناعته سبيل نفس الصوفي تبدلت صفاتها وذهب عنه صفة الشيطنة والسبعية وتبدل باللين والرفق والسهولة والطمأنينة روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال «والذي نفسي بيده لا يسلم عبد

ويشبه أن يكون هذا مقدار ثلث البطن في حق الأكثرين كما ذكره النبي صلى الله عليه وسلم وهو فوق اللقيات لأن هذه الصيغة في الجمع للقلة فهو لما دون العشرة وقد كان ذلك عادة عمر رضي الله عنه إذ كان يأكل سبع لقم أو تسع لقم . الدرجة الثالثة : أن يردّها إلى مقدار الدوهو رغيفان ونصف وهذا يزيد على ثلث البطن في حق الأكثرين ويكاد يتهى إلى ثلث البطن ويبقى ثلث للشراب ولا يبقى شيء للذكر وفي بعض الألفاظ ثلث للذكر بدل قوله للنفس . الدرجة الرابعة : أن يزيد على ذلك إلى الن ويشبه أن يكون ما وراء الن لإسرافا مخالفا لقوله تعالى - ولا تسرفوا - أعنى في حق الأكثرين فإن مقدار الحاجة إلى الطعام يختلف بالنسب والشخص والعمل الذي يشتغل به وههنا طريق خامس لا يتقدّر فيه ولكنه موضع غلط وهو أن يأكل إذا صدق جوعه ويقبض يده وهو على شهوة صادقة بعد ولكن الأغلب أن من لم يقدر لنفسه رغيفا أو رغيفين فلا يقين له حد الجوع الصادق ويشبهه عليه ذلك بالشهوة الكاذبة وقد ذكر للجوع الصادق علامات : إحداها أن لا تطلب النفس الأدم بل تأكل الخبز وحسده بشهوة أى خبز كان فمهما طلبت نفسه خبزا بعينه أو طلبت أدماء فليس ذلك بالجوع الصادق وقد قيل من علامته أن يصدق فلا يقع اللذباب عليه أى لم يبق فيه دهنية ولا دسومة فيدل ذلك على خلو المعدة ومعرفة ذلك فامض فالصواب للمريد أن يقدر مع نفسه القدر الذي لا يضعفه عن العبادة التي هو بصددّها فإذا انتهى إليه وقف وإن بقيت شهوته على الجملة فتقدير الطعام لا يمكن لأنه يختلف بالأحوال والأشخاص ، نعم قد كان قوت جماعة من الصحابة صاعا من خنطة في كل جمعة فإذا أكلوا التمر اقتاتوا منه صاعا ونصفا وصاع الخنطة أربعة أمداد فيكون كل يوم قريبا من نصف مد وهو ما ذكرناه أنه قدر ثلث البطن واحتيج في التمر إلى زيادة لسقوط النوى منه وقد كان أبو ذر رضي الله عنه يقول طعامي في كل جمعة صاع من شعير على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لا أزيد عليه شيئا حتى ألقاه فأنى سمعته يقول « أقربكم مني مجلسا يوم القيامة وأجسكم إلى من مات على ما هو عليه اليوم <sup>(١)</sup> » وكان يقول في إنكاره على بعض الصحابة قد غيرتم ينخل لكم الشعير ولم يكن ينخل وخبزتم للرقق وجمعت بين إدامين واختلف عليكم بألوان الطعام وغدا أحدكم في ثوب وراح في آخر ولم تكونوا هكذا على عهد رسول الله ﷺ وكان قوت أهل الصفة مدا من تمرين اثنين في كل يوم <sup>(٢)</sup> والد رطل وثلث ويسقط منه النوى . وكان الحسن رحمة الله عليه يقول للؤمن مثل العنيزة يكفيه الكف من الحشف والقبضة من السوق والجرة من الماء والمناق مثل السبع الضاري بلعا بلعا وسطا وسطا لا يطوى بطنه لجاره ولا يؤثر أخاه فضله وجهوا هذه الفضول أمامكم . وقال سهل لو كانت الدنيا دما عبيطا لكان قوت المؤمن منها حلالا لأن أكل المؤمن عند الضرورة بقدر القوام فقط . الوظيفة الثانية : في وقت الأكل ومقدار تأخيره وفيه أيضا أربع درجات : الدرجة العليا أن يطوى ثلاثة أيام لما فوقها وفي المريذين من رد الرياضة إلى الطي لا إلى القدار حتى انتهى بعضهم إلى ثلاثين يوما وأربعين يوما وانتهى إليه جماعة من العلماء يكثر عددهم منهم محمد بن عمرو والقرني وعبد الرحمن بن إبراهيم ورحيم وإبراهيم التيمي وحجاج بن فرافصة وحفص العابد المصيصي والمسلم ابن سعيد وزهير وسليمان الخواص وسهل بن عبد الله التستري وإبراهيم بن أحمد الخواص وقد كان أبو بكر الصديق رضي الله عنه يطوى ستة أيام وكان عبد الله بن الزبير يطوى سبعة أيام

(١) حديث أبي ذر أقربكم مني مجلسا يوم القيامة وأجسكم إلى من مات على ما هو عليه اليوم أحمد في كتاب الزهد ومن طريقه أبو نعيم في الحلية دون قوله وأجسكم إلى وهو منقطع (٢) حديث كان قوت أهل الصفة مدا من تمرين اثنين في كل يوم ك ومصحح إسناده من حديث طلحة البصري .

حتى يسلم قلبه ولسانه  
ولا يؤمن حتى يأمن  
جاره بوائقه « انظر  
صحيح جعل النبي  
صلى الله عليه وسلم من  
شرط الاسلام سلامة  
القلب واللسان وروى  
عنه عليه السلام أنه  
مر يقوم وهم يحدون  
حجرا قال ما هذا قالوا  
هذا حجر الأشداء  
قال ألا أخبركم بأشد  
من هذا رجل كان  
بينه وبين أخيه غضب  
فأتاه فطلب شيطانه  
وشيطان أخيه فكلمه  
وروي أنه جاء غلام  
لأبي ذر وقد كسر  
رجل شاة فقال أبو ذر  
من كسر رجل هذه  
الشاة فقال أنا قال ولم  
فعلت ذلك قال عمدا  
فعلت قال ولم قال  
أغيتك فتضرعني

وكان أبو الجوزاء صاحب ابن عباس يطوى سبعا . وروى أن الثوري وإبراهيم بن آدم كانا يطويان ثلاثا ثلاثا كل ذلك كانوا يستعينون بالجوع على طريق الآخرة . قال بعض العلماء من طوى لله أربعين يوما ظهرت له قدرة من الملكوت أى كشف بعض الأسرار الإلهية . وقد حكى أن بعض أهل هذه الطائفة مر براهب قذا كره بحاله وطمع في إسلامه وترك ما هو عليه من الفروع فسلمه في ذلك كلاما كثيرا إلى أن قال له الراهب إن المسيح كان يطوى أربعين يوما وإن ذلك معجزة لا تكون إلا لنبي أو صديق فقال له الصوفي فإن طويت خمسين يوما ترك ما أنت عليه وتدخل في دين الإسلام وتعلم أنه حق وأنتك على باطل ؟ قال نعم فخنس لا يرح إلا حيث يراه حتى طوى خمسين يوما ثم قال وأزبدك أيضا فطوى إلى تمام الستين فتعجب الراهب منه وقال ما كنت أظن أن أحدا يجاوز للمسيح فكان ذلك سبب إسلامه وهذه درجة عظيمة قل من يلغها إلا مكافئ محمول شغل بمشاهدة ما قطعه عن طبعه وعادته واستوفى نفسه في لذته وأنساه جوعته وحاجته . الدرجة الثانية : أن يطوى يومين إلى ثلاثة وليس ذلك خارجا عن العادة بل هو قريب يمكن الوصول إليه بالجد والمجاهدة . الدرجة الثالثة : وهى أدناها أن يقتصر في اليوم واليلة على أكلة واحدة وهذا هو الأقل وما جاوز ذلك إسراف ومداومة للشبع حتى لا يكون له حالة جوع وذلك فعل الترفين وهو بعيد من السنة فقد روى أبو سعيد الحدرى رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا تعدى لم يتعش وإذا تشى لم يتعد (١) وكان السلف يأكلون في كل يوم أكلة وقال النبي ﷺ لما نشأ إياك والسرف فإن أكلتين في يوم من السرف وأكلة واحدة في كل يومين إقتاروا أكلة في كل يوم قوام بين ذلك (٢) وهو المأمود في كتاب الله عز وجل ومن اقتصر في اليوم على أكلة واحدة فيستحب له أن يأكلها سحرا قبل طلوع الفجر فيكون أكله بعد التهجّد وقبل الصبح فيحصل له جوع النهار للصيام وجوع الليل للقيام وخلو القلب لفرار العدة ورقة الفكر واجتماع الهم وسكون النفس إلى المعلوم فلا تنازعه قبل وقته . وفي حديث عاصم بن كليب عن أبيه عن أبي هريرة قال ما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم قيامكم هذا قط وإن كان يقوم حتى تورم قدماءه وما واصل وصالكم هذا قط غير أنه قد أخر الفطر إلى السحر (٣) وفي حديث عائشة رضى الله عنها قالت كان النبي ﷺ يواصل إلى السحر (٤) فإن كان يلتفت قلب الصائم بعد الضرب إلى الطعام وكان ذلك يشغله عن حضور القلب في التهجّد فالأولى أن يقسم طعامه نصفين فإن كان رغيّفين مثلا أكل رغيّفا عند الفطر ورغيّفا عند السحر لتسكن نفسه ويخف بدنه عند التهجّد ولا يشتد بالنهار جوعه لأجل التسحر فيستعين بالريّغف الأول على التهجّد والثاني على الصوم ومن كان يصوم يوما ويفطر يوما فلا بأس أن يأكل كل يوم فطره وقت الظهر ويوم صومه وقت السحر فهذه الطرق في مواقيت الأكل وتباعده وتقاربه . الوظيفة الثالثة : في نوع الطعام وترك الأدام وأعلى الطعام مخ البر فإن نخل فهو غاية الترفه وأوسطه شعير منخول وأدناه شعير لم ينخل وأعلى الأدم اللحم والحلاوة وأدناه الملح

(١) حديث أبي سعيد الحدرى كان إذا تعدى لم يتعش وإذا تشى لم يتعد لم أجده له أصلا  
(٢) حديث قال لما نشأ إياك والإسراف فإن أكلتين في يوم من السرف البيهقي في الشعب من حديث عائشة وقال في إسناده ضعف (٣) حديث عاصم بن كليب عن أبيه عن أبي هريرة ما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم قيامكم هذا قط وإن كان يقوم حتى تزلع قدماءه رواه مختصرا كان يصلى حتى تزلع قدماءه وإسناده جيد (٤) حديث عائشة كان يواصل إلى السحر لم أجده من فضله وإنما هو من قوله فأيكّم أراد أن يواصل فليواصل حتى السحر رواه من حديث أبي سعيد وأما هو فكان يواصل وهو من خصائصه .

فتأثم فقال أبو ذر لأغيظن من حضك على غيظي فأعنته . وروى الأصمعي عن أعرابي قال إذا أشكل عليك أمران لا تدري أيهما أرشد تخالف أقرههما إلى هواك فإن أكثر ما يكون الخطأ مع متابعة الهوى . أخبرنا أبو زرعة عن أبيه عن أبي الفضل قال أنا أبو بكر محمد بن أحمد بن علي قال أنا خورشيد قال ثنا إبراهيم بن عبد الله قال ثنا أحمد بن محمد ابن سليم قال ثنا الزبير ابن بكار قال ثنا سعيد ابن سعد عن أخيه عن جده عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

والخل وأوسطه المزورات بالأدهان من غير لحم وعادة سالكي طريق الآخرة الامتناع من الإدام على الدوام بل الامتناع عن الشهوات فإن كل لذية يشتهيها الانسان وأكله اقتضى ذلك بطرا في نفسه وقسوة في قلبه وأنسا له بلدات الدنيا حتى يألفها ويكره الموت ولقاء الله تعالى وتصير الدنيا جنة في حقه ويكون الموت سجناء له وإذا منع نفسه عن شهواتها وضيق عليها وحرّمها لذاتها صارت الدنيا سجناء عليه ومضيقات له فاشتهت نفسه الافلات منها فيكون الموت إطلاقاً وإليه الإشارة بقول يحيى ابن معاذ حيث قال معاشر الصديقين جوعوا أنفسكم لوليمة الفردوس فإن شهوة الطعام على قدر تجويع النفس فكل ما ذكرناه من آفات الشبع فإنه يجري في كل الشهوات وتناول اللذات فلا تطول بأعاداته فذلك يعظم الثواب في ترك الشهوات من المباحات ويعظم الخطر في تناولها حتى قال صلى الله عليه وسلم « شرار أمي الذين يأكلون مخ الحنطة <sup>(١)</sup> » وهذا ليس بتحريم بل هو مباح على معنى أن من أكله مرة أو مرتين لم يضر ومن داوم عليه أيضاً فلا يضره بتناوله ولكن تربي نفسه بالنعيم فتأنس بالدنيا وتألف اللذات وتسعى في طامها فيجرها ذلك إلى العاصي فهم شرار الأمة لأن مخ الحنطة يقودهم إلى اقتحام أمور تلك الأمور معاص وقال صلى الله عليه وسلم « شرار أمي الذين غدوا بالنعيم ونبتت عليه أجسامهم <sup>(٢)</sup> » وإنما همته ألوان الطعام وأنواع اللباس ويتشدقون في السلام وأوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام اذكر أنك ساكن القبر فإن ذلك يمنعك من كثير الشهوات وقد اشتد خوف السلف من تناول لذية الأطعمة وتعمير النفس عليها ورأوا أن ذلك علامة الشقاوة ورأوا منع الله تعالى منه غاية السعادة حتى روى أن وهب بن منبه قال التقى ملكان في السماء الرابعة فقال أحدهما للآخر من أين؟ قال أمرت بسوق حوت من البحر اشتهاه فلان اليهودي لعنه الله وقال الآخر أمرت بأهراق زيت اشتهاه فلان العابد فهذا تنبيه على أن تيسر أسباب الشهوات ليس من علامات الخير ولهذا امتنع عمر رضي الله عنه عن شربة ماء بارد بعسل وقال اعزلوا عني حسابها فلاعبادة لله تعالى أعظم من مخالفة النفس في الشهوات وترك اللذات كما أوردناه في كتاب رياضة النفس وقد روى نافع أن ابن عمر رضي الله عنهما كان مريضاً فاشتبهى بمكة طرية فالتفت له بالمدينة فلم توجد ثم وجدت بعد كذا وكذا فاشتريت له بدرهم ونصف فشويت وحملت إليه على رغيف فقام سائل على الباب فقال للغلام لها برغيفها وادفعها إليه فقال له الغلام أصحك الله قد اشتيتها منذ كذا وكذا فلم نجد لها فلما وجدت اشتريتها بدرهم ونصف فنحن نعطيها ثم قال لها وادفعها إليه ثم قال للغلام هل لك أن تأخذ درهما وتركها قال نعم فأعطاه درهما وأخذها وأتى بها فوضها بين يديه وقال قد أعطيت درهما وأخذتها منه فقال لها وادفعها إليه ولا تأخذ منه الدرهم فأتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « أيما امرئ اشتبه شهوة فرد شهوته وآثر بها على نفسه غفر الله له <sup>(٣)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « إذا سددت كلب الجوع برغيف وكوز من الماء

(١) حديث شرار أمي الذين يأكلون مخ الحنطة لم أجده أصلاً (٢) حديث شرار أمي الذين غدوا بالنعيم الحديث ابن عدي في الكامل ومن طريقه البيهقي في شعب الإيمان من حديث فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى من حديث فاطمة بنت الحسين مرسلاً قال الدارقطني في العلل إنه أشبه بالصواب ورواه أبو نعيم في الحلية من حديث عائشة بإسناد لا بأس به (٣) حديث نافع أن ابن عمر كان مريضاً فاشتبهى بمكة الحديث وفيه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أيما امرئ اشتبه شهوة فرد شهوته وآثر بها على نفسه غفر الله له أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب بإسناد ضعيف جدا ورواه ابن الجوزي في اللوضوعات .

« ثلاث منجيات وثلاث مهلكات فأما المنجيات غشية الله في السر والعلانية والحكم بالحق عند الغضب والرضا والاقتصاد عند الفقر والغنى وأما المهلكات فشح مطاع وهوى متبع وإعجاب المرء بنفسه » فالحكم بالحق عند الغضب والرضا لا يصح إلا من عالم برآني أمير على نفسه يصرفها بعقل حاضر وقلب يقظان ونظر إلى الله بحسن الاحتساب .

قل أنهم كانوا يتوضؤون عن إبداء السلم يقول بعضهم لأن أتوضأ من كلمة خبيثة أحب إلي من أن أتوضأ من طعام طيب . وقال عبد الله بن عباس رضي الله عنهما الحديث



اشتهيت تمرا فأكلت أن لا تأكله أبدا فسلمت ودخلت فإذا هو وحده ومر أبو حازم يوما في السوق فرأى الفاكهة فاشتريها فقال لابنه اشتري لنا من هذه الفاكهة لائقطوعة للمنوعة لعلنا نذهب إلى الفاكهة التي لا مقطوعة ولا ممنوعة فلما اشتراها وآتى بها إليه قال لنفسه قد خدعتني حتى نظرت واشتهيت وغلبتني حتى اشتريت والله لا ذقتيه فبعث بها إلى يثامى من الفقراء ، وعن موسى الأشج أنه قال نفسي تشتهى ما حاجر جريشا منذ عشرين سنة ، وعن أحمد بن خليفة قال نفسي تشتهى منذ عشرين سنة ما طلبت مني إلا الماء حتى تروى فما أرويتها ، وروى أن عتبة الغلام اشتى لحما سبع سنين فلما كان بعد ذلك قال استحييت من نفسي أن أذاعها منذ سبع سنين سنة بعد سنة فاشتريت قطعة لحم على خبز وشويتها وتركتها على رغي فقلت صيا قلت ألسنت أنت ابن فلان وقد مات أبوك قال بلى فتأولته إياها قالوا وأقبل يبيكي ويقرأ - ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيما وأسيرا - ثم لم يذقه بعد ذلك ومكث يشتهى تمرا سنين فلما كان ذات يوم اشتري تمرا بقيراط ورفقه إلى الليل ليفطر عليه قال فبهت ربح شديدة حتى أظلمت الدنيا ففرع الناس فأقبل عتبة على نفسه يقول هذا لجراعتي عليك وشرأتى التمرا بالقيراط ثم قال لنفسه ما أظن أخذ الناس إلا بدينك حتى أن لا تدوقه . واشتري داود الطائي بنصف فاس بقلا وبفلس خلا وأقبل ليلته كلها يقول لنفسه ويلك يا داود ما أطول حسابك يوم القيامة ثم لم يأكل بعده إلا قنارا وقال عتبة الغلام يوما لعبد الواحد بن زيد إن فلانا يصف من نفسه منزلة ما أعرفها من نفسي فقال لأنك تأكل مع خبزك تمرا وهو لا يزيد على الخبز شيئا قال فان أنا تركت أكل التمرا عرفت تلك المنزلة قال نعم وغيرها فأخذ يبيكي فقال له بعض أصحابه لا أبكي الله عينك أكل التمرا تبكي فقال عبد الواحد دعه فان نفسه قد عرفت صدق عزمه في الترك وهو إذا ترك شيئا لم يعاوده . وقال جعفر بن نصر أمرني الجنيد أن أشتري له النين الوزيري فلما اشتريته أخذ واحدة عند المنطور فوضعها في فاه ثم ألقاها وجعل يبيكي ثم قال احمله فقلت له في ذلك فقال هتف بي هاتفا أما تستحي تركته من أجل ثم تعود إليه ، وقال صالح المري قلت لعطاء السلمي إنى متكلف لك شيئا فلا ترد على كرامتي فقال أفضل ما تريد قال فبعثت إليه مع ابني شربة من سويق قد لنته بسمن وعسل فقلت لا تبرح حتى يشربها فلما كان من التمد جعلت له نحوها فردها ولم يشربها فعاتبته ولنته على ذلك وقلت سبحان الله رددت على كرامتي فلما رأى وجدى لذلك قال لا يسوؤك هذا إنى قد شربتها أول مرة وقد راودت نفسي في المرة الثانية على شربها فلم أقدر على ذلك كلما أردت ذلك ذكرت قوله تعالى - يتجرعه ولا يكاد يسيغه - الآية . قال صالح فبكيت وثلث في نفسي أنا في واد وأنت في واد آخر ، وقال السري السقطي نفسي منذ ثلاثين سنة تطالبني أن أغمس جزرة في دبس فما أطعمتها . وقال أبو بكر الجلاء أعرف رجلا يقول له نفسه أنا أصبر لك على طي عشرة أيام وأطعمني بعد ذلك شهوة أشتريها فيقول لها لا أريد أن تطوي عشرة أيام ولكن اتركي هذه الشهوة . وروى أن طابدا دعا بعض إخوانه فقرب إليه رغفانا فجعل أخوه يقلب الأرغفة ليختار أجودها فقال له العابد مه أى شئ تصنع أما علمت أن في الرغيغ الذي رغبت عنه كذا وكذا حكمة وعمل فيه كذا وكذا صائنا حتى استدار من السحاب الذي يحمل للماء والماء الذي يسقي الأرض والرياح والبهائم وبني آدم حتى صار إليك ثم أنت بعد هذا تطلبه ولا ترضى به وفي الخبر « لا يستدير الرغيغ ويوضع بين يديك حتى يعمل فيه ثلثائة وستون صائنا أولهم ميكائيل عليه السلام الذي يكيل الماء من خزائن الرحمة ثم للثائة التي تزجي السحاب والشمس والقمر والأفلاك وملائكة الهواء ودواب الأرض وآخرهم الحجاز - وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها - (١) »

(١) حديث لا يستدير الرغيغ ويوضع بين يديك حتى يعمل فيه ثلثائة وستون صائنا أولهم ميكائيل

عباس رضى الله عنهما  
عن التم والغضب قال  
مخرجهما واحدا واللفظ  
يختلف فمن نازع من  
يقوى عليه أظهره  
غضا ومن نازع من  
لا يقوى عليه كتمه  
حزنا والحد غضب  
أيضا ولكن يستعمل  
إذا قصد للغضب عليه  
وإن كان الغضب على  
من يشا كله ويمائله  
من يتردد في الانتقام  
منه يتردد القلب بين  
الانقباض والانبساط  
فيتولد منه الغل والحقد  
ولا يأوى مثل هذا إلى  
قلب الصوفي قال الله  
تعالى - ونزعنا ما في  
صدورهم من غل -  
وصلاة قلب الصوفي  
وحاله يقذف زبد الغل  
والحقد كما يقذف البحر  
الزبد لما فيه من تلاطم

القراح فعلى الدنيا وأهلها الدمار<sup>(١)</sup> أشار إلى أن القصور داء ألم الجوع والعطش ودفع ضرر هادون التمتع بملذات الدنيا ، وبلغ عمر رضى الله عنه أن يزيد بن أبي سفيان يأكل أنواع الطعام فقال عمر لمولى له إذا علمت أنه قد حضر عشاؤه فأعلمنى فأعلمه فدخل عليه فقرب عشاؤه فأتوه بثيرد لحم فأكل معه عمر ثم قرب الشواء وبسط يزيد يده وكف عمر يده وقال الله الله يا يزيد بن أبي سفيان أ طعام بعد طعام والذي نفس عمر يده لئن خالفت عن سنتهم ليخالفن بك عن طريقهم ، وعن يسار بن عمير قال ما نأخذت لعمر دقيقتا قط إلا وأنا له طامس ، وروى أن عتبة الغلام كان يعجن دقيقه ويخفقه في الشمس ثم يأكله ويقول كسرة وملح حتى يتبأ في الآخرة الشواء والطعام الطيب وكان يأخذ الكوز فيعرف به من حب كان في الشمس نهاره فتقول مولاه له يا عتبة لو أعطيتني دقيقك خبزته لك وبردت لك الماء فيقول لها يا أم فلان قد شردت عنى كلب الجوع . قال شقيق بن إبراهيم : لقيت إبراهيم ابن آدم بمكة في سوق الليل عند مولد النبي صلى الله عليه وسلم يسكن وهو جالس بناحية من الطريق فعدلت إليه وقعدت عنده وقلت إيش هذا البكاء يا أبا إسحاق فقال خير فعاودته مرة واثنين وثلاثا فقال يا شقيق استر على قلت يا أخى قل ما شئت فقال لي اشتهت نفسي منذ ثلاثين سنة سكباجا فثمنها جهدى حتى إذا كان البارحة كنت جالسا وقد غلبني النعاس إذ أنا بقى شاب بيده قدح أخضر يعال منه بخار ورائحة سكباج قال فاجتمعت بهمى عنه تقبره وقال يا إبراهيم كل قلت ما أكل قدرتكه لله عز وجل فقال لي قد أطعمك الله كل فما كان لي جواب إلا أتى بكيت فقال لي كل رحمك الله قلت قد أمرنا أن لا نطرح في وعائنا إلا من حيث نعلم فقال كل عافاك الله فانما أعطيتك قليل لي يا خضر اذهب بهذا وأطعمه نفس إبراهيم بن آدم فقد رحمها الله من طول صبرها على ما يحملها من منعها . اعلم يا إبراهيم أتى سمعت لللائكة يقولون من أعطى فلم يأخذ طلب فلم يعط قلت إن كان كذلك فما أنا بين يديك لأجل المقدم مع الله تعالى ثم التفت فاذا أنا بقى آخر ناوله شيئا وقال يا خضر لقمه أنت فلم يزل يلقمنى حتى نمت فانتبهت وحلاوته في فمى ، قال شقيق قلت أرى كفك فأخذت بكفه قبلتها وقلت يا من يطعم الجياع الشهوات إذا صححوا للنعم يا من يقدح في الضمير اليقين يا من يشفى قلوبهم من عيبه أرى لشقيق عندك حالا ثم رفعت يد إبراهيم إلى السماء وقلت بقدر هذا الكف عندك وبقدر صاحبه وبالجلود الذى وجد منك جد على عبدك الفقير إلى فضلك وإحسانك ورحمتك وإن لم يستحق ذلك قال قيام إبراهيم ومشى حتى أدر كنا البيت . وروى عن مالك بن دينار أنه بقى أربعين سنة يشتهى لبنا فلم يأكله وأهدى إليه يوما رطب فقال لأصحابه كلوا فماذا كنت منذ أربعين سنة . وقال أحمد بن أبي الحوارى : اشتهى أبو سليمان الداراني رغيفا حارا بملح فجئت به إليه فعص منه عضة ثم طرحه وأقبل يسكى وقال عجبت إلى شهوتى بعد إطالة جهدى واشتوتى قد عزمتم على التوبة فأقبنى قال أحمد فما رأيت أكل لللح حتى لقي الله تعالى ، وقال مالك بن ضيغم مرت بالبصرة في السوق فنظرت إلى البقل فقالت لي نفسى لو أطعمتني الليلة من هذا فأقسمت أن لا أطعمها إياه أربعين ليلة ، ومكث مالك بن دينار بالبصرة خمسين سنة ما أكل رطبة لأهل البصرة ولا بيرة قط وقال يا أهل البصرة عشت فيكم خمسين سنة ما أكلت لكم رطبة ولا بيرة فما زاد فيكم ما نقص منى ولا نقص منى ما زاد فيكم وقال طلقت الدنيا منذ خمسين سنة اشتهت نفسي لبنا منذ أربعين سنة فوالله لا أطعمها حتى ألحق بالله تعالى وقال حماد بن أبي حنيفة أتيت داود الطائى والباب مفلق عليه فسمعت يقول نفسى اشتهيت جزرا فأطعمتك جزرا ثم

حدثان حدث من  
فركك وحدث من  
فيك فلا يحل حبة  
الوقار والحلم إلا الغضب  
ويخرج عن حد العدل  
إلى العدوان بتجاوز  
الحد والغضب يشورم  
القلب فان كان الغضب  
على من فوقه مما يعجز  
عن إفاذ الغضب فيه  
ذهب الدم من ظاهر  
الجلد واجتمع في القلب  
ويصير منه الهم والحزن  
والانكاد ولا ينطوى  
الصوفى على مثل هذا  
لأنه يرى الحوادث  
والإغراض من الله  
تعالى فلا يتكبد ولا يغم  
والصوفى صاحب الرضا  
صاحب الروح والراحة  
والنبي عليه السلام  
أخبر أن الهم والحزن  
في الشك والسخط .  
سئل عبيد الله بن

(١) حديث إذا سددت كلب الجوع برغيغ وكوز من الماء القراح فعلى الدنيا وأهلها الدمار أبو منصور الديلى في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة باسناد ضعيف .

وقال بعضهم أثبت قاسما الجرعى فسأته عن الزهد أي شيء هو فقال أي شيء سمعت فيه فعددت أقوالا فسكت فقلت وأي شيء تقول أنت فقال : أعلم أن البطن دنيا العبد فيقدر ما يملك من بطنه يملك من الزهد ويقدر ما يملكه بطنه تملكه الدنيا ، وكان بشر بن الحرث قد اعتل مرة فأتى عبد الرحمن الطبيب يسأله عن شيء يوافقه من للأكولات فقال تسألني فإذا وصفت لك لم تقبل مني قال صنف لي حتى أسمع قال تشرب سكنجينا وتمص سفرجلا وتأكل بعد ذلك اسفيداجا فقال له بشر هل تعلم شيئا أقل من السكنجين يقوم مقامه قال لا قال أنا أعرف قال ماهو قال الهذبا بالخل ثم قال أنعرف شيئا أقل من السفرجل يقوم مقامه قال لا قال أنا أعرف قال ماهو قال الخرنوب الشامي قال فتعرف شيئا أقل من الاسفيداجا يقوم مقامه قال لا قال أنا أعرف ماء الحمص بسمن البقر في معناه فقال له عبد الرحمن أنت أعلم مني بالطب فلم تسألني ، فقد عرفت بهذا أن هؤلاء امتنعوا من الشهوات ومن الشبع من الأقوات وكان امتناعهم للفوائد التي ذكرناها وفي بعض الأوقات لأهم كانوا لا يصفو لهم الحلال فلم يرضوا لأنفسهم إلا في قدر الضرورة والشهوات ليست من الضرورات حتى قال أبو سليمان للتح شهوة لأنه زيادة على الحزن وما وراء الحزن شهوة وهذا هو النهاية ، فمن لم يقدر على ذلك فينبغي أن لا ينفصل عن نفسه ولا ينهك في الشهوات فكفي بالمرء إسرافا أن يأكل كل ما يشتهي ويفعل كل ما يهواه فينبغي أن لا يواظب على أكل اللحم . قال علي كرم الله وجهه من ترك اللحم أربعين يوما ساء خلقه ومن دوام عليه أربعين يوما تساقط عليه ، وقيل إن للدوام على اللحم ضراوة كضراوة الحجر ومهما كان جائعا وناقت نفسه إلى الجماع فلا ينبغي أن يأكل ويجمع فيعطى نفسه شهوتين فتقوى عليه وربما طلبت النفس الأكل لينشط في الجماع ، ويستحب أن لا ينام على الشبع فيجمع بين غفلتين فيعتاد الفتور ويقس قلبه لذلك ولكن ليصل أو يجلس فيذكر الله تعالى فإنه أقرب إلى الشكر ، وفي الحديث « أذيووا طعامكم بالذكر والصلاة ولا تناموا عليه فتفسد قلوبكم <sup>(١)</sup> » وأقل ذلك أن يصلي أربع ركعات أو يسبح مائة تسبيحة أو يقرأ جزءا من القرآن عقيب أكله ، فقد كان سفيان الثوري إذا شبع ليلة أحياها وإذا شبع في يوم وأصله بالصلاة والذكر وكان يقول أشبع الزنجي وكده ومرة يقول أشبع الحمار وكده ومهما أكل شيئا من الطعام وطيبات الثواكه فينبغي أن يترك الحزن ويأكلها بدلا منه لتكون قوتها ولا تكون تفكها فلا يجمع للنفس بين عادة وشهوة . نظر سهل إلى ابن سالم وفي يده خبز وعمر فقال له أبدأ بالتمر فإن قامت كفايتك به وإلا أخذت من الخبز بعده بقدر حاجتك ومهما وجد طعاما لطيفا وغليظا فليقدم اللطيف فإنه لا يشتهي الغليظ بعده ولو قدم الغليظ لأكل اللطيف أيضا للطائفة وكان بعضهم يقول لأصحابه لا تأكلوا الشهوات فإن أكلتموها فلا تطلبوها فإن طلبتموها فلا تحبوها وطلب بعض أنواع الخبز شهوة قال عبد الله بن عمر رحمه الله عليهما ماتا تينا من العراق فأكهة أحب إلينا من الخبز فرأى ذلك الخبز فأكهة ، وعلى الجملة لا سبيل إلى إهمال النفس في الشهوات والباحت واتباعها بكل حال فيقدر ما يستوفي العبد من شهوته يخشى أن يقال له يوم القيامة أذهبتم طياتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها - ويقدر ما يجاهد نفسه ويترك شهوته يتمتع في الدار الآخرة بشهواته قال بعض أهل البصرة نازعتني نفسي خبز أرز ومما فتنها فقويت مطالبها واشتدت مجاهدتي لها عشرين سنة فلما مات قال بعضهم رأيته في المنام فقلت ماذا فعل الله بك قال لا أحسن أن أصف ما تلقاني به ربي من النعم والكرامات وكان أول شيء استقبلني به خبز أرز ومما قال كل اليوم شهوتك هنيئا بغير حساب وقد قال تعالى - كلوا واشربوا هنيئا

الحديث لم أجده أصلا (١) حديث أذيووا طعامكم بالصلاة والذكر ولا تناموا عليه فتفسد قلوبكم طس وابن السني في اليوم والليلة من حديث عائشة بسند ضعيف .

أمواج الأنس والهوية وإن كان الغضب على من دونه ممن يقدر على الانتقام منه نار دم القلب والقلب إذا نار دمه يحمر ويقسو ويتصلب وتذهب عنه الرقة والبياض ومنه تحمر الوجنتان لأن الدم في القاب نار وطلب الاستعلاء وانفخت منه العروق فظهر عكسه وأثره على الحد فيتعدي الحدود حينئذ بالضرب والشم ولا يكون هذا في الصوفي إلا عند هتك الحرمات والغضب لله تعالى فأما في غير ذلك فينظر الصوفي عند الغضب إلى الله تعالى ثم تقواه عمله على أن يزن حركته وقوله

بما أسلفتم في الأيام الخالية - وكانوا قد أسلفوا ترك الشهوات ولذلك قال أبو سليمان ترك شهوة من الشهوات أنفع للقلب من صيام سنة وقيامها وقتنا الله لما يرضيه .

( بيان اختلاف حكم الجوع وفضيلته واختلاف أحوال الناس فيه )

اعلم أن المطلوب الأقصى في جميع الأمور والأخلاق الوسط إذ خير الأمور أوسطها وكلا طرفي قصد الأمور ذميم وما أردناه في فضائل الجوع ربما يومي إلى أن الافراط فيه، مطلوب وهيات ولكن من أسرار حكمة الشريعة أن كل ما يطلب الطبع فيه الطرف الأقصى وكان فيه فساد جاء الشرع بالمبالغة في النع منه على وجه يومي عند الجاهل إلى أن المطلوب مضادة ما يقضيه الطبع بغاية الامكان والعالم يدرك أن المقصود الوسط لأن الطبع إذا طلب غاية الشبع فالشرع ينبغي أن يمدح غاية الجوع حتى يكون الطبع باعثا والشرع مانعا فيتقوا مان ويحصل الاعتدال فان من يقدر على قمع الطبع بالكلية بعيد فيعلم أنه لا ينتهي إلى الغاية فانه إن أسرف مسرف في مضادة الطبع كان في الشرع أيضا ما يدل على إساءته كما أن الشرع بالغ في الثناء على قيام الليل وصيام النهار ثم لما علم النبي صلى الله عليه وسلم من حال بعضهم أنه يصوم الدهر كله ويقوم الليل كله نهى عنه (١) فاذا عرفت هذا فاعلم أن الأفضل بالمبالغة إلى الطبع المعتدل أن يأكل بحيث لا يحس بثقل المعدة ولا يحس بألم الجوع بل ينسى بطنه فلا يؤثر فيه الجوع أصلا فان مقصود الأكل بقاء الحياة وقوة العبادة وثقل للمعدة يمنع من العبادة وألم الجوع أيضا يشغل القلب وينع منها فالمقصود أن يأكل أكلا لا يسق للمأكل فيه أثر ليسكون متشبهًا بالملائكة فإنهم مقدسون عن ثقل الطعام وألم الجوع وغاية الانسان الاقتداء بهم وإذا لم يكن للانسان خلاص من الشبع والجوع فأبعد الأحوال عن الطرفين الوسط وهو الاعتدال ومثال طلب آدمي البعد عن هذه الأطراف المتقابلة بالرجوع إلى الوسط مثال نملة ألقيت في وسط حلقة مخيطة على النار مطروحة على الأرض فان النملة تهرب من حرارة الحلقة وهي محيطة بها لا تقدر على الخروج منها فلا تزال تهرب حتى تستقر على المركز الذي هو الوسط فلو ماتت ماتت على الوسط لأن الوسط هو أبعدها وأوضح عن الحرارة التي في الحلقة المحيطة فكذلك الشهوات محيطة بالانسان إحاطة تلك الحلقة بالنملة والملائكة خارجون عن تلك الحلقة ولا مطمع للانسان في الخروج وهو يريد أن يتشبه بالملائكة في الخلاص فأشبه أحواله بهم البعد وأبعد الواضع عن الأطراف الوسط فصار الوسط مطلوبًا في جميع هذه الأحوال المتقابلة وعنه عبر بقوله صلى الله عليه وسلم « خير الأمور أوسطها » (٢) وإليه الإشارة بقوله تعالى - وكلوا واشربوا ولا تسرفوا - ومهما لم يحس الانسان بجوع ولا شبع تيسرت له العبادة والفكر وخف في نفسه وقوى على العمل مع خفته ولكن هذا بعد اعتدال الطبع أما في بداية الأمر إذا كانت النفس جموحا متشوقة إلى الشهوات مائلة إلى الافراط فالاعتدال لا ينفعها بل لابد من المبالغة في إيلاها بالجوع كما يبالغ في إيلاها الدابة التي ليست مروضه بالجوع والضرب وغيره إلى أن تعتدل فاذا ارتاضت واستوت ورجعت إلى الاعتدال ترك تعذيبها وإيلاها ولأجل هذا السر يأمر الشيخ مريده بما لا يعطاه هو في نفسه فيأمره بالجوع وهو لا يجوع ويعينه القواكه والشهوات وقد لا يتمتع هو منها لأنه قد فرغ من تأديب نفسه فاستغنى عن التعذيب ولما كان أغلب أحوال النفس الشريرة والشهوة والجحاح والامتناع عن العبادة كان الأصلح لها الجوع الذي تحس بألمه في أكثر الأحوال لتكسر نفسه وللمقصود أن تتكسر حتى تعتدل فترد بعد ذلك في الغذاء أيضا إلى الاعتدال وإنما

(١) حديث الترمي عن صوم الدهر كله وقيام الليل كله تقدم (٢) حديث خير الأمور أوسطها

البرقي في الشعب مرسلًا وقد تقدم .

بميزان الشرع والعدل  
وبتهم النفس بعدم  
الرضا بالقضاء ، قيل  
لبعضهم : من أقهر  
الناس لنفسه قال  
أرضاهم بالمقدور  
وقال بعضهم أصبحت  
وملى سرور الإواقع  
القضاء وإذا اتهم  
الصوفي النفس عند  
الغضب تداركه العلم  
وإذا لاح علم العلم  
قوى القلب وسكنت  
النفس وعاد دم القلب  
إلى موضعه ومقره  
واعتدل الحال وغاضت  
حمرة الحقد وبانت  
فضيلة العلم قال عليه  
السلام « السمت  
الحسن والتؤدة  
والاقتصاد جزء من  
أربعة وعشرين جزءا  
من النبوة » . وروى  
حارثة بن قدامة قال

يتمتع من ملازمة الجوع من سالكى طريق الآخرة إما صديق وإما مغرور أحق أما الصديق فلا ستقامة نفسه على الصراط المستقيم واستغنائه عن أن يساق بسيط الجوع إلى الحق وأما للمغرور فإظنه بنفسه أنه الصديق للمستغنى عن تأديب نفسه الظان بها خيرا وهذا غرور عظيم وهو الأغلب فإن النفس قلما تتأدب تأدبا كاملا وكثيرا ما تنظر إلى الصديق ومساعدته نفسه في ذلك فيسامح نفسه كالمرضى ينظر إلى من قد صح من مرضه فيتناول ما يتناوله ويظن بنفسه الصحة فيهلك والذي يدل على أن تقدير الطعام بمقدار يسير في وقت مخصوص ونوع مخصوص ليس مقصودا في نفسه وإنما هو مجاهدة نفس متناهية عن الحق غير بالرة رتبة الكمال أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن له تقدير وتوقيت لطعامه قالت عائشة رضى الله عنها : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى يقول لا يفطر ويفطر حتى يقول لا يصوم (١) وكان يدخل على أهله فيقول « هل عندكم من شيء » فإن قالوا نعم أكل وإن قالوا لا قال إني إذن صائم (٢) وكان يقدم إليه الشيء فيقول « أما إني قد كنت أردت الصوم ثم يأكل (٣) » وخرج عليه يوم ما قال « إني صائم فقال له عائشة رضى الله عنها قد أهدى إلينا حبيس فقال كنت أردت الصوم ولكن قريه (٤) » ولذلك حكى عن سهل أنه قيل له كيف كنت في بدايتك فأخبر بضروب من الرياضات منها أنه كان يقات ورق النبق مدة ومنها أنه أكل دقاق التين مدة ثلاث سنين ثم ذكر أنه أقات بثلاثة دراهم في ثلاث سنين قليل له فكيف أنت في وقتك هذا فقال آكل بلا حد ولا توقيت وليس للراد بقوله بلا حد ولا توقيت آتى كل كثيرا بل آتى لأقدر بمقدار واحد ما آكله وقد كان معروف الكرخى يهدى إليه طيبات الطعام فيأكل قليل له إن أخاك بشرا لا يأكل مثل هذا فقال إن أغنى بشرا قبضه الورع وأنا بسطتني للعرفة ثم قال إنما أنا صنيف في دار مولاي فإذا أطعمنى أكلت وإذا جوعنى صبرت مالى والاعتراض والتجيز ودفع إبراهيم بن آدم إلى بعض إخوانه دراهم وقال خذ لنا بهذه الدراهم زبدا وعسلا وخبزا حواريا قليل يأبأ إسحق بهذا كله قال ويحك إذا وجدنا أكلنا أكل الرجال وإذا عدنا صبرنا صبر الرجال وأصلح ذات يوم طعاما كثيرا ودعا إليه فقرا يسيرا فيهم الأوزاعي والثوري فقال له الثوري يأبأ إسحق أما تخاف أن يكون هذا إسرافا فقال ليس في الطعام إسراف إنما الاسراف في اللباس والأثاث فالذى أخذ العلم من السماع والنقل تقليدا يرى هذا من إبراهيم بن آدم ويسمع عن مالك بن دينار أنه قال ما دخل بيتي للملح منذ عشرين سنة . وعن سري السقطي أنه منذ أربعين سنة يشتهي أن يغمس جزرة في دبس فما فعل فبراه متناقضا فيتحير أو يقطع بأن أحدهما عطف والبصير بأسرار القول يعلم أن كل ذلك حق ولكن بالإضافة إلى اختلاف الأحوال ثم هذه الأحوال المختلفة يسعها فطن محتاط أو غبي مغرور فيقول المحتاط ما أنا من جملة المارفين حتى أسامح نفسي فليس نفسي أطوع من نفس سري السقطي ومالك بن دينار وهؤلاء من المتمعين عن الشهوات فيقتدى بهم وللمغرور يقول ما نفسي بأعصى على من نفسي معروف

(١) حديث عائشة كان يصوم حتى يقول لا يفطر ويفطر حتى يقول لا يصوم متفق عليه (٢) حديث كان يدخل على أهله فيقول هل عندكم من شيء فإن قالوا نعم أكل وإن قالوا لا قال إني صائم ودت وحسنه ون من حديث عائشة وهو عندم بنحوه كما سيأتى (٣) حديث كان يقدم إليه الشيء فيقول أما إني كنت أريد الصوم البيهقي من حديث عائشة بلفظ وإن كنت قد فرضت الصوم وقال إسناده صحيح وعندم قد كنت أصبحت صائما (٤) حديث خرج وقال إني صائم فقالت عائشة يا رسول الله قد أهدى إلينا حبيس فقال كنت أردت الصوم ولكن قريه م بلفظ قد كنت أصبحت صائما وفي رواية له أدنيه فلقد أصبحت صائما فأكل وفي لفظ للبيهقي إني كنت أريد الصوم ولكن قريه .

قلت يا رسول الله أوصنى وأقلل لى أعيه قال لا تقضب فأعاد عليه كل ذلك يقول لا تقضب قال عليه السلام « إن القضب حجرة من النار أمت تنظروا حجرة عينيه واتفاح أوداجه من وجد ذلك منكم فإن كان قائما فليجاس وإن كان جالسا فليضطجع » . أخبرنا ضياء الدين عبد الوهاب ابن على قال أنا أبو الفتح الهروي قال أنا أبو نصر الترياقى قال أنا الجراحى قال أنا المحبوبي قال أنا أبو عيسى الترمذى قال حدثنا محمد بن عبد الله قال حدثنا بشر بن الفضل عن قرة بن خالد عن أبي حمزة عن ابن عباس رضى الله

الكرخي وإبراهيم بن آدم فتقدي بهم وأرفع التقدير في ما كولي فأنا أبيضاضيف في دار مولاي فإلى ولا اعتراض ثم إنه لو قصر أحد في حقه وتوقيره أوفى ماله وجاهه بطريقة واحدة قامت القيامة عليه واشتغل بالاعتراض وهذا مجال رحب للشيطان مع الحق بل رفع التقدير في الطعام والصيام وأكل الشهوات لا يسلم إلا لمن ينظر من مشكاة الولاية والنبوة فيكون بينه وبين الله علامة في استرساله واقباضه ولا يكون ذلك إلا بعد خروج النفس عن طاعة الهوى والعادة بالكيفية حتى يكون أكله إذا أكل على نية كما يكون إمساكه بنية فيكون عاملاً لله في أكله وإقطاره فينبغي أن يتعلم الحزم من عمر رضي الله عنه فإنه كان يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب العسل ويأكله (١) ثم لم يقص نفسه عليه بل لما عرضت عليه شربة باردة ممزوجة بعسل جعل يدير الأناة في يده ويقول أشربها وتذهب حلاوتها وتبقى تبعثها اعزلوا عني حسابها وتركها وهذه الأسرار لا يجوز لشيخ أن يكشفها صريده بل يقتصر على مدح الجوع فقط ولا يدعو إلى الاعتدال فإنه يقصر لأمحالة عما يدعو إليه فينبغي أن يدعو إلى غاية الجوع حتى يتيسر له الاعتدال ولا يذكر له أن العارف الكامل يستغنى عن الرياضة فإن الشيطان يجد متعلقاً من قلبه فيبقى إليه كل ساعة إنك عارف كامل وما الذي فأنك من المعرفة والكمال بل كان من عادة إبراهيم الخواص أن يخوض مع المريء في كل رياضة كان يأمره بها كيلا يخطر بباله أن الشيخ لم يأمره بما لم يفعل فينفرد ذلك من رياضته والقوى إذا اشتغل بالرياضة وإصلاح الغير لزمه النزول إلى حد الضعفاء تشبههم وتلطفاً في سياقتهم إلى السعادة وهذا ابتلاء عظيم للأنبياء والأولياء وإذا كان حد الاعتدال خفياً في حق كل شخص فالحزم والاحتياط ينبغى أن لا يترك في كل حال ولذلك أدب عمر رضي الله عنه ولده عبد الله إذ دخل عليه فوجده يأكل لحماً مأكوماً بسمن فعلاه بالدرة وقال لأمر لك كل يوماً خبزاً ولحماً ويوماً خبزاً وسمناً ويوماً خبزاً وزيتاً ويوماً خبزاً وملحاً ويوماً خبزاً قفارا وهذا هو الاعتدال فأما للوامة على اللحم والشهوات فافراط وإسراف ومهاجرة اللحم بالكيفية إقتار وهذا قوام بين ذلك والله تعالى أعلم .

( بيان آفة الرياء للتطرق إلى من ترك أكل الشهوات وقلل الطعام )

اعلم أنه يدخل على تارك الشهوات آفتان عظيمتان هما أعظم من أكل الشهوات : إحداهما أن لا تقدر النفس على ترك بعض الشهوات فتشتهيها ولكن لا يريد أن يعرف بأنه يشتهيها فيخفي الشهوة ويأكل في الخلوة ما لا يأكل مع الجماعة وهذا هو الشرك الخفي . سئل بعض العلماء عن بعض الزهاد فسكت عنه قليل هل تعلم به بأساً قال يأكل في الخلوة ما لا يأكل مع الجماعة وهذه آفة عظيمة بل حق العبد إذا ابتلى بالشهوات وحبا أن يظهرها فإن هذا صدق الحال وهو بدل عن فوات المجاهدات بالأعمال فإن إخفاء النقص وإظهار ضده من الكمال هو نقصان متضاعف والكذب مع الإخفاء كذبان فيكون مستحقاً لمقتل ولا يرضى منه إلا بتوبتين صادقتين ولذلك شدد أمر الناقطين فقال تعالى - إن الناقطين في الدرك الأسفل من النار - لأن الكافر كفر وأظهر وهذا كفر وسترف كان ستره لكفره كفراً آخر لأنه استخف بنظر الله سبحانه وتعالى إلى قايه وعظم نظر المخلوقين للحما الكفر عن ظاهره والعارفون يبتلون بالشهوات بل بالمعاصي ولا يبتلون بالرياء والنفس والإخفاء بل كالعارف أن يترك الشهوات لله تعالى ويظهر من نفسه الشهوة إسقاطاً لمرئته من قلوب الخلق وكان بعضهم يشتري الشهوات ويعلقها في البيت وهو فيها من الزاهدين وإنما يقصد به تلبيس حاله ليصرف

(١) حديث كان يحب العسل ويأكله متفق عليه من حديث عائشة كان يحب الخلاء والعسل

الحديث وفيه قصة شربه العسل عند بعض نسائه .

عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأشجع عبد الفيس « إن فيك خصلتين يحبهما الله تعالى الحلم والأناة » ومن أخلاق الصوفية التوود والتألف والموافقة مع الإخوان وترك المخالفة قال الله تعالى في وصف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم - أعداء على الكفار رحماء بينهم - وقال الله تعالى - لو أنفقت مافي الأرض جميعاً ما ألقت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم - والتألف من اختلاف الأرواح على ماورد في الخبر الذي أوردناه فما تعارف منها اتلف قال الله تعالى - فأصبحتم بنعمته



عن نفسه قلوب الغافلين حتى لا يشوشون عليه حاله قهاية الزهد : الزهد في الزهد باظهار ضده وهذا عمل الصديقين فانه جمع بين صديقين كما أن الأول جمع بين كذابين وهذا قد حمل على النفس ثقلين وجرحها كأس الصبر مرتين مرة بشربه ومرة برميها فلا جرم أولئك يؤتون أجرام مرتين بما صبروا وهذا يضاهي طريق من يعطى جهرا فيأخذ ويرد سرا ليكسر نفسه بالذل جهرا وبالفقر سرا فمن فاته هذا فلا ينبغي أن يغوته إظهار شهوته وتقصاته والصدق فيه ولا ينبغي أن يفره قول الشيطان إنك إذا أظهرت اقتدى بك غيرك فاستره اصلاحا لغيرك فانه لو قصد إصلاح غيره لكان إصلاح نفسه أهم عليه من غيره فهذا إنما يقصد الرياء المجرد ويروجه الشيطان عليه في معرض إصلاح غيره فذلك ثقل عليه ظهور ذلك منه وان علم أن من اطلع عليه ليس يقتدى به في الفعل أولا ينزجر باعتقاده أنه تارك للشهوات . الآفة الثانية : أن لا يقدر على ترك الشهوات لكنه يفرح أن يعرف به فيشتهر بالتعفف عن الشهوات فقد خالف شهوة ضعيفة وهي شهوة الأكل وأطاع شهوة هي شر منها وهي شهوة الجاه وتلك هي الشهوة الخفية فمهما أحس بذلك من نفسه فكسر هذه الشهوة أكد من كسر شهوة الطعام فليأكل كل فهو أولى له قال أبو سليمان إذا قدمت إليك شهوة وقد كنت تاركاً لها فأصب منها شيئا يسرا ولا تعط نفسك منها فتكون قد أعتقت عن نفسك الشهوة وتكون قد نصت عليها إذ لم تعطها شهوتها وقال جعفر بن محمد الصادق إذا قدمت إلى شهوة نظرت إلى نفسي فإن هي أظهرت شهوتها أطعمتها منها وكان ذلك أفضل من منعها وإن أخفت شهوتها وأظهرت العزوب عنها عاقبتها بالترك ولم أتلها منها شيئا وهذا طريق في عقوبة النفس على هذه الشهوة الخفية وبالجملة من ترك شهوة الطعام ووقع في شهوة الرياء كان كمن هرب من عقرب وفرغ إلى حية لأن شهوة الرياء أضر كثيرا من شهوة الطعام والله ولي التوفيق .

## ( القول في شهوة الفرج )

اعلم أن شهوة الوقاع سلطت على الانسان لقائدين : أحدهما أن يدرك لذته فيقيس به لذات الآخرة فان لذة الوقاع لو دامت لكانت أقوى لذات الأجساد كما أن النار والامها أعظم آلام الجسد والترغيب والترهيب يسوق الناس إلى سعادتهم وليس ذلك إلا بالمعسوس ولذة معسوسة مدركة فان ما لا يدرك بالدوق لا يعظم إليه الشوق . الفائدة الثانية : بقاء النسل ودوام الوجود فهذه فائدتها ولكن فيها من الآفات ما يهلك الدين والدنيا إن لم تضبط ولم تقهر ولم ترد إلى حد الاعتدال وقد قيل في تأويل قوله تعالى - ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به - معناه شدة الغلة . وعن ابن عباس « في قوله تعالى - ومن شر غاسق إذا وقب - قال هو قيام الذكر » وقد أسنده بعض الرواة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا أنه قال في تفسيره « الذكر إذا دخل وقد قيل إذا قام ذكر الرجل ذهب ثلثا عقله <sup>(١)</sup> » وكان صلى الله عليه وسلم يقول في دعائه « أعوذ بك من شر معي وبصري وقلبي وهني ومني <sup>(٢)</sup> » وقال عليه السلام « النساء حبال الشيطان ولولا هذه الشهوة لما كان للنساء سلطنة على الرجال <sup>(٣)</sup> » روى أن موسى عليه السلام كان جالسا في بعض مجالسه إذ أقبل إليه إبليس وعليه برنس يتلون فيه ألوانا فلما دنا منه خلع البرنس فوضعه ثم أتاه فقال السلام عليك يا موسى فقال له موسى من أنت فقال أنا إبليس فقال لا حيا لك الله من جاء بك قال جئت لأسلم عليك فتركتك من الله ومكانك منه قال فما الذي رأيت عليك قال برنس أخطف به قلوب بني آدم قال فما

إخواننا - وقال سبحانه وتعالى - واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا - وقال عليه السلام « المؤمن آلف مألوف لا خير فيمن لا يآلف ولا يؤلف » وقال عليه السلام « مثل المؤمنين إذا التقيا مثل اليبدين تغسل أحدهما الأخرى وما التقى مؤمنان إلا استفاد أحدهما من صاحبه خيرا » وقال أبو إدريس الخولاني لمعاذ إنني أحبك في الله فقال أبشر ثم أبشر فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « ينصب لطائفة من الناس كراسي حول العرش يوم القيامة وجوهم كالقمر ليلة البدر يفرح الناس

(١) حديث ابن عباس موقوفا ومسندا في قوله تعالى - ومن شر غاسق إذا وقب - قال هو قيام الذكر وقال الذي أسنده الله كذا إذا دخل هذا حديث لا أصل له (٢) حديث اللهم إنني أعوذ بك من شر معي وبصري وقلبي وديني تقدم في الدعوات (٣) حديث النساء حبال الشيطان الأصفاني في الترغيب والترهيب من حديث خاله بن زيد الجبني بإسناد فيه جهالة .

الذي إذا صنع الانسان استحوذت عليه قال إذا أعجزته نفسه واستكثر عمله ونسى ذنوبه وأحذر  
ثلاثا لا تفل بامرأة لا تفل لك فانه ما خلا رجلا بامرأة لا تفل له إلا كنت صاحبه دون أحماني حتى أقتنه بها  
وأقتنها به ولا تعاهد الله عهدا إلا وفيت به ولا تخرجن صدقة إلا أمضيتها فانه ما أخرج رجلا صدقة فلم تضها  
إلا كنت صاحبه دون أحماني حتى أحول بينه وبين الوفاء بها ثم ولي وهو يقول يا ويلتاه علم موسى ما يحذر  
به بنى آدم . وعن سعيد بن المسيب قال ما بعث الله نبيا فيما خلا إلا لم يأس إبليس أن يهلكه بالنساء ولا  
شيء أخوف عندي منهن وما بالمدينة بيت أدخله إلا يتيق ويبت ابني أعقل في يوم الجمعة ثم أروح وقال  
بعضهم إن الشيطان يقول للمرأة أنت نصف جندی وأنت سهمي الذي أرمي به فلا أخطيء وأنت موضع  
سري وأنت رسولي في حاجتي فنصف جنده الشهوة ونصف جنده الغضب وأعظم الشهوات شهوة النساء  
وهذه الشهوة أيضا لها إفراط وتفریط واعتدال فالإفراط ما يقهر العقل حتى يصرف همه الرجال إلى  
الاستمتاع بالنساء والجوارى فيحرم عن سلوك طريق الآخرة أو يقهر الدين حتى يجر إلى اقتحام القواحيش  
وقد ينتهي إفراطها بطائفة إلى أمرين شديعين : أحدهما أن يتناولوا ما يقوى شهواتهم على الاستكثار من  
الوقاع كما قد يتناول بعض الناس أدوية تقوى المعدة لتعظم شهوة الطعام ومماثل ذلك إلا كمن ابتلى  
بسباع ضارية وحيات عادية فنام عنه في بعض الأوقات فيحتال لإثارتها وتيسيجها ثم يشتغل باصلاحها  
وعلاجها فان شهوة الطعام والوقاع على التحقيق آلام يريد الانسان الخلاص منها فيدرك لذة بسبب  
الخلاص . فان قلت فقد روى في غريب الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « شكوت إلى  
جبرائيل ضعف الوقاع فأمرني بأكل الهريسة <sup>(١)</sup> » فاعلم أنه صلى الله عليه وسلم كان تحته تسع نسوة  
ووجب عليه تحصينهن بالامتناع وحرم على غيره نسكاهن وإن طلقهن فكان طلبه القوة لهذا لا للتمتع .  
والأمر الثاني أنه قد تنتهي هذه الشهوة ببعض الضلال إلى العشق وهو غاية الجهل بما وضع له الوقاع وهو  
مجازة في البيمية لحد البهائم لأن للعشق ليس يقنع باراقة شهوة الوقاع وهي أفسح الشهوات وأجدرها  
أن يستحيا منه حتى اعتقد أن الشهوة لا تنقضى إلا من محل واحد والبيمة تقضى الشهوة أين انفق  
فكفي به وهذا لا يكتفى إلا بشخص واحد معين حتى يزداد به ذلا إلى ذل وعبودية إلى عبودية وحتى  
يستسخر العقل لخدمة الشهوة وقد خلق ليكون مطاعا لا ليكون خادما للشهوة ومحتالا لأجلها وما  
العشق إلا سعة إفراط الشهوة وهو مرض قلب فارغ لا م له وإنما يجب الاحتراز من أوائله بترك  
معاودة النظر والفكر وإلا فاذا استحك عسر دفعه فكذلك عشق للسال والجاه والمقار والأولاد حتى  
حب اللعب بالطيور والتزد والشطرنج فان هذه الأمور قد تستولى على طائفة بحيث تنقص عليهم  
الدين والدنيا ولا يصبرون عنها ألبة . ومثال من يكثر سورة العشق في أول انبعاثه مثال من يصرف  
عنان الدابة عند توجهها إلى باب لتدخله وما أهون منعها بصرف عنانها ومثال من يمالجها بعد  
استحكامها مثال من يترك الدابة حتى تدخل وتجاوز الباب ثم يأخذ بذنوبها ويجريها إلى ورثتها وما أعظم  
التفاوت بين الأمرين في اليسر والعسر فليكن الاحتياط في بدايات الأمور فأما في آخرها فلا تقبل العلاج  
إلا بمجد جهيد يكاد يؤدي إلى نزع الروح فاذن إفراط الشهوة أن يغلب العقل إلى هذا الحد وهو  
مذموم جدا وتفریطها بالعة أو بالضعف عن امتناع للنسكوحة وهو أيضا مذموم وإنما الحمد وأن تكون  
معتدلة ومطبعة للعقل والشرع في انقباضها وانقباضها ومهما أفرطت فكسرها بالجوع والنكاح قال

(١) حديث شكوت إلى جبريل ضعف الوقاع فأمرني بأكل الهريسة العقيلي في الضعفاء طس من  
حديث حذيفة وقد تقدم وهو موضوع .

وهم لا يفزعون ويخاف  
الناس وهم لا يخافون  
وهم أولياء الله الذين  
لا خوف عليهم ولا هم  
يخزون قيل من هؤلاء  
يا رسول الله قال  
للتحابون في الله . وقيل  
لوتحاب الناس وتعاطوا  
أسباب المحبة لاستغفوا  
بها عن العداة . وقيل  
العدالة حليفة المحبة  
تستعمل حيث لا توجد  
المحبة وقيل طاعة المحبة  
أفضل من طاعة الرهبة  
فان طاعة المحبة من  
داخل وطاعة الرهبة  
من خارج ولهذا المعنى  
كانت محبة الصوفية  
مؤثرة من البعض في  
البعض لأنهم لما تحابوا  
في الله تواصلوا بحسن  
الأخلاق ووقع القبول  
بينهم لوجود المحبة  
فانتفع لذلك المرید

صلى الله عليه وسلم « معاشر الشباب عليكم بالبائة فمن لم يستطع فعليه بالصوم فالصوم له وجاء (١) » .  
( بيان ماطى الريد في ترك التزويج وفعله )

اعلم أن الريد في ابتداء أمره ينبغي أن لا يشغل نفسه بالتزويج فان ذلك شغل شاغل يمنعه من السلوك ويستجده إلى الأنس بالزوجة ومن أنس بغير الله تعالى شغل عن الله ولا يغرنه كثرة نكاح رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه كان لا يشغل قلبه جميع ما في الدنيا عن الله تعالى (٢) فلا تقاس الملائكة بالحدادين ولذلك قال أبو سليمان الداراني من تزوج فقد ركن إلى الدنيا وقال ما رأيت مريدا تزوج فثبت على حاله الأول وقيل له مرة ما أحوجك إلى امرأة تأنس بها فقال لا آتني الله بها أى إن أنس بها يمنع الأنس بالله تعالى وقال أيضا كل ماشغلك عن الله من أهل ومال وولد فهو عليك مشغول فكيف يقاس غير رسول الله صلى الله عليه وسلم به وقد كان استغراقه بحب الله تعالى بحيث كان يجد احتراقه فيه إلى حد كان يخشى منه في بعض الأحوال أن يسرى ذلك إلى قلبه فيهدمه فلذلك كان يضرب يده على خخذ عائشة أحيانا ويقول كليتي يا عائشة لتشغله بكلامها عن عظيم ما هو فيه لتصور طاقة قلبه عنه (٣) فقد كان طبعه الأنس بالله عز وجل وكان أنسه بالخلق عارضا رقعا يبدنه ثم إنه كان لا يطيق الصبر مع الخلق إذا جالسهم فاذا ضاق صدره قال أرحنا بها يا بلال (٤) حتى يعود إلى ما هو قرة عينه (٥) فالضعيف إذا لاحظ أحواله في مثل هذه الأمور فهو مغرور لأن الأفهام تقصر عن الوقوف على أسرار أفعاله صلى الله عليه وسلم فشرط للريد العزبة في الابتداء إلى أن يقوى في المروة هذا إذا لم تغلب الشهوة فان غلبته الشهوة فليكسرها بالجوع الطويل والصوم الدائم فان لم تنفع الشهوة بذلك وكان بحيث لا يقدر على حفظ العين مثلا وإن قدر على حفظ الفرج فالتكاح له أولى لتسكن الشهوة وإلا فهما لم يحفظ عينه لم يحفظ عليه فكره ويتفرق عليه همه وربما وقع في بلية لا يطيقها وزنا العين من كبار الصغار وهو يؤدى على القرب إلى السكيرة الفاحشة وهى زنا الفرج ومن لم يقدر على غض بصره لم يقدر على حفظ فرجه قال عيسى عليه السلام إياكم والنظرة فانها تزرع في القلب شهوة وكفى بها فتنة . وقال سعيد بن جبير إنما جاءت الفتنة لداود عليه السلام من قبل النظرة ولذلك قال لابنه عليه السلام يا بني امش خلف الأسد والأسود ولا تمش خلف المرأة وقيل ليحيى عليه السلام ما بده الزنا قال النظر والتمنى . وقال الفضيل يقول إبليس هو قوسى القديمة وسهمى الذى لا أخطىء به يعنى النظر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « النظرة سهم مسموم من سهام إبليس فمن تركها خوفا من الله تعالى أعطاه الله تعالى إيمانا يجد حلاوته في قلبه (٦) » وقال صلى الله عليه وسلم « ما تركت بعدى فتنة أضرب على الرجال من النساء (٧) » وقال صلى الله عليه وسلم « اتقوا فتنة الدنيا وفتنة النساء فان أول فتنة بنى إسرائيل كانت من قبل النساء (٨) » وقال تعالى - قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم - الآية وقال عليه السلام « لسلك ابن آدم حظ من الزنا فإلعيان

بالشيخ والأخ بالأخ  
ولهذا الملقى أمر الله تعالى  
باجتماع الناس في كل  
يوم خمس مرات في  
للساجد أهل كل درب  
وكل محلة وفي الجامع  
في الأسبوع مرة أهل  
كل بلد وانضم أهل  
السواد إلى البلدان في  
الأعياد في جميع السنة  
مرتين وأهل الأفطار  
من البلدان المنفردة  
في العمر مرة للحج كل  
ذلك لحكم بالغة منها  
تأكيد الألفة وللودة  
بين المؤمنين وقال عليه  
السلام « المؤمن للمؤمن  
كالبنيان يشد بعضه  
بعضا » أخبرنا أبو زرعة  
قال أنا والذى أبو الفضل  
قال أنا أبو نصر محمد بن  
سلمان العدل قال أنا  
أبو طاهر محمد بن محمد  
ابن حمش الزياى قال

(١) حديث معاشر الشباب من استطاع منكم النكاح فليتزوج الحديث تقدم في النكاح (٢) حديث كان لا يشغل قلبه عن الله تعالى جميع ما في الدنيا تقدم (٣) حديث كان يضرب يده على خخذ عائشة أحيانا ويقول كليتي يا عائشة لم أجد له أصلا (٤) حديث أرحنا بها يا بلال تقدم في الصلاة (٥) حديث إن الصلاة كانت قرة عينه تقدم أيضا (٦) حديث النظرة سهم مسموم من سهام إبليس الحديث تقدم أيضا (٧) حديث ما تركت بعدى فتنة أضرب على الرجال من النساء متفق عليه من حديث أسامة ابن زيد (٨) حديث اتقوا فتنة الدنيا وفتنة النساء فان أول فتنة بنى إسرائيل كانت في النساء من حديث أبى سعيد الخدرى .

تزيان وزناها النظر واليدان تزيان وزناها البطش والرجلان تزيان وزناها المشي والقدم تزيان وزناها القبلية والقلب يهم أو يمتنى ويصدق ذلك الفرج أو يكذبه (١) وقالت أم سلمة « استأذن ابن أم مكتوم الأعمى طي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا وميمونة جالستان فقال عليه السلام احتجبا قلنا أو ليس بأعمى لا يبصرنا فقال وأنتم لا تبصراه ؟ (٢) وهذا يدل على أنه لا يجوز للنساء مجالسة العميان كما جرت به العادة في اللآثم والولائم فيحرم طي الأعمى الخاوة بالنساء ويحرم طي المرأة مجالسة الأعمى وتحديد النظر إليه لغير حاجة وإنما يجوز للنساء محادثة الرجال والنظر إليهم لأجل عموم الحاجة وإن قدر طي حفظ عينه عن النساء ولم يقدر طي حفظها عن الصبيان فالنكاح أولى به فإن الشر في الصبيان أكثر فانه لو مال قلبه إلى امرأة أمكنه الوصول إلى استباحتها بالنكاح والنظر إلى وجه الصبي بالشهوة حرام بل كل من يتأثر قلبه بهمال صورة الأمرد بحيث يدرك التفرقة بينه وبين اللتحي لم يحل له النظر إليه . فان قلت كل ذي حس يدرك التفرقة بين الجليل والقيح لا محالة ولم تزل وجوه الصبيان مكشوفة . فأقول لست أعنى تفرقة العين قط بل ينبغي أن يكون إدراكه التفرقة كإدراكه التفرقة بين شجرة خضراء وأخرى يابسة وبين ماء صاف وماء كدر وبين شجرة عليها أزهارها وأنوارها وشجرة تساقطت أوراقها فانه يميل إلى إحداها بعينه وطبعه ولكن ميلا خاليا عن الشهوة ولأجل ذلك لا يشتهي ملامسة الأزهار والأنوار وتقبيلها ولا تقبيل الماء الصافي وكذلك الشية الحسنة قد تميل العين إليها وتدرك التفرقة بينها وبين الوجه القبيح ولكنها تفرقة لاشهوة فيها ويعرف ذلك بميل النفس إلى القرب واللامسة فهما وجد ذلك الليل في قلبه وأدرك تفرقة بين الوجه الجليل وبين النبات الحسن والأثواب للنقشة والسقوف للذهبة فنظره نظر شهوة فهو حرام وهذا مما ينهاون به الناس ويجرم ذلك إلى العاطب وهم لا يشعرون . قال بعض التابعين ما أنا بأخوف من السبع الضاري طي الشاب الناسك من غلام أمرد يجلس إليه . وقال سفيان لو أن رجلا عبث بغلام بين أصبعين من أصابع رجله يريد الشهوة لكان لواطاً . وعن بعض السلف قال سيكون في هذه الأمة ثلاثة أصناف لوطيون : صنف ينظرون وصنف يصافون وصنف يملكون فاذا نظر إلى الأحداث عظيمة فهما عجز الريد عن غض بصره وضبط فكره فالصواب له أن يكسر شهوته بالنكاح قرب نفس لا يسكن توقاتها بالجوع . وقال بعضهم : غلبت طي شهوتي في بدء إرادتي بما لم أطق فأكثر الضجيج إلى الله تعالى فرأيت شخصا في المنام فقال مالك فشكوت إليه فقال تقدم إلى فتقدمت إليه فوضع يده طي صدرى فوجدت بردها في فؤادي وجميع جسدي فأصبحت وقد زال ما بي بقيت معافي سنة ثم عاودني ذلك فأكثر الاستغاثة فأثاني شخص في المنام فقال لي أعجب أن يذهب ما تجده وأضرب عنقك قلت نعم فقال مد رقبتيك فمدتها فجرد سيفاً من نور فضرب به عنقي فأصبحت وقد زال ما بي بقيت معافي سنة ثم عاودني ذلك أو أشد منه فرأيت كأن شخصا فيما بين جنبي وصدرى يغاطبني ويقول ويحك كم تسأل الله تعالى رفع ما لا يحب رفعه قال فتزوجت فاقطع ذلك عني وولد لي ومهما احتاج الريد إلى النكاح فلا ينبغي أن يترك شرط الإرادة في ابتداء النكاح ودوامه أما في ابتدائه فبالنية الحسنة وفي دوامه بحسن الخلق وسداد السيرة والقيام بالحقوق الواجبة كما فصلنا جميع ذلك في كتاب آداب النكاح فلا نطول بإعادته وعلامة صدق إرادته أن ينكح فقيرة متدينة ولا يطلب

أنا أبو العباس عبد الله  
ابن يعقوب الكرمانى  
قال حدثنا يحيى  
الكرمانى قال حدثنا  
حماد بن زيد عن مجاهد  
ابن سعد عن الشعبي  
عن الثعمان بن بشير  
قال سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
يقول « ألا إن مثل  
للؤمنين في توادهم  
وتحابهم وتراحمهم  
كمثل الجسد إذا  
اشتكى عضوه تداعى  
سأره بالسهر والحمى »  
والنكاح والتودد  
يؤكدان أسباب الصحة  
والصحة مع الأخيار  
مؤثرة جدا . وقد قيل  
لقاء الإخوان لقاح  
ولا شك أن البواطن  
تلتحق ويتقوى البعض  
بالبعض بل مجرد النظر  
إلى أهل الصلاح يؤثر

(١) حديث لكل ابن آدم حظه من الزنا فالعيناان تزيان الحديث م هق واللفظ له من حديث  
أبي هريرة واتفق عليه الشيخان من حديث ابن عباس نحوه (٢) حديث أم سلمة استأذن ابن  
أم مكتوم الأعمى وأنا وميمونة جالستان فقال احتجبا الحديث د ن ت وقال حسن صحيح .

الغنية . قال بعضهم : من تزوج غنية كان له منها خمس خصال : مغالة الصداق وتسويق الزفاف وفوت الخدمة وكثرة النفقة وإذا أراد طلاقها لم يقدر خوفا على ذهاب مالها والفقيرة بخلاف ذلك . وقال بعضهم ينبغي أن تكون للمرأة دون الرجل بأربع وإلا استحقته بالسن والطول والمال والحسب وأن تكون فوقه بأربع بالجمال والأدب والورع والخلق وعلامة صدق الإرادة في دوام النكاح الخلق . تزوج بعض الريدين بامرأة فلم يزل يخدمها حتى استجبت المرأة وشكت ذلك إلى أبيها وقالت قد تحيرت في هذا الرجل أنا في منزله منذ سنين ما ذهبت إلى الخلا قط إلا وحمل الماء قبلي إليه . وتزوج بعضهم امرأة ذات جمال فلما قرب زفافها أصابها الجدري فاشتد حزن أهلها لذلك خوفا من أن يستعجبها فأرأهم الرجل أنه قد أصابه رمد ثم أراهم أن بصره قد ذهب حتى زفت إليه فزال عنهم الحزن فبقيت عنده عشرين سنة ثم توفيت ففتح عينه حين ذلك فقيل له في ذلك فقال تعدته لأجل أهلها حتى لا يحزنوا فقيل له قد سبقت إخوانك بهذا الخلق . وتزوج بعض الصوفية امرأة سيئة الخلق فكان يصبر عليها فقيل له لم لا تطلقها فقال أخشى أن يتزوجها من لا يصبر عليها فيتأذى بها فان تزوج الريد فكذا ينبغي أن يكون وإن قدر على الترك فهو أولى له إذا لم يمكنه الجمع بين فضل النكاح وسلوك الطريق وعلم أن ذلك يشغله عن حاله كما روى أن محمد بن سليمان الهاشمي كان يملك من غلة الدنيا ثمانين ألف درهم في كل يوم فكتب إلى أهل البصرة وعلمائها في امرأة يتزوجها فأجمعوا كلهم على رابعة العدوية رحمها الله تعالى فكتب إليها : بسم الله الرحمن الرحيم ، أما بعد فإن الله تعالى قد ملكني من غلة الدنيا ثمانين ألف درهم في كل يوم وليس تمضي الأيام والليالي حتى آتئها مائة ألف وأنا أصير لك مثلها ومثلها فأجيبني فكتبت إليه : بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد فإن الزهد في الدنيا راحة القلب والبدن والرغبة فيها تورث الهم والحزن فإذا أتاك كتابي هذا فهي زادك وقدم لمادك وكن وصي نفسك ولا تجعل الرجال أو صيادك فيقتسموا ثرائك فصم الدهر وليكن فطرك الموت وأما أنا فلأن الله تعالى خولني أمثال الذي خولك وأضعافه ما سرتني أن أشتغل عن الله طرفة عين . وهذه إشارة إلى أن كل ما يشغل عن الله تعالى فهو نقصان فليحذر الريد إلى حاله وقلبه فإن وجده في العزوبة فهو الأقرب وإن عجز عن ذلك فالنكاح أولى به ودواء هذه العلة ثلاثة أمور : الجوع وغض البصر والاشتغال بشغل يستولي على القلب فإن لم تنفع هذه الثلاثة فالنكاح هو الذي يستأصل مادتها فقط ولهذا كان السلف يبادرون إلى النكاح وإلى تزويج البنات قال سعيد بن السيب ما أيس إيليس من أحد إلا وأتاه من قبل النساء . وقال سعيد أيضا وهو ابن أربع وثمانين سنة وقد ذهبت إحدى عينيه وهو يعيش بالأخرى ماشي أخوف عندي من النساء . وعن عبد الله بن أبي وداعة قال كنت أجالس سعيد بن السيب فتفقدني أياما فلما أتيت قال أين كنت ؟ قلت توفيت أهلي فاشتغلت بها فقال هلا أخبرتنا فشهدنا قال ثم أردت أن أقوم فقال هل استحدثت امرأة ؟ قلت قلت يرحمك الله تعالى ومن يزوجني وما أملك إلا درهمين أو ثلاثة فقال أنا فعلت ونفعل ؟ قال نعم ، فحمد الله تعالى وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم وزوجني على درهمين أو قال ثلاثة قال قصمت وما أدري ما أصنع من الفرح فصرت إلى منزلي وجعلت أفسر عن أخذ ومن أستدين فضليت الغرب وانصرفت إلى منزلي فأسرجت وكنت صائعا قدمت عشائي لأنظر وكان خبزا وزيتا وإذا بابي يقرع قلت من هذا ؟ قال سعيد قال فأفكرت في كل إنسان اسمه سعيد إلا سعيد بن السيب وذلك أنه لم ير أربعين سنة إلا بين داره والمسجد قال فخرجت إليه فإدا به سعيد بن السيب فظننت أنه قد بدا له فقلت يا أبا محمد لو أرسلت إلي لأيتيك فقال لا أنت أحق أن تؤتي قلت فما تأمر قال إنك كنت رجلا عزبا فزوجت فكرهت أن أيتيك الليلة وحده هذه امرأتك وإذا هي قائمة خلفه في طوله ثم أخذ بيدها

صالحا والنظر في الصور يؤثر أخلاقا مناسبة لحاق للنظور إليه كدوام النظر إلى المحزون يحزن ودوام النظر إلى السرور يسر . وقد قيل من لا ينفك لحظه لا ينفك لفظه والجل الشroud يصير ذلولا بمقارنة الجمل الذلول فالمقارنة لها تأثير في الحيوان والنبات والجماد والماء والهواء يفسدان بمقارنة الجيف والزرع تنقي عن أنواع العروق في الأرض والنبات لموضع الفساد بالمقارنة وإذا كانت المقارنة مؤثرة في هذه الأشياء ففي النفوس الشريفة البشرية أكثر تأثيرا وصلى الانسان إنسانا لأنه يأنس بما يراه من خير

فدفعها في الباب ورده فسقطت للمرأة من الحياء فاستوتقت من الباب ثم تقدمت إلى القصة التي فيها الخبز والزيت فوضعتها في ظل السراج لكيلا تراه ثم صعدت السطح فرميت الخبزان فجاءوني وقالوا ماشأناك قلت ويحكم زوجي سعيد بن السيب ابنته اليوم وقد جاء بها الليلة على غفلة فقالوا وسعيد زوجك ؟ قلت نعم قالوا وهي في الدار ؟ قلت نعم فزولوا إليها وبلغ ذلك أمي فجاءت وقالت وجهي من وجهك حرام إن مسستها قبل أن أصلحها إلى ثلاثة أيام قال فأقمت ثلاثاً ثم دخلت بها فاذا هي من أجل النساء وأحفظ الناس لكتاب الله تعالى وأعلمهم بسنة رسول الله ﷺ وأعرفهم بحق الزوج قال فكنت شهراً لا يأتيني سعيد ولا آتيه فلما كان بعد الشهر أتيت وهو في حلقة فسلمت عليه فرد على السلام ولم يكلمني حتى تفرق الناس من المجلس فقال ما حال ذلك الانسان قلت بخير يا أبا محمد على ما يحب الصديق ويكره العدو قال إن رابك منه أمر فدونك والعصا فأنصرفت إلى منزلي فوجه إلى بعشرين ألف درهم قال عبد الله بن سليمان وكانت بنت سعيد بن السيب هذه قد خطبها منه عبد الملك بن مروان لابنه الوليد حين ولاء العهد فأبى سعيد أن يزوجه فلم يزل عبد الملك يحتال على سعيد حتى ضربه مائة سوط في يوم بارد وصب عليه جرة ماء وألبسه جبة صوف فاستجبال سعيد في الزفاف تلك الليلة يعرفك غائلة الشهوة وجوب المبادرة في الدين إلى تطفئه نارها بالنكاح رضى الله تعالى عنه ورحمه.

( بيان فضيلة من يخالف شهوة الفرج والعين )

اعلم أن هذه الشهوة هي أغلب الشهوات على الانسان وأعصاها عند الهيجان على العقل إلا أن مقتضاها قبيح يستحيا منه ويخشى من اقتحامه وامتناع أكثر الناس عن مقتضاها إما لعجزاً ولخوف أو لحياء أو لمحافظة على جسمه وليس في شيء من ذلك ثواب فانه إيثار حظ من حظوظ النفس على حظ آخره ، نعم من المصحة أن لا يقدر في هذه العوائق فائدة وهي دفع الائم فإن من ترك الزنا اندفع عنه إثمه بأى سبب كان تركه وإعنا الفضل والثواب الجزيل في تركه خوفاً من الله تعالى مع القدرة وارتفاع الموانع وتيسر الأسباب لاسيما عند صدق الشهوة وهذه درجة الصديقين ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « من عشق فف ففكم فمات فهو شهيد <sup>(١)</sup> » وقال عليه السلام « سبعة يظلهم الله يوم القيامة في ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله وعد منهم رجل دعته امرأة ذات جمال وحسب إلى نفسها فقال إني أخاف الله رب العالمين <sup>(٢)</sup> » وقصة يوسف عليه السلام وامتناعه من زليخا مع القدرة ومع رغبتها معروفة وقد أثنى الله تعالى عليه بذلك في كتابه العزيز وهو إمام لكل من وفق لمجاهدة الشيطان في هذه الشهوة العظيمة . وروى أن سليمان بن يسار كان من أحسن الناس وجهاً فدخلت عليه امرأة فسأله نفسه فامتنع عليها وخرج هارباً من منزله وتركها فيه قال سليمان فرأيت تلك الليلة في المنام يوسف عليه السلام وكأني أقول له أنت يوسف قال نعم أنا يوسف الذى هممت وأنت سليمان الذى لم يهم أشار إلى قوله تعالى - ولقد هممت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه - وعنه أيضاً ما هو أعجب من هذا وذلك أنه خرج من المدينة حاجاً ومعه رفيق له حتى نزلا بالأبواء فقام رفيقه وأخذ السفرة وانطلق إلى السوق ليتاع شيئاً وجلس سليمان في الخيمة وكان من أجل الناس وجهاً وأورعهم قبصرت به أعراية من قلة الجبل وانحدرت إليه حتى وقفت بين يديه وعليها البرقع والقفازان فأسفرت عن وجهها كأنه فلقه قمر وقالت

(١) حديث من عشق فف ففكم فمات فهو شهيد ك في التاريخ من حديث ابن عباس وقال أنكر على سويد بن سعيد ثم قال يقال إن يحيى لما ذكر له هذا الحديث قال لو كان لي فرس ورمح غزوت سويداً ورواه الحرائطى من غير طريق سويد بسند فيه نظر (٢) حديث سبعة يظلهم الله في ظله الحديث متفق عليه من حديث أبى هريرة وقد تقدم .

وشر والتآلف والتودد  
مستجاب للمزيد وإعنا  
العزلة والوحدة تحمد  
بالنسبة إلى أراذل  
الناس وأهل الشر  
فأما أهل العلم والصفاء  
والوفاء والأخلاق  
الحيدة فيفتنهم مقارنتهم  
والاستئناس بهم  
استئناس بالله تعالى  
كما أن محبتهم محبة الله  
والجامع معهم رابطة  
الحق ومع غيرهم رابطة  
الطبع فالصوفي مع غير  
الجنس كائن بآئن ومع  
الجنس كائن مغايب  
والمؤمن مرآة للمؤمن  
إذا نظر إلى أخيه  
يستشف من وراء أقواله  
وأعماله وأحواله  
تجليات إلهية وتعريفات  
وتلويحات من الله  
الكريم خفية ثابتة  
عن الأغيار وأدركها



أهنتني فظن أنها تريد طعاما فقام إلى فضلة السفرة ليعطيها فقالت لست أريد هذا إنما أريد ما يكون من الرجل إلى أهله فقال جهزك إلى إبليس ثم وضع رأسه بين ركبتيه وأخذ في النحيب فلم يزل يبكي فلما رأت منه ذلك سددت البرقع على وجهها وانصرفت راجمة حتى بلغت أهلها وجاء رفيقه فرآه وقد انتفخت عيناه من البكاء وانقطع حلقه فقال ما يبكيك ؟ قال خير ذكرت صبيقتي قال لا والله إلا أن لك قصة إنما عهدك بصبيتك منذ ثلاث أو نحوها فلم يزل به حتى أخبره خبر الأعرابية فوضع رفيقه السفرة وجعل يبكي بكاء شديدا فقال سليمان وأنت ما يبكيك ؟ قال أنا أحق بالبكاء منك لأنني أخشى أن لو كنت مكانك لما صبرت عنها فلم يزالا يسيكان فلما انتهى سليمان إلى مكة فسعى وطاف ثم أتى الحجر فاحتج بثوبه فأخذته عينه فنام وإذا رجل وسيم طوال له شارة حسنة ورائعة طيبة فقال له سليمان رحمك الله من أنت ؟ قال له أنا يوسف قال يوسف الصديق قال نعم قال إن في شأنك وشأن امرأة العزيز زلزالا فقال له يوسف شأنك وشأن صاحبة الأبواء أعجب . وروى عن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « انطلق ثلاثة نفر ممن كان قبلكم حتى آواهم البيت إلى غار فدخلوا فأنحدرت صخرة من الجبل فسدت عليهم الغار فقالوا إنه لا ينجيكم من هذه الصخرة إلا أن تدعو الله تعالى بصالح أعمالكم فقال رجل منهم : اللهم إنك تعلم أنه كان لي أبوان شيخان كبيران وكنت لأعقب قباهما أهلا ولا مالا فنأى بي طلب الشجر يوما فلم أرح عليهما حتى نأما فخلبت لهما غبوقهما فوجدتهما نائمين فكرهت أن أعقب قبليهما أهلا ولا مالا فلبثت والقدرح في يدي أنتظر استيقاظهما حتى طلع الفجر والصبية يتضاغون حول قدمي فاستيقظا فشربا غبوقهما اللهم إن كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك ففرج عنا ما نحن فيه من هذه الصخرة فانقرجت شيئا لا يستطيعون الخروج منه وقال الآخر : اللهم إنك تعلم أنه كان لي ابنة عم من أحب الناس إلى فراودتها عن نفسها فامتنعت مني حتى أملت بها سنة من السنين فجاءتني فأعطيتها مائة وعشرين ديناراً على أن تخلي بيني وبين نفسها ففعلت حتى إذا قدرت عليها قالت اتق الله ولا تنقض الحاتم إلا بحقه فتخرجت من الوقوع عليها فانصرفت عنها وهي من أحب الناس إلى وتركت الذهب الذي أعطيتها اللهم إن كنت فعلته ابتغاء وجهك ففرج عنا ما نحن فيه فانقرجت الصخرة عنهم غير أنهم لا يستطيعون الخروج منها وقال الثالث : اللهم إنني استأجرت أجراً وأعطيتهم أجوراً وهم غير رجل واحد فأنه ترك الأجر الذي له وذهب فتميت له أجره حتى كثرت منه الأموال فجاءني بعد حين فقال يا عبد الله أعطني أجرى فقلت كل ما ترى من أجرك من الإبل والبقر والغنم والريق فقال يا عبد الله أتتهزأ بي فقلت لا أستزيء بك غفده فاستاقه وأخذه كله ولم يترك منه شيئا اللهم إن كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك ففرج عنا ما نحن فيه فانقرجت الصخرة فخرجوا عيشون (١) « فهذا أفضل من تمكن من قضاء هذه الشهوة ففد قريب منه من تمكن من قضاء شهوة العين فإن العين مبدأ الزنا فحفظها مهم وهو عسر من حيث إنه قد يستهان به ولا يعظم الخوف منه والآفات كلها منه تنشأ والنظرة الأولى إذا لم تقصد لا يؤاخذ بها والمعاودة يؤاخذ بها قال ﷺ « لك الأولى وعليك الثانية (٢) » أي النظرة. وقال العلامة بن زياد لا تتبع بصرك رداء المرأة فإن النظر يزرع في القلب شهوة وقلبا يغلو الإنسان في ترداده عن وقوع البصر على النساء والصبيان فمهما تخيل إليه الحسن تقاضى الطبع المعاودة وعنده ينبغي أن يقرر في نفسه أن هذه المعاودة عين الجهل فإنه إن حقق النظر فاستحسن ثارت الشهوة وعجز عن الوصول فلا يحصل له

(١) حديث ابن عمر انطلق ثلاثة نفر ممن كان قبلكم حتى آواهم البيت إلى غار فذكر الحديث بطوله رواه (٢) حديث لك الأولى وليست لك الثانية أي النظرة دت من حديث بريدة قاله لعلى قال ت حديث غريب .

أهل الأنوار . ومن أخلاق الصوفية شكر المحسن على الإحسان والدعاء له وذلك منهم مع كمال توكلهم على ربهم وصفاء توحيدهم وقطعهم النظر إلى الأغيار ورؤيتهم النعم من النعم الجبار ولكن يفعلون ذلك اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم على ماورد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب فقال « ما من الناس أحد آمن علينا في محبته وذات يده من ابن أبي قحافة ولو كنت متخذا خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً » وقال « ما تعنى مال كمال أبي بكر » فالخاق حجوا عن الله بالخلق في النعم والإعطاء فالصوفي في

إلا التحسر وإن استعجب لم ياتد وتأم لأنه قصد الالتذاذ فقد فعل ما آلمه فلا يخلو في كلتا حالتيه عن محبة وعن تألم وعن تحسر ومهما حفظ العين بهذا الطريق اندفع عن قلبه كثير من الآفات فان أخطأت عينه وحفظ الفرج مع التحسن فذلك يستدعي غاية القوة ونهاية التوفيق فقد روى عن أبي بكر بن عبد الله المزني أن قصاباً أولع بجارية لبعض جيرانه فأرسلها أهلها في حاجة لهم إلى قرية أخرى فتبعها ورادها عن نفسها فقالت له لا تفعل لأننا أشد حبالك منك لي ولكي أخاف الله قال فأنت تخافينه وأنا لا أخافه فرجع تائباً فأصابه العطش حتى كاد يهلك فاذا هو برسول لبعض أنبياء بني إسرائيل فسأله فقال مالك قال العطش قال تعال حتى ندعو الله بأن تظللنا سحابة حتى ندخل القرية قال مالي من عمل صالح فأدعو فادع أنت قال أنا أدعو وأمن أنت على دعائي فدعا الرسول وأمن هو فأظلتها سحابة حتى انتهيا إلى القرية فأخذ القصاب إلى مكانه فمالت السحابة معه فقال له الرسول زعمت أن ليس لك عمل صالح وأنا الذي دعوت وأنت الذي أمنت فأظلتنا سحابة ثم تبعك لتخبرني بأمرك فأخبره فقال الرسول إن التائب عند الله تعالى يمكن ليس أحد من الناس بمكانه . وعن أحمد بن سعيد العابد عن أبيه قال كان عندنا بالكوفة شاب متعب لازم للسجد الجامع لا يكاد يفارقه وكان حسن الوجه حسن القامة حسن السمعت فنظرت إليه امرأة ذات جمال وعقل فشفت به وطال عليها ذلك فلما كان ذات يوم وقفت على الطريق وهو يريد للسجد فقالت له يا فتى اسمع مني كليات أكلت بها ثم عمل ما شئت فمضى ولم يكلمها ثم وقفت له بعد ذلك على طريقه وهو يريد منزله فقالت له يا فتى اسمع مني كليات أكلت بها فأطرق ملياً وقال لها هذا موقف نعمة وأنا أكره أن أكون لانتهم موضعاً فقالت له والله ماوقفت موقفي هذا جهالة مني بأمرك ولكن معاذ الله أن يتشوف العباد إلى مثل هذا مني والذي حملني على أن لقيتك في مثل هذا الأمر بنفسى لمعرفتي أن القليل من هذا عند الناس كثير وأنهم معاشر العباد على مثال القوارير أدنى شيء يعيها وجملة ما أقول لك إن جوارحي كلها مشغولة بك فأنه الله في أمري وأمرك قال فمضى الشاب إلى منزله وأراد أن يصلي فلم يعقل كيف يصلي فأخذ قرطاساً وكتب كتاباً ثم خرج من منزله وإذا بالمرأة واقفة في موضعها فألقى الكتاب إليها ورجع إلى منزله وكان فيه بسم الله الرحمن الرحيم اعلم أيها المرأة أن الله عز وجل إذا عصاه العبد حلم فاذا عاد إلى العصية مرة أخرى ستره فاذا لبس لها ملابسها غضب الله تعالى لنفسه غضبة تضيق منها السموات والأرض والجبال والشجر والدواب فمن ذا يطيق غضبه فإن كان ما ذكرت باطلاً فاني أذكرك يوماً تكون السماء فيه كالهل وتسير الجبال كالهن وتجنو الأم لصولة الجبار العظيم وإنى والله قد ضعفت عن إصلاح نفسى فكيف بإصلاح غيري وإن كان ما ذكرت حقاً فاني أدلك على طبيب هدى يداوى الكلوم للمرضة والأوجاع للمرضة ذلك الله رب العالمين فاقصديه بصدق المسألة فاني مشغول عنك بقوله تعالى - وأنذرهم يوم الآزفة إذ القلوب لدى الحناجر كاظمين مالم للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع . يعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور - فأين للهروب من هذه الآية ثم جاءت بعد ذلك بأيام فوقفت له على الطريق فلما رآها من بعيد أراد الرجوع إلى منزله كيلا يراها فقالت يا فتى لا ترجع فلا كان للفتى بعد هذا اليوم أبداً إلا غداً بين يدي الله تعالى ثم بكت بكاء شديداً وقالت أسألك الله الذي بيده مفاتيح قلبك أن يسهل ما قد عسر من أمري ثم إنها تبعت وقالت آمين على بموعظة أحملها عنك وأوصني بوصية أعمل عليها فقال لها أوصيك بحفظ نفسك من نفسك وأذكرك قوله تعالى - وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنار - قال فأطرقت وبكت بكاء شديداً أشد من بكائها الأول ثم إنها أفافت ولزمت بينها وأخذت في العبادة فلم تزل على

الابتداء يفنى عن الخلق  
ويرى الأشياء من الله  
حيث طالع ناصيته  
التوحيد وخرق  
الحجاب الذي منع  
الخلق عن صرف  
التوحيد فلا يثبت  
للخلق منعا ولا عطاء  
ويحجبه الحق عن الخلق  
فاذا ارتقى إلى ذروة  
التوحيد يشكر الخلق  
بعد شكر الحق ويثبت  
لهم وجوداً في النعم  
والعطاء بعد أن يرى  
للسبب أولاً ولذلك  
لسعة علمه وقوة  
معرفته يثبت الوسائط  
فلا يحجبه الخلق عن  
الحق كعامة السليين  
ولا يحجبه الحق عن  
الخلق كأرباب الإرادة  
وللبشدين فيكون  
شكره للحق لأنه للنعم  
والعطي وللسبب

ذلك حتى ماتت كذا فكان الفقيه يذكرها بعد موتها ثم يسكن فيقال له لم بكائك وأنت قد آياستها من نفسك؟ فيقول إني قد ذبحت طمعها في أول أمرها وجعلت قطيعتها ذخيرة لي عند الله تعالى فأتانا نستحي منه أن أسترده ذخيرة ادخرتها عنده تعالى . ثم كتاب كسر الشهوتين بحمد الله تعالى وكرمه . يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب آفات اللسان . والحمد لله أولا وآخرا وظاهرا وباطنا وصلاته على سيدنا محمد خير خلقه وعلى كل عبد مصطفى من أهل الأرض والسماء وسلم تسليما كثيرا .

### ( كتاب آفات اللسان )

( وهو الكتاب الرابع من ربيع للمهلكات من كتاب إحياء علوم الدين )

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أحسن خلق الإنسان وعدله وألهمه نور الإيمان فزيّنه به وجهه وعلمه البيان فقدمه به فضله وأفاض على قلبه خزائن العلوم فأكله ثم أرسل عليه سترا من رحمته وأقبله ثم أهد به لسانه يترجم به عما حواه القلب وعقله ويكشف عنه ستاره الذي أرسله وأطلق بالحق مقوله وأفصح بالشكر عما أولاه وخوله من علم حصله ونطق سهله وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله الذي أكرمه وبجله ونبه الذي أرسله بكتاب أنزله وأسمى فضله وبين سبله صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه ومن قبله ما كبر الله عبد وهله .

[أما بعد] فإن اللسان من نعم الله العظيمة ولطائف صنعته الغريبة فإنه صغير جرمه عظيم طاعته وجرمه إذ لا يستبين الكفر والإيمان إلا بشهادة اللسان وهما غاية الطاعة والعصيان ثم إنه ما من موجود أو معدوم خالق أو مخلوق متخيل أو معلوم مظنون أو موهوم إلا واللسان يتناول ويتعرض له بآيات أولئك فإن كل ما يتناول العلم يعرب عنه اللسان إما بحق أو باطل ولا شيء إلا والعلم متناول له وهذه خاصية لا توجد في سائر الأعضاء فإن العين لا تصل إلى غير الألوان والصور والأذان لا تصل إلى غير الأصوات واليد لا تصل إلى غير الأجسام وكذا سائر الأعضاء واللسان رجب اللسان ليس له مرد ولا مجال منتهى وحده له في الخير مجال رجب وله في الشر ذيل سحب فمن أطلق عذبة اللسان وأهمله مرخى العنان سلك به الشيطان في كل ميدان وساقه إلى شفا جرف هار إلى أن يضطره إلى البوار ولا يكب الناس في النار على مناخرهم إلا حصائد ألسنتهم ولا ينجو من شر اللسان إلا من قيده بلجام الشرع فلا يطلقه إلا في ما ينفعه في الدنيا والآخرة ويكفه عن كل ما يغشى فائتته في عاجله وآجله وعلم ما يحمد فيه إطلاق اللسان أو ينم غامض عزير والعمل بمقتضاه على من عرفه ثقيل عسير وأعضى الأعضاء على الإنسان اللسان فإنه لا تعب في إطلاقه ولا مؤنة في تحريكه وقد تساهل الخلق في الاحتراز عن آفاته وغوائله والحذر من مصائده وجباله وإنه أعظم آفة الشيطان في استغواء الإنسان ونحوه بتوفيق الله وحسن تدبيره تفصل مجامع آفات اللسان ونذرها واحدة واحدة بمحدودها وأسبابها وغوائلها ونعرف طريق الاحتراز عنها ونورد ما ورد من الأخبار والآثار في ذمها فنذكر أولا أفضل الصمت وتردده بذكر آفة الكلام فيما لا يعني ثم آفة فضول الكلام ثم آفة الخوض في الباطل ثم آفة اللراء والجدال ثم آفة الخصومة ثم آفة التعرض في الكلام بالتشدد وتكلف الجمع والقصاحة والتصنع فيه وغير ذلك مما جرت به عادة المتفاسحين للدعين للخطابة ثم آفة الفحش والسب وبداءة اللسان ثم آفة اللعن إما لحيوان أو جماد أو إنسان ثم آفة الفناء بالشعر وقد ذكرنا في كتاب السباع ما يحرم من الفناء

( كتاب آفات اللسان )

ويشكر الخلق لأنهم واسطة وسبب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أول ما يدعى إلى الجنة المحادون الذين يمدحون الله تعالى في السراء والضراء » وقال عليه السلام « من عطس أو تحشأ فقال الحمد لله على كل حال دفع الله تعالى بها عنه سبعين ذاء أهونها الجذام » وروى جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مامن عبد ينعم عليه بنعمة فحمد الله إلا كان الحمد أفضل منها » فقوله عليه السلام كان الحمد أفضل منها محتمل أن يرضى الحق بها شكرا ومحتمل أن الحمد أفضل منها نعمة

وما يحل فلا نعيده ثم آفة المزاح ثم آفة السخرية والاستهزاء ثم آفة إفشاء السر ثم آفة الوعد الكاذب ثم آفة الكذب في القول واليمين ثم بيان التعارض في الكذب ثم آفة الغيبة ثم آفة النجاسة ثم آفة ذى اللسانين الذى يتردد بين المتعادين فيكلم كل واحد بكلام يوافق ثم آفة اللبس ثم آفة الغفلة عن دقائق الخطأ في غفوى الكلام لاسيما فيما يتعلق بالله وصفاته ويرتبط بأصول الدين ثم آفة سؤال العوام عن صفات الله عز وجل وعن كلامه وعن الحروف أمي قديمة أو معدنة وهي آخر الآفات وما يتعلق بذلك وجلتها عشرون آفة ونسأل الله حسن التوفيق عنه وكرمه .

( بيان عظيم خطر اللسان وفضيلة الصمت )

اعلم أن خطر اللسان عظيم ولا نجاة من خطر إلا بالصمت فذلك مدح الشرع للصمت وحث عليه فقال صلى الله عليه وسلم « من صمت نجا » (١) وقال عليه السلام « الصمت حكم وقليل فاعله » (٢) أى حكمة وحزم . وروى عبد الله بن سفيان عن أبيه قال « قلت يارسول الله أخبرني عن الاسلام بأمر لا أسأل عنه أحدا بعدك قال قل آمنت بالله ثم استقم قال قلت فما أتقى فأومأ بيده إلى لسانه » (٣) وقال عقبة بن عامر « قلت يارسول الله ما النجاة قال أمسك عليك لسانك وليسعك بيتك وابك على خطيئتك » (٤) وقال سهل بن سعد الساعدي قال رسول الله ﷺ « من يتكفل لى بما بين لحيه ورجليه أتكفل له بالجنة » (٥) وقال صلى الله عليه وسلم « من وقى شر قبيه وذبيذبه وقلقه قد وقى الشر كله » (٦) القبح هو البطن والله يذب الفرج والقلق اللسان فهذه الشهوات الثلاث بها يهلك أكثر الخلق ولذلك اشتغلنا بذكر آفات اللسان لما فرغنا من ذكر آفة الشهوتين البطن والفرج « وقد سئل رسول الله ﷺ عن أكبر ما يدخل الناس الجنة فقال تقوى الله وحسن الخلق وسئل عن أكبر ما يدخل النار فقال الأجوفان الفم والفرج » (٧) فيحتمل أن يكون المراد بالآفات اللسان لأنه محله ويحتمل أن يكون المراد به البطن لأنه منفذه فقد قال معاذ بن جبل قلت « يارسول الله أنؤاخذ بما تقول فقال ثكلتك أمك يا ابن جبل وهل يكب الناس في النار على مناخرهم إلا حصائد ألسنتهم » (٨) وقال عبد الله الثقفي قلت « يارسول الله حدثني بأمر أعصم به فقال قل ربى الله ثم استقم قلت يارسول الله ما أخوف ما تخاف على فأخذ بلسانه وقال هذا » (٩) وروى أن معاذ قال « يارسول الله أى الأعمال أفضل فأخرج رسول الله

(١) حديث من صمت نجات من حديث عبد الله بن عمرو بسند ضعيف وقال غريب وهو عند الطبراني بسند جيد (٢) حديث الصمت حكمة وقليل فاعله أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر بسند ضعيف والبيهقي في الشعب من حديث أنس بلفظ حكم بدل حكمة وقال غلط فيه عثمان بن سعد والصحيح رواية ثابت قال والصحيح عن أنس أن لقمان قال ورواه كذلك هو وابن جبان في كتاب روضة العقلاء بسند صحيح إلى أنس (٣) حديث سفيان الثقفي أخبرني عن الاسلام بأمر لا أسأل عنه أحدا بعدك الحديث صحيح ون . وهو عند م دون آخر الحديث الذى فيه ذكر اللسان (٤) حديث عقبة بن عامر قلت يارسول الله ما النجاة قال امك عليك لسانك الحديث ت وقال حسن (٥) حديث سهل بن سعد من يتوكل لى بما بين لحيه ورجليه أتوكل له بالجنة رواه (٦) حديث من وقى شر قبيه وذبيذبه وقلقه الحديث أبو منصور الديلمي من حديث أنس بسند ضعيف بلفظ قد وجبت له الجنة (٧) حديث سئل عن أكثر ما يدخل الجنة الحديث ت وصححه وه من حديث أبي هريرة (٨) حديث معاذ قلت يارسول الله أنؤاخذ بما تقول فقال ثكلتك أمك وهل يكب الناس على مناخرهم إلا حصائد ألسنتهم ت وصححه وه ك وقال صحيح على شرط الشيخين (٩) حديث عبد الله الثقفي قلت يارسول الله حدثني بأمر أعصم به الحديث رواه ن قال ابن عساكر

تكون نعمة الحمد أفضل من النعمة التي حمد عليها فإذا شكروا للنعم الأول يشكرون الواسطة النعم من الناس ويدعون له . روى أنس رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أفطر عند قوم قال « أفطر عندكم الصائمون وأكل طعامكم الأبرار وزلت عليكم السكينة » . أخبرنا أبو زرعة عن أبيه قال أنا أحمد بن محمد ابن أحمد البزار قال أنا أبو حفص عمر بن إبراهيم قال حدثنا عبد الله بن محمد البغوي قال أنا عمرو ابن زرار قال شاعينة ابن يونس عن موسى ابن عبيدة عن محمد بن

صلى الله عليه وسلم لسانه ثم وضع عليه أصبعه <sup>(١)</sup> وقال أنس بن مالك قال صلى الله عليه وسلم « لا يستقيم إيمان العبد حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه ولا يدخل الجنة رجل لا يأمن جاره بوائقه » <sup>(٢)</sup> وقال عليه السلام « من سره أن يسلم فليزلم الصمت » <sup>(٣)</sup> وعن سعيد بن جبيرة مرفوعاً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « إذا أصبح ابن آدم أصبحت الأعضاء كلها تذكر اللسان أي قول اتق الله فينا فانك إن استقمعت استقمنا وإن اعوججت اعوججنا » <sup>(٤)</sup> وروى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه رأى أبا بكر الصديق رضي الله عنه وهو يمد لسانه يده فقال له ما تصنع يا خليفة رسول الله ؟ قال هذا أوردني للوارد إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « ليس شيء من الجسد إلا يشكو إلى الله اللسان على حدته » <sup>(٥)</sup> وعن ابن مسعود أنه كان على الصفا يلي ويقول يا لسان قل خيراً تنعم واسكت عن شر تسلم من قبل أن تتدم قيل له يا أبا عبد الرحمن أهدأ شيء تقول له أوشى سمعته ؟ فقال لا بل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « إن أكثر خطايا ابن آدم في لسانه » <sup>(٦)</sup> وقال ابن عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من كف لسانه ستر الله عورته ومن ملك غضبه وقاه الله عذابه ومن اعتذر إلى الله قبل الله عذره » <sup>(٧)</sup> وروى أن معاذ بن جبل قال « يا رسول الله أوصني ، قال : أعبد الله كأنك تراه وعد نفسك في اللوقى وإن شئت أنبأتك بما هو أملك لك من هذا كله وأشار بيده إلى لسانه » <sup>(٨)</sup> وعن صفوان بن سليم قال قال رسول الله عليه السلام « ألا أخبركم بأيسر العبادة وأهونها على البدن الصمت وحسن الخلق » <sup>(٩)</sup> وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل

ثابت عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من قال لأخيه جزاك الله خيراً فقد أبلغ في الثناء » ومن أخلاق الصوفية بدل الجاه للأخوان والسلمين كافة فإذا كان الرجل وافر العلم بصيرا بعيوب النفس وآفاتهما وشهواتها فليتوصل إلى قضاء حوائج المسلمين يذل الجاه والمعاونة في إصلاح ذات البين وفي هذا المعنى يحتاج إلى مزيد علم لأنها أمور تتعلق بالخلق ومخاطبتهم ومعاشرتهم ولا يصلح ذلك إلا لصوفي تام الحال عالم رباني . روى عن زيد بن أسلم أنه قال كان نبي من

وهو خطأ والصواب سفيان بن عبد الله الثقفي كما رواه ت وصححه . وقد تقدم قبل هذا بخمسة أحاديث (١) حديث إن معاذاً قال يا رسول الله أي الأعمال أفضل فأخرج لسانه ثم وضع يده عليه الطبراني وابن أبي الدنيا في الصمت قال أصبعه مكان يده (٢) حديث أنس لا يستقيم إيمان عبد حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه الحديث ابن أبي الدنيا في الصمت والحرائط في مكارم الأخلاق بسند فيه ضعف (٣) حديث من سره أن يسلم فليزلم الصمت ابن أبي الدنيا في الصمت وأبو الشيخ في فضائل الأعمال والبيهقي في الشعب من حديث أنس بإسناد ضعيف (٤) حديث إذا أصبح ابن آدم أصبحت الأعضاء كلها تذكر اللسان الحديث ت من حديث أبي سعيد الخدري رفعه ووقع في الإحياء عن سعيد بن جبيرة مرفوعاً وإتباعاً هو عن سعيد بن جبيرة عن أبي سعيد رفعه ورواه ت موقوفاً على عمار بن زيد وقال هذا أصح (٥) حديث إن عمر أطلع على أبي بكر وهو يمد لسانه فقال ما تصنع يا خليفة رسول الله قال إن هذا أوردني للوارد إن رسول الله عليه السلام قال ليس شيء من الجسد إلا يشكو إلى الله عز وجل اللسان على حدته ابن أبي الدنيا في الصمت وأبو يعلى في مسنده والدارقطني في العلل والبيهقي في الشعب من رواية أسلم مولى عمر وقال الدارقطني إن الرفوع وهم على الدروردي قال وروى هذا الحديث عن قيس بن أبي حازم عن أبي بكر ولا علة له (٦) حديث ابن مسعود أنه كان على الصفا يلي ويقول يا لسان قل خيراً تنعم وفيه مرفوعاً إن أكثر خطايا بني آدم في لسانه الطبراني وابن أبي الدنيا في الصمت والبيهقي في الشعب بسند حسن (٧) حديث ابن عمر من كف لسانه ستر الله عورته الحديث ابن أبي الدنيا في الصمت بسند حسن (٨) حديث إن معاذاً قال أوصني قال أعبد الله كأنك تراه الحديث ابن أبي الدنيا في الصمت وطب ورجاله ثقات وفيه انقطاع (٩) حديث صفوان بن سليم مرفوعاً ألا أخبركم بأيسر العبادة وأهونها على البدن الصمت وحسن الخلق ابن أبي الدنيا هكذا مرسله ورجاله ثقات ورواه أبو الشيخ في طبقات الحديثين من حديث أبي ذر وأبي الدرداء أيضاً مرفوعاً .

خيرا أو ليسكت (١) « وقال الحسن ذكر لنا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « رحم الله عبدًا تكلم ففهم أو سكت فسلم (٢) » وقيل لم يسمي عليه السلام دلنا على عمل ندخل به الجنة قال : لا تتطقوا أبدا قالوا لا نستطيع ذلك فقال فلا تتطقوا إلا بخير ، وقال سليمان بن داود عليهما السلام إن كان الكلام من فضة فالسكوت من ذهب ، وعن البراء بن عازب قال « جاء أعرابي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : دلني على عمل يدخلني الجنة ، قال أطعم الجائع واسق الظمآن وأمر بالمعروف وانه عن النكر فإن لم تطق فكف لسانك إلا من خير (٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « اخزن لسانك لإلأمن خير فانك بذلك تغلب الشيطان (٤) » وقال صلى الله عليه وسلم « إن الله عند لسان كل قائل فليتنق الله امرؤ علم مايقول » وقال عليه السلام « إذا رأيتم المؤمن صموتا وقورا فادنوا منه فإنه يلقي الحكمة (٥) » وقال ابن مسعود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الناس ثلاث غنم وسالم وشاحب فالغنام الذي يذكر الله تعالى والسالم الساكت والشاحب الذي يخوض في الباطل (٦) » وقال عليه السلام « إن لسان المؤمن وراء قلبه فإذا أراد أن يتكلم بشيء تدبره بقلبه ثم أمضاه بلسانه وإن لسان المنافق أمام قلبه فإذا هم بشيء أمضاه بلسانه ولم تدبره بقلبه (٧) » وقال عيسى عليه السلام العبادة عشرة أجزاء تسعة منها في الصمت وجزء في الفرار من الناس . وقال نبينا صلى الله عليه وسلم « من أكثر كلامه أكثر سقطه ومن أكثر سقطه أكثر ذنوبه ومن كثرت ذنوبه كانت النار أولى به (٨) » . الآثار : كان أبو بكر الصديق رضي الله عنه يضع حصة في فيه يمنع بها نفسه عن الكلام وكان يشير إلى لسانه ويقول هذا الذي أوردني للوارد ، وقال عبد الله بن مسعود : والله الذي لا إله إلا هو ما شئ أحوج إلى طول سجن من لسان ، وقال طاوس لسان سبيع إن أرسلته أكلني ، وقال وهب بن منبه في حكمة آل داود حق على العاقل أن يكون عارفا بزمانه حافظا للسانه مقبلا على شأنه . وقال الحسن ماعقل دينه من لم يحفظ لسانه . وقال الأوزاعي كتب إلينا عمر بن عبد العزيز رحمه الله . أما بعد : فإن من أكثر ذكر الموت رضى من الدنيا باليسر ومن عد كلامه من عمله قل كلامه إلا فيما يعنيه . وقال بعضهم الصمت يجمع للرجل فضيلتين السلامة في دينه والتهم عن صاحبه . وقال محمد بن واسع

(١) حديث أبي هريرة من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليسكت متفق عليه .

(٢) حديث الحسن ذكر لنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رحم الله عبدًا تكلم ففهم أو سكت فسلم ابن أبي الدنيا في الصمت والبيهقي في الشعب من حديث أنس بسند فيه ضعف فانه من رواية إسماعيل بن عياش عن الحجازيين (٣) حديث البراء جاء أعرابي فقال دلني على عمل يدخلني الجنة قال أطعم الجائع الحديث ابن أبي الدنيا بإسناد جيد (٤) حديث اخزن لسانك إلا من خير الحديث طس من حديث أبي سعيد وله في المعجم الكبير ولا بن حبان في صحيحه نحوه من حديث أبي ذر (٥) حديث إذا رأيتم المؤمن صموتا وقورا فادنوا منه فانه يلقي الحكمة من حديث أبي خلاد بلفظ إذا رأيتم الرجل قد أعطى زهدا في الدنيا وقلة منطق فاقربوا منه فانه يلقي الحكمة وقد تقدم .

(٦) حديث ابن مسعود الناس ثلاثة غنم وسالم وشاحب الحديث الطبراني وأبو يعلى من حديث أبي سعيد الخدري بلفظ المجالس وضعفه ابن عدى ولم أجده ثلاثة من حديث ابن مسعود (٧) حديث إن لسان المؤمن وراء قلبه فإذا أراد أن يتكلم بشيء تدبره بقلبه الحديث لم أجده مرفوعا وإنما رواه الحارثي في مكارم الأخلاق من رواية الحسن البصري قال كانوا يقولون (٨) حديث من أكثر كلامه أكثر سقطه الحديث أبو نعيم في الحلية من حديث ابن عمر بسند ضعيف وقد رواه أبو حاتم بن حبان في روضة العقلاء والبيهقي في الشعب موقوفا على عمر بن الخطاب .

الأنبياء يأخذ بركاب الملك يتألفه بذلك لقضاء حوائج الناس . وقال عطاء لأن يرأى الرجل سنين فيكتسب جاهها يعيش فيه مؤمن أم له من أن يخلص العمل لنجاة نفسه وهذا باب غامض لا يؤمن أن يفتن به خلق من الجهال للدعين ولا يصلح هذا إلا لبيد اطلع الله على باطنه فلم منه أن لا رغبة له في شيء من الجاه والال ولو أن ملوك الأرض وقعوا في خدمته ما طغى ولا استطال ولو دخل إلى أثون يوقد ما ظهرت نفسه بصريح الإنكار لهذا الحال وهذا لا يصلح إلا لأحد من الخلق وأفراد من



مالك بن دينار يا أيحي حفظ اللسان أشد على الناس من حفظ الدينار والدرهم. وقال يونس بن عبيد ما من الناس أحد يكون منه لسانه على بال إلا رأيت صلاح ذلك في سائر عمله. وقال الحسن تسكلم قوم عند معاوية رحمه الله والأحنف بن قيس ساكت فقال له مالك يا أيحي لا تسكلم فقال له أخشى الله إن كذبت وأخشاك إن صدقت. وقال أبو بكر بن عياش اجتمع أربعة ملوك ملك الهند وملك الصين وكسرى وقصر، فقال أحدهم أنا أندم على ما قلت ولا أندم على ما لم أقل، وقال الآخر إن إذا تسكلمت بكلمة ملكتي ولم أملكها وإذا لم أتكلم بها ملكتها ولم أملكني، وقال الثالث عجبت للمتكلم إن رجعت عليه كلمته ضرته وإن ترجع لم تنفعه. وقال الرابع أنا على رد ما لم أقل أقدر مني على رد ما قلت، وقيل أقام النصور بن المعز لم يتكلم بكلمة بعد العشاء الآخرة أربعين سنة، وقيل ماتكم الربيع بن خيثم بكلام الدنيا عشرين سنة وكان إذا أصبح وضع دواة وقرطاسا وقلما فكل ماتكم به كتبه ثم محاسب نفسه عند المساء. فان قلت فهذا الفضل الكبير للصمت ماسببه؟ فاعلم أن سببه كثرة آفات اللسان من الخطأ والكذب والغبية والنيمة والرياء والنفاق والفحش والراء وتركية النفس والحوض في الباطل والخصومة والفضول والتحريف والزيادة والنقصان وإيذاء الخلق وهتك العورات فهذه آفات كثيرة وهي سبابة إلى اللسان لا تثقل عليه ولها حلالة في القلب وعليها بواعث من الطبع ومن الشيطان والحائض فيها قلما يقدر أن يمسك اللسان فيطلقه بما يجب ويكفه عما لا يجب فان ذلك من غوامض العلم كما سيأتي تفصيله في الحوض خطر وفي الصمت سلامة فلذلك عظمت فضيلته، هذامع مافيه من جمع الهم ودوام الوقار والفرار للفكر والدكر والعبادة والسلامة من تبعات القول في الدنيا ومن حسابه في الآخرة فقد قال الله تعالى - ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد - ويدلك على فضل لزوم الصمت أمر وهو أن الكلام أربعة أقسام: قسم هو ضرر محض، وقسم هو نفع محض، وقسم فيه ضرر ومنفعة، وقسم ليس فيه ضرر ولا منفعة. أما الذي هو ضرر محض فلا بد من السكوت عنه وكذلك مافيه ضرر ومنفعة لا تبقى بالضرر. وأما ما لا منفعة فيه ولا ضرر فهو فضول والاشتغال به تضيع زمان وهو عين الحسران فلا يبقى إلا القسم الرابع قد سقط ثلاثة أرباع الكلام وبقي ربيع وهذا الربع فيه خطر إذ يمتزج بما فيه إثم من دقائق الرياء والتصنع والغبية وتركية النفس وفضول الكلام امتزاجا يخفي دركه فيكون الانسان به مغاطرا، ومن عرف دقائق آفات اللسان على ما سنده كره علم قطعا أن ما ذكره صلى الله عليه وسلم هو فصل الخطاب حيث قال « من صمت نجما (١) » فلهذا أوتي والله جواهر الحكم قطعا وجوامع الكلم (٢) ولا يعرف ما تحت آحاد كلماته من بحار اللغاني إلا خواص العلماء وفيما سنده كره من الآفات وعسر الاحتراز عنها ما يعرفك حقيقة ذلك إن شاء الله تعالى ونحن الآن نعد آفات اللسان ونبتدئ بأخفها وترقى إلى الأغلظ قليلا ونؤخر الكلام في الغيبة والنيمة والكذب فان النظر فيها أطول وهي عشرون آفة فاعلم ذلك ترشد بعون الله تعالى.

( الآفة الأولى : الكلام فيما لا يعينك )

اعلم أن أحسن أحوالك أن تحفظ ألفاظك من جميع الآفات التي ذكرناها من الغيبة والنيمة والكذب والراء والجدال وغيرها وتسكلم فيما هو مباح لا ضرر عليك فيه ولا على مسلم أصلا إلا أنك تسكلم بما أنت مستغن عنه ولا حاجة بك إليه فانك مضيع به زمانك ومحاسب على عمل لسانك

(١) حديث من صمت نجما تقدم (٢) حديث أنه صلى الله عليه وسلم أوتي جوامع الكلم م من حديث أبي هريرة وقد تقدم.

( الآفة الأولى الكلام فيما لا يعينك )

الصادقين ينسلخون  
عن إرادتهم واختيارهم  
وبكاشفهم الله تعالى  
بمراده منهم فيدخلون  
في الأشياء بمراد الله  
تعالى فاذا علموا أن  
الحق يريد منهم المخالطة  
وبذلك الجاه يدخلون  
في ذلك بغية صفات  
النفس وهذا لأقوام  
ماثوا ثم خسروا  
وأحكوا مقام الفناء  
ثم رفقوا إلى مقام البقاء  
فيكون لهم في كل  
مدخل ومخرج برهان  
وبيان وإذن من الله  
تعالى فهم على بصيرة  
من ربهم وهذا ليس  
فيهم ارتياب لصاحب  
قلب مكشف بصره  
المراد في خفي الخطاب  
فيأخذ وقته أبدا من  
الأشياء ولم تأخذ  
الأشياء من وقته

وتسبيل الذي هو أدنى بالذي هو خير ، لأنك لو صرفت زمان الكلام إلى الفكر ربما كان ينفتح لك من نعمات رحمة الله عند الفكر ما ينظم جدواه ولو هلت الله سبحانه وذكرته وسبحته لكان خيرا لك فكم من كلمة يبنى بها قصر في الجنة ومن قدر على أن يأخذ كنزا من الكنوز فأخذ مكانه مدرة لا ينفتح بها كان خاسرا خسرانا مبينا وهذا مثال من ترك ذكر الله تعالى واشتغل بمباح لا يعنيه فانه وإن لم يأتهم فقد خسر حيث فاته الرب العظيم بذكر الله تعالى فإن المؤمن لا يكون صمته إلا فكرا ونظره إلا عبرة ونطقه إلا ذكرا (١) هكذا قال النبي صلى الله عليه وسلم ، بل رأس مال العبد أوقاته ومهما صرفها إلى ما لا يعنيه ولم يدخر بها ثوبا في الآخرة فقد ضيع رأس ماله . ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم « من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه (٢) » بل ورد ما هو أشد من هذا قال أنس « استشهد غلام منا يوم أحد فوجدنا على بطنه حجرا مربوطا من الجوع فمسحت أمه عن وجهه التراب وقالت هنيئا لك الجنة يا بني فقال صلى الله عليه وسلم وما يدريك لعله كان يتكلم فيما لا يعنيه ويمنع ما لا يضره (٣) » وفي حديث آخر « أن النبي صلى الله عليه وسلم قد كعبا فسأل عنه فقالوا مريض فخرج يمشي حتى أتاه فلما دخل عليه قال أبشر يا كعب فقالت أمه هنيئا لك الجنة يا كعب فقال صلى الله عليه وسلم من هذه التآلية على الله ؟ قال هي أي يارسول الله قال وما يدريك يا أم كعب لعل كعبا قال ما لا يعنيه أو منع ما لا يعنيه (٤) » ومعناه أنه إنما تنهيا الجنة لمن لا يحاسب ومن يتكلم فيما لا يعنيه حوسب عليه وإن كان كلامه في مباح فلا تنهيا الجنة مع المناقشة في الحاسب فانه نوع من العذاب وعن محمد بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن أول من يدخل من هذا الباب رجل من أهل الجنة فدخل عبد الله بن سلام فقام إليه ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبروه بذلك وقالوا أخبرنا بأوثق عمل في نفسك ترجو به فقال إني لضعيف وإن أوثق ما أرجو به الله سلامة الصدر وترك ما لا يعنيني (٥) » وقال أبوذر قال لي رسول الله ﷺ « ألا أعلمك بعمل خفيف على البدن ثقيل في الميزان ؟ قالت بلى يارسول الله قال هو الصمت وحسن الخلق وترك ما لا ينبيك (٦) » وقال مجاهد سمعت ابن عباس يقول خمس لمن أحب إلى من الدم الموقوفة لاتكلم فيما لا يعينك فانه فضل ولا آمن عليك الوزر ولا تتكلم فيما يعينك حتى تجد له موضعا فانه رب متكلم في أمر يعنيه

(١) حديث المؤمن لا يكون صمته إلا فكرا ونظره إلا عبرة ونطقه إلا ذكرا لم أجده أصلا وروى محمد بن زكريا العلاني أحد الضعفاء عن ابن عائشة عن أبيه قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن الله أمرني أن يكون نطقي ذكرا وصمتي فكرا ونظري عبرة (٢) حديث من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه وقال غريب وه من حديث أبي هريرة (٣) حديث استشهد منا غلام يوم أحد فوجد على بطنه صخرة مربوطة من الجوع الحديث وفيه لعله كان يتكلم بما لا يعنيه ويمنع ما لا يضره ت من حديث أنس مختصرا وقال غريب ورواه ابن أبي الدنيا في الصمت بلفظ المصنف بسند ضعيف (٤) حديث إن النبي صلى الله عليه وسلم قد كعبا فسأل عنه فقالوا مريض الحديث وفيه لعل كعبا قال ما لا يعنيه أو منع ما لا يعنيه ابن أبي الدنيا من حديث كعب بن حجرة بأسناد جيد إلا أن الظاهر انقطاعه بين الصحابي وبين الراوي عنه (٥) حديث محمد بن كعب إن أول من يدخل من هذا الباب رجل من أهل الجنة فدخل عبد الله بن سلام الحديث وفيه إن أوثق ما أرجوه سلامة الصدر وترك ما لا يعنيني ابن أبي الدنيا هكذا مرسل وفيه أبو نجيع اختلف فيه (٦) حديث أبي ذر ألا أعلمك بعمل خفيف على البدن الحديث وفيه هو الصمت وحسن الخلق وترك ما لا ينبيك ابن أبي الدنيا يسند منقطع .

ولا يكون في قطر من الأقطار إلا واحد متحقق بهذا الحال . قال أبو عثمان الحيري لا يكمل الرجل حتى يستوى قلبه في أربعة أشياء النع والعطاء والعز والذل ومثل هذا الرجل يصلح بذلك الجاه والدخول فيما ذكرناه . قال سهل ابن عبد الله لا يستحق الانسان الرياسة حتى تجتمع فيه ثلاث خصال : يصرف جهله عن الناس ويحتمل جهل الناس ويترك ما في أيديهم ويذل ما في يده لهم وهذه الرياسة ليست عين الرياسة التي زهد فيها وتعين الزهد فيها لضرورة صدقه وسلوكه وإنما هذه

قد وضعه في غير موضعه ففنت ولا تمار حلياً ولا سقيها فان الحليم يقلبك والسقي يوذيك واذكر أخاك  
إذا غاب عنك بما تحب أن يذكرك به وأعفه عما تحب أن يعفك منه وعامل أخاك بما تحب أن  
يعملك به واعمل عمل رجل يعلم أنه مجازي بالاحسان مأخوذ بالاجترام . وقيل للقيمان الحكيم ما حكمتك  
قال لا أسأل عما كفيت ولا أتكاف ما لا يعينني . وقاله ورق العجلى : أمرأنا في طلبه منذ عشرين سنة  
لم أقدر عليه ولست بتارك طلبه قالوا وما هو ؟ قال السكوت عما لا يعينني . وقال عمر رضي الله عنه  
لا تعرض لما لا يعينك واعتزل عدوك واحذر صديقك من القوم إلا الأمين ولا أمين إلا من خشي  
الله تعالى ولا تصحب الفاجر فتعلم من فجوره ولا تطلعه على شرك واستشر في أمرك الذين يخشون  
الله تعالى . وحدالكلام فيما لا يعينك أن تسلكم بكلام لو سكنت عنه لم تأثم ولم تستضر به في حال ولا مال .  
مثاله أن تجلس مع قوم فتذكر لهم أسفارك وما رأيت فيها من جبال وأنهار ومواقع لك من الوقائع  
وما استحسنته من الأطعمة والثياب وما تعجبت منه من مشايخ البلاد ووقائعهم فهذه أمور لو سكنت  
عنها لم تأثم ولم تستضر وإذا بالت في الجهاد حتى لم يمتزج بحكايتك زيادة ولا نقصان ولا تركية نفس  
من حيث التناخر : شهادة الأحوال العظيمة ولا اغتيال لشخص ولا مذمة لشيء مما خلقه الله تعالى  
فأنت مع ذلك كله مضيع زمانك وآتي تسلم من الآفات التي ذكرناها ومن جعلها أن تسأل غيرك  
عما لا يعينك فأنت بالسؤال مضيع وقتك وقد ألجأت صاحبك أيضاً بالجواب إلى التضيق هذا إذا  
كان الشيء مما لا يتطرق إلى السؤال عنه آفة وأكثر الأسئلة فيها آفات فأنك تسأل غيرك عن  
عبادته مثلاً فتقول له هل أنت صائم ؟ قال نعم كان مظهرًا لعبادته فيدخل عليه الرياء وإن لم يدخل  
سقطت عبادته من ديوان السر وعبادة السر تفضل عبادة الجهر بدرجات وإن قال لا كان كاذباً  
وإن سكنت كان مستحقراً لك وتأذيت به وإن احتال لمداغة الجواب اقتصر إلى جهد وتعب فيه فقد  
عرضته بالسؤال إما للرياء أو للكذب أو للاستحقار أو للتعجب في حيلة الدفع وكذلك سؤالك عن سائر  
عبادته وكذلك سؤالك عن المعاصي وعن كل ما يخفيه ويستحي منه وسؤالك عما حدث به غيرك  
فتقول له ماذا تقول وفيه أنت وكذلك ترى إنساناً في الطريق فتقول من أين فر بما يمنعه مانع من  
ذكره فإن ذكره تأذى به واستحيا وإن لم يصدق وقع في الكذب وكنت السبب فيه وكذلك تسأل  
عن مسألة لا حاجة بك إليها والسؤال ربما لم تسمح نفسه بأن يقول لأدري فيجيب عن غير بصيرة  
ولست أعني بالتسليم فيما لا يعنى هذه الأجناس فإن هذا يتطرق إليه إثم أو ضرر وإنما مثال ما لا يعنى  
ما روى أن لقيمان الحكيم دخل على داود عليه السلام وهو يسرد دروا ولم يكن رآها قبل ذلك اليوم  
فجعل يتعجب مما رأى فأراد أن يسأله عن ذلك فمنعته حكيمته فأمسك نفسه ولم يسأله قلما فرغ  
قام داود ولبسه ثم قال نعم الدرع للحرب فقال لقيمان الصمت حكم وقليل فاعله أى حصل العلم به من  
غير سؤال فاستغنى عن السؤال وقيل إنه كان يردد إليه سنة وهو يريد أن يعلم ذلك من غير سؤال  
فهذا وأمثاله من الأسئلة إذا لم يكن فيه ضرر وهتك ستر وتوريط في رياء وكذب وهو مما لا يعنى  
وتركه من حسن الاسلام فهذا حله . وأما سببه الباعث عليه فالحرص على معرفة ما لا حاجة به إليه  
أو للباسطة بالكلام على سبيل التودد أو تزجية الأوقات بحكايات أحوال لا فائدة فيها . وعلاج ذلك  
كله أن يعلم أن اللوت بين يديه وأنه مشغول عن كل كلمة وأن أنفاسه رأس ماله وأن لسانه شبكة  
يقدر على أن يقتنص بها الحور العين فاهماله ذلك وتضييعه خسران مبین هذا علاج من حيث العلم  
وأما من حيث العمل فالعزلة أو أن يصح حصة في فيه وأن يلزم نفسه السكوت بها عن بعض ما يعنيه  
حتى يعتاد اللسان ترك ما لا يعنيه وضبط اللسان في هذا على غير المعتزل شديد جدا .

رياسة أقامها الحق  
إصلاح خلقه فهو فيها  
بأنه يقوم بواجب حقها  
وشكر نعمتها لله  
تعالى .

[ السبب الحادى  
والثلاثون في ذكر  
الأدب ومكانه من  
التصوف ]

روى عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
أنه قال « أدبى ربى  
فأحسن تأديبى »  
فالأدب تهذيب الظاهر  
والباطن فإذا تهذب  
ظاهر العبد وباطنه  
صار صوفياً أديباً وإنما  
سميت المأدبة مأدبة  
لاجتماعها على أشياء  
ولا يتكامل الأدب في  
العبد إلا بتكامله بكارم  
الأخلاق ومكارم  
الأخلاق مجموعها من  
تحسين الخلق فالخلق

## ( الآفة الثانية : فضول الكلام )

وهو أيضا مذموم وهذا يتناول الخوض فيما لا يفي والزيادة فيما يعنى على قدر الحاجة فان من يعنيه أمر يمكنه أن يذكره بكلام مختصر ويمكنه أن يحسمه ويقرره ويكرره ومهما تأدى مقصوده بكلمة واحدة فذكر كلمتين فالثانية فضول أى فضل عن الحاجة وهو أيضا مذموم لما سبق وإن لم يكن فيه إثم ولا ضرر . قال عطاء بن أبي رباح إن من كان قبلكم كانوا يكرهون فضول الكلام وكانوا يعدون فضول الكلام ماعدا كتاب الله تعالى وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم أو أمرا يعرف أو نهيا عن منكر أو أن تنطق بحاجتك في معيشتك التي لا يد لك منها أتذكرون أن عليكم حافظين كراما كاتبين . عن اليمين وعن الشمال قعيد ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد ، أما يستحي أحدكم إذا نشرت صحيفته التي أملاها صدر نهاده كان أكثر ما فيها ليس من أمر دينه ولا دنياه . وعن بعض الصحابة قال إن الرجل ليكلمني بالكلام لجوابه أشبهى إلى من الماء البارد إلى الظمان فأترك جوابه خيفة أن يكون فضولا . وقال مطرف لعظم جلال الله في قلوبكم فلا تذكروه عند مثل قول أحدكم للكلب والحمار اللهم اخذه وما أشبه ذلك . واعلم أن فضول الكلام لا يحرص به اللهم محصور في كتاب الله تعالى قال الله عز وجل - لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس - وقال صلى الله عليه وسلم « طوبى لمن أمسك الفضل من لسانه وأتقى الفضل من ماله <sup>(١)</sup> » فانظر كيف قلب الناس الأمر في ذلك فأمسكوا فضل المال وأطلقوا فضل اللسان . وعن مطرف بن عبد الله عن أبيه قال قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في رهط من بني عامر فقالوا أنت والدنا وأنت سيدنا وأنت أفضلنا علينا فضلا وأنت أطولنا علينا طولا وأنت الجفنة الغراء وأنت وأنت فقال قولوا قولكم ولا يستهويكم الشيطان <sup>(٢)</sup> إشارة إلى أن اللسان إذا أطلق بالثناء ولو بالصدق فيخفى أن يستهويه الشيطان إلى الزيادة للسخط عنها . وقال ابن مسعود أنذركم فضول كلامكم حسب امرئ من الكلام ما بلغ به حاجته . وقال مجاهد إن الكلام ليكتب حتى إن الرجل ليسكت ابنه فيقول أتباع لك كذا وكذا فيكتب كذابا . وقال الحسن يا ابن آدم بسطت لك صحيفة ووكل بها ملكان كريمان يكتبان أعمالك فاعمل ما شئت وأكثر أو أقل وروى أن سليمان عليه السلام بعث بعض عفاريتيه وبعث فقرا ينظرون ما يقول ويخبرونه فأخبروه بأنه مر في السوق فرفع رأسه إلى السماء ثم نظر إلى الناس وهز رأسه فسأله سليمان عن ذلك فقال عجبت من الملائكة على رموس الناس ما أسرع ما يكتبون ومن الذين أسفل منهم ما أسرع ما يملون وقال إبراهيم التيمي إذا أراد للؤمن أن يتكلم نظرفان كان له تكلم وإلا أمسك والفاجر إنما لسانه رسلا رسلا . وقال الحسن من أكثر كلامه أكثر كذبه ومن أكثر ماله أكثر ذنوبه ومن ساء خلقه عذب نفسه وقال عمرو بن دينار تكلم رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم فأكثر فقال له صلى الله عليه وسلم

## ( الآفة الثانية : فضول الكلام )

(١) حديث طوبى لمن أمسك الفضل من لسانه وأتقى الفضل من ماله البغوي وابن قانع في معجمي الصحابة والبيهقي من حديث ركب الصري وقال ابن عبد البر إنه حديث حسن وقال البغوي لا أدري مع من النبي صلى الله عليه وسلم أم لا وقال ابن منته مجهول لا نعرف له حجة ورواه البزار من حديث أنس بسند ضعيف (٢) حديث مطرف بن عبد الله عن أبيه قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في رهط من بني عامر فقالوا أنت والدنا وأنت سيدنا الحديث د ن في اليوم واليلة بلفظ آخر ورواه ابن أبي الدنيا بلفظ للصنف

صورة الانسان  
والخلق معناه فقال  
بعضهم الخلق لا سبيل  
إلى تغييره كالخلق وقد  
ورد « فرغ ربكم من  
الخلق والخلق والرزق  
والأجل » وقد قال تعالى  
- لا تبدل خلق الله -  
والأصح أن تبدل  
الأخلاق يمكن مقدور  
عليه بخلاف الخلق  
وقد روى عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
أنه قال « حسنوا  
أخلاقكم » وذلك أن  
الله تعالى خلق الانسان  
وهيأه لقبول الصلاح  
والفساد وجعله أهلا  
للأدب ومكارم الأخلاق  
ووجود الأهلية فيه  
كوجود النار في الزناد  
ووجود التخل في النوى  
ثم إن الله تعالى بقدرته  
أهم الانسان ومكنه

«كم دون لسانك من حجاب فقال شفتاي رأيتني قال أفها كان لك في ذلك ما يرد كلامك (١)» وفي رواية أنه قال ذلك في رجل أثنى عليه فاستبهر في الكلام ثم قال ما أوتي رجل شرا من فضل في لسانه وقال عمر بن عبد العزيز رحمة الله عليه إنه لينمى من كثير من الكلام خوف الباهة . وقال بعض الحكماء إذا كان الرجل في مجلس فأعجبه الحديث فليسكت وإن كان ساكنا فأعجبه السكوت فليتكلم وقال يزيد بن أبي حبيب من فتنة العالم أن يكون الكلام أحب إليه من الاستماع فإن وجد من يكفيه فإن في الاستماع سلامة وفي الكلام تزيين وزيادة وتقصان . وقال ابن عمر إن أحق ما طهر الرجل لسانه ورأى أبو الدرداء امرأة سليطة فقال لو كانت هذه خرساء كان خيرا لها . وقال إبراهيم يهلك الناس خلتان فضول المال وفضول الكلام فهذه مذمة فضول الكلام وكثرته وسيبه الباعث عليه وعلاجه ماسبق في الكلام فيما لا يعني .

### ( الآفة الثالثة : الحوض في الباطل )

وهو الكلام في العاصي كحكاية أحوال النساء ومجالس الخمر ومقامات القساق وتعم الأغنياء وتجبر للولك ومراهمهم للذمومة وأحوالهم للكرهية فإن كل ذلك مما لا يحل الحوض فيه وهو حرام وأما الكلام فيما لا يعني أو أكثر مما يعني فهو ترك الأولى ولا تحريم فيه نعم من يكثر الكلام فيما لا يعني لا يؤمن عليه الحوض في الباطل وأكثر الناس يتجالسون للتفريج بالحديث ولا يدعوا كلامهم التفكه بأعراض الناس أو الحوض في الباطل وأنواع الباطل لا يمكن حصرها لكثرتها وتفنيها فلذلك لا يخلص منها إلا بالاعتصام على ما يعني من مهمات الدين والدنيا وفي هذا الجنس تقع كلمات يهلك بها صاحبها وهو يستحقرها فقد قال بلال بن الحرث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إن الرجل ليتكلم بالكلمة من رضوان الله ما يظن أن تبلغ به ما بلغت فيكتب الله بها رضوانه إلى يوم القيامة وإن الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله ما يظن أن تبلغ به ما بلغت فيكتب الله عليه بها سخطه إلى يوم القيامة (٢)» وكان علقمة يقول كم من كلام منعه حديث بلال بن الحرث وقال النبي صلى الله عليه وسلم «إن الرجل ليتكلم بالكلمة يضحك بها جلساءه يهوى بها أبعد من الثريا (٣)» وقال أبو هريرة : إن الرجل ليتكلم بالكلمة ما يلقي لها بالا يهوى بها في جهنم وإن الرجل ليتكلم بالكلمة ما يلقي لها بالا يرفعه الله بها في أعلى الجنة . وقال صلى الله عليه وسلم «أعظم الناس خطايا يوم القيامة أكثرهم خوصا في الباطل (٤)» وإليه الإشارة بقوله تعالى - وكنا نخوض مع الخائضين - وبقوله تعالى - فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره إنكم إذا مثلهم - وقال سلمان أكثر الناس ذنوبا يوم القيامة أكثرهم كلاما في معصية الله . وقال ابن سيرين كان رجل من الأنصار يمر بمجلس لهم فيقول لهم توضئوا فإن بعض ما تقولون شر من الحدث فهذا هو الحوض في الباطل وهو

(١) حديث عمرو بن دينار تكلم رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم فأكثر فقال كم دون لسانك من باب الحديث ابن أبي الدنيا هكذا مرسلًا ورجاله ثقات .

### ( الآفة الثالثة : الحوض في الباطل )

(٢) حديث بلال بن الحرث إن الرجل ليتكلم بالكلمة من رضوان الله الحديث . ت وقال حسن صحيح (٣) حديث إن الرجل ليتكلم بالكلمة يضحك بها جلساءه يهوى بها أبعد من الثريا ابن أبي الدنيا من حديث أبي هريرة بسند حسن وللشيخين وت إن الرجل ليتكلم بالكلمة لا يرى بها بأسا يهوى بها سبعين خريفا في النار لفظت وقال حسن غريب (٤) حديث أعظم الناس خطايا يوم القيامة أكثرهم خوصا في الباطل ابن أبي الدنيا من حديث قتادة مرسلًا ورجاله ثقات ورواه هو والطبراني موقوفًا على ابن مسعود بسند صحيح .

من إصلاحه بالتربية إلى أن يصير النوى نخلا والزناد بالعلاج حتى تخرج منه نار وكما جعل في نفس الانسان صلاحية الخير جعل فيها صلاحية الشر حال الاصلاح والإنقاذ فقال سبحانه وتعالى - ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها - فتسويتها بصلاحيتها للشيئين جميعا ثم قال عز وجل - قد أفلح من زكاهما وقد خاب من دساها - فإذا تزكت النفس تدبرت بالعقل واستقامت أحوالها الظاهرة والباطنة ونهذبت الأخلاق وتكونت الآداب فالأدب استخراج ما في القوة إلى الفعل وهذا

وراء ماسياتي من الغيبة والتميمة والفحش وغيرها بل هو الخوض في ذكر محظورات سبق وجودها أو تدبر للتوصل إليها من غير حاجة دينية إلى ذكرها ويدخل فيه أيضا الخوض في حكاية البدع والمذاهب الفاسدة وحكاية ماجرى من قتال الصحابة على وجه يوم الطمن في بعضهم وكل ذلك باطل والخوض فيه خوض في الباطل نسأل الله حسن العون بلطفه وكرمه .

### ( الآفة الرابعة للراء والجدال )

وذلك منهي عنه قال صلى الله عليه وسلم « لا أمارأخاك ولا تمازحه ولا تبعده موعدا فتخلفه <sup>(١)</sup> » وقال عليه السلام « ذروا للراء فانه لاتفهم حكمته ولا تؤمن فتنته <sup>(٢)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم من ترك اللراء وهو مبطل بنى له بيت في ربيع الجنة <sup>(٣)</sup> » وعن أم سلمة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن أول ما عهد إلى ربي ونهاني عنه بعد عبادة الأوثان وشرب الخمر ملاحاة الرجال <sup>(٤)</sup> » وقال أيضا « ماضل قوم بعد أن هداهم الله إلا أوتوا الجدل <sup>(٥)</sup> » وقال أيضا « لا يستكمل عبد حقيقة الإيمان حتى يدع للراء وإن كان محقا <sup>(٦)</sup> » وقال أيضا « ست من كن فيه بلغ حقيقة الإيمان الصيام في الصيف والضرب أعداء الله بالسيف وتعجيل الصلاة في اليوم الدجن والصر على الصبيات وإسباغ الوضوء على المكاره وترك اللراء وهو صادق <sup>(٧)</sup> » وقال الزبير لابنه لا تجادل الناس بالقرآن فانك لا تستطيعهم ولكن عليك بالسنة . وقال عمر بن عبد العزيز رحمه الله عليه من جعل دينه عرضة للخصومات أكثر التنقل . وقال مسلم بن يسار يا كم وللراء فانه ساعة جهل العالم وعندها يتنقى الشيطان زلته . وقيل ماضل قوم بعد إذ هداهم الله إلا بالجدل . وقال مالك بن أنس رحمه الله عليه ليس هذا الجدال من الدين في شيء . وقال أيضا للراء يقسى القلوب ويورث الضنائن . وقال لقمان لابنه يا بني لا تجادل العلماء فيمقتوك وقلي بلال بن سعد إذ لربأيت الرجل لجوجا مماريا معجبا برأيه فقد تمت خسارته وقال سفيان لوطاقت أخى في رمانة فقال حلوة وقلت حامضة لسعي بن أبي السلطان وقال أيضا صاف من شئت ثم أغضبه بالراء فليزمنك بداهية تمنعك العيش وقال ابن أبي ليلى لا أمارى صاحبي فلما أن أكذبه وإما أن أغضبه . وقال أبو الدرداء كفى بك إثما أن لا تزال مماريا

### ( الآفة الرابعة للراء والمجادلة )

(١) حديث لا أمارأخاك ولا تمازحه ولا تبعده موعدا فتخلفه ت من حديث ابن عباس وقد تقدم  
(٢) حديث ذروا للراء فانه لاتفهم حكمته ولا تؤمن فتنته طب من حديث أبي الدرداء وأبي أمامة وأنس بن مالك ووائل بن الأسقع بإسناد ضعيف دون قوله لاتفهم حكمته ورواه بهنم الزيادة ابن أبي الدنيا موقوفا على ابن مسعود (٣) حديث من ترك للراء وهو محق بنى له بيت في أعلى الجنة الحديث تقدم في العلم (٤) حديث أم سلمة إن أول ما عهد إلى ربي ونهاني عنه بعد عبادة الأوثان وشرب الخمر ملاحاة الرجال ابن أبي الدنيا في الصمت والطبراني والبيهقي بسند ضعيف وقد رواه ابن أبي الدنيا في اللراسيل من حديث عروة بن رويم (٥) حديث ماضل قوم إلا أوتوا الجدل ت من حديث أبي أمامة وصححه وزاد بعد هدى كانوا عليه وتقدم في العلم وهو عند ابن أبي الدنيا دون هذه الزيادة كما ذكره المصنف (٦) حديث لا يستكمل عبد حقيقة الإيمان حتى يذر للراء وإن كان محقا ابن أبي الدنيا من حديث أبي هريرة بسند ضعيف وهو عند أحمد بلفظ لا يؤمن البعد حتى يترك الكذب في الزاحة وللراء وإن كان صادقا (٧) حديث ست من كن فيه بلغ حقيقة الإيمان الحديث وفيه ترك للراء وهو صادق أبو منصور الديلمي من حديث أبي مالك الأشعري بسند ضعيف بلفظ ست خصال من الخير الحديث .

يكون لمن ركب  
السجية الصالحة فيه  
والسجية فصل الحق  
لا قدرة للبشر على  
تكوينها كتكون  
النار في الزناد إذ هو  
فصل الله المحض  
واستخراجه بكسب  
الآدمي فهكذا الآداب  
منبعها السجيا الصالحة  
والنفع الإلهية ولما هيأ  
الله تعالى بواطن  
الصوفية بتشكيل  
السجيا فيها تواصلوا  
بحسن الممارسة والرياسة  
إلى استخراج ما في  
النفوس وهو ماركوز  
بخلق الله تعالى إلى  
الفعل فصاروا مؤدبين  
مهدين والآداب تقع  
في حق بعض الأشخاص  
من غير زيادة بممارسة  
ورياسة القوة ما أودع  
الله تعالى في غرائزهم كما



وذل صلى الله عليه وسلم « تكفير كل لحاء ركتان (١) » وقال عمر رضي الله عنه لا تعلم العلم لثلاث ولا تتركه لثلاث لا تعلمه لتمازى به ولا لتباهى به ولا لتراى به ولا تتركه حياء من طلبه ولا زهادة في ولا رضا بالجهل منه . وقال عيسى عليه السلام من كثر كذبه ذهب جماله ومن لاحى الرجال سقطت مروءته ومن كثرهم سقم جسمه ومن ساء خلقه عذب نفسه . وقيل لميمون بن مهران مالك لا تترك أخاك عن قلى قال لأنى لا أشاركه ولا أماريه وما ورد في ذم للراء والجدال أكثر من أن يحصى . وحده للراء هو كل اعتراض على كلام الغير باظهار خلل فيه إما في اللفظ وإما في المعنى وإما في قصد التكلم وترك للراء بترك الانكار والاعتراض فكل كلام ممتعه فإن كان حقا فصدق به وإن كان باطلا أو كذبا ولم يكن متعلقا بأمور الدين فاسكت عنه والطنن في كلام الغير تارة يكون في لفظه باظهار خلل فيه من جهة النحو أو من جهة اللغة أو من جهة العرية أو من جهة النظم والترتيب بسوء تقديم أو تأخير وذلك يكون تارة من قصور المعرفة وتارة يكون بطغيان اللسان وكيفما كان فلا وجه لاظهار خلله وأما في المعنى فبأن يقول ليس كما تقول وقد أخطأت فيه من وجه كذا وكذا وأما في قصده فمثل أن يقول هذا الكلام حق ولكن ليس قصدك منه الحق وإنما أنت فيه صاحب غرض وما يجري مجراه وهذا الجنس إن جرى في مسألة علمية ربما خص باسم الجدال وهو أيضا مذموم بل الواجب السكوت أو السؤال في معرض الاستفادة لا على وجه العناد والنكارة أو التلطف في التعريف لا في معرض الطعن وأما المجادلة فعبارة عن قصد إخماد الغير وتعجيزه وتنقيصه بالقدح في كلامه ونسبته إلى القصور والجهل فيه وآية ذلك أن يكون تنبيهه للحق من جهة أخرى مكروها عند المجادل يجب أن يكون هو المظهر له خطأ ليس به فضل نفسه ونقص صاحبه ولا نجاة من هذا إلا بالسكوت عن كل ما لا يأنم به لو سكت عنه وأما الباعث على هذا فهو الترفع باظهار العلم والفضل والتهجم على الغير باظهار قصه وهما شهوتان باطنتان للنفس قويتان لها أما إظهار الفضل فهو من قبيل تزكية النفس وهى من مقتضى ما في العبد من طغيان دعوى العلو والكبرياء وهى من صفات الربوبية وأما تنقيص الآخر فهو من مقتضى طبع السبعية فإنه يقتضى أن يمزق غيره ويقصمه ويصدمه ويؤذيه وهاتان صفتان مذمومتان مهلكتان وإنما قوتهما للراء والجدال فالمواعظ على للراء والجدال مقول هذه الصفات لله لك وهذا عجاويز حد الكراهة بل هو معصية مهما حصل فيه إيذاء الغير ولا تنفك الممارسة عن الإيذاء وتهيج الغضب وحمل للعرض عليه على أن يعود فينصر كلامه بما يمكنه من حق أو باطل ويقدح في قائله بكل ما يتصور له فيثور الشجار بين المتمارين كما يشور المهراش بين السكبين يقصد كل واحد منهما أن يعرض صاحبه بما هو أعلم نكايته وأقوى في إخماده وإلجائه وأما علاجه فهو بأن يكسر الكبر الباعث له على إظهار فضله والسبعية الباعث له على تنقيص غيره كسبياً في ذلك في كتاب ذم الكبر والعجب وكتاب ذم الغضب فإن علاج كل علة بما طاعة سببها وسبب الراء والجدال ما ذكرناه ثم المواظبة عليه تجعله عادة وطبعاً حتى يتمكن من النفس ويعسر الصبر عنه . روى أن أبا حنيفة رحمة الله عليه قال لداود الطائى لم آثرت الانزواء قال لأجاهد نفسى بترك الجدال فقال احضر المجالس واستمع ما يقال ولا تسكلم قال ففعلت ذلك فما رأيت مجاهدة أشد على منها هو كما قال لأن من سمع الخطأ من غيره وهو قادر على كشفه تعسر عليه الصبر عند ذلك جداً ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « من ترك للراء وهو محق بنى الله له بيتاً في أعلى الجنة » لشدة ذلك على النفس وأكثر ما ينسب لذلك في المذاهب والعقائد فإن للراء طبع فإذا ظن أن له عليه ثواباً اشتد عليه حرصه وتعاون الطبع والشرع عليه وذلك خطأ محض بل ينبغي للانسان أن يكف لسانه عن أهل القبلة وإذا رأى مبتدعاً تلتطف

(١) حديث تكفير كل لحاء ركتان الطبراني من حديث أبى أمامة بسند ضعيف .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أدبى ربى فأحسن تأدبى » وفى بعض الناس من يحتاج إلى طول الممارسة لنقصان قوى أصولها في التريزة فلهذا يحتاج الريدون إلى صحبة الشايع لتكون الصحبة والتعلم عوناً على استخراج ما في الطبيعة إلى الفعل قال الله تعالى - قوا أنفسكم وأهليكم نارا - قال ابن عباس رضى الله عنهما قهوههم وأدبوههم وفى لفظ آخر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أدبى ربى فأحسن تأدبى ثم أمرنى بمكارم الأخلاق فقال - خذ العفو وأمر بالمعروف وأعرض عن الجاهلين - » قال يوسف بن الحسين

في نصحه في خلوة لا بطريق الجدال فان الجدال يخيل إليه أنها حيلة منه في التلبيس وأن ذلك صنعة يقدر المجادلون من أهل مذهبه على أمثلها لو أرادوا فتستمر البدعة في قلبه بالجلد وتؤكد فاذا عرف أن النصح لا ينفع اشتغل بنفسه وتركه وقال صلى الله عليه وسلم «رحم الله من كلف لسانه عن أهل القبلة إلا بأحسن ما يقدر عليه»<sup>(١)</sup> وقال هشام بن عروة كان عليه السلام يرد قوله هذا سبع مرات وكل من اعتاد المجادلة مدة وأثنى الناس عليه ووجد لنفسه بسببه عزا وقبولا قويت فيه هذه المهلكات ولا يستطيع عنها نزوعا إذا اجتمع عليه سلطان الغضب والكبر والرياء وحب الجاه والتعزز بالفضل وآحاد هذه الصفات يشق مجاهدتها فكيف بمجموعها .

### ( الآفة الخامسة : الخصومة )

وهي أيضا مذمومة وهي وراء الجدال والراء فالراء طعن في كلام الغير بإظهار خلل فيه من غير أن يرتبط به غرض سوى تحقير الغير وإظهار مزية الكياسة . والجدال عبارة عن أمر يتعاقب باظهار للذهاب وتقريرها والخصومة لجأج في الكلام ليستوفي به مال أوفق مقصود وذلك تارة يكون ابتداء وتارة يكون اعتراضا والراء لا يكون إلا باعتراض على كلام سبق فقد قالت عائشة رضي الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إن أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم»<sup>(٢)</sup> وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من جادل في خصومة بغير علم لم يزل في سخط الله حتى ينزع»<sup>(٣)</sup> وقال بعضهم إياك والخصومة فانها تمحق الدين ويقال ما خصم ورع قط في الدين وقال ابن قتبية مربي بشر بن عبد الله ابن أبي بكرة فقال ما مجلسك ههنا قلت خصومة بيني وبين ابن عمي فقال إن لأبيك عندي يدا وإني أريد أن أجزيك بها وإني والله مارأيت شيئا أذهب للدين ولا أنقص للروء ولا أضيع للذة ولا أشغل للقلب من الخصومة قال فسمت لأنصرف فقال لي خصمي مالك قلت لأخاصمك قال إنك عرفت أن الحق لي قلت لا ولكن أكرم نفسي عن هذا قال فإني لأطلب منك شيئا هو لك . فان قلت فاذا كان للانسان حق فلا بد له من الخصومة في طلبه أو في حفظه مهظله ظالم فكيف يكون حكمه وكيف تدم خصومته ، فاعلم أن هذا الدم يتناول الذي يخاصم بالباطل والذي يخاصم بغير علم مثل وكيل القاضي فانه قبل أن يتعرف أن الحق في أي جانب هو يتوكل في الخصومة من أي جانب كان فيخاصم بغير علم ويتناول الذي يطلب حقه ولكنه لا يقتصر على قدر الحاجة بل يظهر اللدد في الخصومة على قصد التسليط أو على قصد الإيذاء ويتناول الذي يمزج بالخصومة كلمات مؤذية ليس يحتاج إليها في نصرة الحجة وإظهار الحق ويتناول الذي يحمله على الخصومة محض العناد لقهر الخصم وكسره مع أنه قد يستحق ذلك القدر من المال وفي الناس من يصرح به ويقول إنما قصدي عناده وكسر عرضه وإني إن أخذت منه هذا المال ربما رمت به في بئر ولا أبالي وهذا مقصوده اللدد والخصومة والاجاج وهو مذموم جدا فأما للظلم الذي ينصر حجته بطريق الشرع من غير لدد وإسراف وزيادة لجأج على قدر الحاجة ومن غير قصد عناد

(١) حديث رحم الله من كلف لسانه عن أهل القبلة إلا بأحسن ما يقدر عليه ابن أبي الدنيا باسناد ضعيف من حديث هشام بن عروة عن النبي ﷺ مرسل ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من رواية هشام عن عائشة بلفظ رحم الله امرأ كلف لسانه عن أعراض المسلمين وهو منقطع وضعيف جدا .

### ( الآفة الخامسة : الخصومة )

(٢) حديث عائشة إن أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم خ وقد تقدم (٣) حديث أبي هريرة من جادل في خصومة بغير علم لم يزل في سخط الله حتى ينزع ابن أبي الدنيا والأصفهاني في الترغيب والترهيب وفيه رجاء أبو يحيى ضعفه الجمهور .

بالأدب يفهم العلم وبالعلم يصح العمل وبالعمل تنال الحكمة وبالحكمة يقام الزهد وبالزهد تترك الدنيا وتترك الدنيا يرغب في الآخرة وبالرغبة في الآخرة تنال الرتبة عند الله تعالى . قيل لما ورد أبو حفص العراق جاء إليه الجنيد فرأى أصحاب أبي حفص وقفا على رأسه يأمرون لأمرة لا يخطئ أحد منهم فقال يا أبا حفص أدبت أصحابك أدب الملوك فقال لا يا أبا القاسم ولكن حسن الأدب في الظاهر غشوان الأدب في الباطن قال أبو الحسين النوري ليس لله في عبده مقام ولا حال ولا معرفة تسقط معها

وإذاء ففعله ليس محرم ولكن الأولى تركه ما وجد إليه سبيلا فإن ضبط اللسان في الخصومة على حد الاعتدال متعذر والخصومة توغر الصدر وتهيج الغضب وإذا هاج الغضب نسي التنازع فيه وبقى الحقد بين المتخاصمين حتى يفرح كل واحد بمساءة صاحبه ويحزن بمسرتة ويطلق اللسان في عرضه فمن بدأ بالخصومة فقد تعرض لهذه المذورات وأقل ما فيه تشويش خاطره حتى إنه في صلاته يشتغل بمحاجة خصمه فلا يبق الأمر على حد الواجب فالخصومة مبدأ كل شر وكذا الرأ والجدال فينبغي أن لا يفتح بابه إلا للضرورة وعند الضرورة يبغي أن يحفظ اللسان والقلب عن تبعات الخصومة وذلك متعذر جدا فمن اقتصر على الواجب في خصومته سلم من الأثم ولا تندم خصومته إلا أنه إن كان مستغنيا عن الخصومة فيما خصم فيه لأن عنده ما يكفيه فيكون تاركا للأولى ولا يكون آثما، نعم أقل ما يفوته في الخصومة والرأ والجدال طيب الكلام وما ورد فيه من الثواب إذ أقل درجات طيب الكلام إظهار اللواقعة ولا خشونة في الكلام أعظم من الطعن والاعتراض الذي حاصله إما تجهيل وإما تكذيب فإن من جادل غيره أو ماراه أو خاصمه فقد جهله أو كذبه فيفوت به طيب الكلام وقد قال صلى الله عليه وسلم «يمكنكم من الجنة طيب الكلام وإطعام الطعام»<sup>(١)</sup> وقد قال الله تعالى - وقولوا للناس حسنا - وقال ابن عباس رضي الله عنهما من سلم عليك من خلق الله فاردد عليه السلام وإن كان مجوسيا إن الله تعالى يقول - وإذا جئتم بحجة فخيروا بأحسن منها أو ردوها - وقال ابن عباس أيضا لو قال لي فرعون خيرا لرددت عليه وقال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إن في الجنة لعرقا يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها أعدتها الله تعالى لمن أطعم الطعام وألان الكلام»<sup>(٢)</sup> وروى أن عيسى عليه السلام مر به خنزير فقال مر بسلام فقيل ياروح الله أتقول هذا لخنزير فقال أكره أن أعود لساني الشر وقال نبينا عليه السلام «الكلمة الطيبة صدقة»<sup>(٣)</sup> وقال «اتقوا النار ولو بشق تمره فإن لم تجدوا فبكلمة طيبة»<sup>(٤)</sup> وقال عمر رضي الله عنه البر شيء هين وجه طليق وكلام لين . وقال بعض الحكماء الكلام اللين يغسل الضغائن للسكنة في الجوارح . وقال بعض الحكماء كل كلام لا يسخط ربك إلا أنك ترضى به جليستك فلا تكن به عليه بخيلا فإنه له يعضك منه ثواب الحسينين وهذا كله في فضل الكلام الطيب وتضاده الخصومة والرأ والجدال واللجاج فإنه الكلام المستكره للوحش المؤذي للقلب المنعص للعيش للهيج للغضب الموغر للصدر نسأل الله حسن التوفيق بمنه وكرمه .

(الآفة السادسة)

التعذر في الكلام بالتشديق وتكاف السجع والفصاحة والتصنع فيه بالتشبيات والتقدمات وما جرت به عادة التفاهمين للدين للخطابة وكل ذلك من التصنع للذموم ومن التكلف للمقوت الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم «أنا وأتقياء أمقي برآء من التكلف» وقال صلى الله عليه وسلم «إن أنفضكم إلي وأبعدكم مني مجلسا الثنارون للتهفون للتشديق في الكلام»<sup>(٥)</sup> وقالت فاطمة رضي الله عنها

(١) حديث يمكنكم من الجنة طيب الكلام وإطعام الطعام الطبراني من حديث جابر وفيه من لأعرفه وله من حديث هاني أبي شريح بإسناد جيد يوجب الجنة إطعام الطعام وحسن الكلام (٢) حديث أنس إن في الجنة لعرقا يرى ظاهرها من باطنها الحديث ت وقد تقدم (٣) حديث الكلمة الطيبة صدقة م من حديث أبي هريرة (٤) حديث اتقوا النار ولو بشق تمره الحديث متفق عليه من حديث عدي بن حاتم وقد تقدم .

(الآفة السادسة : التعذر في الكلام والتشديق)

(٥) حديث إن أنفضكم إلى الله وأبعدكم مني مجلسا الثنارون التهفون للتشديق أحمد من حديث

آداب الشريعة وآداب الشريعة حلية الظاهر والله تعالى لا يبيح تعطيل الجوارح من التحلي بمحاسن الآداب قال عبد الله بن المبارك أدب الخدمة . أعز من الخدمة . حكى عن أبي عبيد القاسم بن سلام قال دخلت مكة فكنت ربما أقعد بجذاء الكعبة وربما كنت أستاذق وأمد رجل جفاء حتى عاتت الكعبة فقالت لي يا أبا عبيد يقال إنك من أهل العلم أقبل مني كلمة لا تجالس إلا بأدب وإلا فيسحق اسمك من ديوان القرب قل أبو عبيد وكانت من العارفات . وقال ابن عطاء : النفس مجبولة

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « شرار أمتي الذين غدوا بالنعيم يأكلون ألوان الطعام ويلبسون ألوان الثياب ويتشدقون في الكلام »<sup>(١)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم « ألا هلك المنتطمون ثلاث مرات »<sup>(٢)</sup> والتقطع هو التعمق والاستقصاء : وقال عمر رضي الله عنه : إن شقة اشق الكلام من شقة اشق الشيطان وجاء عمر بن سعد بن أبي وقاص إلى أبيه سعد يسأله حاجة فتكلم بين يدي حاجته بكلام فقال له سعد ما كنت من حاجتك بأبعد منك اليوم إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « يأتي على الناس زمان يتخللون الكلام بألسنتهم كما تتخال البقرة السكلاً بألسنتها »<sup>(٣)</sup> وكأنه أنكر عليه ما قدمه على الكلام من التشبيب والمقدمة للصنوعة للتكلفة ، وهذا أيضاً من آفات اللسان ويدخل فيه كل سجع متكلف وكذلك النفاصيح الخارج عن حد العادة وكذلك التكلف بالسجع في المحاورات « إذ قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بغرة في الجنين فقال بعض قوم الجاني : كيف ندى من لا شرب ولا أكل ولا صاح ولا استهل ومثل ذلك بطل فقال أسجما كسجع الأعراب »<sup>(٤)</sup> وأنكر ذلك لأن أثر التكلف والتصنع بين عليه ، بل ينبغي أن يقتصر في كل شيء على مقصوده ومقصود الكلام التفهيم للغرض وما وراء ذلك تصنع مذموم ولا يدخل في هذه تحسين ألفاظ الخطابة والتذكير من غير إفراط وإغراب فإن المقصود منها تحريك القلوب وتشويقها وقبضها وبسطها ، فإرشاق اللفظ تأثير فيه فهو لائق به ، فأما المحاورات التي تجرى لقضاء الحاجات فلا يليق بها السجع والتشديق والاشتغال به من التكلف للمذموم ولا باعث عليه إلا الرياء وإظهار القساحة والتميز بالبراعة وكل ذلك مذموم يكرهه الشرع ويحذر عنه .

#### ( الآفة السابعة : الفحش والسب وبذاءة اللسان )

وهو مذموم ومنهى عنه ومصدره الخبث واللؤم . قال صلى الله عليه وسلم « إياكم والفحش فإن الله تعالى لا يحب الفحش ولا الفحش »<sup>(٥)</sup> ومنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أن تسب قتلى بدر من المشركين فقال « لا تسبوا هؤلاء فإنه لا يخلص إليهم شيء مما تقولون وتؤذون الأجياء ألا إن البذاء لؤم »<sup>(٦)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم « ليس للؤمن بالطعان ولا اللعان ولا الفاحش ولا البذي »<sup>(٧)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم « الجنة حرام على كل فاحش أن يدخلها »<sup>(٨)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم

أبي ثعلبة وهو عند من حديث جابر وحسنه بلفظ إن أبغضكم إلى (١) حديث فاطمة شرار أمتي الذين غدوا بالنعيم وفيه ويتشدقون ابن أبي الدنيا والبيهقي في الشعب (٢) حديث ألا هلك المنتطمون م من حديث ابن مسعود (٣) حديث سعد بن أبي وقاص على الناس زمان يتخللون الكلام بألسنتهم كما تتخلل البقرة السكلاً بلسانها رواه أحمد (٤) حديث كيف ندى من لا شرب ولا أكل الحديث م من حديث المغيرة بن شعبة وأبي هريرة وأصلهما عند خ أيضاً .

#### ( الآفة السابعة : الفحش والسب وبذاءة اللسان )

(٥) حديث إياكم والفحش الحديث ن في الكبرى في التفسير والحاكم وصححه من حديث عبد الله ابن عمرو ورواه ابن جبان من حديث أبي هريرة (٦) حديث النهي عن سب قتلى بدر من المشركين الحديث ابن أبي الدنيا من حديث محمد بن علي الباقر مرسلًا ورجاله ثقات وللنساء من حديث ابن عباس بإسناد صحيح إن رجلاً وقع في أب للعباس كان في الجاهلية فلطمه الحديث وفيه لا تسبوا أمواتنا فتؤذوا أحيانا (٧) حديث ليس للمؤمن بالطعان ولا اللعان ولا الفاحش ولا البذي ت بإسناد صحيح من حديث ابن مسعود وقال حسن غريب والحاكم وصححه وروى موقوفاً قال الدارقطني في العلل والوقوف أصح (٨) حديث الجنة حرام على كل فاحش أن يدخلها ابن أبي الدنيا وأبو نعيم في الحلية

على سوء الأدب والعبد  
مأمور بملازمة الأدب  
والنفس تجرى بطباعها  
في ميدان المخالفة  
والعبد يرد بها بجهد  
إلى حسن المطالبة  
فمن أعرض عن  
الجهد قد أطلق  
عنان النفس وغفل  
عن الرعاية ومهما  
أعانتها فهو شرير كما هو قال  
الجنيد من أعان نفسه  
على هواها قد أشرك  
في قتل نفسه لأن  
العبودية ملازمة الأدب  
والطغيان سوء الأدب  
أخبرنا الشيخ العالم  
ضياء الدين عبد الوهاب  
ابن علي قال أنا أبو الفتح  
المروى قال أنا  
أبو النصر الترياقى قال  
أنا أبو محمد الجراحي قال  
أنا أبو العباس المحبوبي  
قال أنا أبو عيسى الترمذي

« أربعة يؤذون أهل النار في النار على ما بهم من الأذى يسعون بين الحميم والجحيم يدعون بالويل والثبور : رجل يسيل فوه قيحا ودما فيقال له ما بال الأبعد قد آذانا على ما بنا من الأذى فيقول إن الأبعد كان ينظر إلى كل كلمة قدعة خبيثة فيستلذها كما يستلذ الرفث (١) » وقال صلى الله عليه وسلم لعائشة « يا عائشة لو كان الفحش رجلا لكان رجل سوء (٢) » وقال صلى الله عليه وسلم « البذاء والبيان شعبتان من شعب النفاق (٣) » فيحتمل أن يراد بالبيان كشف ما لا يجوز كشفه ويحتمل أيضا المبالغة في الإيضاح حتى ينتهي إلى حد التكلف ويحتمل أيضا البيان في أمور الدين وفي صفات الله تعالى فان إلقاء ذلك مجملا إلى أسماع العوام أولى من المبالغة في يانه إذ قد يشور من غاية البيان فيه شكوك وسواس فاذا أجملت بادرت القلوب إلى القبول ولم تضطرب ولكن ذكره مقرونا بالبذاء يشبه أن يكون المراد به المجاهرة بما يستحي الإنسان من يانه فان الأولى في مثله الإغماض والتعاضل دون الكشف والبيان وقال صلى الله عليه وسلم « إن الله لا يحب الفاحش للتفحش الصباح في الأسواق (٤) » وقال جابر بن سمرة « كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم وأبي أمامة فقال صلى الله عليه وسلم إن الفحش والتفاحش ليسا من الإسلام في شيء وإن أحسن الناس إسلاما أحاسنهم أخلاقا (٥) » وقال إبراهيم بن ميسرة يقال يؤتى بالفاحش للتفحش يوم القيامة في صورة كلب أوفى جوف كلب . وقال الأحنف ابن قيس ألا أخبركم بأدوا الداء اللسان البذي والخلق الدني ، فهذه مذمة الفحش فأما حده وحقيقته فهو التعبير عن الأمور للمستقبحة بالعبارات الصريحة وأكثر ذلك يجري في ألفاظ الواقع وما يتعلق به فان لأهل الفساد عبارات صريحة فاحشة يستعملونها فيه وأهل الصلاح يتحاشون عنها بل يكونونها عنها ويدلون عليها بالرموز فيذكرون ما يقاربها ويتعلق بها ، وقال ابن عباس : إن الله حيي كريم يعفو ويكنو كنى باللس عن الجماع فالسيس واللس والدخول والصحة كنيات عن الواقع وليست بفاحشة وهناك عبارات فاحشة يستتبع ذكرها ويستعمل أكثرها في الشتم والتعير وهذه العبارات متفاوتة في الفحش وبعضها أخف من بعض ، وربما اختلف ذلك بعادة البلاد وأوائلها مكروهة وأواخرها محظورة وبينهما درجات يتردد فيها وليس يختص هذا بالكناية بقضاء الحاجة عن البول والغائط أولى من لفظ التغوط والخرأ وغيرها فان هذا أيضا مما يغني وكل ما يغني يستجيا منه فلا ينبغي أن يذكر ألفاظه الصريحة فانه فحش وكذلك يستحسن في العادة الكناية عن النساء فلا يقال قالت زوجتك كذا بل يقال قيل في الحجرة أو من وراء الستر أو قالت أم الأولاد فالتلطف في هذه الألفاظ محمود والتصريح فيها يقضى إلى الفحش وكذلك من به عيوب يستجيا منها فلا ينبغي أن يعبر عنها بصريح لفظها كالبرص والقرع والبواسير بل يقال العارض الذي يشكوه وما يجري

من حيث عبد الله بن عمرو (١) حديث أربعة يؤذون أهل النار على ما بهم من الأذى الحديث وفيه إن الأبعد كان ينظر إلى كل كلمة خبيثة فيستلذها كما يستلذ الرفث ابن أبي الدنيا من حديث شفي بن ماته واختلف في محبته فذكره أبو نعيم في الصحابة وذكره خ حب في التابعين (٢) حديث يا عائشة لو كان الفحش رجلا لكان رجل سوء ابن أبي الدنيا من رواية ابن لهيعة عن أبي النضر عن أبي سلمة عنها (٣) حديث البذاء والبيان شعبتان من النفاق ت وحسنه وكه ومصححه على شرطهما من حديث أبي أمامة وقد تقدم (٤) حديث إن الله لا يحب الفاحش ولا للتفحش الصباح في الأسواق ابن أبي الدنيا من حديث جابر بسند ضعيف وله وللطبراني من حديث أسامة بن زيد إن الله لا يحب الفاحش للتفحش وإسناده جيد (٥) حديث جابر بن سمرة إن الفحش والتفحش ليسا من الإسلام في شيء الحديث أحمد وابن أبي الدنيا بإسناد صحيح .

قال ثنا قتبية قال ثنا يحيى بن يعلى عن ناصح عن ممالك عن جابر بن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لأن يؤدب الرجل ولده خير له من أن يتصدق بصاع » وروى أيضا أنه قال عليه السلام « ما نحل والد الولد من نخلة أفضل من أدب حسن » وروى عائشة رضي الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « حق الولد على الوالد أن يحسن اسمه ويحسن موضعه ويحسن أدبه » وقال أبو علي الدقاق العبد يصل بطاعته إلى الجنة وبأدبه في طاعته إلى الله تعالى . قال أبو القاسم القشيري رحمه الله كان

عجراه فالتصريح بذلك داخل في الفحش وجميع ذلك من آفات اللسان . قال العلامة بن هرون : كان عمر بن عبد العزيز يتحفظ في منطقه فخرج تحت إبطه خراج فأثناه نساءه لثرى ما يقول قتلنا من أين خرج فقال من باطن اليد ، والباعث على الفحش إما قصد الإيذاء وإما الاعتقاد الحاصل من مخالطة الفساق وأهل الحث واللؤم ومن عادتهم السب ، وقال أعرابي لرسول الله صلى الله عليه وسلم « أوصني فقال عليك بتقوى الله وإن امرؤ عيرك بشيء يعلمه فيك فلا تعيره بشيء تعلمه فيه يكن وباله عليه وأجره لك ولا تسب شيئا قال فما سببت شيئا بعده (١) » وقال عياض بن حمار « قلت يا رسول الله إن الرجل من قومي يسبني وهو دوني هل علي من بأس أن أتصر منه فقال للقسابان شيطانان يتعاونان ويتهارجان (٢) » وقال صلى الله عليه وسلم « سباب للؤمن فسوق وقتاله كفر (٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « ملعون من سب والديه (٤) » وفي رواية « من أكبر الكبائر أن يسب الرجل والديه قالوا يا رسول الله كيف يسب الرجل والديه قال يسب أبا الرجل فيسب الأب الآخر أمه » .

### ( الآفة الثامنة اللعن )

إما حيوان أو جماد أو إنسان وكل ذلك مذموم . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « المؤمن ليس بلعان (٥) » وقال صلى الله عليه وسلم « لا تلعنوا بلعنة الله ولا بغضبه ولا يحبه (٦) » وقال حذيفة ما تلعن قوم قط إلا حق عليهم القول ، وقال عمران بن حصين « بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره إذ امرأة من الأنصار على ناقة لها فضجرت منها فلعننها فقال صلى الله عليه وسلم خذوها ما عليها وأعروها فانها ملعونة (٧) » قال فكانت أنظر إلى تلك الناقة تمشي بين الناس لا تعرض لها أحد . وقال أبو الدرداء : ما لعن أحد الأرض إلا قالت لعن الله أعصانا لله . وقالت عائشة رضي الله عنها « مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أب بكر وهو يلعن بعض رقيقه فالتفت إليه وقال يا أبا بكر أصدقين ولعائن كلاً ورب الكعبة مرتين أو ثلاثاً (٨) » فأعق أبو بكر يومئذ رقيقه وأتى النبي

(١) حديث قال أعرابي أوصني فقال عليك بتقوى الله وإن امرؤ عيرك بشيء يعلمه فيك فلا تعيره بشيء تعلمه فيه الحديث أحمد والطبراني بإسناد جيد من حديث أبي جري الهجيمي قيل اسمه جابر بن سليم وقيل سليم بن جابر (٢) حديث عياض بن حمار قلت يا رسول الله الرجل من قومي يسبني وهو دوني هل علي من بأس أن أتصر منه فقال المستبان شيطانان يتكاذبان ويتهاربان د الطيالسي وأصله عند أحمد (٣) حديث سباب المسلم فسوق وقتاله كفر متفق عليه من حديث ابن مسعود (٤) حديث المستبان ما قاله صلى الله عليه وسلم في حديث أبي هريرة وقال ما لم يعتد (٥) حديث ملعون من سب والديه وفي رواية من أكبر الكبائر أن يسب الرجل والديه الحديث أحمد وأبو يعلى والطبراني من حديث ابن عباس باللفظ الأول بإسناد جيد واتفق الشيخان على اللفظ الثاني من حديث عبد الله بن عمرو

### ( الآفة الثامنة اللعن )

(٦) حديث المؤمن ليس بلعان تقدم حديث ابن مسعود ليس المؤمن بالطعان ولا اللعان الحديث قبل هذا بأحد عشر حديثاً وللترمذي وحسنه من حديث ابن عمر لا يكون المؤمن لعاناً (٧) حديث لا تلعنوا بلعنة الله الحديث ت د من حديث سمرة بن جندب قال ت حسن صحيح (٨) حديث عمران بن حصين بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره إذ امرأة من الأنصار على ناقة لها فضجرت منها فلعننها الحديث رواه م (٩) حديث عائشة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أب بكر رضي الله عنه وهو يلعن بعض رقيقه فالتفت إليه فقال يا أبا بكر لعائن وصديقين الحديث ابن أبي الدنيا في الصمت وشيخه بشار بن موسى الخفاف ضعفه الجمهور وكان أحمد حسن الرأي فيه .

الأستاذ أبو علي لا يستند إلى شيء فكان يوماً في مجمع فأردت أن أضع وسادة خلف ظهره لأنني رأيت غير مستند فتحنى عن الوسادة قليلاً فتوهمت أنه توقي الوسادة لأنه لم يكن عليها خرقة أو سجادة فقال لا أريد الاستناد فتأملت بعد ذلك فعلمت أنه لا يستند إلى شيء أبداً وقال الجلال البصري التوحيد يوجب الإيمان فمن لا إيمان له لا توحيد له والإيمان يوجب الشريعة فمن لا شريعة له لا إيمان له ولا توحيد له والشريعة توجب الأدب فمن لا أدب له لا شريعة له ولا إيمان له ولا توحيد له . وقال بعضهم الزم الأدب



صلى الله عليه وسلم وقال لأعوذ وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن اللعانين لا يكونون شفعا ولا شهداء يوم القيامة (١) » وقال أنس كان رجل يسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على بعير فلعن بعيره فقال صلى الله عليه وسلم « يا عبد الله لا تسر معنا على بعير ملعون (٢) » وقال ذلك إنكارا عليه واللعن عبارة عن الطرد والإبعاد من الله تعالى وذلك غير جائز إلا على من اتصف بصفة تبعد من الله عز وجل وهو الكفر والظلم بأن يقول لعنة الله على الظالمين وعلى الكافرين وينبغي أن يتبع فيه لفظ الشرع فإن في اللعنة خطرا لأنه حكم على الله عز وجل بأنه قد أبعد اللعن وذلك غيب لا يطلع عليه غير الله تعالى ويطلع عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أطلع الله عليه والصفات المقتضية للعن ثلاثة الكفر والبدعة والفسق واللعن في كل واحدة ثلاث مراتب : الأولى اللعن بالوصف الأعم كقولك لعنة الله على الكافر والمبتدعين والفاسقة. الثانية اللعن بأوصاف أخص منه كقولك لعنة الله على اليهود والنصارى والمجوس وعلى القدرية والخوارج والروافض أو على الزناة والظلمة وآكلى الربا وكل ذلك جائز ولكن في لمن أوصاف البدعة خطر لأن معرفة البدعة غامضة ولم يرد فيه لفظ مأثور فينبغي أن يمنع منه العوام لأن ذلك يستدعي المعارضة بمثله ويشير نزاعا بين الناس وفسادا . الثالثة اللعن للشخص المعين وهذا فيه خطر كقولك زيد لعنة الله وهو كافر أو فاسق أو مبتدع والتفصيل فيه أن كل شخص ثبتت لعنته شرعا فتجوز لعنته كقولك فرعون لعنة الله وأبو جهل لعنة الله لأنه قد ثبت أن هؤلاء ماتوا على الكفر وعرف ذلك شرعا أما شخص بعينه في زماننا كقولك زيد لعنة الله وهو يهودى مثلا فهذا فيه خطر فانه ربما يسلم فيموت مقربا عند الله فكيف يحكم بكونه ملعونا . فان قلت يلعن لكونه كافرا في الحال كما يقال للمسلم رحمه الله لكونه مسلما في الحال وإن كان يتصور أن يرتد . فاعلم أن معنى قولنا رحمه الله أي ثبته الله على الاسلام الذي هو سبب الرحمة وعلى الطاعة ولا يمكن أن يقال ثبت الله الكافر على ما هو سبب اللعنة فان هذا سؤال للكفر وهو في نفسه كفر بل الجائز أن يقال لعنة الله إن مات على الكفر ولا لعنة الله إن مات على الاسلام وذلك غيب لا يدري وللطلق متردد بين الجهتين ففيه خطر وليس في ترك اللعن خطر وإذا عرفت هذا في الكافر فهو في زيد الفاسق أو زيد المبتدع أولى فلعن الأعيان فيه خطر لأن الأعيان تتقلب في الأحوال إلا من أعلم به رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه يجوز أن يعلم من يموت على الكفر ولذلك عين قوما باللعن فكان يقول في دعائه على قريش « اللهم عليك بأبي جهل بن هشام وعتبة بن ربيعة (٣) » وذكر جماعة قتلوا على الكفر بيد رحق إن من لم يعلم عاقبته كان يلعنه قهسى عنه إذ روى « أنه كان يلعن الذين قتلوا أصحاب بر معونة في قنوته شهرا فترل قوله تعالى - ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون (٤) - يعني أنهم ربما يسلمون فمن أين تعلم أنهم ملعونون

(١) حديث إن اللعانين لا يكونون شفعا ولا شهداء يوم القيامة من حديث أبي الدرداء (٢) حديث أنس كان رجل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على بعير فلعن بعيره فقال يا عبد الله لا تسر معنا على بعير ملعون ابن أبي الدنيا بإسناد جيد (٣) حديث اللهم عليك بأبي جهل بن هشام وعتبة بن ربيعة وذكر جماعة متفق عليه من حديث ابن مسعود (٤) حديث إنه كان يلعن الذين قتلوا أصحاب بر معونة في قنوته شهرا فترل قوله تعالى - ليس لك من الأمر شيء - الشيخان من حديث أنس دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الذين قتلوا أصحاب بر معونة ثلاثين صباحا الحديث وفي رواية لهما قنت شهرا يدعو على رعل وذ كوان الحديث ولهما من حديث أبي هريرة وكان يقول حين يفرغ من صلاة الفجر من القراءة ويكبر ويرفع رأسه الحديث وفيه اللهم العن لحيان ورعلا الحديث

وكذلك

ظاهرا وباطنا فما أساء  
أحد الأدب ظاهرا  
إلا عوقب ظاهرا وما  
أساء أحد الأدب باطنا  
إلا عوقب باطنا . قال  
بعضهم هو غلام الدقاق  
نظرت إلى غلام أمرد  
فنظر إلى الدقاق وأنا  
أنظر إليه فقال لتجدن  
غيبا ولو بعد سنين  
قال فوجدت غيبا بعد  
عشرين سنة أن  
أنسيت القرآن . وقال  
سرى صليت وردى  
ليلة من الليالي ومددت  
رجلي في الحشراب  
فتوديت يأسرى هكذا  
تجالس الملوك فضممت  
رجلي ثم قلت وعزتك  
لامددت رجلي أبدا  
وقال الجنيدي فبقى ستين  
سنة مامد رجله ليلا  
ولا نهارا . قال عبد الله  
ابن المبارك من تهاون

وكذلك من بان لنا موته على الكفر جاز لعنه وجاز ذمه ان لم يكن فيه اذى على مسلم فان كان لم يجوز كما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم «سأل أبا بكر رضى الله عنه عن قبر مر به وهو يريد الطائف فقال هذا قبر رجل كان عاتيا على الله ورسوله وهو سعيد بن العاص فغضب ابنه عمرو ابن سعيد وقال يا رسول الله هذا قبر رجل كان أطعم للطعام وأضرب للهام من أبي قحافة فقال أبو بكر يكلمنى هذا يا رسول الله بمنزل هذا الكلام فقال صلى الله عليه وسلم اكفف عن أبى بكر فانصرف ثم أقبل على أبى بكر فقال يا أبا بكر إذا ذكرتكم الكفار فعمموا فانكم إذا خصصتم غضب الأبناء للأباء فكف الناس عن ذلك (١)» وشرب نعيان الخمر عدة مرات في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعض الصحابة لعنه الله ما أكثر ما يؤتى به فقال صلى الله عليه وسلم «لا تكن عوناً للشيطان على أخيك (٢)» وفي رواية لا تغفل هذا فانه يحب الله ورسوله فانه عن ذلك وهذا يدل على أن لمن فاسق بعينه غير جائز وعلى الجملة ففي لمن الأشخاص خطر فليجنب ولا خطر في السكوت عن لمن إبليس مثلاً فضلاً عن غيره . فان قيل هل يجوز لعن يزيد لأنه قاتل الحسين وأمر به . قلنا هذا لم يثبت أصلاً فلا يجوز أن يقال إنه قتله أو أمر به ما لم يثبت فضلاً عن اللعنة لأنه لا يجوز نسبة مسلم إلى كبيرة من غير تحقيق ، نعم يجوز أن يقال قتل ابن ملجم علياً وقتل أبو لؤلؤة عمر رضى الله عنهما فان ذلك ثبت متواتراً فلا يجوز أن يرمى مسلم بنفسه أو كفر من غير تحقيق قال صلى الله عليه وسلم «لا يرمى رجل رجلاً بالكفر ولا يرمى بالفسق إلا ارتدت عليه إن لم يكن صاحبه كذلك (٣)» وقال عليه السلام «ما شهد رجل على رجل بالكفر إلا بآء به أحدهما إن كان كافراً فهو كما قال وإن لم يكن كافراً فقد كفر بتكفيره إياه (٤)» وهذا معناه أن يكفره وهو يعلم أنه مسلم فان ظن أنه كافر يبدعه أو غيرها كان غلطاً لا كافراً وقال معاذ

وفيه ثم بلغنا أنه ترك ذلك لما أنزل الله ليس لك من الأمر شيء\* - لفظ (١) حديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل أبا بكر عن قبر مر به وهو يريد الطائف فقال هذا قبر رجل كان عاتياً على الله وعلى رسوله وهو سعيد بن العاص فغضب ابنه الحديث د في الراسيل من رواية طي بن ربيعة قال لما افتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة توجه من فوره ذلك إلى الطائف ومعه أبو بكر ومعه ابن سعيد بن العاص فقال أبو بكر لمن هذا القبر قالوا قبر سعيد بن العاص فقال أبو بكر لعن الله صاحب هذا القبر فانه كان يجاهد الله ورسوله الحديث وفيه فاذا سببت الشركين فسيوم جميعاً (٢) حديث شرب نعيان الخمر عدة مرات في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعض الصحابة لعنه الله ما أكثر ما يؤتى به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكن عوناً للشيطان على أخيك وفي رواية لا تغفل هذا فانه يحب الله ورسوله ابن عبد البر في الاستيعاب من طريق الزبير بن بكار من رواية محمد بن عمرو بن حزم ومرسلاً ومحمد هذا ولد في حياته صلى الله عليه وسلم وسماه محمداً وكناه عبد الملك والبخارى من حديث عمر أن رجلاً طي عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اسمه عبد الله وكان يلقب حمرا وكان يضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان قد جلد في الشرب فأتى به يوماً فأمر به فجلد فقال رجل من القوم اللهم العنه ما أكثر ما يؤتى به فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تغفلوا فواته ما علمت إلا أنه يحب الله ورسوله من حديث أبي هريرة في رجل شرب ولم يسم وفيه لا تعينوا عليه الشيطان وفي رواية لا تكونوا عوناً للشيطان على أخيك (٣) حديث لا يرمى رجل رجلاً بالكفر ولا يرمى بالفسق إلا ارتدت عليه إن لم يكن صاحبه كذلك متفق عليه والسياق للبخارى من حديث أبي ذر مع تقديم ذكر الفسق (٤) حديث ما شهد رجل على رجل بالكفر إلا آتى أحدهما إن كان كافراً فهو كما قال وإن لم يكن كافراً فقد كفر بتكفيره إياه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي سعيد بسند ضعيف .

بالأدب عوقب بحرمان السنن ومن تهاون بالسنن عوقب بحرمان القرائن ومن تهاون بالقرائن عوقب بحرمان المعرفة . وسئل السري عن مسألة في الصبر فجعل يتكلم فيها فذهب على رجله فقرب فجعلت تضربه بارتها فقبل له ألا تدفعها عن نفسك قال أستحي من الله أن أتكلم في حال ثم أخالف ما أعلم فيه وقيل من أدب رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال «زويت لى الأرض فأريت مشارقتها ومغارها» ولم يقل رأيت . وقال أنس ابن مالك الأدب في العمل علامة قبول

قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم «أنهاك أن تشتم مسلماً أو تعصى إماماً عادلاً والتعرض للأموات أشد<sup>(١)</sup>» قال مسروق دخلت على عائشة رضي الله عنها فقالت ما فعل فلان لعنه الله قلت توفي قالت رحمه الله قلت وكيف هذا قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لا تسبوا الأموات فانهم قد أفضوا إلى ما قدموا<sup>(٢)</sup>» وقال عليه السلام «لا تسبوا الأموات فتؤذوا به الأحياء<sup>(٣)</sup>» وقال عليه السلام «أيها الناس احفظوني في أصحابي وإخواني وأصهارى ولا تسبوا أيها الناس إذا مات الميت فاذكروا منه خيراً<sup>(٤)</sup>» فان قيل فهل يجوز أن يقال قاتل الحسين لعنه الله أو الأمر بقتله لعنه الله ؟ قلنا الصواب أن يقال قاتل الحسين إن مات قبل التوبة لعنه الله لأنه يحتمل أن يموت بعد التوبة فان وحشياً قاتل حمزة عم رسول الله ﷺ قتله وهو كافر ثم تاب عن الكفر والقتل جميعاً ولا يجوز أن يلعن والقتل كبيرة ولا تنتهى إلى رتبة الكفر فاذا لم يقيد بالتوبة وأطلق كان فيه خطر وليس في السكوت خطر فهو أولى وإنما أوردنا هذا لتهاون الناس باللعة وإطلاق اللسان بها وللؤم من ليس بلعان فلا ينبغي أن يطلق اللسان باللعة إلا على من مات على الكفر أو على الأجناس المعروفين بأوصافهم دون الأشخاص المعينين فلاشتغال بذكر الله أولى فان لم يكن في السكوت سلامة قال مكى بن إبراهيم كنا عند ابن عون فذكروا بلال بن أبي بردة فجهلوا يلعنونه ويقعون فيه وابن عون ساكت فقالوا يا ابن عون إنما نذكرك لما ارتكبت منك فقال إنما هما كتمان فخرجان من صحيفتي يوم القيامة لإله إلا الله ولعن الله فلانا فلان يخرج من صحيفتي لإله إلا الله أحب إلى من أن يخرج منها لعن الله فلانا . وقال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم أوصني فقال «أوصيك أن لا تكون لعاناً<sup>(٥)</sup>» وقال ابن عمر : إن أبغض الناس إلى الله كل طعان لعان . وقال بعضهم لعن للؤم من يعدل قتله وقال حماد بن زيد بعد أن روى هذا لوقلت إنه مرفوع لم أبال وعن أبي قتادة قال كان يقال «من لعن مؤمناً فهو مثل أن يقتله<sup>(٦)</sup>» وقد نقل ذلك حديثاً مرفوعاً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم . ويقرب من اللعن الدعاء على الإنسان بالشر حتى الدعاء على الظالم كقول الإنسان مثلاً لا تصحح الله جسمه ولا سلمه الله وما يجري مجراه فان ذلك مذموم وفي الخبر «إن للظالم يدعو على الظالم حتى يكافئه ثم يبقى للظالم عنده فضلة يوم القيامة<sup>(٧)</sup>» .

(١) حديث معاذ أنهاك أن تشتم مسلماً أو تعصى إماماً عادلاً أبو نعيم في الحلية في أثناء حديث له طويل (٢) حديث عائشة لا تسبوا الأموات فانهم قد أفضوا إلى ما قدموا وخ ذكر للصف في أوامره قصة لعائشة وهو عند ابن المبارك في الزهد والرفائق مع القصة (٣) حديث لا تسبوا الأموات فتؤذوا الأحياء الترمذي من حديث للغيرة بن شعبة ورجاله ثقات إلا أن بعضهم أدخل بين للغيرة وبين زياد بن علاقة رجلاً لم يسم (٤) حديث أيها الناس احفظوني في أصحابي وإخواني وأصهارى ولا تسبوا أيها الناس إذا مات الميت فاذكروا منه خيراً أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث عياض الأنصاري احفظوني في أصحابي وأصهارى وإسناده ضعيف وللشيخين من حديث أبي سعيد وأبي هريرة لا تسبوا أصحابي ولأبي داود والترمذي وقال غريب من حديث ابن عمر اذكروا محاسن موتاكم وكفوا عن مساوئهم وللنسائي من حديث عائشة لا تذكروا موتاكم إلا بخير وإسناده جيد (٥) حديث قال رجل أوصني قال أوصيك أن لا تكون لعاناً أحمد والطبراني وابن أبي عاصم في الأحاد والثاني من حديث جرهموز الهجيمي وفيه رجل لم يسم أسقط ذكره ابن أبي عاصم (٦) حديث لعن المؤمن كقتله متفق عليه من حديث ثابت بن الضحاك (٧) حديث إن للظالم يدعو على الظالم حتى يكافئه ثم يبقى للظالم عنده فضلة يوم القيامة لم أقف له على أصل والترمذي من حديث عائشة بسند ضعيف من دعا على من ظلمه فقد ابصر .

العمل . وقال ابن عطاء الأدب الوقوف مع المستحسنات قيل ما معناه قال أن تعامل الله سرا وعلناً بالأدب فاذا كنت كذلك كنت أدياً وإن كنت أحجماً ثم أنشد :

إذا نطقت جاءت بكل مليحة

وإن سكنت جاءت بكل مليح

وقال الجري من عشرين سنة مامدوت رجلى في الخلوة فان حسن الأدب مع الله أحسن وأولى . وقال أبو على ترك الأدب موجب للطردهن أساء الأدب على البساطرد إلى الباب ومن أساء الأدب على الباب رد

( الآفة التاسعة الفناء والشعر )

وقد ذكرنا في كتاب السماع ما يحرم من الفناء وما يحل فلا نعيده وأما الشعر فكلام حسنه حسن وقبيحه قبيح إلا أن التجرد له مذموم قال رسول الله ﷺ « لأن يتلى جوف أحدكم قبحا حتى يريه خير له من أن يتلى شعرا (١) » وعن مسروق أنه سئل عن بيت من الشعر فكرهه فقيل له في ذلك فقال أنا أكره أن يوجد في صحيفتي شعر وسئل بعضهم عن شيء من الشعر فقال اجعل مكان هذا ذكرنا فان ذكر الله خير من الشعر . وطى الجملة فانشاد الشعر ونظمه ليس بحرام إذا لم يكن فيه كلام مستكره قال صلى الله عليه وسلم « إن من الشعر لحكمة (٢) » نعم مقصود الشعر اللحن والذم والتشبيب وقد يدخله الكذب وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم حسان بن ثابت الأنصاري بهجاء الكفار والتوسع في اللحن (٣) فانه وإن كان كذبا فانه لا يلحق في التحريم بالكذب كقول الشاعر :

ولو لم يكن في كفه غير روحه لجاد بها فليتيق الله سائله

فان هذا عبارة عن الوصف بنهاية السخاء فان لم يكن صاحبه سخيا كان كاذبا وإن كان سخيا فالبالغة من صنعة الشعر فلا يقصد منه أن يعتقد صورته وقد أنشدت أبيات بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم لو تتبع لوجد فيها مثل ذلك فلم يمنع منه قالت عائشة رضي الله عنها « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخفض نعله وكانت جالسة أغزل فنظرت إليه فجعل جبينه يرق وجعل عرقه يتولد نورا قالت فبرت فنظر إلى فقال مالك بهت فقلت يا رسول الله نظرت إليك فجعل جبينك يرق وجعل عرقك يتولد نورا ولو رأيك أبو كبير الهذلي لعلم أنك أحق بشعره قال وما يقول يا عائشة أبو كبير الهذلي قلت يقول هذين البيتين :

ومبرا من كل غبر حيضة وفساد مرضعة وداء مغيل

وإذا نظرت إلى أسرة وجهه برقت كبرق العارض للتلل

قال فوضع صلى الله عليه وسلم ما كان بيده وقام إلى وقبل ما بين عيني وقال جزاك الله خيرا يا عائشة ما سررت مني كسروري منك (٤) . ولما قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم الغنائم يوم حنين أمر لعباس بن مرداس بأربع قلائص فاندفع يشكو في شعره له وفي آخره :

وما كان بدر ولا حابس يسودان مرداس في مجمع

وما كنت دون امرئ منها ومن تضع اليوم لا يرفع

فقال صلى الله عليه وسلم اقطعوا عنى لسانه فذهب به أبو بكر الصديق رضي الله عنه حتى اختار مائة

( الآفة التاسعة الفناء والشعر )

(١) حديث لأن يتلى جوف أحدكم قبحا حتى يريه خير من أن يتلى شعرا مسلم من حديث سعد ابن أبي وقاص وافق عليه الشيخان من حديث أبي هريرة نحوه والبخاري من حديث ابن عمر ومسلم من حديث أبي سعيد (٢) حديث إن من الشعر لحكمة تقدم في العلم وفي آداب السماع (٣) حديث أمره حسانا أن يهجو للشركيين متفق عليه من حديث البراء أنه ﷺ قال لحسان اهجم وجبريل معك (٤) حديث عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخفض نعله وكانت أغزل قالت فنظرت إليه فجعل جبينه يرق وجعل عرقه يتولد نورا الحديث وفيه إنشاد عائشة لشعر أبي كبير الهذلي :

ومبرا من كل غبر حيضة وفساد مرضعة وداء مغيل

فاذا نظرت إلى أسرة وجهه برقت كبرق العارض للتلل

إلى آخر الحديث رواه البيهقي في دلائل النبوة .

إلى سياسة الدواب .

[ الباب الثاني

والثلاثون في آداب

الحضرة الالهية لأهل

القرب ]

كل الآداب تتلق من

رسول الله صلى الله

عليه وسلم فانه عليه

السلام مجمع الآداب

ظاهرا وباطنا وأخير

الله تعالى عن حسن

أدبه في الحضرة بقوله

تعالى - مازاغ البصر

وما طفى - وهذه

غامضة من غوامض

الآداب اختص بها

رسول الله صلى الله

عليه وسلم أخبر الله

تعالى عن اعتدال

قلبه للقدس في

الاعراض والاقبال

أعرض عما سوى الله

وتوجه إلى الله وترك

وراء ظهره الأرضين

من الابل ثم رجح وهو من أرضي الناس فقال له صلى الله عليه وسلم أقول في الشعر فجعل يعتذر إليه ويقول بأبي أنت وأمي إني لأجد للشعر ديبا على لساني كديب النمل ثم قرصني كما قرص النمل فلا أجد بدا من قول الشعر فتبسم صلى الله عليه وسلم وقال لا تدع العرب الشعر حتى تدع الابل الحنين (١) .

( الآفة العاشرة للزاح )

وأصله مذموم منهي عنه إلا قدر إيسر يستثنى منه قل صلى الله عليه وسلم « لا تمار أخاك ولا تمارحه (٢) » فان قلت للماراة فيها إيناء لأن فيها تكذيبا للأخ والصديق أو تهجيلا له ، وأما للزاح فطائية وفيه انبساط وطيب قلب فلم ينهي عنه ؟ فاعلم أن للتهى عنه الإفراط فيه أو الدائمة عليه أما اللدائمة فلا ته اشتغال باللعب والهزل فيه واللعب مباح ولكن اللواظبة عليه مذمومة وأما الإفراط فيه فانه يورث كثرة الضحك وكثرة الضحك تيمت القلب وتورث الضغينة في بعض الأحوال وتسقط الهابة والوقار فها نحن عن هذه الأمور فلا ينم كما روى النبي ﷺ أنه قال « إني لأمزح ولا أقول إلا حقا (٣) » إلا أن مثله يقدر على أن يمزح ولا يقول إلا حقا وأما غيره إذا فتح باب المزاح كان غرضه أن يضحك الناس كيفما كان وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن الرجل ليتكلم بالكلمة يضحك بها جلساءه يهوى في النار أبعد من الثريا (٤) » وقال عمر رضي الله عنه : من كثر ضحكك قلت هيئته ومن مزح استخف به ومن أكثر من شيء عرف به ومن كثر كلابه كثر سقطه ومن كثر سقطه قل حياته ومن قل حياته قل ورعه ومن قل ورعه مات قلبه ولأن الضحك يدل على الغفلة عن الآخرة قال صلى الله عليه وسلم « لو تعلمون ما أعلم لبكيتم كثيرا ولضحكتكم قليلا (٥) » وقال رجل لأخيه يا أخى هل أتاك أنك وارد النار قال نعم قال فهل أتاك أنك خارج منها قال لا قال فقيم الضحك ؟ قيل فمارؤى ضاحكا حتى مات . وقال يوسف ابن أسباط أقام الحسن ثلاثين سنة لم يضحك وقيل أقام عطاء السلمي أربعين سنة لم يضحك ونظر وهيب ابن الورد إلى قوم يضحكون في عيد فطر فقال إن كان هؤلاء قد غفر لهم فما هذا فعل الشاكرين وإن كان لم يغفر لهم فما هذا فعل الخائفين . وكان عبد الله بن أبي يعلى يقول أبضحك ولعل أ كفافك

(١) حديث لما قسم الغنائم أمر للعباس بن مرداس بأربع قلائص وفي آخره شعره :

وما كان بدر ولا حابس يسودان مرداس في مجمع  
وما كنت دون امرئ منها ومن تضع اليوم لا يرفع

فقال صلى الله عليه وسلم اقطعوا عن لسانه الحديث مسلم من حديث رافع بن خديج أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا سفيان بن حرب وصفوان بن أمية وعيينة بن حصن والأقرع بن حابس كل إنسان منهم مائة من الابل وأعطى عباس بن مرداس دون ذلك فقال عباس بن مرداس :

أجعل نهبي ونهب العيب د بين عينة والأقرع  
وما كان بدر ولا حابس يفوقان مرداس في مجمع  
وما كنت دون امرئ منها ومن تضع اليوم لا يرفع

قال فأتى له رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة وزاد في رواية أعطى علفمة بن علاثة مائة وأما زيادة اقطعوا تنى لسانه فليست في شيء من الكتب المشهورة .

( الآفة العاشرة للزاح )

(٢) حديث لا تمار أخاك ولا تمارحه الترمذي وقد تقدم (٣) حديث إني لأمزح ولا أقول إلا حقا

تقدم (٤) حديث إن الرجل ليتكلم بالكلمة يضحك بها جلساءه يهوى بها أبعد من الثريا تقدم .

(٥) حديث لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا متفق عليه من حديث أنس وعائشة .

والدار العاجلة محظوظها  
والسموات والدار  
الآخرة محظوظها فما  
التفت إلى ما أعرض  
عنه ولا لحقه الأسف  
على الغائب في إعراضه  
قال الله تعالى - لكيلا  
تأسوا على ما فاتكم -  
فهذا الخطاب للعموم  
وما زاغ البصر إخبار  
عن حال النبي عليه  
السلام بوصف خاص  
من معنى ما خاطب به  
العموم فكان مازاغ  
البصر حاله في طرف  
الاعراض وفي طرف  
الاقبال تلقى ما ورد  
عليه في مقام قاب  
قوسين بالروح والقلب  
ثم فر من الله تعالى  
حياء منه وهية  
وإجلالا وطوى نفسه  
بفراره في مطاوى  
انكساره وانفقاره

قد خرجت من عند القصار وقال ابن عباس من أذنب ذنبا وهو يضحك دخل النار وهو يبكى وقال محمد بن واسع إذا رأيت في الجنة رجلا يبكى ألسنته تجب من بكائه ؟ قيل بلى قال فالتى يضحك في الدنيا ولا يدري إلى ماذا يصير هو أحب منه فهذه آفة الضحك والدموم منه أن يستغرق ضحكا والمحمود منه التبسم الذى ينكشف فيه السن ولا يسمع له صوت وكذلك كان ضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) قال القاسم مولى معاوية أقبل أعرابي إلى النبي ﷺ على قلوب له صعب فلم يجعل كلما دنا من النبي صلى الله عليه وسلم ليسأله يفر به فجعل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يضحكون منه ففعل ذلك مرار ثم وقصه قتلته فقيل يا رسول الله إن الأعرابي قد صرعه قلوبه وقد هلك فقال نعم وأقواهم ملائ من دمه (٢) وأما أداء الزاح إلى سقوط الوقار فقد قال عمر رضى الله عنه من مزح استخف به وقال محمد بن المنكدر قالت لأمى يابنى لا تمزح الصبيان فهمون عندهم وقال سعيد بن العاص لابنه يابنى لا تمزح الشريف فيحقد عليك ولا لاني فيجترى عليك وقال عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى اتقوا الله وإياكم والزاح فانه يورث الضغينة ويجبر إلى القبيح ثمحدثوا بالقرآن وتجالسوا به فان نقل عليكم فحديث حسن من حديث الرجال وقال عمر رضى الله عنه أتدرون لم ممي الزاح مزاحا ؟ قالوا لا قال لأنه أزعج صاحبه عن الحق وقيل لكل شيء بذور وبذور العداوة الزاح ويقال الزاح سلبية للنمى مقطعة للأصدقاء . فان قلت قد نقل الزاح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فكيف ينهى عنه . فأقول إن قدرت على ما قدر عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وهو أن تمزح ولا تقول إلا حقا ولا تؤذى قلبا ولا تفرط فيه وتقتصر عليه أحيانا على الندور فلا تخرج عليك فيه ولكن من التلطف العظيم أن يتخذ الإنسان الزاح حرفة يواظب عليه ويفرط فيه ثم يتمسك بفعل الرسول ﷺ وهو كمن يذور نهاره مع الزنوج ينظر إليهم وإلى رقصهم ويتمسك بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن لعائشة في النظر إلى رقص الزنوج في يوم عيد وهو خطأ إذ من الصغار ما يصير كبيرة بالأصرار ومن الباحات ما يصير صغيرة بالأصرار فلا ينبغي أن يفعل عن هذا (٣) ثم روى أبو هريرة أنهم قالوا «يا رسول الله إنك تداعبنا فقال إني وإن دأبتكم لا أقول إلا حقا (٤)» وقال عطاء إن رجلا سأل ابن عباس أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمزح ؟ فقال نعم قال فما كان مزاحه ؟ قال كان مزاحه أنه صلى الله عليه وسلم كسا ذات يوم امرأة من نسائه ثوبا واسعا فقال لها البسية واحمدى وجرى منه ذبلا كذيل العروس (٥) وقال أنس إن النبي صلى الله عليه وسلم كان من أفكه الناس مع نسائه (٦) وروى أنه كان كثير التبسم (٧) وعن الحسن قال أنت عجوز إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لها صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة عجوز فبكت فقال إنك لست بعجوز يومئذ قال الله تعالى - إنا أنشأناهن إنشاء فجعلناهن أبكارا - (٨) وقال زيد بن أسلم إن امرأة يقال لها

(١) حديث كان ضحكه التبسم تقدم (٢) حديث القاسم مولى معاوية أقبل أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم على قلوب له صعب فلم يجعل كلما دنا إلى النبي صلى الله عليه وسلم ليسأله يفر به وجعل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يضحكون منه ففعل ذلك ثلاث مرات ثم وقصه قتلته فقيل يا رسول الله إن الأعرابي قد صرعه قلوبه فهلك قال نعم وأقواهم ملائ من دمه ابن المبارك في الزهد والرقائق وهو مرسل (٣) حديث إذنه لعائشة في النظر إلى رقص الزنوج في يوم عيد تقدم (٤) حديث أبي هريرة قالوا إنك تداعبنا قال إني وإن دأبتكم فلا أقول إلا حقا الترمذي وحسنه (٥) حديث عطاء إن رجلا سأل ابن عباس أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمزح فقال ابن عباس نعم الحديث قد ذكر منه قوله لامرأة من نسائه البسية واحمدى وجرى منه ذبلا كذيل العروس لم أقف عليه (٦) حديث أنس قال من أفكه الناس تقدم (٧) حديث أنه كان كثير التبسم تقدم (٨) حديث الحسن لا يدخل الجنة عجوز

لكيلا تنبسط النفس  
تخطى فان الطغيان  
عند الاستغناء وصف  
النفس قال الله تعالى  
- كلا إن الإنسان  
ليظنى أن رآه استغنى -  
والنفس عند اللواهب  
الواردة على الروح  
والقلب تسترق السمع  
ومنى نالت قسطا من  
النعم استغنت وطغت  
والطغيان يظهر منه  
فرط البسط والإفراط  
في البسط يسد باب  
للزبد وطغيان النفس  
لضيقت وعائها عن  
اللواهب فتوسى عليه  
السلام صح له في  
الحضرة أحد طرفي  
ما زاغ البصر وما التفت  
إلى ما فاتته وما طغى  
متأسفا لحسن أدبه  
ولكن امتلا من النعم  
واسترقت النفس السمع



أم أيمن جاءت إلى النبي صلى الله عليه وسلم «فقال إن زوجي يدعوك قال ومن هو أهو الذي بعينه يياض قالت والله ما بعينه يياض فقال بلى إن بعينه يياض فقالت لا والله فقال صلى الله عليه وسلم : مامن أحد إلاو بعينه يياض وأراد به البياض المحيط بالحدة (١) وجاءت امرأة أخرى فقالت «يا رسول الله إحملي على بعير فقال بل نحملك على ابن البعير فقالت ما أصنع به إنه لا يحملني فقال صلى الله عليه وسلم : مامن بعير إلا وهو ابن بعير (٢) فكان يمزح به وقال أنس كان لأبي طلحة ابن يقال له أبو عمير وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتيهم ويقول «يا أبا عمير ما فعل النغير (٣)» لغير كان يلعب به وهو فرخ العصفور وقالت عائشة رضي الله عنها «خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة بدر فقال تعالى حتى أسألك فشددت درعي على بطني ثم خططنا خطا قهنا عليه واستبقينا فسبقتي وقال هذه مكان ذى المجاز (٤)» وذلك أنه جاء يوما ونحن بذى المجاز وأنا جارية قد بعثت أبي بشي فقال أعطينيه فأبيت وسعيت وسعى في أثرى فلم يدركني وقالت أيضا «سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسبقتني فلما حملت اللحم سألتني فسبقتني وقال هذه تلك (٥)» وقالت أيضا رضي الله عنها «كان عندى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسودة بنت زمعة فصنعت حريرة وجئت به فقلت لسودة كلى فقالت لا أحبه فقلت والله لتأكلن أو لألطنن به وجهك فقالت ما أنا بذاتقة فأخذت يدي من الصفحة شيئا منه فلطخت به وجهها ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس بيني وبينها فغضض لها رسول الله ركبته لتستقيد منى فتناولت من الصفحة شيئا فمسحت به وجهي وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يضحك (٦)» وروى «أن الضحاك بن سفيان الكلبي كان رجلا دميما قبيحا فلما بايعه النبي صلى الله عليه وسلم قال إن عندى امرأتين أحسن من هذه الحميراء وذلك قبل أن تنزل آية الحجاب أفلا أنزل لك عن إحداها فتزوجها وعائشة جالسة تسمع فقالت أهي أحسن أم أنت فقال بل أنا أحسن منها وأكرم فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم من سؤالها إياه لأنه كان دميما (٧)» . وروى علقمة عن أبي سلمة أنه كان صلى الله عليه وسلم يدلع لسانه للحسن ابن علي عليهما السلام فيرى الصبي لسانه فيرش له فقال له عيينة بن بدر الفزارى والله ليكونن

وتطلعت إلى القسط والخط فلما حظيت النفس استغنت وطفح عليها ما وصل إليها وضاق نطاقها فتجاوز الحد من فرط البسط وقال أرني أنظر إليك فمنع ولم يطلق في قضاء الزيد وظهر الفرق بين الحبيب والكليم عليهما السلام وهذه دقيقة لأرباب القرب والأحوال السنية فكل قبض يوجب عقوبة لأن كل قبض سد في وجه باب الفتوح والعقوبة بالقبض أوجبت الإفراط في البسط ولو حصل الاعتدال في البسط ما وجبت العقوبة بالقبض والاعتدال في البسط بايقاف النازل من المنع على الروح

الترمذى في الثمائل هكذا مرسلًا وأسنده ابن الجوزى في الوفاء من حديث أنس بسند ضعيف (١) حديث زيد بن أسلم في قوله لامرأة يقال لها أم أيمن قالت إن زوجي يدعوك أهو الذي بعينه يياض الحديث الزبير بن بكار في كتاب الفسكاه والزاح ورواه ابن أبي الدنيا من حديث عبدة بن سهم النهري مع اختلاف (٢) حديث قوله لامرأة استحملته نحملك على ابن البعير الحديث أبو داود والترمذى وصححه من حديث أنس بلفظ أنا حاملك على ولد الناقة (٣) حديث أنس بأبعمير ما فعل النغير متفق عليه وتقدم في أخلاق النبوة (٤) حديث عائشة في مسابقتها صلى الله عليه وسلم في غزوة بدر فسبقتها وقال هذه مكان ذى المجاز لم أجد له أصلا ولم تكن عائشة معه في غزوة بدر (٥) حديث عائشة سابقى فسبقتني النساء وابن ماجه وقد تقدم في النكاح (٦) حديث عائشة في لطن وجه سودة بحريرة ولطن وجه سودة فجعل صلى الله عليه وسلم يضحك الزبير بن بكار في كتاب الفسكاه وأبو يعلى بإسناد جيد (٧) حديث إن الضحاك بن سفيان الكلبي قال عندى امرأتان أحسن من هذه الحميراء أفلا أنزل لك عن إحداها فتزوجها وعائشة جالسة قبل أن يضرب الحجاب فقالت أهي أحسن أم أنت فقال بل أنا أحسن منها وأكرم فضحك النبي صلى الله عليه وسلم لأنه كان دميما الزبير بن بكار في الفسكاه من رواية عبد الله بن حسن مرسلًا أو معضلا وللهادرقطى نحو هذه القصة مع عيينة بن حصن الفزارى بعد نزول الحجاب من حديث أبي هريرة .

لى الابن قد تزوج وبقول وجهه وما قبلته قط فقال صلى الله عليه وسلم « إن من لا يرحم لا يرحم » (١) فأكثر هذه المطايات منقولة مع النساء والصبيان وكان ذلك منه صلى الله عليه وسلم معالجة لضعف قلوبهم من غير ميل إلى هزل وقال صلى الله عليه وسلم مرة لصبيب وبه رمد وهو يأكل تمرا « أأكل التمر وأنت رمد فقال إنما أكل بالشق الآخر يارسول الله فتبسم صلى الله عليه وسلم » (٢) قال بعض الرواة حتى نظرت إلى نواجزه . وروى « أن خوات بن جبير الأنصارى كان جالسا إلى نسوة من بنى كعب بطريق مكة فطلع عليه رسول الله ﷺ فقال يا أبا عبد الله مالك مع النسوة فقال يقتلن ضعيفا لجل إلى شرود قال فمضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاجته ثم عاد فقال يا أبا عبد الله أمارك ذلك الجل الشراد بعد قال فسكت واستحييت وكنت بعد ذلك أنفر منه كلما رأيته حياء منه حتى قدمت للمدينة وبعد ما قدمت للمدينة قال فرأى في المسجد يوما أصلى فجلس إلى فطولت فقال لا تطول فأتى أنتظرك فلما سلمت قال يا أبا عبد الله أمارك ذلك الجل الشراد بعد قال فسكت واستحييت فقام وكنت بعد ذلك أنفر منه حتى لحقنى يوما وهو طى حمار وقد جعل رجليه في شق واحد فقال أبا عبد الله أمارك ذلك الجل الشراد بعد فقلت والذي بئسك بالحق ما شرد منذ أسلمت فقال الله أكبر الله أكبر اللهم اهد أبا عبد الله قال فحسن إسلامه وهداه الله (٣) وكان نعيان الأنصارى رجلا مزاحا فكان يشرب الخمر في المدينة فيؤتى به إلى النبي صلى الله عليه وسلم فيضربه بنعله ويأمر أصحابه فيضربونه بنعالهم فلما كثر ذلك منه قال له رجل من الصحابة لعنك الله فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لا تفعل فانه يحب الله ورسوله وكان لا يدخل المدينة رسل ولا طرفة إلا اشترى منها ثم أتى بها النبي ﷺ فيقول يارسول الله هذا قد اشتريته لك وأهديته لك فاذا جاء صاحبها يتقاضاه بالثمن جاء به إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقال يارسول الله أعطه ثمن متاعه فيقول له صلى الله عليه وسلم أولم تهده لنا فيقول يارسول الله إنه لم يكن عندي ثمنه وأحببت أن تأكل منه فيضحك النبي صلى الله عليه وسلم ويأمر لصاحبه بثمنه (٤) فهذه مطايات

(١) حديث أبي سلمة عن أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم كان يدلع لسانه للحسن بن علي فيرى الصبي لسانه فيرش إليه فقال عيينة بن بدر الفزاري والله ليكونن لى الابن رجلا قد خرج وجهه وما قبلته قط فقال إن من لا يرحم لا يرحم أبو يعلى من هذا الوجه دون ما فى آخره من قول عيينة ابن بدر وهو عيينة بن حصن بن بدر ونسب إلى جده وحكى الخطيب فى اللبهمات قولين فى قائل ذلك أحدهما أنه عيينة بن حصن والثانى أنه الأقربع بن حابس وعند مسلم من رواية الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن الأقربع بن حابس أبصر النبي صلى الله عليه وسلم يقبل الحسن فقال إن لى عشرة من الولد ما قبلت واحدا منهم فقال رسول الله ﷺ من لا يرحم لا يرحم (٢) حديث قال لصبيب وبه رمد أأكل التمر وأنت رمد فقال إنما أكل على الشق الآخر فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم ابن ماجه والحاكم من حديث صبيب ورجاله ثقات (٣) حديث إن خوات بن جبير كان جالسا إلى نسوة من بنى كعب بطريق مكة فطلع عليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا أبا عبد الله مالك مع النسوة فقال يقتلن ضعيفا لجل إلى شرود قال فمضى رسول الله ﷺ فقال يا أبا عبد الله أمارك ذلك الجل الشراد بعد قال فسكت واستحييت وكنت بعد ذلك أنفر منه كلما رأيته حياء منه حتى قدمت للمدينة وبعد ما قدمت للمدينة قال فرأى في المسجد يوما أصلى فجلس إلى فطولت فقال لا تطول فأتى أنتظرك فلما سلمت قال يا أبا عبد الله أمارك ذلك الجل الشراد بعد قال فسكت واستحييت فقام وكنت بعد ذلك أنفر منه حتى لحقنى يوما وهو طى حمار وقد جعل رجليه في شق واحد فقال أبا عبد الله أمارك ذلك الجل الشراد بعد فقلت والذي بئسك بالحق ما شرد منذ أسلمت فقال الله أكبر الله أكبر اللهم اهد أبا عبد الله قال فحسن إسلامه وهداه الله (٣) وكان نعيان الأنصارى رجلا مزاحا فكان يشرب الخمر فى المدينة فىؤتى به إلى النبي صلى الله عليه وسلم فىضربه بنعله ويأمر أصحابه فىضربونه بنعالهم فلما كثر ذلك منه قال له رجل من الصحابة لعنك الله فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لا تفعل فانه يحب الله ورسوله وكان لا يدخل المدينة رسل ولا طرفة إلا اشترى منها ثم أتى بها النبي ﷺ فىقول يارسول الله هذا قد اشتريته لك وأهديته لك فاذا جاء صاحبها يتقاضاه بالثمن جاء به إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقال يارسول الله أعطه ثمن متاعه فىقول له صلى الله عليه وسلم أولم تهده لنا فىقول يارسول الله إنه لم يكن عندي ثمنه وأحببت أن تأكل منه فىضحك النبي صلى الله عليه وسلم ويأمر لصاحبه بثمنه (٤) فهذه مطايات عبد البر من رواية محمد بن عمرو بن حزم مرسلا وقد تقدم أوله .

والقلب والإيقاف على  
الروح والقلب بما  
ذكرناه من حال النبي  
عليه السلام من تضييب  
النفس فى مطاوى  
الانكسار فذلك الفرار  
من الله إلى الله وهو غاية  
الأدب حظى به رسول  
الله عليه الصلاة  
والسلام فما قوبل  
بالقبض فدام مريده  
وكان قاب قوسين  
أو أدنى ويشاكل  
الشرح الذى شرحناه  
قول أبي العباس بن  
عطاء فى قوله تعالى  
- ما زاغ البصر  
وما طغى - قال لم يره  
بطغيان يعبل بل رآه على  
شرط اعتدال القوى  
وقال سهل بن عبد الله  
التستري لم يرجع  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم إلى شاهد نفسه

يباح مثلها على الدور لاطى الدوام والواظبة عليها هزل مذموم وسبب للضحك المميت للقلب .

### ( الآفة الحادية عشرة السخرية والاستهزاء )

وهذا محرم مهما كان مؤذيا كما قال تعالى - يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خير منهم ولا النساء من نساء عسى أن يكن خيرا منهن - ومعنى السخرية الاستهانة والتحقير والتنبية على العيوب والنقائص على وجه يضحك منه وقد يكون ذلك بالمحاكاة في الفعل والقول وقد يكون بالإشارة والإيماء وإذا كان بحضرة المستهزأ به لم يسم ذلك غيبة وفيه معنى الغيبة قالت عائشة رضى الله عنها حاكيت إنسانا فقال لى النبي صلى الله عليه وسلم « والله ما أحب أنى حاكيت إنسانا ولى كذا وكذا »<sup>(١)</sup> وقال ابن عباس في قوله تعالى - ياويلتنا ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها - إن الصغيرة التبسم بالاستهزاء بالمؤمن والكبيرة التهقبة بذلك وهذا إشارة إلى أن الضحك على الناس من جملة الذنوب والكبائر . وعن عبد الله بن زعنة أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخاطب فوعظهم في ضحكهم من الضرطة فقال علام يضحك أحدكم مما يفعل<sup>(٢)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم « إن للمستهزئين بالناس يفتح لأحدهم باب من الجنة فيقال هلم هلم فيجى بكر به وغمه فاذا أتاه أغلق دونه ثم يفتح له باب آخر فيقال هلم هلم فيجى بكر به وغمه فاذا أتاه أغلق دونه فما يزال كذلك حتى إن الرجل ليفتح له الباب فيقال له هلم هلم فلا يأتيه<sup>(٣)</sup> » وقال معاذ بن جبل قال النبي صلى الله عليه وسلم « من عير أخاه بذنب قد تاب منه لم يمت حتى يعمل<sup>(٤)</sup> » وكل هذا يرجع إلى استحقار الغير والضحك عليه استهانة به واستصغار له وعليه نبه قوله تعالى - عسى أن يكونوا خيرا منهم - أى لا تستحقره استصغارا فلعله خير منك وهذا إنما يحرم في حق من يتأذى به فأما من جعل نفسه مسخرة وربما فرح من أن يسخر به فكانت السخرية في حقه من جملة اللزاح وقد سبق ما يذم منه وما يمدح وإنما المحرم استصغار يتأذى به للمستهزأ به لما فيه من التحقير والتهاون وذلك تارة بأن يضحك على كلامه إذا تخبط فيه ولم ينتظم أو على أفعاله إذا كانت مشوشة كالضحك على خطئه وعلى ضيعته أو على صورته وخلقه إذا كان قصيرا أو ناقصا لئيب من العيوب فالضحك من جميع ذلك داخل في السخرية النهى عنها .

### ( الآفة الثانية عشرة إفشاء السر )

وهو منهى عنه لما فيه من الإيذاء والتهاون بحق المعارف والأصدقاء قال النبي صلى الله عليه وسلم

### ( الآفة الحادية عشرة السخرية والاستهزاء )

(١) حديث عائشة حكيت إنسانا فقال لى النبي صلى الله عليه وسلم ما يسرنى أنى حاكيت إنسانا ولى كذا وكذا أبو داود والترمذى وصححه (٢) حديث عبد الله بن زعنة وعظهم في الضحك من الضرطة وقال علام يضحك أحدكم مما يفعل متفق عليه (٣) حديث إن للمستهزئين بالناس يفتح لأحدهم باب من الجنة فيقال هلم هلم فيجى بكر به وغمه فاذا جاء أغلق دونه الحديث ابن أبي الدنيا في الصمت من حديث الحسن مرسل وروياه في ثمانيات النجيب من رواية أبي هذبة أحد المالكيين عن أنس (٤) حديث معاذ بن جبل من عير أخاه بذنب قد تاب منه لم يمت حتى يعمل الترمذى دون قوله قد تاب منه وقال حسن غريب وليس إسناده بمتصل قال الترمذى قال أحمد بن منيع قالوا من ذنب قد تاب منه .

### ( الآفة الثانية عشرة إفشاء السر )

ولا إلى مشاهدتها وإنما كان مشاهدا بكيته لربه يشاهد ما يظهر عليه من الصفات التي أوجبت الثبوت في ذلك المحل وهذا الكلام لمن اعتبر موافق لما شرحناه برمز في ذلك عن سهل بن عبد الله ويؤيد ذلك أيضا ما أخبرنا به شيخنا ضياء الدين أبو النجيب السهروردى إجازة قال أنا الشيخ العالم عصام الدين أبو حفص عمر بن محمد بن منصور الصفار النيسابورى قال أنا أبو بكر أحمد ابن خلف الشيرازى قال أنا الشيخ أبو عبد الرحمن السلى قال سمعت أبا نصر ابن عبد الله بن طي

« إذا حدث الرجل الحديث ثم التفت فهى أمانة<sup>(١)</sup> » وقال مطلقاً الحديث بينكم أمانة<sup>(٢)</sup> » وقال الحسن إن من الحيانة أن تحدث بسر أخيك . وروى أن معاوية رضى الله عنه أسرى الوليد بن عتبة حديثاً فقال لأبيه يأبى إن أمير المؤمنين أسرى إلى حديثنا وما أراه يطوى عنك ما بسطه إلى غيرك قال فلا تحدثني به فان من كتم سره كان الخيار إليه ومن أفشاء كان الخيار عليه قال فقلت يأبى وإن هذا يدخل بين الرجل وبين ابنه فقال لا والله يابى ولكن أحب أن لا تذلل لسانك بأحاديث السر قال فأبيت معاوية فأخبرته فقال يوليد أعنتك أبوك من رقى الخطأ فإفشاء السر خيانة وهو حرام إذا كان فيه إضرار ، ولزم إن لم يكن فيه إضرار ، وقد ذكرنا ما يتعلق بكتان السر في كتاب آداب الصحبة فأغنى عن الإعادة .

( الآفة الثالثة عشرة الوعد الكاذب )

فإن اللسان سباق إلى الوعد ثم النفس ربما لا تسمح بالوفاء فيصير الوعد خلفاً وذلك من أمارات النفاق قال الله تعالى - يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود - وقال صلى الله عليه وسلم « العدة عطية<sup>(٣)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « الوأى مثل الدين أو أفضل<sup>(٤)</sup> » والوأى الوعد وقد أثنى الله تعالى على نبيه اسمعيل عليه السلام في كتابه العزيز فقال - إنه كان صادق الوعد قيل إنه وعد إنساناً في موضع فلم يرجع إليه ذلك الإنسان بل نسي فبقى اسمعيل اثنين وعشرين يوماً في انتظاره . ولما حضرت عبد الله بن عمر الوفاة قال إنه كان خطب إلى ابنتي رجل من قريش وقد كان منى إليه شبه الوعد فوالله لا ألقى الله بثلاث النفاق أشهدكم أنى قد زوجته ابنتي وعن عبد الله بن أبي الحنفاء قال « بايعت النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يبعث وقيمت له بقية فواعدته أن آتية بها في مكانه ذلك فنسيت يومى والتفت فأتيته اليوم الثالث وهو في مكانه فقال يا فتى لقد شققت على أنا ههنا منذ ثلاث أنتظر<sup>(٥)</sup> » وقيل لإبراهيم : الرجل يواعد الرجل لليعاد فلا يجىء قال ينتظره إلى أن يدخل وقت الصلاة التي يجىء وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا وعد وعداً قال عسى<sup>(٦)</sup> وكان ابن مسعود لا يعدو وعداً إلا ويقول إن شاء الله وهو الأولي ثم إذا فهم مع ذلك الجزم في الوعد فلا بد من الوفاء إلا أن يعتذر فإن كان عند الوعد عازماً على أن لا يفي فهذا هو النفاق . وقال أبو هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم « ثلاث من كن فيه فهو منافق وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا ائتمن خان<sup>(٧)</sup> » وقال عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أربع من كن فيه كان منافقاً

(١) حديث إذا حدث الرجل بحديث ثم التفت فهى أمانة أبو داود والترمذى وحسنه من حديث

جابر (٢) حديث الحديث بينكم أمانة ابن أبي الدنيا من حديث ابن شهاب مرسل .

( الآفة الثالثة عشرة الوعد الكاذب )

(٣) حديث العدة عطية الطبرانى في الأوسط من حديث قباث بن أشيم بسند ضعيف وأبو نعيم في الحلية من حديث ابن مسعود ورواه ابن أبي الدنيا في الصمت والخرائط في مكارم الأخلاق من حديث الحسن مرسل (٤) حديث الوأى مثل الدين أو أفضل ابن أبي الدنيا في الصمت من رواية ابن لهيعة مرسل وقال الوأى يعنى الوعد ورواه أبو منصور الديلمى في مسند الفردوس من حديث طى بسند ضعيف (٥) حديث عبد الله بن أبي الحنفاء بايعت النبي صلى الله عليه وسلم فواعدته أن آتية بها في مكانه ذلك فنسيت يومى والتفت فأتيته اليوم الثالث وهو في مكانه فقال يابى قد شققت على أنا ههنا منذ ثلاث أنتظر<sup>(٦)</sup> روى أبو داود واختلف في إسناده وقال ابن مهدي ما أظن إبراهيم بن طهمان إلا أخطأ فيه (٦) حديث كان إذا وعد وعداً قال عسى لم أجده أصلاً (٧) حديث أنى هريرة ثلاث من كن فيه فهو منافق الحديث وفيه إذا وعد أخلف متفق عليه وقد تقدم

السراج قال أنا أبو الطيب السكى عن أبي محمد الجريري قال التسرع إلى استدراك علم الانقطاع وسيلة والوقوف على حد الانحسار نجاة واليأى بالهرب من علم الدنو وصلة واستباح ترك الجواب ذخيرة والاعتصام من قبول دواعى استماع الخطاب تكلف وخوف فوت علم ما انطوى من فصاحة الفهم في حين الإقبال مساءة والإصغاء إلى تلقى ما ينفصل عن معدته بعد والاستسلام عند التلاقي جراءة والانبطاط في محل الأئس غرة وهذه الكلمات كلها من آداب الحضرة لأربابها وفي قوله تعالى سارواغ

ومن كانت فيه خلة منهن كان فيه خلة من النفاق حتى يدعها إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا عاهد غدر وإذا خاصم فجر (١) « وهذا ينزل على من وعد وهو على عزم الخلف أو ترك الوفاء من غير عذر فأما من عزم على الوفاء فعن له عذر منعه من الوفاء لم يكن مناقا وإن جرى عليه ما هو صورة النفاق ولكن ينبغي أن يحترز من صورة النفاق أيضا كما يحترز من حقيقته ولا ينبغي أن يجعل نفسه معذورا من غير ضرورة حازجة فقد روى « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان وعد أبا الهيثم بن التيهان خادما فأتى بثلاثة من السبي فأعطى اثنين وبقى واحد فأنت فاطمة رضى الله عنها تطلب منه خادما وتقول ألا ترى أثر الرحي يدي فذكر موعده لأبي الهيثم فجعل يقول كيف بموعدي لأبي الهيثم (٢) « فأثره به على فاطمة لما كان قد سبق من موعده له مع أنها كانت تدير الرحي يدها الضعيفة ولقد كان صلى الله عليه وسلم جالسا يقسم غنائم هوازن بخين فوقف عليه رجل من الناس فقال إن لى عندك موعدا يا رسول الله قال صدقت فاحتكم ماشئت فقال أحستم ثمانين ضائنة وراعيا قال هي لك وقال احتكمت يسرا (٣) ولصاحبة موسى عليه السلام التي دلته على عظام يوسف كانت أحزم منك وأجزل حكما منك حين حكما موسى عليه السلام قالت : حكى أن تردى شابة وأدخل معك الجنة . قيل فكان الناس يضعفون ما احتكم به حتى جعل مثاقيل أشح من صاحب الثمانين والراعى وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ليس الخلف أن يعد الرجل الرجل وفي نيته أن يفي (٤) « وفي لفظ آخر « إذا وعد الرجل أخاه وفي نيته أن يفي فلم يجد فلائمه عليه . »

( الآفة الرابعة عشرة الكذب في القول واليمين )

وهو من قبائح الذنوب وفواحش العيوب قال اسميل بن واسط سمعت أبا بكر الصديق رضى الله عنه يخطب بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال « قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقامى هذا عام أول ثم بكى وقال إياكم والكذب فإنه مع الفجور وهما في النار (٥) » وقال أبو أمامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن الكذب باب من أبواب النفاق (٦) » وقال الحسن كان يقال إن من النفاق اختلاف السر والعلانية والقول والعمل والمدخل والمخرج وإن الأصل الذي بنى عليه

(١) حديث عبد الله بن عمرو أربع من كن فيه كان مناقا الحديث متفق عليه (٢) حديث كان وعد أبا الهيثم بن التيهان خادما فأتى بثلاثة من السبي فأعطى اثنين وبقى واحد فجاءت فاطمة تطلب منه الحديث وفيه فجعل يقول كيف بموعدي لأبي الهيثم فأثره به على فاطمة فتقدم ذكر قصة أبي الهيثم في آداب الأكل وهى عند الترمذى من حديث أبي هريرة وليس فيها ذكر لفاطمة (٣) حديث أنه كان جالسا يقسم غنائم هوازن بخين فوقف عليه رجل فقال إن لى عندك موعدا قال صدقت فاحتكم ماشئت الحديث وفيه لصاحبة موسى التي دلته على عظام يوسف كانت أحزم منك الحديث ابن حبان والحاكم في المستدرک من حديث أبي موسى مع اختلاف قال الحاكم صحيح الإسناد وفيه نظر (٤) حديث ليس الخلف أن يعد الرجل الرجل ومن نيته أن يفي وفي لفظ آخر إذا وعد الرجل أخاه وفي نيته أن يفي فلم يجد فلائمه عليه أبو داود والترمذى وضعفه من حديث زيد بن أرقم باللفظ الثانى إلا أنهما قالوا فلم يفي .

( الآفة الرابعة عشرة الكذب في القول واليمين )

(٥) حديث أبي بكر الصديق قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقامى هذا عام أول ثم بكى وقال إياكم والكذب الحديث ابن ماجه والنسائى في اليوم والليلة وجعله المصنف من رواية اسماعيل بن أوسط عن أبي بكر وإعما هو أوسط بن اسماعيل بن أوسط وإسناده حسن (٦) حديث أبي أمامة إن الكذب باب من أبواب النفاق ابن عدى في الكامل بسند ضعيف وفيه عمر بن موسى

البصر وما طفى -  
وجه آخر ألطف مما  
سبق : ما زاغ البصر  
حيث لم يتخلف عن  
البصيرة ولم يتعصر  
وما طفى لم يسبق البصر  
البصيرة فيتجاوز حده  
ويتعدى مقامه بل  
استنقام البصر مع  
البصيرة والظاهر  
مع الباطن والقلب مع  
القالب والنظر مع القدم  
ففي تقدم النظر على القدم  
طغيان وللغنى بالنظر  
علم وبالتقدم حال القالب  
فلم يتقدم النظر على  
القدم فيكون طغيانا  
ولم يتخلف القدم عن  
النظر فيكون تقصيرا  
فلما اعتدلت الأحوال  
وصار قلبه كقالبه  
وقالبه كقلبه وظاهره  
كباطنه وباطنه  
كظواهره وبصره  
كبصيرته وبصيرته

التناق الكذب وقال عليه السلام «كبرت خيانة أن تحدث أخاك حديثا هو لك به مصدق وأنت له به كاذب» (١) وقال ابن مسعود قال النبي صلى الله عليه وسلم «لا يزال العبد يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذابا» (٢) . «ومر رسول الله صلى الله عليه وسلم برجلين يتبايعان شاة ويتحالفان يقول أحدهما والله لأتقصك من كذا وكذا ويقول الآخر والله لأزيدك على كذا وكذا فمر بالشاة وقد اشترها أحدهما فقال أوجب أحدهما بالآثم والكفارة» (٣) وقال عليه السلام «الكذب ينقص الرزق» (٤) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إن التجار هم الفقار قليل يارسل الله أليس قد أحل الله البيع ؟ قال نعم ولكنهم يملفون فيأثمون ويحدثون فيكذبون» (٥) وقال صلى الله عليه وسلم «ثلاثة نفر لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم : المنان بعطيته والنفق سلعته بالخلف الفاجر والسبل إزاره» (٦) وقال صلى الله عليه وسلم «ما حلف حالف بالله فأدخل فيها مثل جناح بعوضة إلا كانت نكتة في قلبه إلى يوم القيامة» (٧) وقال أبو ذر قال رسول الله ﷺ «ثلاثة يحبهم الله رجل كان في قبة فنصب نحره حتى يقتل أو يفتح الله عليه وعلى أصحابه ورجل كان له جار سوء يؤذيه فصر على أذاه حتى يفرق بينهما موت أو ظعن ورجل كان معه قوم في سفر أو سرية فأطالوا السرى حتى أعجبهم أن يمسوا الأرض فزلوا فتنجى يصلى حتى يوقظ أصحابه للرحيل وثلاثة يشنؤهم الله التاجر أو البائع الخلاف والفقير المختال والبخيل المنان» (٨) وقال صلى الله عليه وسلم «ويل للذي يحدث فيكذب ليضحك به القوم ويل له ويل له» (٩) وقال صلى الله عليه وسلم «رأيت كأن رجلا جاءني فقال لي قم قممت معه فإذا أنا برجلين أحدهما قائم والآخر جالس يد القائم كلوب من حديد يلقمه في شق الجالس فيجذبه حتى يبلغ كاهله

الوجهي ضعيف جدا ويغنى عنه قوله صلى الله عليه وسلم ثلاث من كن فيه فهو منافق وحديث أربع من كن فيه كان منافقا قال في كل منهما وإذا حدث كذب وهما في الصحيحين وقد تقدما في الآفة التي قبلها (١) حديث كبرت خيانة أن تحدث أخاك حديثا هو لك به مصدق وأنت له كاذب البخارى في كتاب الأدب المفرد وأبو داود من حديث سفيان بن أسيد وضعفه ابن عدى ورواه أحمد والطبراني من حديث النواس بن سمعان بإسناد جيد (٢) حديث ابن مسعود لا يزال العبد يكذب حتى يكتب عند الله كذابا متفق عليه (٣) حديث مر رجلين يتبايعان شاة ويتحالفان الحديث وفيه فقال أوجب أحدهما بالآثم والكفارة أبو الفتح الأزدى في كتاب الأسماء المفردة من حديث ناسخ الحضرمي وهكذا رويناها في أمالي ابن ميمون وناسخ ذكره البخارى هكذا في التاريخ وقال أبو حاتم هو عبد الله بن ناسخ (٤) حديث الكذب ينقص الرزق أبو الشيخ في طبقات الأصهبانيين من حديث أبي هريرة ورويناها كذلك في مشيخة القاضي أبي بكر وإسناده ضعيف (٥) حديث إن التجار هم الفقار الحديث وفيه ويحدثون فيكذبون أحمد والحاكم وقال صحيح الإسناد والبيهقي من حديث عبد الرحمن بن شبل (٦) حديث ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم المنان بعطيته والنفق سلعته بالخلف الكاذب والسبل إزاره مسلم من حديث أبي ذر (٧) حديث ما حلف حالف بالله فأدخل فيها مثل جناح بعوضة إلا كانت نكتة في قلبه إلى يوم القيامة الترمذي والحاكم وصحح إسناده من حديث عبد الله بن أنيس (٨) حديث أبي ذر ثلاثة يحبهم الله الحديث وفيه وثلاثة يشنؤهم الله التاجر أو البائع الخلاف أحمد واللفظ له وفيه ابن الأحمس ولا يعرف حاله ورواه هو والنسائي بلفظ آخر بإسناد جيد والنسائي من حديث أبي هريرة أربعة يفضهم الله البيع الخلاف الحديث وإسناده جيد (٩) حديث ويل للذي يحدث فيكذب ليضحك به القوم ويل له ويل له أبو داود والترمذي وحسنه والنسائي في الكبرى من رواية بهز بن حكيم عن أبيه عن جده .

كبصره غيث انتهى  
نظره وعلمه قارنه  
قدمه وحاله ولهذا المعنى  
انعكس حكم معناه  
ونوره على ظاهره وآتى  
البراق ينتهى خطوه  
حيث ينتهى نظره  
لا يتخلف قدم البراق  
عن موضع نظره كما  
جاء في حديث المعراج  
فكان البراق يقاله  
مشا كالمعناه ومتصفا  
بصفته لقوة حاله ومعناه  
وأشار في حديث المعراج  
إلى مقامات الأنبياء  
ورأى في كل معناه  
بعض الأنبياء إشارة  
إلى تعويقهم وتخلفهم  
عن شأوه ودرجته  
ورأى موسى في بعض  
السموات فمن هو في  
بعض السموات يكون  
قوله أرني أنظر إليك  
تجاوزا للنظر عن حد



ثم يحذبه ويلفمه الجانب الآخر فيمده فاذا مده رجع الآخر كما كان فقلت للذي أقامني ما هذا ؟ فقال هذا رجل كذاب يعذب في قبره إلى يوم القيامة (١) وعن عبد الله بن جرادة قال « سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله هل يزني المؤمن ؟ قال قد يكون ذلك قال يا بني الله هل يكذب المؤمن ؟ قال لا ثم أتبعها صلى الله عليه وسلم بقول الله تعالى - إنما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله - (٢) وقال أبو سعيد الخدري سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو في دعائه « اللهم طهر قلبي من النفاق وفرجي من الزنا ولساني من الكذب (٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم ولا يزكهم ولهم عذاب أليم : شيخ زان ، ومملك كذاب ، وعائل مستكبر (٤) » وقال عبد الله بن عامر « جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بيتنا وأنا صبي صغير فذهبت لألعب فقالت أمي يا عبد الله تعال حتى أعطيك فقال صلى الله عليه وسلم وما أردت أن تعطيه قالت تمرا فقال أما إنك لو لم تفعل لي كذبت عليك كذبة (٥) » وقال صلى الله عليه وسلم « لو أفاء الله على نعماء عدد هذا الحصى لقسمتها بينكم ثم لا تجدوني بخيلا ولا كذابا ولا جبانا (٦) » وقال صلى الله عليه وسلم « وكان متكئا » ألا أنبئكم بأكبر الكبائر الإشراف بالله وعقوق الوالدين ثم قد وعدوا : ألا وقول الزور (٧) » وقال ابن عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن البديل يكذب الكذبة فيباعد الملك عنه مسيرة ميل من ثنن ماجاء به (٨) » وقال أنس قال النبي صلى الله عليه وسلم « تقبلوا إلى بستان أقبل لكم بالجنة فقالوا وما هن ؟ قال إذا حدث أحدكم فلا يكذب وإذا وعد فلا يخلف وإذا ائتمن فلا يخن وعضوا أبصاركم واحفظوا فروجكم وكفوا أيديكم (٩) » وقال صلى الله عليه وسلم

(١) حديث رأيت كأن رجلا جاءني فقال لي قم فقممت معه فاذا أنا برجلين أحدهما قائم والآخر جالس بيد القائم كlob من حديد يلقيه في شق الجالس الحديث البخاري من حديث سمرة بن جندب في حديث طويل (٢) حديث عبد الله بن جرادة أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم هل يزني المؤمن قال قد يكون من ذلك قال هل يكذب قال لا الحديث ابن عبد البر في التمهيد بسند ضعيف ورواه ابن أبي الدنيا في الصمت مقتصر على الكذب وجعل السائل أبا الدرداء (٣) حديث أبي سعيد اللهم طهر قلبي من النفاق وفرجي من الزنا ولساني من الكذب هكذا وقع في نسخ الإحياء عن ابن سعيد وإعما هو عن أم معبد كذا رواه الخطيب في التاريخ دون قوله وفرجي من الزنا وزاد وعلمي من الرياء وعيني من الحيانة وإسناده ضعيف (٤) حديث ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم الحديث وفيه والإمام الكذاب مسلم من حديث أبي هريرة (٥) حديث عبد الله بن عامر جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بيتنا وأنا صبي صغير فذهبت لألعب فقالت أمي يا عبد الله تعال أعطيك فقال وما أردت أن تعطيه قالت تمرا فقال إن لم تفعل لي كذبت عليك كذبة رواه أبو داود وفيه من لم يسم وقال الحاكم إن عبد الله بن عامر وله في حياته صلى الله عليه وسلم ولم يسمع منه . قلت وله شاهد من حديث أبي هريرة وابن مسعود ورجلها تقات إلا أن الزهري لم يسمع من أبي هريرة (٦) حديث لو أفاء الله على نعماء عدد هذا الحصى لقسمتها بينكم ثم لا تجدوني بخيلا ولا كذابا ولا جبانا رواه مسلم وتقدم في أخلاق النبوة (٧) حديث ألا أنبئكم بأكبر الكبائر الحديث وفيه ألا وقول الزور متفق عليه من حديث أبي بكر (٨) حديث ابن عمر إن البديل يكذب الكذبة فيباعد الملك عنه مسيرة ميل من ثنن ماجاء به الترمذي وقال حسن غريب (٩) حديث أنس تقبلوا إلى بستان أقبل لكم بالجنة إذا حدث أحدكم فلا يكذب الحديث الحاكم في المستدرک والحرائطي في مكارم الأخلاق وفيه سعد بن سنان ضعفه أحمد والنسائي ووقفه ابن معين ورواه الحاكم بنحوه من حديث عبادة بن الصامت وقال

القدم وتخلقا للقدم  
عن النظر وهذا هو  
الاختلاف بأحد الوصفين  
من قوله تعالى - ما زاغ  
البصر وما طغى -  
فرسول الله حمل مقتربا  
قدمه ونظره في حجاب  
الحياء والتواضع ناظرا  
إلى قدمه قادما على  
نظره ولو خرج عن  
حجاب الحياء والتواضع  
وتطاول بالنظر متعديا  
حد القدم تموق في  
بعض السموات  
كتموق غيره من  
الأنبياء فلم يزل صلى  
الله عليه وسلم متجلسا  
حجابه في خفارة أدب  
حاله حتى خرق حجب  
السموات فانصبت إليه  
أقسام القرب انصبا  
واشعنت عنه  
سحائب الحجب حجابا  
حجابا حتى استقام على

« إن للشيطان كلاً ولعوقاً ونشوقاً أما لعوقه فالكذب وأما نشوقه فالغضب وأما كلاًه فالتلوم » (١) وخطب عمر رضي الله عنه يوماً فقال : قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم كقياي هذا فيكم فقال « أحسنوا إلى أصحابي ثم الدين يلونهم ثم يفسد الكذب حتى يخاف الرجل على اليمين ولم يستحلف ويشهد ولم يستشهد » (٢) وقال النبي صلى الله عليه وسلم « من حدث عني بحديث وهو يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين » (٣) وقال صلى الله عليه وسلم « من حلف على يمين يأتهم ليقطع بها مال امرئ مسلم بغير حق لقي الله عز وجل وهو عليه غضبان » (٤) وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم « أنه رد شهادة رجل في كذبة كذبها » (٥) وقال صلى الله عليه وسلم « كل خصلة يطبع أو يطوى عليها المسلم إلا الحيانة والكذب » (٦) وقالت عائشة رضي الله عنها « ما كان من خلق أشد على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكذب ولقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يطلع على الرجل من أصحابه على الكذب فما ينجلي من صدره حتى يعلم أنه قد أحدث توبة لله عز وجل منها » (٧) . وقال موسى عليه السلام : يارب أيّ عبادك خير لك عملاً ؟ قال من لا يكذب لسانه ولا يفجر قلبه ولا يزني فرجه ، وقال لقمان لابنه : يا بني إياك والكذب فإنه شهيّ كحجم العصفور عما قليل يقلاه صاحبه ، وقال عليه السلام في مدح الصدق « أربع إذا كنّ فيك لا يضرّك ما فاتك من الدنيا صدق الحديث وحفظ الأمانة وحسن الخلق وعفة طعمه » (٨) وقال أبو بكر رضي الله عنه في خطبة بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم : قام فينا رسول الله ﷺ مثل مقامى هذا عام أوّل ثم بكى وقال « عليكم بالصدق فإنه مع البرّ وهما في الجنة » (٩) وقال معاذ قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم « أوصيك بتقوى الله وصدق الحديث وأداء الأمانة والوفاء بالعهود وبذل السلام وخفض الجناح » (١٠) »

صحيح الاسناد (١) حديث إن للشيطان كلاً ولعوقاً الحديث الطبراني وأبو نعيم من حديث أنس بسند ضعيف وقد تقدم (٢) حديث خطب عمر بالجاية الحديث وفيه ثم يفسد الكذب الترمذى وصححه والنسائي في الكبرى من رواية ابن عمر عن عمر (٣) حديث من حدث بحديث وهو يرى أنه كذب فهو أحد الكذابين مسلم في مقدمة صحيحه من حديث سمرة بن جندب (٤) حديث من حلف على يمين مائمه ليقطع بها مال امرئ مسلم الحديث متفق عليه من حديث ابن مسعود (٥) حديث أنه ردّ شهادة رجل في كذبة كذبها ابن أبي الدنيا في الصمت من رواية موسى بن شيبة مراسلا وموسى روى معمر عنه مناكير قاله أحمد بن حنبل (٦) حديث على : كل خصلة يطبع أو يطوى عليها المؤمن إلا الحيانة والكذب ابن أبي شيبة في اللصنف من حديث أبي أمامة ورواه ابن عدى في مقدمة الكامل من حديث سعد بن أبي وقاص وابن عمر أيضا وأبي أمامة أيضا ورواه ابن أبي الدنيا في الصمت من حديث سعد مرفوعا وموقوفا والموقوف أشبه بالصواب قاله الدارقطني في العلل (٧) حديث ما كان من خلق الله شيء أشدّ عند أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكذب ولقد كان يطلع على الرجل من أصحابه على الكذب فما ينحل من صدره حتى يعلم أنه قد أحدث لله منها توبة أحمد من حديث عائشة ورجاله ثقات إلا أنه قال عن ابن أبي مليكة أو غيره وقد رواه أبو الشيخ في الطبقات فقال ابن أبي مليكة ولم يشك وهو صحيح (٨) حديث أربع إذا كنّ فيك فلا يضرّك ما فاتك من الدنيا صدق الحديث ، الحديث الحاكم والخرائطى في مكارم الأخلاق من حديث عبد الله بن عمرو وفيه ابن لهيعة (٩) حديث أبي بكر عليكم بالصدق فإنه مع البر وهما في الجنة ابن ماجه والنسائي في اليوم والليلة وقد تقدم بعضه في أول هذا النوع (١٠) حديث معاذ أوصيك بتقوى الله وصدق الحديث أبو نعيم في الحلية وقد تقدم .

صراط - مازاغ البصر  
وما طنى - فمركال برق  
الحافظ إلى مخدع  
الوصل واللطائف وهذا  
غاية في الأدب ونهاية في  
الأرب . قال أبو محمد  
ابن رويم حين سئل  
عن أدب للمسافر فقال  
لا يجاوزهم قدمه فحث  
وقف قلبه يكون مقره  
أخبرنا شيخنا ضياء  
الدين أبو النجيب إجازة  
قال أنا عمر بن أحمد قال  
أنا أبو بكر بن خلف  
قال أنا أبو عبد الرحمن  
السلى قال ثنا القاضي  
أبو محمد يحيى بن  
منصور قال حدثنا  
أبو عبد الله محمد بن  
على الترمذى قال حدثنا  
محمد بن رزام الأبلّ قال  
حدثنا محمد بن عطاء  
المجيمى قال حدثنا  
محمد بن نصير عن عطاء

وأما الآثار : فقد قال علي رضي الله عنه : أعظم الخطايا عند الله اللسان الكذوب وشر الندامة دامة يوم القيامة ، وقد عمر بن عبد العزيز رحمه الله عليه ما كذبت كذبة منذ شددت على إزارى ، وقال عمر رضي الله عنه : أحكم إلينا ما لم نركم أحسنكم أصما فإذا رأيتم أنكم فاجبكم إلينا أحسنكم خلقا فإذا اختبرناكم فاجبكم إلينا أصدقكم حديثا وأعظمكم أمانة ، وعن ميمون بن أبي شبيب قال جلست أكتب كتابا فأتيت على حرف إن أنا كتبت زينة الكتاب وكنت قد كذبت فعزمت على تركه فتوديت من جانب البيت - ثبت الله الدين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة وقال الشعبي : ما أدري أيهما أبعد غورا في النار الكذاب أو البخيل وقال ابن السكيت ما أراني أوجر على ترك الكذب لأني إنما أدعه أنة ، وقيل لحال بن صبيح أيسمى الرجل كاذبا بكذبة واحدة قال نعم وقال مالك بن دينار : قرأت في بعض الكتب ما من خطيب إلا وتعرض خطبته على عمله فان كان صادقا صدق وإن كان كاذبا قرضت شفتاه بمقاريض من نار كلما قرضتا نبتتا . وقال مالك بن دينار : الصدق والكذب يعتر كان في القلب حتى يخرج أحدهما صاحبه وكلم عمر بن عبد العزيز الوليد بن عبد الملك في شيء فقال له كذبت فقال عمر والله ما كذبت منذ علمت أن الكذب يشين صاحبه .

### ( بيان ما رخص فيه من الكذب )

اعلم أن الكذب ليس حراما لعينه بل لما فيه من الضرر على المخاطب أو على غيره فان أول درجاته أن يعتقد المخبر الشيء على خلاف ما هو عليه فيكون جاهلا وقد يتعلق به ضرر غيره ورب جهل فيه منفعة ومصلحة فالكذب محصل لذلك الجهل فيكون مأذونا فيه وربما كان واجبا . قال ميمون بن مهران الكذب في بعض اللواتن خير من الصدق أرأيت لو أن رجلا سمى خلف إنسان بالسيف ليقتله فدخل دارا فأنهى إليك فقال أرأيت فلانا ما كنت قائلا ألتست تقول لم أره وما تصدق به وهذا الكذب واجب . فتقول الكلام وسيلة إلى المقاصد فكل مقصود محمود يمكن التوصل إليه بالصدق والكذب جميعا فالكذب فيه حرام وإن أمكن التوصل إليه بالكذب دون الصدق فالكذب فيه مباح إن كان تحصيل ذلك المقصد مباحا وواجب إن كان المقصود واجبا كما أن عصمة دم المسلم واجبة فمهما كان في الصدق سفك دم امرئ مسلم قد اختفى من ظالم فالكذب فيه واجب ومهما كان لا يتم مقصود الحرب أو إصلاح ذات البين أو استمالة قلب المجنى عليه إلا بكذب فالكذب مباح إلا أنه ينبغي أن يختار منه ما أمكن لأنه إذا فتح باب الكذب على نفسه فيخشى أن يتداعى إلى ما يستغنى عنه وإلى ما لا يقتصر على حد الضرورة فيكون الكذب حراما في الأصل إلا للضرورة . والذي يدل على الاستثناء ما روى عن أم كلثوم قالت « ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرخص في شيء من الكذب إلا في ثلاث الرجل يقول القول يريد به الإصلاح والرجل يقول القول في الحرب والرجل يحدث امرأته والمرأة تحدث زوجها (١) » وقالت أيضا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ليس بكذاب من أصلح بين اثنين فقال خيرا أو نهي خيرا (٢) » وقالت أسماء بنت زيد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « كل الكذب يكتب على ابن آدم إلا رجل كذب بين مسلمين ليصلح بينهما (٣) » وروى عن أبي كاهل قال « وقع بين اثنين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كلام حتى تصارما فقلت أحدهما قتل مالك ولفلان قد

ابن أبي رباح عن ابن عباس قال « تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية - رب أرني أنظر إليك - قال : قال ياموسى إنه لا يراني حتى إلا مات ولا يابس إلا تدهده ولا رطب إلا تفرق إنما يراني أهل الجنة الذين لا تموت أعينهم ولا تبلى أجسادهم » . ومن آداب الحضرة ما قال الشبلى الانبساط بالقول مع الحق ترك الأدب وهذا يختص ببعض الأحوال والأشياء دون البعض ليس هو على الإطلاق لأن الله تعالى أمر بالدعاء وإنما الإمساك عن القول كما أمسك موسى عن الانبساط في طلب المكرب

(١) حديث أم كلثوم ما سمعته يرخص في شيء من الكذب إلا في ثلاث مسلم وقد تقدم (٢) حديث أم كلثوم أيضا ليس بكذاب من أصلح بين الناس الحديث متفق عليه وقد تقدم والذي قبله عند مسلم بعض هذا (٣) حديث أسماء بنت زيد كل الكذب يكتب على ابن آدم إلا رجل كذب بين رجلين يصلح بينهما أحمد زيادة فيه وهو عند الترمذي مختصرا وحسنه .

صمته يحسن عليه الثناء ثم لقيت الآخر فقلت له مثل ذلك حتى اصطلحت ثم قلت أهلكت نفسي وأصلحت بين هذين فأخبرت النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا أبا كاهل أصلح بين الناس (١) « أي ولو بالكذب وقال عطاء بن يسار قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم « أكذب على أهلي قال لا خير في الكذب قال أعدها وأقول لها قال لا جناح عليك (٢) » وروى أن ابن أبي عذرة الدؤلى وكان في خلافة عمر رضى الله عنه كان يخلع النساء اللاتي يتزوج بهن فطارت له في الناس من ذلك أحدى يكرهها فلما علم بذلك أخذ بيد عبد الله بن الأرقم حتى أتى به إلى منزله ثم قال لامرأته أنشدك بالله هل تبغضينى قالت لا تنشدنى قال فاني أنشدك الله قالت نعم فقال لابن الأرقم أسمع ثم انطلقا حتى أتيا عمر رضى الله عنه فقال إنكم لتحدثون أنى أظلم النساء وأخاهن فاسأل ابن الأرقم فسأله فأخبره فأرسل إلى امرأة ابن أبي عذرة فجاءت هي وعمتها فقال أنت التي تحدثين لزوجك أنك تبغضينه فقالت إنى أول من تاب وراجع أمر الله تعالى إنه ناشدنى فتخرجت أن أكذب أفأكذب يا أمير المؤمنين؟ قال نعم فأكذبى فان كانت إحداكن لا تحب أحدا فلا تحدته بذلك فان أقل البيوت الذى يبنى على الحب ولكن الناس يتعاشرون بالاسلام والأحساب ، وعن النواس بن سمعان الكلبي قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مالى أراكم تهافتون في الكذب تهافت القراش في النار كل الكذب يكتب على ابن آدم لا محالة إلا أن يكذب الرجل في الحرب فان الحرب خدعة أو يكون بين الرجلين شخاء فيصلح بينهما أو يحدث امرأته يرضيها (٣) » وقال ثوبان الكذب كله إثم إلا مانع به مسلما أو دفع عنه ضرر أو قال على رضى الله عنه : إذا حدثكم عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا تن آخر من السماء أحب إلى من أن أكذب عليه وإذا حدثكم فيما بيني وبينكم فالجرب خدعة فهذه الثلاث ورد فيها صريح الاستثناء وفي معناها ما عداها إذا ارتبط به مقصود صحيح له أو لغيره . أما ماله فمثل أن يأخذه ظالم ويسأله عن ماله فله أن ينكره أو يأخذه سلطان فيسأله عن فاحشة بينه وبين الله تعالى ارتكبها فله أن ينكر ذلك فيقول ما زنت وما سرت ، وقال صلى الله عليه وسلم « من ارتكب شيئا من هذه القاذورات فليستر بستر الله (٤) » وذلك أن إظهار الفاحشة فاحشة أخرى فالرجل أن يحفظ دمه وماله الذى يؤخذ ظلما وعرضه بلسانه وإن كان كاذبا . وأما عرض غيره فبأن يسأل عن سر أخيه فله أن ينكره وأن يصلح بين اثنين وأن يصلح بين الضرات من نسائه بأن يظهر لكل واحدة أنها أحب إليه وإن كانت امرأته لا تطاوعه إلا بوعده لا يقدر عليه فيعدها في الحال تطيبا لقلبها أو يعتذر إلى إنسان وكان لا يطيب قلبه إلا بإنكار ذنب وزيادة تودد فلا بأس به ولكن الحذية أن الكذب محذور ولو صدق في هذه اللواضع توله منه محذور فينبغى أن يقابل أحدهما بالآخر ويزن بالميزان القسط فإذا علم أن المحذور الذى يحصل

(١) حديث أبي كاهل وقع بين رجلين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كلام الحديث وفيه يا أبا كاهل أصلح بين الناس رواه الطبراني ولم يصح (٢) حديث عطاء بن يسار قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم أكذب على أهلي قال لا خير في الكذب قال أعدها وأقول لها قال لا جناح عليك ابن عبيد البر في التمهيد من رواية صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار مرسل وهو في الموطأ عن صفوان ابن سليم معضلا من غير ذكر عطاء بن يسار (٣) حديث النواس بن سمعان مالى أراكم تهافتون في الكذب تهافت القراش في النار كل الكذب مكتوب الحديث أبو بكر بن بلال في مكارم الأخلاق بلفظ تتابعون إلى قوله في النار دون ما بعده قرواه الطبراني وفيها شهر بن حوشب (٤) حديث من ارتكب شيئا من هذه القاذورات فليستر بستر الله الحاكم من حديث ابن عمر بلفظ اجتنبوا هذه القاذورات التي نهى الله عنها فمن ألم بشيء منها فليستر بستر الله وإسناده حسن .

والحاجات الدنيوية حتى رخص الحق مقامها في القرب وأذن له في الانبساط وقال اطلب منى ولو ملحا لعينيك فلما بسط انبسط وقال - رب إني لما أنزلت إلى من خير فقير - لأنه كان يسأل حوائج الآخرة ويستعظم الحضرة أن يسأل حوائج الدنيا لحقارتها وهو في حجاب الحشمة عن سؤال المحقرات ولهذا مثال في الشاهد فان الملك الأعظم يسأل للعظمت ويحتشم في طلب المحقرات فلما رفع بساط حجاب الحشمة صار في مقام خاص من القرب يسأل الحقير كما يسأل الخطير قال ذو النون الصرى أدب العارف فوق كل أدب

بالصدق أشد وقفا في الشرع من الكذب فله الكذب وإن كان ذلك المقصود أهون من مقصود الصدق فيجب الصدق وقد يتقابل الأمران بحيث يتردد فيهما وعند ذلك الميل إلى الصدق أولى لأن الكذب يباح لضرورة أو حاجة مهمة فإن شك في كون الحاجة مهمة فالأصل التحريم فيرجع إليه ولأجل غموض إدراك مراتب المقاصد ينبغي أن يحتز الانسان من الكذب ما أمكنه وكذلك مهما كانت الحاجة له فيستحب له أن يترك أغراضه ويهجر الكذب فأما إذا تعاق بغرض غيره فلا يجوز للساححة لحق الغير والاضرار به وأكثر كذب الناس إنما هو لحظوظ أنفسهم ثم هو لزيادات السال والجاه ولأموال ليس فواتها محذورا حتى إن المرأة لتحكي عن زوجها ما يضره به وتكذب لأجل مراغمة الضرات وذلك حرام وقالت أسماء « سمعت امرأة سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت إن لي ضرة وإنني أتذكر من زوجي بما لم يفعل أضرارها بذلك فهل على شيء فيه فقال صلى الله عليه وسلم: الملتبشع عالم يعطى كلابس ثوبي زور (١) » وقال صلى الله عليه وسلم « من تطعم بما لا يطعم أو قال لي وليس له أو أعطيت ولم يعط فهو كلابس ثوبي زور يوم القيامة ويدخل في هذا فتوى العالم بما لا يتحققه (٢) » وروايته الحديث الذي لا يثبتته إذ غرضه أن يظهر فضل نفسه فهو لذلك يستكشف من أن يقول لأدري وهذا حرام ومما يلتحق بالنساء الصبيان فإن الصبي إذا كان لا يرغب في المكذب إلا بوعده أو وعيد أو تخويف كاذب كان ذلك مباحا ، نعم روي في الأخبار أن ذلك يكتب كذبا ولكن الكذب المباح أيضا قد يكتب ويحاسب عليه ويطلب بتصحيح قصده فيه ثم يعني عنه لأنه إنما أيسح بقصد الإصلاح ويتطرق إليه غرور كبير فانه قد يكون الباعث له حظه وغرضه الذي هو مستغن عنه وإنما يتعلل ظاهرا بالإصلاح فلهذا يكتب وكل من أتى بكذبة فقد وقع في خطر الاجتهاد ليعلم أن المقصود الذي كذب لأجله هل هو أهم في الشرع من الصدق أم لا وذلك غامض جدا والحزم تركه إلا أن يصير واجبا بحيث لا يجوز تركه كالأذى إلى سفك دم أو ارتكاب معصية كيف كان وقد ظن ظانون أنه يجوز وضع الأحاديث في فضائل الأعمال وفي التشديد في المعاصي وزعموا أن القصد منه صحيح وهو خطأ محض إذ قال صلى الله عليه وسلم « من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار (٣) » وهذا لا يرتكب إلا لضرورة ولا ضرورة إذ في الصدق مندوحة عن الكذب ففيما ورد من الآيات والأخبار كفاية عن غيرها وقول القائل إن ذلك قد تكرر على الأسماع وسقط وقعه وما هو جديده فوقه أعظم فلهذا هو ليس هذا من الأغراض التي تقاوم محذور الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى الله تعالى ويؤدي فتح بابه إلى أمور تشوش الشريعة فلا يقاوم خير هذا شره أصلا والكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكبائر التي لا يقاومها شيء . نسأل الله العفو عنا وعن جميع المسلمين .

( بيان الحذر من الكذب بالمعاريض )

قد نقل عن السلف أن في المعاريض مندوحة عن الكذب قال عمر رضي الله عنه أما في المعاريض ما يكفي الرجل عن الكذب . وروى ذلك عن ابن عباس وغيره وإنما أرادوا بذلك إذا خطر الانسان إلى الكذب فأما إذا لم تكن حاجة وضرورة فلا يجوز التعريض ولا التصريح جميعا ولكن التعريض أهون ومثال التعريض ما روى أن مطرفا دخل على زياد فاستبطأه فقلل عرض وقال ما رفعت جنبي مذفارت

(١) حديث أسماء قالت امرأة إن لي ضرة وإنني أتذكر من زوجي بما لم يفعل الحديث متفق عليه وهي أسماء بنت أبي بكر الصديق (٢) حديث من تطعم بما لا يطعم وقال لي وليس له أو أعطيت ولم يعط كان كلابس ثوبي زور يوم القيامة لم أجده بهذا اللفظ (٣) حديث من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار متفق عليه من طرق وقد تقدم في العلم .

لأن معروفة مؤدب قلبه . وقال بعضهم يقول الحق سبحانه وتعالى : من أئتمته القيام مع أسأى وصفاتي أئتمته الأدب ومن كشف له عن حقيقة ذاتي أئتمته العطب . فاختار أيهما شئت الأدب أو العطب القائل هذا إلى أن الأسماء صفات تستقل بوجوب محتاج إلى أدب لبقاء رسوم البشرية وحفظ النفس مع لمان نور عظيمة الذات تتلاشى الآثار بالأنوار ويكون معنى العطب التحقق بالفناء وفي ذلك العطب نهاية الأرب . وقال أبو علي الدقاق في قوله تعالى - وأيوب

الأمير إلا ما رضى الله وقال إبراهيم إذا بلغ الرجل منك شيء فكرهت أن تكذب قتل إن الله تعالى يعلم ما قلت من ذلك من شيء فيكون قوله ما حرف نفي عند السمع وعنده للإيهام. وكان معاذ بن جبل عاملاً لعمر رضى الله عنه فلما رجع قالت له امرأته ما جئت به مما يأتي به العدال إلى أهلهم وما كان قد أتاه شيء فقال كان عندى ضاغط قالت كنت أمينا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند أبي بكر رضى الله عنه فبعث عمر معك ضاغطا وقامت بذلك بين نسائها واشتكت عمر فلما بلغه ذلك دعا معاذاً وقال بعثت معك ضاغطاً قال لم أجد ما أعتذر به إليها إلا ذلك فضحك عمر رضى الله عنه وأعطاه شيئاً فقال أرضها به ومعنى قوله ضاغطاً يعنى رقيقاً وأراد به الله تعالى وكان النخعي لا يقول لا بته اشتري لك سكرًا بل يقول أرأيت لو اشتريت لك سكرًا فانه ربما لا يتفق له ذلك. وكان إبراهيم إذا طلبه من يكره أن يخرج إليه وهو في الدار قال للجارية قولى له اطلبه في المسجد ولا تقولى ليس ههنا كيلا يكون كذبا وكان الشعبي إذا طلب في المنزل وهو يكرهه خط دائرة وقال للجارية ضعى الأصبع فيها وقولى ليس ههنا وهذا كله في موضع الحاجة فأما في غير موضع الحاجة فلا لأن هذا تفهيم للكذب وإن لم يكن اللفظ كذبا فهو مكروه على الجملة كما روى عبد الله بن عتبة قال دخلت مع أبي على عمر بن عبد العزيز رحمه الله عليه فخرجت وعلى ثوب فجعل الناس يقولون هذا كساكه أمير المؤمنين فكنت أقول جزى الله أمير المؤمنين خيرا فقال لي أبي يا بني اتق الكذب وما أشبهه فتهام عن ذلك لأن فيه تقريراً لهم على ظن كاذب لأجل غرض المفاخرة وهذا غرض باطل لا فائدة فيه ، نعم الماريض تباح لغرض خفيف كتطبيب قلب الغير بالمزاح كقوله صلى الله عليه وسلم «لا يدخل الجنة عجوز»<sup>(١)</sup> وقوله للأخرى «الذى في عين زوجك يياض»<sup>(٢)</sup> وللأخرى «نعملك على ولد البعير» وما أشبهه وأما الكذب الصريح كإفهامه نعيان الأنصارى مع عثمان في قصة الضير إذ قال له إنه نعيان وكما يعتاده الناس من ملاعبة الحق بتغييرهم بأن امرأة قد رغبت في تزويجك فان كان فيه ضرر يؤدي إلى إيذاء قلب فهو حرام وإن لم يكن إلا لمطابقتها فلا يوصف صاحبها بالفسق ولكن ينقص ذلك من درجة إيمانه قال صلى الله عليه وسلم «لا يكمل للمرأة الإيمان حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه وحتى يجتنب الكذب في مزاحه»<sup>(٣)</sup> وأما قوله عليه السلام «إن الرجل ليتكلم بالكلمة ليضحك بها الناس يهوى بها في النار أبعد من الثريا»<sup>(٤)</sup> أراد به ما فيه غيبة مسلم أو إيذاء قلب دون محض المزاح. ومن الكذب الذى لا يوجب الفسق ما جرت به العادة في البالغة كقوله بطلت كذا وكذا مرة وقلت لك كذا مرة فانه لا يريد به تفهيم للرات بعددها بل تفهيم للبالغة فان لم يكن طلبه إلا مرة واحدة كان كاذبا وإن كان طلبه مرات لا يعتاد مثلها في الكثرة لا يأثم وإن لم تبلغ مائة وبينهما درجات يتعرض مطلق اللسان بالبالغة فيها لخطر الكذب ومما يعتاد الكذب فيه ويساهل به أن يقال كل الطعام فيقول لا أشتبهه وذلك منهى عنه وهو حرام وإن لم يكن فيه غرض صحيح قال مجاهد قالت أسماء بنت عميس «كنت صاحبة عائشة في الليلة التى هياتها وأدخلتها على رسول الله

(١) حديث لا يدخل الجنة عجوز وحديث في عين زوجك يياض وحديث نعملك على ولد البعير تقدمت الثلاثة في الآفة العاشرة (٢) حديث لا يستكمل المؤمن إيمانه حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه وحتى يجتنب الكذب في مزاحه ذكره ابن عبد البر في الاستيعاب من حديث أبي مليكة النمري وقال فيه نظر وللشيخين من حديث أنس لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه وللدارقطني في المؤتلف والمختلف من حديث أبي هريرة لا يؤمن عبد الإيمان كله حتى يترك الكذب في مزاحه قال أحمد بن حنبل منكر (٣) حديث إن الرجل ليتكلم بالكلمة يضحك بها الناس يهوى بها أبعد من الثريا تقدم في الآفة الثالثة .

إذ نادى ربه أنى  
منى الضر وأنت  
أرحم الراحمين - لم يقل  
أرحمى لأنه حفظ أدب  
الخطاب وقال عيسى  
عليه السلام - إن كنت  
قلته فقد علمته - ولم  
يقول لم أقل رعاية لأدب  
الحضرة . وقال  
أبو نصر السراج أدب  
أهل الخصوصية من  
أهل الدين في طهارة  
القلوب ومراعاة  
الأسرار والوفاء بالعهود  
وحفظ الوقت وقلة  
الالتفات إلى الحواطر  
والعوارض والبوادي  
والعوائق واستواء  
السر والعلانية وحسن  
الأدب في مواقف  
الطلب ومقامات القرب  
وأوقات الحضور .  
والأدب أدبان أدب  
قول وأدب فعل فمن



صلى الله عليه وسلم ومعى نسوة قالت فوالله ما وجدنا عنده قري إلا قد حامن ابن فشر بن ثم ناوله عائشة قالت فاستحييت الجارية فقالت لا تردى يد رسول الله صلى الله عليه وسلم خذى منه قالت فأخذت منه على حياء فشربت منه ثم قال ناولى صواحبك فقلان لا تشربه فقال لا تجمعن جوعا وكذبا قالت فقلت يا رسول الله إن قالت إحدانا لشيء تشربه لأشربه أبعد ذلك كذبا قال : إن الكذب ليكتب كذبا حتى تكتب الكذبية كذبية (١) « وقد كان أهل الورع يحترزون عن التسامح بمثل هذا الكذب قال الليث بن سعد كانت عينا سعيد بن السيب ترمص حتى يبلغ الرمص خارج عينه فيقال له لو مسحت عينك فيقول وأين قول الطبيب لا تمس عينك فأقول لا أفعل وهذه مراقبة أهل الورع ومن تركه انسل لسانه في الكذب عن حد اختياره فيكذب ولا يشعر . وعن خوات التيمي قال جاءت أخت الربيع بن خيثم عائدة لابن له فأنكبت عليه فقالت كيف أنت يا بني فجلس الربيع وقال أرصعتيه قالت لا قال ما عليك لو قلت يا ابن أخي فصدقت ومن العادة أن يقول يعلم الله فيما لا يعلمه قال عيسى عليه السلام : إن من أعظم الذنوب عند الله أن يقول العبد إن الله يعلم لما لا يعلم وربما يكذب في حكاية المنام والالتم فيه عظيم إذ قال عليه السلام « إن من أعظم القرية أن يدعى الرجل إلى غير أبيه أو يرى عينه في المنام لم ير أو يقول على ما لم أقل (٢) » وقال عليه السلام « من كذب في حلم كلف يوم القيامة أن يعقد بين شعيرتين وليس بعاقدين بينهما أبدا (٣) » .

( الآفة الخامسة عشرة الغيبة )

والنظر فيها طويل فلنذكر أولا مذمة الغيبة وما ورد فيها من شواهد الشرع وقد نص الله سبحانه على ذمها في كتابه وشبه صاحبها بأكل لحم الميتة فقال تعالى - ولا يغتب بعضهم بعضا يجب أحداكم أن يأكل لحم أخيه ميتا فكرهتموه - وقال عليه السلام « كل للسلم على السلم حرام دمه وماله وعرضه (٤) » والغيبة تقناول العرض وقد جمع الله بينه وبين المال والدم وقال أبو برزة قال عليه السلام « لا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تناجشوا ولا تدابروا ولا يغتب بعضهم بعضا وكونوا عباد الله إخوانا (٥) » وعن جابر وأبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إياكم والغيبة فإن الغيبة أشد من الزنا فإن الرجل قد يزني ويتوب فيتوب الله سبحانه عليه وإن صاحب الغيبة لا يغفر له حتى يغفر له صاحبه (٦) »

(١) حديث مجاهد عن أسماء بنت عميس كنت صاحبة عائشة التي هيأتها وأدخلتها على رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث وفيه قال لا تجمعن جوعا وكذبا ابن أبي الدنيا في الصمت والطبراني في الكبير وله نحوه من رواية شهر بن حوشب عن أسماء بنت زيد وهو الصواب فإن أسماء بنت عميس كانت إذ ذاك بالحبيشة لكن في طبقات الأصبايين لأبي الشيخ من رواية عطاء بن أبي رباح عن أسماء بنت عميس زقنا إلى النبي صلى الله عليه وسلم بعض نساء الحديث فإذا كانت غير عائشة ممن تزوجها بعد خير فلا مانع من ذلك (٢) حديث إن من أعظم القرى أن يدعى الرجل إلى غير أبيه أو يرى عينه في المنام لم ير أو يقول على ما لم أقل البخاري من حديث وائلة بن الأسقع وله من حديث ابن عمر من أفرى القرى أن يرى عينه لم ير (٣) حديث من كذب في حلمه كلف يوم القيامة أن يعقد بين شعيرة البخاري من حديث ابن عباس .

( الآفة الخامسة عشرة الغيبة )

(٤) حديث كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه مسلم من حديث أبي هريرة (٥) حديث أبي هريرة لا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا يغتب بعضهم بعضا وكونوا عباد الله إخوانا متفق عليه من حديث أبي هريرة وأنس دون قوله ولا يغتب بعضهم بعضا وقد تقدم في آداب الصحبة (٦) حديث جابر وأبي سعيد إياكم والغيبة فإن الغيبة أشد من الزنا الحديث ابن أبي الدنيا في الصمت وابن جبان في الضعفاء وابن مردويه في التفسير .

تقرب إلى الله تعالى بأدب فل منحه محبة القلوب . قال ابن المبارك نحن إلى قليل من الأدب أحوج منا إلى كثير من العلم وقال أيضا الأدب للعارف بمنزلة التوبة للمستأنف وقال النورى من لم يتأدب للوقت فوقته مقت وقال ذو النون إذا خرج للريد عن حد استعمال الأدب فإنه يرجع من حيث جاء وقال ابن المبارك أيضا قد أكثر الناس في الأدب ونحن نقول هو معرفة النفس وهذه إشارة منه إلى أن النفس هي منبع الجهالات وترك الأدب من مخامرة الجهل فإذا عرف النفس صادف نور العرفان على ما ورد

وقال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مررت ليلة أسرى بي على أقوام يغمشون وجوههم بأظافيرهم قتل ياجبريل من هؤلاء ؟ قال هؤلاء الذين يفتابون الناس ويقعون في أعراضهم »<sup>(١)</sup> وقال سليم بن جابر « أتيت النبي عليه الصلاة والسلام فقلت علمني خيرا أتنتفع به فقال لا تحقرن من المعروف شيئا ولو أن تصب من دلوك في إناء المستقي وأن تلقى أخاك ييشرح حسن وإن أدبر فلا تغتابنه »<sup>(٢)</sup> وقال البراء « خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أسمع العواتق في بيوتهن فقال: يا معشر من آمن بلسانه ولم يؤمن بقلبه لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فإنه من تتبع عورة أخيه تتبع الله عورته ومن تتبع الله عورته يفضحه في جوف بيته »<sup>(٣)</sup> وقيل أوحى الله إلى موسى عليه السلام: من مات تائباً من الغيبة فهو آخر من يدخل الجنة ومن مات مصرعاً لم يبق له من يدخل النار. وقال أنس « أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس بصوم يوم فقال لا يفطرن أحد حتى آذن له فصام الناس حتى إذا أمسوا جعل الرجل يحجى فيقول يا رسول الله ظلمت صائماً فائذن لي لأفطر فآذن له والرجل والرجل حتى جاء رجل فقال يا رسول الله ظلمت صائماً فائذن لي لأفطر فآذن له وأتياك فائذن لهما أن يفطرا فأعرض عنه ﷺ ثم عاوده فأعرض عنه ثم عاوده فقال إنهما لم يصوما وكيف يصوم من ظل نهاره يأكل لحم الناس اذهب فرها إن كانتا صائمتين أن تستقيما فرجع إليهما فأخبرهما فاستقاء فقاءت كل واحدة منهما علقه من دم فرجع إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال والذي نفسي بيده لو بقيتا في بطونهما لأكلتهما النار »<sup>(٤)</sup> وفي رواية « أنه لما أعرض عنه جاء بعد ذلك وقال يا رسول الله والله إنهما قد ماتتا أو كادتا أن تموتا فقال صلى الله عليه وسلم اتوني بهما فجاءتا فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بقدر فقال لإحدهما قئى فقاءت من قيح ودم وصديد حتى ملأت القدر وقال للأخرى قئى فقاءت كذلك فقال إن هاتين صامتا عما أحل الله لهما وأفطرتا على ما حرم الله عليهما جلست إحدهما إلى الأخرى فجعلتا تأكلان لحوم الناس »<sup>(٥)</sup> وقال أنس « خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الربا وعظم شأنه فقال إن الدرهم يصيبه الرجل من الربا أعظم عند الله في الحظيئة من ست وثلاثين زينة يزنيها الرجل وأرني الربا عرض للمسلم »<sup>(٦)</sup> وقال جابر « كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسير فأتى على قبرين يعذب صاحبهما فقال إنهما يعذبان وما يعذبان في كبير أما أحدهما فكان يغتاب الناس وأما الآخر فكان لا يستتره من بوله فدعا بجرادة رطبة وأجر يدتين

(١) حديث أنس مررت ليلة أسرى بي على قوم يغمشون وجوههم بأظفارهم الحديث أبو داود ومسندا ومرسلا والمسند أصح (٢) حديث سالم بن جابر أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت علمني خيراً ينفعني الله به الحديث أحمد في المسند وابن أبي الدنيا في الصمت واللفظ له ولم يقل فيه أحمد وإذا أدبر فلا يغتابه وفي إسنادهما ضعف (٣) حديث البراء يا معشر من آمن بلسانه ولم يؤمن بقلبه لا تغتابوا المسلمين الحديث ابن أبي الدنيا هكذا ورواه أبو داود من حديث أبي برزة بأسناد جيد (٤) حديث أنس أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس بصوم وقال لا يفطرن أحد حتى آذن له فصام الناس الحديث في ذكر المرأتين اللتين اغتابتا في صيامهما فقاءت كل واحدة منهما علقه من دم ابن أبي الدنيا في الصمت وابن مردويه في التفسير من رواية يزيد الرقاشي عنه ويزيد ضعيف (٥) حديث المرأتين المذكورتين وقال فيه إن هاتين صامتا عما أحل الله لهما وأفطرتا على ما حرم الله عليهما الحديث أحمد من حديث عبيد مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه رجل لم يسم ورواه أبو حنيفة في مسنده فأسقط منه ذكر رجل اللبهم (٦) حديث أنس خطبنا فذكر الربا وعظم شأنه الحديث وفيه وأرني الربا عرض الرجل للمسلم ابن أبي الدنيا بسند ضعيف .

« من عرف نفسه فقد عرف ربه » ولهذا النور لا تظهر النفس بجهالة إلا ويقمعها بصريح العلم وحينئذ يتأدب ومن قام بآداب الحضرة فهو بغيرها أقوم وعليها أقدر .

[ الباب الثالث والثلاثون في آداب الطهارة ومقدماتها ]

قال الله تعالى في وصف أصحاب الصفة - فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين - قيل في التفسير يحبون أن يتطهروا من الأحداث والجنابات والنجاسات بالماء . قال الكلبي هو غسل الأدبار بالماء وقال عطاء كانوا يستنجون بالماء ولا ينامون بالليل على

فكسرها ثم أمر بكل كسرة فغرست على قبر وقال أما إنه سيهون من عذابهما ما كاتتا رطبتين أو مالم يبسا (١) . « ولما رجم رسول الله صلى الله عليه وسلم ماعزا في الزنا قال رجل لصاحبه هذا أقص كما يقص الكلب فمر صلى الله عليه وسلم وهما معه بحيفة فقال انهشا منها فقالا يا رسول الله نهش حيفة فقال ما أصبنا من أخيكما أنتن من هذه (٢) » وكان الصحابة رضى الله عنهم يتلاقون بالبشر ولا يفتابون عند الغيبة ويرون ذلك أفضل الأعمال ويرون خلافه عادة المناقنين وقال أبو هريرة: من أكل لحم أخيه في الدنيا قرب إليه لحمه في الآخرة وقيل له كله ميتا كما أكلته حيا فأنضج ويكلج (٣) وروى مرفوعا كذلك . وروى أن رجلين كانا قاعدتين عند باب من أبواب المسجد فمر بهما رجل كان غشا فترك ذلك فقالا لقد بقي فيه منه شيء وأقيمت الصلاة فدخلنا فصليا مع الناس فإفك في أنفسهما ما قالأ فأتيا عطاء فسألاه فأمرها أن يعيد الوضوء والصلاة وأمرها أن يقضيا الصيام إن كانا صائمين . وعن مجاهد أنه قال في - ويل لكل همزة لمزة - الهمزة الطعان في الناس واللعزة الذي يأكل لحوم الناس . وقال قتادة ذكر لنا أن عذاب القبر ثلاثة أثلاث ثلث من الغيبة وثلث من النجاسة وثلث من البول وقال الحسن والله للغيبة أسرع في دين الرجل للمؤمن من الأكلة في الجسد وقال بعضهم أدركنا السلف وهم لا يرون العبادة في الصوم ولا في الصلاة ولكن في الكف عن أعراض الناس وقال ابن عباس إذا أردت أن تذكر عيوب صاحبك فاذكر عيوبك . وقال أبو هريرة يبصر أحدكم القذى في عين أخيه ولا يبصر الجذع في عين نفسه . وكان الحسن يقول ابن آدم إنك لن تصيب حقيقة الإيمان حتى لا تعيب الناس بعيب هو فيك وحتى تبدأ بصلاح ذلك العيب فتصلحه من نفسك فإذا فعلت ذلك كان شغلك في خاصة نفسك وأحب العباد إلى الله من كان هكذا . وقال مالك بن دينار مر عيسى عليه السلام ومعه الحواريون بحيفة كلب فقال الحواريون : ما أنتن ربح هذا الكلب فقال عليه الصلاة والسلام : ما أشد يابض أسنانه كأنه صلى الله عليه وسلم نهاهم عن غيبة الكلب ونههم على أنه لا يذكر من شيء من خلق الله إلا أحسنه . وممع طي بن الحسين رضى الله عنهما رجلا يغتاب آخر فقال له إياك والغيبة فانها إدام كلاب الناس . وقال عمر رضى الله عنه عليكم بذكر الله تعالى فانه شفاء وإياكم وذكر الناس فانه داء نسأل الله حسن التوفيق لطاعته .

( بيان معنى الغيبة وحدودها )

اعلم أن حد الغيبة أن تذكر أخاك بما يكرهه ولو بلغه سواء ذكرته بتقص في بدنه أو نسه أو في خلقه أو في فعله أو في قوله أو في دينه أو في دنياه حتى في ثوبه وداره ودابته . أما البدن فكذلك كرك العمش والحول والقرع والقصر والطول والسواد والصفرة وجميع ما يتصور أن يوصف به مما يكرهه كيفما كان .

(١) حديث جابر كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسير فأتى على قبرين يعذب صاحباها فقال أما إنهما ليعذبان وما يعذبان في كبير أما أحدهما فكان يغتاب الناس الحديث ابن أبي الدنيا في الصمت وأبو العباس الدغولي في كتاب الآداب بإسناد جيد وهو في الصحيحين من حديث ابن عباس إلا أنه ذكر فيه النجاسة بدل الغيبة . وللطالسي فيه أما أحدهما فكان يأكل لحوم الناس ولأحمد والطبراني من حديث أبي بكر بن نوحه بإسناد جيد (٢) حديث قوله للرجل الذي قال لصاحبه في حق المرحوم هذا أقص كما يقص الكلب فمر بحيفة فقال انهشا منها الحديث أبو داود والنسائي من حديث أبي هريرة نحوه بإسناد جيد (٣) حديث أبي هريرة من أكل لحم أخيه في الدنيا قرب إليه لحمه في الآخرة فيقال له كله ميتا كما أكلته حيا الحديث ابن مردويه في التفسير مرفوعا وموقوفا وفيه محمد بن إسحاق رواه بالعتنة .

الجنبابة . روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأهل قباء لما نزلت هذه الآية « إن الله تعالى قد أتني عليكم في الطهور فما هو ؟ قالوا إنا نستنجي بالماء وكان قبل ذلك قال لهم رسول الله إذا أتني أحدكم الحلاء فليستنج بثلاثة أحجار » وهكذا كان الاستنجاء في الابتداء حتى نزلت الآية في أهل قباء . قيل لسلمان قد علمكم نيك كل شيء حتى الخراءة فقال سلمان أجل نهانا أن نستقبل القبلة بغائط أو بول أو نستنجي باليمين أو يستنجي أحدنا بأقل من ثلاثة أحجار أو نستنجي برجيع أو

وأما النسب فبأن تقول أبوه نبطي أو هندي أو فاسق أو خسيس أو إسكاف أو زبال أو شيء مما يكرهه كيفما كان . وأما الخلق فبأن تقول هو سيء الخلق بخيل متكبر مرء شديد الغضب جبان عاجز ضعيف القلب متهور وما يجرى مجراه . وأما في أفعاله للتعاقبة بالدين فكقولك هو سارق أو كذاب أو شارب خمر أو خائن أو ظالم أو متهاون بالصلاة أو الزكاة أو لا يحسن الركوع أو السجود أو لا يحترز من النجاسات أو ليس باراً بوالديه أو لا يضع الزكاة موضعها أو لا يحسن قسمتها أو لا يحرس صومه عن الرفث والغيبة والتعرض لأعراض الناس . وأما فعله للتعاقب بالدنيا فكقولك إنه قليل الأدب متهاون بالناس أو لا يرى لأحد على نفسه حقاً أو يرى لنفسه الحق على الناس أو أنه كثير الكلام كثير الأكل ثم ينام في غير وقت النوم ويجلس في غير موضعه . وأما في ثوبه فكقولك إنه واسع الكم طويل الذيل وسخ الثياب وقال قوم لا غيبة في الدين لأنه ذم ماذمه الله تعالى فذكره بالمعاصي وذمه بما يجوز بدليل ما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرت له امرأة وكثرة صلاحها وصومها ولكنها تؤذي جيرانها بلسانها فقال « هي في النار » (١) وذكرت عنده امرأة أخرى بأنها بخيلة فقال « فما خيرها إذن » (٢) فهذا فاسد لأنهم كانوا يذكرون ذلك لحاجتهم إلى تعرف الأحكام بالسؤال ولم يكن غرضهم التقيص ولا يحتاج إليه في غير مجلس الرسول صلى الله عليه وسلم والدليل عليه إجماع الأمة على أن من ذكر غيره بما يكرهه فهو مغتاب لأنه داخل فيما ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم في حد الغيبة وكل هذا وإن كان صادقا فيه فهو به مغتاب عاص لربه وآكل لحمة أخيه بدليل ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « هل تدرون ما الغيبة قالوا الله ورسوله أعلم قال ذكرك أخاك بما يكرهه قيل أريت إن كان في أخيك ما أقوله قال إن كان فيه ما تقول فقد اغتبته وإن لم يكن فيه فقد بهته » (٣) وقال معاذ بن جبل ذكر رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ما أعجزه فقال صلى الله عليه وسلم « اغتبتكم أخاكم قالوا يا رسول الله قلنا ما فيه قال إن قلتم ما ليس فيه فقد بهتموه » (٤) وعن حذيفة عن عائشة رضي الله عنها أنها ذكرت عند رسول الله ﷺ امرأة فقالت إنها قصيرة فقال صلى الله عليه وسلم « اغتبتبها » (٥) وقال الحسن ذكر الغير ثلاثة الغيبة والبهتان والإفك وكل في كتاب الله عز وجل فالغيبة أن تقول ما فيه والبهتان أن تقول ما ليس فيه والإفك أن تقول ما بلغك وذكر ابن سيرين رجلا فقال ذلك الرجل الأسود ثم قال أستغفر الله إني أراني قد اغتبته وذكر ابن سيرين إبراهيم النخعي فوضع يده على عينه ولم يقل الأعور وقالت عائشة لا يفتان أحدكم أحدا فاني قلت لامرأة مرة وأنا عند النبي صلى الله عليه وسلم إن هذه لطويلة الذيل فقال لي « الفظي الفظي فلفظت مضغة لحم » (٦)

(١) حديث ذكر له امرأة وكثرة صومها وصلاتها لكن تؤذي جيرانها فقال هي في النار ابن حبان والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة (٢) حديث ذكر امرأة أخرى بأنها بخيلة قال فما خيرها إذن الخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث أبي جعفر محمد بن علي مرسل ورويناه في أمالي ابن شمعون هكذا (٣) حديث هل تدرون ما الغيبة قالوا الله ورسوله أعلم قال ذكرك أخاك بما يكره الحديث مسلم من حديث أبي هريرة (٤) حديث معاذ ذكر رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ما أعجزه فقال صلى الله عليه وسلم « اغتبتبها » (٥) حديث عائشة أنها ذكرت امرأة فقالت إنها قصيرة فقال ما أعجزه الحديث الطبراني بسند ضعيف (٦) حديث عائشة قلت لامرأة إن هذه طويلة الذيل فقال صلى الله عليه وسلم الفظي فلفظت بضعة من لحم ابن أبي الدنيا وابن مردويه في التفسير وفي إسناده امرأة لا أعرفها .

عظم . حدثنا شيخنا  
صبياء الدين أبو النجيب  
إسلام قال أنا  
أبو منصور الحريري  
قال أنا أبو بكر الخطيب  
قال أنا أبو عمرو الهاشمي  
قال أنا أبو علي اللؤلؤي  
قال أنا أبو داود قال  
حدثني عبد الله بن محمد  
قال حدثنا ابن المبارك  
عن ابن عجلان عن  
القعقاع عن أبي صالح  
عن أبي هريرة رضي  
الله عنه أنه قال : قال  
صلى الله عليه وسلم  
« إنما أنا لكم بمنزلة  
الوالد أعلمكم فإذا  
آتي أحدكم الغائط  
فلا يستقبل القبلة  
ولا يستدبرها ولا  
يستطيب يمينه » وكان  
يأمر بثلاثة أحجار  
وينهى عن الروث  
والرمة . والفرس في

( بيان أن الغيبة لا تقتصر على اللسان )

اعلم أن الذكر باللسان إنما حرم لأن فيه تفهيم الغير نقصان أخيك وتعريفه بما يكرهه فالتعريض به كال تصريح والفعل فيه كالقول والإشارة والإيعاء والغمز والهمز والكتابة والحركة وكل ما يفهم المقصود فهو داخل في الغيبة وهو حرام فمن ذلك قول عائشة رضي الله عنها دخلت علينا امرأة فلما ولت أو مات يدي أنها قصيرة فقال عليه السلام « اغتبت بها »<sup>(١)</sup> ومن ذلك المحاكاة كأن يمشى متعارجا أو كما يمشى فهو غيبة بل هو أشد من الغيبة لأنه أعظم في التصوير والتفهيم ولما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم عائشة حاكمت امرأة قال « ما يسرنى أتى حاكيت إنسانا ولي كذا وكذا »<sup>(٢)</sup> وكذلك الغيبة بالكتابة فإن القلم أحد اللسانين وذكر المصنف شخصا معينا وتهجين كلامه في الكتاب غيبة إلا أن يقترب به شيء من الأعذار المحوجة إلى ذكره كما سيأتي بيانه وأما قوله قال قوم كذا فليس ذلك غيبة إنما الغيبة التعرض لشخص معين إما محي وإماميت ومن الغيبة أن تقول بعض من مربنا اليوم أو بعض من رأيناه إذا كان المخاطب يفهم منه شخصا معينا لأن المحذور تفهيمه دون مابه التفهيم فأما إذا لم يفهم عينه جاز . كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ذكره من إنسان شيئا قال « ما بال أقوام يفعلون كذا وكذا »<sup>(٣)</sup> فكان لا يعين وقولك بعض من قدم من السفر أو بعض من يدعى العلم إن كان معه قرينة تفهم عين الشخص فهي غيبة وأخبرت أنواع الغيبة غيبة القراء للرائين فانهم يفهمون للمقصود على صيغة أهل الصلاح ليظهروا من أنفسهم التعفف عن الغيبة ويفهمون للمقصود ولا يدرون بمجهلهم أنهم جمعوا بين فاحشتين الغيبة والرياء وذلك مثل أن يذكر عنده إنسان فيقول الحمد لله الذي لم يبتلنا بالدخول على السلطان والتبذل في طلب الحطام أو يقول نعوذ بالله من قلة الحياء نسأل الله أن يعصمنا منها وإنما قصده أن يفهم عيب الغير فيذكره بصيغة الدعاء وكذلك قد يقدم مدح من يريد غيبته فيقول ما أحسن أحوال فلان ما كان يقصر في العبادات ولكن قد اعتراه فتور وإبتلى بما يتلى به كلنا وهو قلة الصبر فيذكر نفسه ومقصوده أن يذم غيره في ضمن ذلك ويمدح نفسه بالتشبه بالصالحين بأن يذم نفسه فيكون متناها ومرائيا ومزكيا نفسه فيجمع بين ثلاث فواحش وهو بمجهله يظن أنه من الصالحين المتعففين عن الغيبة ولذلك يابى الشيطان بأهل الجهل إذا اشتغلوا بالعبادة من غير علم فانه يتبعهم ويحيط بمكائده عملهم ويضحك عليهم ويسخر منهم ومن ذلك أن يذكر عيب إنسان فلا يتبته له بعض الحاضرين فيقول سبحان الله ما أعجب هذا حتى يصغى إليه ويعلم ما يقول فيذكر الله تعالى ويستعمل اسم آله في تحقيق خبثه وهو يمتن على الله عز وجل بذكره جهلا منه وغرورا وكذلك يقول ساءنى ماجرى على صديقنا من الاستخفاف به نسأل الله أن يروح نفسه فيكون كاذبا في دعوى الاعتناء وفي إظهار الدعاء له بل لو قصد الدعاء لأخفاه في خلوته عقيب صلاته ولو كان يفتن به لا غتم أيضا باظهار ما يكرهه وكذلك يقول ذلك المسكين قد بلى بأفة عظيمة تاب الله علينا وعليه فهو في كل ذلك يظهر الدعاء والله مطلع على خبث ضميره وخفي قصده وهو لمجهله لا يدري أنه قد تعرض لقت أعظم مما تعرض له الجهال إذا جاھروا . ومن ذلك الإصغاء إلى الغيبة على سبيل التعجب فانه إنما يظهر التعجب ليزيد نشاطا للفتاب

(١) حديث عائشة دخلت علينا امرأة فأومأت يدي أى قصيرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم قد اغتبت بها ابن أبي الدنيا وابن مردويه من رواية حسان بن غمارق عنها وحسان وثقه ابن حبان وباقيهم ثقات (٢) حديث ما يسرنى أتى حكيت ولي كذا وكذا تقدم في الآفة الحادية عشرة (٣) حديث كان إذا ذكره من إنسان شيئا قال ما بال أقوام يفعلون كذا وكذا الحديث أبو داود من حديث عائشة دون قوله وكان لا يعيره ورجاله رجال الصحيح .

الاستنجاء شيئا إزالة الخبث وطهارة الزيل وهو أن لا يكون رجيما وهو الروث ولا مستعملا مرة أخرى ولا مرة وهي عظم الميتة ووتر الاستنجاء سنة فلما ثلاثة أحجار أو خمس أو سبع واستعمال الماء بعد الحجر سنة وقد قيل في الآية - يحبون أن يتطهروا - ولما سئلوا عن ذلك قالوا كنا نتبع للاء الحجر والاستنجاء بالكهال سنة ومسح اليد بالتراب بعد الاستنجاء سنة وهكذا يكون في الصحراء إذا كانت أرضا طاهرة وترابا طاهرا . وكيفية الاستنجاء أن يأخذ الحجر بيساره ويضعه على مقدم المخرج قبل

في الغيبة فيندفع فيها وكأنه يستخرج الغيبة منه بهذا الطريق فيقول عجب ما علمت أنه كذلك ما عرفته إلى الآن إلا بالحيرة وكنت أحسب فيه غير هذا عافانا الله من بلائه فإن كل ذلك تصديق للمعتاب والتصديق بالغيبة غيبة بل الساكت شريك للعتاب قال صلى الله عليه وسلم «لستم أحد الغائبين» (١) وقد روى عن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما أن أحدهما قال لصاحبه إن فلانا لنثوم ثم إنهما طلبا أدمًا من رسول الله ﷺ ليأكلاه لئلا يلهو به الحزين فقال صلى الله عليه وسلم «قد اتدتما؟ فقالا مانعنا قال بلى إنكما أكلتما من لحم أخيكما» (٢) فانظر كيف جمعهما وكان القائل أحدهما والآخر مستمعًا وقال للرجلين اللذين قال أحدهما أقصص الرجل كما يقصص الكلب «أنهما من هذه الجيفة» (٣) فجمع بينهما فلم يستمع لا يخرج من إثم الغيبة إلا أن ينكر بلسانه أو بقلبه إن خاف وإن قدر على القيام أو قطع الكلام بكلام آخر فلم يفعل لزمه وإن قال بلسانه اسكت وهو مشتبه لذلك بقلبه فذلك تفادى ولا يخرج من الإثم ما لم يكرهه بقلبه ولا يكفي في ذلك أن يشير باليد أي اسكت أو يشير بحاجبه وجبينه فإن ذلك استحقاق للمذكور بل ينبغي أن يعظم ذلك فيذب عنه صريحًا وقال صلى الله عليه وسلم «من أذلّ عنده مؤمن فلم ينصره وهو يقدر على نصره أذله الله يوم القيامة على رؤوس الخلائق» (٤) وقال أبو الدرداء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من ردّ عن عرض أخيه بالغيب كان حقا على الله أن يردّ عن عرضه يوم القيامة» (٥) وقال أيضا «من ذبّ عن عرض أخيه بالغيب كان حقا على الله أن يعتقه من النار» (٦) وقد ورد في نصرة للسلم في الغيبة وفي فضل ذلك أخبار كثيرة أوردناها في كتاب آداب الصحبة وحقوق المسلمين فلا نطول بإعادتها .

#### ( بيان الأسباب الباعثة على الغيبة )

اعلم أن البواعث على الغيبة كثيرة ولكن يجمعها أحد عشر سببا ثمانية منها تطرد في حق العامة وثلاثة مختص بأهل الدين والخاصة . أما الثمانية : فالأول أن يشفي الغيظ وذلك إذا جرى سبب غضب به عليه فإنه إذا هاج غضبه يشتفي بذلك مساويه فيسبق اللسان إليه بالطبع إن لم يكن ثم دين وازع وقد يمتنع تشفي الغيظ عند الغضب فيحتقن الغضب في الباطن فيصير حقدا ثابتا فيكون سببا دائما لذكر المساوي فالحقد والغضب من البواعث العظيمة على الغيبة . الثاني موافقة الأقران ومجاملة الرقاء ومساعدتهم على الكلام فانهم إذا كانوا يتفكهون بذلك الأعراس فيرى أنه لو أنكر عليهم أو قطع المجلس استقلوه ونفروا عنه فيساعدوه ويرى ذلك من حسن المعاشرة ويظن أنه

(١) حديث للسمع أحد الغائبين الطبراني من حديث ابن عمر نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الغيبة وعن الاستماع إلى الغيبة وهو ضعيف (٢) حديث أن أبا بكر وعمر قال أحدهما لصاحبه إن فلانا لنثوم ثم طلبا أدمًا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قد اتدتما ؟ فقالا مانعنا فقال بلى ما أكلتما من لحم صاحبكما أبو العباس الدغولي في الآداب من رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى مرسل نحوه (٣) حديث أنهما من هذه الجيفة اللذين قال أحدهما أقصص كما يقصص الكلب تقدم قبل هذا باثني عشر حديثا (٤) حديث من أذلّ عنده مؤمن وهو قادر على أن ينصره فلم ينصره أذله الله يوم القيامة على رؤوس الخلائق الطبراني من حديث سهل بن حنيف وفيه ابن لهيعة (٥) حديث أبي الدرداء من ردّ عن عرض أخيه بالغيب كان حقا على الله أن يردّ عن عرضه يوم القيامة ابن أبي الدنيا في الصمت وفيه شهر بن حوشب وهو عند الطبراني من وجه آخر يلفظ ردّا لله عن وجهه النار يوم القيامة وفي رواية له كان له حجابا من النار وكلاهما ضعيف (٦) حديث من ذبّ عن عرض أخيه بالغيب كان حقا على الله أن يعتقه من النار أحمد والطبراني من رواية شهر بن حوشب عن أسماء بنت يزيد .

ملاقاة النجاسة ويمر بالمسح ويدبر الحجر في مره حتى لا يتنقل النجاسة من موضع إلى موضع يفعل ذلك إلى أن ينتهي إلى مؤخر الخرج ويأخذ الثاني ويضعه على المؤخر كذلك ويمسح إلى المقدمة ويأخذ الثالث ويدبره حول للسرية وإن استجمر بحجر ذي ثلاث شعب جاز وأما الاستبراء إذا انقطع البول فيمد ذكره من أصله ثلاثا إلى الحشفة بالرفق ثلاثا يندفق بقية البول ثم ينثره ثلاثا ويختاط في الاستبراء بالاستفتاء وهو أن يتنحى ثلاثا لأن العزوق ممتدة من الحلق إلى الذكر وبالتنحى تتحرك



مجملة في الصحبة وقد يغضب رفقاؤه فيحتاج إلى أن يغضب لعضبهم إظهارا للمساهمة في السراء والضراء فيخوض معهم في ذكر العيوب والساوى . الثالث أن يستشعر من إنسان أنه سيقصده ويطول لسانه عليه أو يتبع حاله عند عحتهم أو يشهد عليه بشهادة فيأدره قبل أن يقبح هو حاله ويطعن فيه ليسقط أثر شهادته أو يتتدى بذكر مافيه صادقا ليكذب عليه بعده فيروج كذبه بالصدق الأول ويستشهد ويتول مامن عادت الكذب فأنى أخبرتمكم بكذا وكذا من أحواله فكان كما قلت . الرابع أن ينسب إلى شيء فيريد أن يتبرأ منه فيذكر الذى فعله وكان من حقه أن يبرىء نفسه ولا يذكر الذى فعل فلا ينسب غيره إليه أو يذكر غيره بأنه كان مشاركا له في الفعل لئلا يلم بذلك غير نفسه في فعله . الخامس إرادة التصنع والباهاء وهو أن يرفع نفسه بتقصيص غيره فيقول فلان جاهل وفهمه ريك وكلامه ضعيف وغرضه أن يثبت في ضمن ذلك فضل نفسه ويريهم أنه أعلم منه أو يحذر أن يعظم مثل تعظيمه فيقدح فيه لذلك . السادس الحسد وهو أنه ربما يحسد من يثنى الناس عليه ويحبونه ويكرمونه فيريد زوال تلك النعمة عنه فلا يجد سبيلا إليه إلا بالقدح فيه فيريد أن يسقط ماء وجهه عند الناس حتى يكفوا عن كرامته والثناء عليه لأنه يشغل عليه أن يسمع كلام الناس وثناءهم عليه ولم كرامهم له وهذا هو عين الحسد وهو غير الغضب والحقد فإن ذلك يستدعى جنابة من الغضب عليه والحسد قد يكون مع الصديق المحسن والرفيق الموافق . السابع اللعب والهزل واللطاية وتزكية الوقت بالضحك فيذكر عيوب غيره بما يضحك الناس على سبيل المحاكاة ومنشؤه التكبر والعجب . الثامن السخرية والاستهزاء استحقاقا له فان ذلك قد يجرى في الحضور ويجرى أيضا في الغيبة ومنشؤه التكبر واستصغار المستهزا به . وأما الأسباب الثلاثة التى هي في الخاصة فهى أغضبها وأدقها لأنها شرور خباها الشيطان في معرض الخيرات وفيها خيرو ولكن شاب الشيطان بها الشر . الأول أن تنبعت من الدين داعية التعجب في إنكار النكر والخطأ في الدين فيقول ما أعجب ما رأيت من فلان فانه قد يكون به صادقا ويكون تعجبه من النكر ولكن كان حقه أن يتعجب ولا يذكر اسمه فيسهل الشيطان عليه ذكر اسمه في إظهار تعجبه فصار به مغتابا وآثما من حيث لا يدري ومن ذلك قول الرجل تعجبت من فلان كيف يحب جاريته وهى قبيحة وكيف يجلس بين يدي فلان وهو جاهل . الثانى الرحمة وهو أن يغم بسبب ما يتلى به فيقول مسكين فلان قد غنى أمره وما ابتلى به فيكون صادقا في دعوى الاغتمام وطلبه النعم عن الحذر من ذكر اسمه فيذكره فيصير به مغتابا فيكون غمه ورحمته خيرا وكذا تعجبه ولكن ساقه الشيطان إلى شر من حيث لا يدري والترحم والاعتماد تمكن دون ذكر اسمه فيبرجه الشيطان على ذكر اسمه ليطل به ثواب اغتمامه ورحمته . الثالث الغضب لله تعالى فانه قد يغضب على منكر قارقه إنسان إذا رآه أو سمعه فيظهر غضبه ويذكر اسمه وكان الواجب أن يظهر غضبه عليه بالأمر بالمعروف والنهي عن النكر ولا يظهره على غيره أو يستر اسمه ولا يذكره بالسوء فهذه الثلاثة مما يغمض دركها على العلماء فضلا عن العوام فانهم يظنون أن التعجب والرحمة والغضب إذا كان لله تعالى كان عذرا في ذكر الاسم وهو خطأ بل المرخص في الغيبة حاجات مخصوصة لا مندوحة فيها عن ذكر الاسم كما نبيأت ذكروه . روى عن غامر بن وائلة « أن رجلا مر على قوم في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم عليهم فردوا عليه السلام فلما جاوزهم قال رجل منهم إني لأبغض هذا في الله تعالى فقال أهل المجلس لبس ما قلت والله لننبئنه ثم قالوا يا فلان لرجل منهم قم فأدركه وأخبره بما قال فأدركه رسولهم فأخبره فأتى الرجل رسول الله صلى الله عليه وسلم وحكى له ما قال وسأله أن يدعو له فدعاه وسأله فقال قد قلت ذلك

وتهدف مافى مجرى البول فان مشى خطوات وزاد في التنحج فلا بأس ولكن براعى حد العلم ولا يحصل للشيطان عليه سبيلا بالسوسة فيضيع الوقت ثم يمسح الله كثر ثلاث مسحات أو أكثر إلى أن لا يرى الرطوبة . وشبه بعضهم الله كثر بالضرع وقال لا يزال تظهر منه الرطوبة مادام يمد غيراى الحد في ذلك ويراعى الور في ذلك أيضا والمسحات تكون على الأرض الطاهرة أو حجر طاهر وإن احتاج إلى أخذ الحجر لصنعه قليلا أخذ الحجر باليمين والله كثر اليسار ويمسح على الحجر وتكون الحركة

قال صلى الله عليه وسلم لم تبغضه ؟ فقال أناجاره وأنا به خابر والله ما رأيته يصلي صلاة قط إلا هذه المكتوبة قال فأسأله يارسول الله هل رأيته أخرتها عن وقتها أو أسأت الوضوء لها أو الركوع أو السجود فيها فأسأله فقال لا فقال والله ما رأيته يصوم شهرا قط إلا هذا الشهر الذي يصومه البر والفاجر قال فأسأله يارسول الله هل رأيته قط أفطرت فيه أو نقصت من حقه شيئا فأسأله عنه فقال والله ما رأيته يعطى سائلا ولا مسكينا قط ولا رأيته ينفق شيئا من ماله في سبيل الله إلا هذه الزكاة التي يؤديها البر والفاجر قال فأسأله يارسول الله هل رأيته نقصت منها أو ما كست فيها طالبا الذي يسأله فأسأله فقال لا فقال صلى الله عليه وسلم للرجل قم فقله خير منك (١) .

( بيان العلاج الذي به يمنع اللسان عن الغيبة )

اعلم أن مساوى الأخلاق كلها إنما تعالج بمعجون العلم والعمل وإنما علاج كل علة بمضادة سببها ، فلنقص عن سببها . وعلاج كف اللسان عن الغيبة على وجهين : أحدهما على الجملة والآخر على التفصيل . أما على الجملة فهو أن يعلم تعرضه لسخط الله تعالى بغيبته بهذه الأخبار التي رويها وأن يعلم أنها عبطة لحسناته يوم القيامة فإنها تنقل حسناته يوم القيامة إلى من اغتابه بدلا عما استباحه من عرضه فإن لم تكن له حسنات تنقل إليه من سيئات خصمه وهو مع ذلك متعرض لمقت الله عز وجل ومشبه عنده بآكل الميتة بل العبد يدخل النار بأن ترجح كفة سيئاته على كفة حسناته وربما تنقل إليه سيئة واحدة بمن اغتابه فيحصل بها الرجحان ويدخل بها النار وإنما أقل الدرجات أن تنقص من ثواب أعماله وذلك بعد المحاسبة والطالبة والسؤال والجواب والحساب قال صلى الله عليه وسلم « ما النار في اليبس بأسرع من الغيبة في حسنات العبد » (٢) وروى أن رجلا قال للحسن : بلغني أنك تغتابني فقال ما بلغ من قدرك عندي أتى أحكمك في حسناتي ففهما آمن العبد بما ورد من الأخبار في الغيبة لم يطلق لسانه بها خوفا من ذلك وينفعه أيضا أن يتدبر في نفسه فإن وجد فيها عيبا اشتغل بعيب نفسه وذكر قوله صلى الله عليه وسلم « طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس » (٣) ومهما وجد عيبا فينبغي أن يستحي من أن يترك ذم نفسه ويذم غيره بل ينبغي أن يتحقق أن يحجز غيره عن نفسه في التزهر عن ذلك العيب كمحجزه وهذا إن كان ذلك عيبا يتعلق بفعله واختياره وإن كان أمرا خلقيا فالذم له ذم للخالق فإن من ذم صنعة فقد ذم صانعها . قال رجل للحكيم يا قبيح الوجه : قال ما كان خلق وجهي إلى فأحسنه وإذا لم يجد العبد عيبا في نفسه فليشكر الله تعالى ولا يلوثن نفسه بأعظم العيوب فإن ثلب الناس وأكل لحم الميتة من أعظم العيوب بل لو أنصف لعلم أن ظنه بنفسه أنه برئ من كل عيب جهل بنفسه وهو من أعظم العيوب وينفعه أن يعلم أن تألم غيره بغيبته كتألمه بغيبة غيره له فإذا كان لا يرضى لنفسه أن يغتاب فينبغي أن لا يرضى لغيره ما لا يرضاه لنفسه فهذه معالجات جملة . أما التفصيل فهو أن ينظر في السبب الباعث له على الغيبة فإن علاج العلة يقطع سببها . وقد قدمنا الأسباب . أما الغضب فيعالج به بما سيأتي في كتاب آفات الغضب وهو أن يقول : إني إذا أمضيت غضبي عليه فلعل الله تعالى يمضي غضبه على بسبب الغيبة إذ نهاني عنها فاجترأت على نهيه واستخففت

(١) حديث عامر بن وائلة أن رجلا مر على قوم في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم عليهم فردوا عليه السلام فلما جاوزهم قال رجل منهم إني لا أبغض هذا في الله الحديث بطوله وفيه فقال قم فقله خير منك أحمد بإسناد صحيح (٢) حديث ما النار في اليبس بأسرع من الغيبة في حسنات العبد لم أجده أصلا (٣) حديث طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس البرار من حديث أنس بسند ضعيف .

باليسار لا باليمين ثلاثا  
يكون مستنجيا باليمين  
وإذا أراد استعمال الماء  
انتقل إلى موضع آخر  
ويقنع الحجر ما لم ينتشر  
البول على الحشفة وفي  
ترك الاستنقاء في  
الاستبراء وعيد ورد  
فيما رواه عبد الله بن  
عباس رضي الله عنهما  
قال « مر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم على  
قبرين فقال إنهما  
ليعذبان وما يعذبان في  
كبير أما هذا فكان  
لا يستبرئ أولا يستنزه  
من البول وأما هذا  
فكان يمشي بالنجاسة ثم  
دعا بعسيب وطب فشقه  
اثنتين ثم غرس على  
هذا واحدا وعلى هذا  
واحدا وقال لعله يخفف  
عنهما ما لم ييسا »  
والعسيب الجريد وإذا

بزجره وقد قال صلى الله عليه وسلم « إن لجهم بابا لا يدخل منه إلا من شفى غيظه بمصية الله تعالى <sup>(١)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « من اتقى ربه كل لسانه ولم يشف غيظه <sup>(٢)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « من كظم غيظا وهو يقدر على أن يمضيه دعاه الله تعالى يوم القيامة على رؤوس الخلائق حتى يخيره في أي الحور شاء <sup>(٣)</sup> » وفي بعض الكتب المنزلة على بعض النبيين : يا ابن آدم اذكرني حين تغضب أذكرك حين أغضب فلا أمحك فيمن أمحك . وأما الواقعة فبأن تعلم أن الله تعالى يغضب عليك إذا طلبت سخطه في رضا المخلوقين فكيف ترضى لنفسك أن توقر غيرك وتحقر مولاك فتترك رضاه لرضائهم إلا أن يكون غضبك لله تعالى وذلك لا يوجب أن تذكر للتصوب عليه بسوء بل ينبغي أن تغضب لله أيضا على رقائك إذا ذكروه بالسوء فانهم عصوا ربك بأفشى الذنوب وهي الغيبة . وأما تنزيه النفس بنسبة الغير إلى الحيانة حيث يستغنى عن ذكر الغير فعالمه بأن تعرف أن التعرض لقت الخالق أشد من التعرض لقت المخلوقين وأنت بالغيبة متعرض لسخط الله يقينا ولا تدري أنك تتخلص من سخط الناس أم لا فتخلص نفسك في الدنيا بالتوهم وتهلك في الآخرة وتفسد حسناتك بالحقيقة ويحصل لك ذم الله تعالى تقدا وتنتظر دفع ذم الخلق نسيئة وهذا غاية الجهل والخذلان . وأما عذر كقولك إن أكلت الحرام فقلان يأكله وإن قبلت مال السلطان فقلان يقبله فهذا جهل لأنك تعتذر بالاعتداء بمن لا يجوز الاعتداء به فإن من خالف أمر الله تعالى لا يقتدى به كالنا من كان ولودخل غيرك النار وأنت تقدر على أن لا تدخلها لم تواقفه ولو واقفته لسفه عقلك ففما ذكرته غيبة وزيادة مصية أضفتها إلى ما اعتذرت عنه وسجأت مع الجمع بين المصيتين على جهلك وغباوتك وكنت كالشاة تنظر إلى للزى تردى نفسها من قلة الجبل فهي أيضا تردى نفسها ولو كان لها لسان ناطق بالعذر وصرحت بالعذر وقالت العزأ كيس منى وقد أهلكت نفسها فكذلك أنا أفعل لكنت تضحك من جهلها وحالك مثل حالها ثم لا تهجج ولا تضحك من نفسك . وأما قصدك للباهة وتزكية النفس بزيادة الفضل بأن تقدح في غيرك فينبغي أن تعلم أنك بما ذكرته به أبطلت فضلك عند الله وأنت من اعتقاد الناس فضلك على خطر وربما نقص اعتقادهم فيك إذا عرفوك بثلث الناس فتكون قد بعت ما عند الخالق يقينا بما عند المخلوقين وهما ولو حصل لك من المخلوقين اعتقاد الفضل لكانوا لا يبنون عنك من الله شيئا . وأما الغيبة لأجل الحسد فهو جمع بين عذابين لأنك حسدته على نعمة الدنيا وكنت في الدنيا معذبا بالحسد فما قتعت بذلك حتى أضفت إليه عذاب الآخرة فكنت خاسرا نفسك في الدنيا فصرت أيضا خاسرا في الآخرة لنجمع بين النكالين فقد قصدت محسودك فأصبت نفسك وأهديت إليه حسناتك فإذا أنت صديق وعدو نفسك إذ لاتضره غيبتك وتضره وتتفعه إذ تنقل إليه حسناتك أو تنقل إليك سيئاته ولا تنفعك وقد جمعت إلي خبث الحسد جهل الحماقة وربما يكون حسدك وقدحك سبب انتشار فضل محسودك كما قيل :

وإذا أراد الله نشر فضيلة طويت أتاح لها لسان حسود

وأما الاستهزاء فمحسودك منه إخزاء غيرك عند الناس بإخزاء نفسك عند الله تعالى وعند الملائكة

(١) حديث إن لجهم بابا لا يدخله إلا من شفى غيظه بمصية الله البزار وابن أبي الدنيا وابن عدى والبيهقي والنسائي من حديث ابن عباس بسند ضعيف (٢) حديث من اتقى ربه كل لسانه ولم يشف غيظه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث سهل بن سعد بسند ضعيف وروناه في الأربعين البدائية للسلفي (٣) حديث من كظم غيظه وهو قادر على أن ينقذه الحديث أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث معاذ بن أنس .

كان في الصحراء يعد  
عن العيون . روى  
جابر رضى الله عنه « أن  
النبي عليه السلام كان  
إذا أراد البراز انطلق  
حتى لا يراه أحد » وروى  
الغيرة بن شعبة رضى  
الله عنه قال : « كنت  
مع رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في سفر فأتى  
النبي عليه السلام  
حاجته فأبعد في المذهب »  
وروى « أن النبي عليه  
السلام كان يتبصوا  
لحاجته كما يتبصوا الرجل  
للنزل ، وكان يستتر  
بحائط أو نشز من  
الأرض أو كوم من  
الحجارة » ويجوز أن  
يستر الرجل براحتيه  
في الصحراء أو بذييله إذا  
حفظ الذنوب من الرشاش  
ويستحب البول في  
أرض دمنة أو على تراب

والنبيين عليهم الصلاة والسلام فلو تفكرت في حسرتك وجنائتك وخجلتك وخزيك يوم القيامة يوم تحمل سيئات من استهزأت به وتساق إلى النار لأدهشك ذلك عن إخزاء صاحبك ولوعرفت حالك لكنت أولى أن تضحك منك فأنك سخرت به عند فقر قليل وعرضت نفسك لأن يأخذ يوم القيامة يديك على ملا من الناس ويسوقك تحت سيئاته كإساق الحمار إلى النار مستهزئاً بك وفرحاً بخزيك ومسروراً بنصرة الله تعالى إياه عليك وتسلطه على الانتقام منك . وأما الرحمة له على إثمه فهو حسن ولكن حسدك إبليس فأضلك واستنطقك بما ينقل من حسناتك إليه ما هو أكثر من رحمتك فيكون جبراً لإثمك للرحوم فيخرج عن كونه مرحوماً وتقلب أنت مستحقاً لأن تكون مرحوماً إذ حبط أجرك ونقصت من حسناتك وكذلك الغضب لله تعالى لا يوجب الغيبة وإنما الشيطان حبيب إليك الغيبة ليحبط أجر غضبك وتصير معرّضاً لماقت الله عز وجل بالغيبة . وأما التعجب إذا أخرجك إلى الغيبة فتعجب من نفسك أنت كيف أهلكت نفسك ودينك بدين غيرك أو بدنياء وأنت مع ذلك لاتأمن عقوبة الدنيا وهو أن يهلك الله سترك كما هتكك بالتعجب ستر أخيك فاذن علاج جميع ذلك المعرفة فقط والتحقق بهذه الأمور التي هي من أبواب الإيمان فمن قوى إيمانه بجميع ذلك انكشف لسانه عن الغيبة لأعماله .

### ( بيان تحريم الغيبة بالقلب )

اعلم أن سوء الظن حرام مثل سوء القول فكما يحرم عليك أن تحدث غيرك بلسانك بمساوي الغير فليس لك أن تحدث نفسك وتسمي الظن بأخيك ولست أعني به إلا عقد القلب وحكمه على غيره بالسوء ، فأما الخواطر وحديث النفس فهو مغفوع عنه بل الشك أيضاً مغفوع عنه ولكن للنبي عنه أن يظن والظن عبارة عما تركن إليه النفس ويميل إليه القلب فقد قال الله تعالى - يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن إن بعض الظن إثم - وسبب تحريمه أن أسرار القلوب لا يعلمها إلا علام الغيوب فليس لك أن تعتقد في غيرك سوءاً إلا إذا انكشف لك بيان لا يقبل التأويل فعند ذلك لا يمكنك إلا أن تعتقد ما علمته وشاهدته وما لم تشاهده بعينك ولم تسمعه بأذنك ثم وقع في قلبك فأنما الشيطان يلقيه إليك فينبغي أن تكذبه فإنه أفسق الفساق وقد قال الله تعالى - يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوماً بجهالة - فلا يجوز تصديق إبليس وإن كان ثم محيلة تدل على فساد واحتمل خلافه لم يحز أن تصدق به لأن الفاسق يتصور أن يصدق في خبره ولكن لا يجوز لك أن تصدق به حتى إن من استنكه فوجد منه رائحة الخمر لا يجوز أن يحدث إذ يقال يمكن أن يكون قد تضرع بالخمر ومجها وما شربها أو حمل عليه قهراً فكل ذلك لا محالة دلالة محتملة فلا يجوز تصديقها بالقلب وإساءة الظن بالمسلم بها وقد قال صلى الله عليه وسلم « إن الله حرم من المسلم دمه وماله وأن يظن به ظن السوء <sup>(١)</sup> » فلا يستباح ظن السوء إلا بما يستباح به للالك وهو نفس مشاهدته أو بيئته عادلة فإذا لم يكن كذلك وخطر لك وسواس سوء الظن فينبغي أن تدفعه عن نفسك وتقرر عليها أن حاله عندك مستور كما كان وأن ما رأيت منه يحتمل الخير والشر . فان قلت فيما ذكره يعرف عقد الظن والشكوك تخليج والنفس تحدث . فقول : أمانة عقد سوء الظن أن يتغير القلب معه عما كان فينفر عنه قهراً ما ويستقله ويفتر عن مراعاته وتفقدته وإكرامه والاعتناء بسببه فهذه أمارات عقد الظن وتحقيقه وقد قال

(١) حديث إن الله حرم من المسلم دمه وماله وأن يظن به ظن السوء البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس بسند ضعيف ولا بن ماجه نحوه من حديث ابن عمر .

مهيل قال أبو موسى :  
« كنت مع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
فأراد أن يقول فأتى  
دمثاً في أصل جدار  
فقال ثم قال : إذا أراد  
أحدكم أن يقول  
فليرتد لبوله » وينبغي  
أن لا يستقبل القبلة  
ولا يستدبرها ولا  
يستقبل الشمس والقمر  
ولا يكره استقبال القبلة  
في البنيان والأولى  
اجتنابه للذهب بعض  
الفقهاء إلى كراهية  
ذلك في البنيان أيضاً  
ولا يرفع ثوبه حتى  
يدنو من الأرض  
ويتجنب مهاب الريح  
احترازاً من الرشاش  
قال رجل لبعض  
الصحابه من الأعراب  
وقد خاصمه لأحسبك  
تحسن الحراة فقال

صلى الله عليه وسلم «ثلاث في المؤمن وله منهن مخرج فمن خرج من سوء الظن أن لا يحققه<sup>(١)</sup>» أي لا يحققه في نفسه بعقد ولا فعل لا في القلب ولا في الجوارح، أما في القلب فتغيره إلى النفرة والكراهة، وأما في الجوارح فبالعمل بموجبه والشيطان قد يقرر على القلب بأدنى محيلة مساواة الناس ويلقى إليه أن هذا من فطنتك وسرعة فهمك وذكائك وأن المؤمن ينظر بنور الله تعالى وهو على التحقيق ناظر بغرور الشيطان وظلمته، وأما إذا أخبرك به عدل فمال ظنك إلى تصديقه كنت معذورا لأنك لو كذبتك لكنت جانيا على هذا العدل إذ ظننت به الكذب وذلك أيضا من سوء الظن فلا ينبغي أن تحسن الظن بواحد وتسيء بالآخر نعم ينبغي أن تبحث هل بينهما عداوة ومحاسدة وتعت فتتطرق التهمة بسببه فقد رد الشرع شهادة الأب العدل للولد للتهمة ورد شهادة العدو<sup>(٢)</sup> فلك عند ذلك أن تتوقف وإن كان عدلا فلا تصدقه ولا تكذبه ولكن تقول في نفسك المذكور حاله كان عندي في ستر الله تعالى وكان أمره محجوبا عني وقد بقي كما كان لم ينكشف لي شيء من أمره وقد يكون الرجل ظاهره العداوة ولا محاسدة بينه وبين المذكور ولكن قد يكون من عادته التعرض للناس وذكر مساوئهم فهذا قد يظن أنه عدل وليس بعدل فإن للعتاب فاسق وإن كان ذلك من عادته ردت شهادته إلا أن الناس لكثرة العتبات تساهلوا في أمر الغيبة ولم يكثرثوا بتناول أعراض الخلق ومهما خطر لك خاطر بسوء على مسلم فلينبغي أن تزيد في مراعاته وتدعوله بالخير فإن ذلك يغيظ الشيطان ويدفعه عنك فلا يلقي إليك الخاطر السوء خيفة من اشتغالك بالدعاء والمراعاة ومهما عرفت هفوة مسلم بحجة فأنصح في السر ولا تجدد عنك الشيطان فيدعوك إلى اغتيابه وإذا وعظته فلا تعظه وأنت مسرور بإطلاعك على قصصه لينظر إليك بعين التعظيم وتنظر إليه بعين الاستحقار وترفع عليه أبداء الوعظ وليكن قصدك تخليصه من الإثم وأنت حزين كما تحزن على نفسك إذا دخل عليك قصصان في دينك وينبغي أن يكون تركه لذلك من غير نصحك أحب إليك من تركه بالصيحة فإذا أنت فعلت ذلك كنت قد جمعت بين أجر الوعظ وأجر القم بمصيبته وأجر الاعانة له على دينه، ومن ثمرات سوء الظن التجسس فإن القلب لا يقنع بالظن ويطلب التحقيق فيشتغل بالتجسس وهو أيضا منهي عنه قال الله تعالى - ولا تجسسوا - فالغيبة وسوء الظن والتجسس منهي عنه في آية واحدة ومعنى التجسس أن لا يترك عباد الله تحت ستر الله فيتوصل إلى الإطلاع وهتك الستر حتى ينكشف له ما لو كان مستورا عنه كان أسلم لقلبه ودينه وقد ذكرنا في كتاب الأمر بالمعروف بحكم التجسس وحقيقته.

### ( بيان الأعدار للرخصة في الغيبة )

اعلم أن للرخص في ذكر مساوئ الغير هو غرض صحيح في الشرع لا يمكن التوصل إليه إلا به في دفع ذلك إثم الغيبة وهي ستة أمور : الأول التظلم فإن من ذكر قاضيا بالظلم والحيانة وأخذ الرشوة كان مغتابا عاصيا إن لم يكن مظلوما ، أما للظلم من جهة القاضى فله أن يتظلم إلى السلطان وينسبه إلى الظلم إذ لا يمكنه استيفاء حقه إلا به قال صلى الله عليه وسلم «إن لصاحب الحق مقالا»<sup>(٣)</sup> وقال عليه السلام

- (١) حديث ثلاث في المؤمن وله منهن مخرج الطبراني من حديث حارثة بن النعمان بسند ضعيف  
(٢) حديث رد الشرع شهادة الولد العدل وشهادة العدو الترمذي من حديث عائشة، وضعفه لا تجوز شهادة خائن ولا خائنة ولا مجلود حدا ولا ذى غمر لأخيه وفيه ولا ظن في ولاء ولا قرابة ولا في داود وابن ماجه بأسناد جيد من روايه عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وسلم رد شهادة الخائن والخائنة وذى العمر على أخيه (٣) حديث لصاحب الحق مقال متفق عليه من حديث أبي هريرة .

بلى وأيسك إني بها لحاذق قال فصفا لي فقال أبعد البشر وأعد الدرو أستقبل الشيخ وأستدبر الريح وأقعى إقعاء الظبي وأجفل إجفالك النعام يعنى أستقبل أصول النبات من الشيخ وغيره وأستدبر الريح احترازا من الرشاش والإقعاء ههنا أن يستوفى على صدور قديمه والاجفال أن يرفع عجزه. ويقول عند الفراغ من الاستنجاء : اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وظهر قلبي من الرياء وحسن فرجى من القواحش ويكره أن يبول الرجل في اللغسل. روى عبد الله ابن مغفل أن النبي عليه السلام : «نهى أن

« مطل الغنى ظلم (١) » وقال عليه السلام « لى الواجد يحل عقوبته وعرضه (٢) » الثاني الاستعانة على تغيير المنكر ورد العاصي إلى منهج الصلاح كما روى أن عمر رضى الله عنه مر على عثمان وقيل على طلحة رضى الله عنه فلم عليه فلم يرد السلام فذهبت إلى أبي بكر رضى الله عنه فذكر له ذلك فجاء أبو بكر إليه ليصلح ذلك ولم يكن ذلك غيبة عندهم وكذلك لما بلغ عمر رضى الله عنه أن أبا جندل قد عاقر الحمر بالشام كتب إليه - بسم الله الرحمن الرحيم - تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب - الآية فتأب ولم يرد ذلك عمر بمن أبلغه غيبة إذ كان قصده أن ينكر عليه ذلك فينفعه نصحه ما لا ينفعه نصحه غيره وإنما بإباحة هذا بالقصد الصحيح فإن لم يكن ذلك هو المقصود كان حراما . الثالث الاستفتاء كما يقول للمفتي ظلمنى أبى أو زوجتى أو أخى فكيف طريقى فى الخلاص والأسلم التعريض بأن يقول : ما قولك فى رجل ظلمه أبوه أو أخوه أو زوجته ولكن التعيين مباح بهذا القدر لما روى عن هند بنت عتبة أنها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم « إن أبا سفيان رجل شحيح لا يعطينى ما يكفينى أنا وولدى أفأخذ من غير علمه فقال : خذى ما يكفينك وولده بالمعروف (٣) » فذكرت الشح والظلم لها ولولدها ولم يجرها صلى الله عليه وسلم إذ كان قصدها الاستفتاء . الرابع تحذير السلم من الشر فإذا رأيت قهيا يتردد إلى مبتدع أو فاسق وخفت أن تتعدى إليه بدعته وفسقه فلك أن تكشف له بدعته وفسقه مهما كان الباعث لك الخوف عليه من سرابة البدعة والفسق لا غيره وذلك موضع الغرور إذ قد يكون الحسد هو الباعث ويلبس الشيطان ذلك باظهار الشفقة على الخلق وكذلك من اشترى مملوكا وقد عرفت للملوك بالسرقة أو بالفسق أو بيب آخر فلك أن تذكر ذلك فإن فى سكوتك ضرر للشترى وفى ذكرك ضرر العبد والشترى أولى بمراعاة جانبه وكذلك الزكى إذا سئل عن الشاهد فله الطعن فيه إن علم مطعنا وكذلك المستشار فى الزويج وإيداع الأمانة له أن يذكر ما يعرفه على قصد النصح للمستشير لا على قصد الوقعة فإن علم أنه يترك الزويج بمجرد قوله لا تصلح لك فهو الواجب وفيه الكفاية وإن علم أنه لا ينزجر إلا بالتصريح بعينه فله أن يصرح به إذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « آرمعون عن ذكر الفاجر اهتكوه حتى يعرفه الناس اذكروه بما فيه حتى يحذره الناس (٤) » وكانوا يقولون ثلاثة لا غيبة لهم : الامام الجائر والمبتدع والمجاهر بفسقه الخامس أن يكون الانسان معروفا بلقب يعرب عن عيبه كالأعرج والأعمش فلا إثم على من يقول روى أبو الزناد عن الأعرج وسلمان عن الأعمش وما يجرى مجراه فقد فعل العلماء ذلك لضرورة التعريف ولأن ذلك قد صار بحيث لا يكرهه صاحبه لو علمه بعد أن قد صار مشهورا به ، نعم إن وجد عنه معدلا وأمكنه التعريف بعبارة أخرى فهو أولى ولذلك يقال للأعمى البصير عدولا عن اسم النقص . السادس أن يكون مجاهرا بالفسق كالخنث وصاحب الساخور والمجاهر بشرب الخمر ومصادرة الناس وكان ممن يتظاهرون به بحيث لا يستكشف من أن يذكر له ولا يكره أن يذكر به فإذا ذكرت فيه ما يتظاهر به فلا إثم عليك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث مطل الغنى ظلم متفق عليه من حديثه (٢) حديث لى الواجد يحل عقوبته وعرضه وعقوبته أبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث الشريد باسناد صحيح (٣) حديث إن هذا قالت إن أبا سفيان رجل شحيح متفق عليه من حديث عائشة (٤) حديث آرمعون عن ذكر الفاجر اهتكوه حتى يعرفه الناس اذكروه بما فيه يحذره الناس الطبراني وابن جبان فى الضعفاء وابن عدى من رواية بهز بن حكيم عن أبيه عن جده دون قوله حتى يعرفه الناس ورواه بهذه الزيادة ابن أبى الدنيا فى الصمت .

يقول الرجل فى مستحبه  
وقال : إن عامة الوسواس  
منه وقال ابن المبارك :  
يوسع فى البول فى  
الستحم إذا جرى فيه  
الماء وإذا كان فى  
البنيان يقدم رجله  
اليسرى لدخول الخلاه  
ويقول قبل الدخول :  
باسم الله أعوذ بالله  
من الخبث والخبائث .  
حدثنا شيخنا شيخ  
الاسلام أبو النجيب  
السهروردى قال أنا  
أبو منصور المقرئ قال  
أنا أبو بكر الخطيب  
قال أنا أبو عمرو  
الهاشمي قال أنا أبو طي  
الؤلؤي قال أنا أبو داود  
قال حدثنا عمر وهو  
ابن مرزوق البصري .  
قال حدثنا شعبة عن  
قتادة عن النضر  
ابن أنس عن زيد



« من ألقى جلباب الحياء عن وجهه فلا غيبة له (١) » وقال عمر رضي الله عنه ليس لفاجر حرمة وأراد به المجاهر بفسقه دون اللستر إذ اللستر لا بد من مراعاة جرمته . وقال الصلت بن طريف قلت للحسن الرجل الفاسق للعلن بفجوره ذكرى له بما فيه غيبة له ؟ قال لا ولا كرامة . وقال الحسن ثلاثة لا غيبة لهم صاحب الهوى والفاسق للعلن بفسقه والامام الجائر فهو لاء الثلاثة يجمعهم أنهم يتظاهرون به وربما يتفخرون به فكيف يكرهون ذلك وهم يقصدون إظهاره ، نعم لو ذكره بغير ما يتظاهرون به أثم . وقال عوف دخلت على ابن سيرين فتناوت عند الحجاج فقال إن الله حكم عدل ينتقم للحجاج ممن اغتابه كما ينتقم من الحجاج لمن ظلمه وإنك إذا لقيت الله تعالى غدا كان أصغر ذنب أصبته أشد عليك من أعظم ذنب أصابه الحجاج .

## ( بيان كفارة الغيبة )

اعلم أن الواجب على اللغتاب أن يندم ويتوب ويتأسف على ما فعله ليخرج به من حق الله سبحانه ثم يستحل اللغتاب ليحله فيخرج من مظلمته وينبغي أن يستحله وهو حزين متأسف نادم على فعله إذ الرأى قد يستحل ليظهر من نفسه الورع وفي الباطن لا يكون نادما فيكون قد قارف معصية أخرى . وقال الحسن يكفيه الاستغفار دون الاستحلال وربما استدل في ذلك بما روى أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « كفارة من اغتبت أن تستغفر له (٢) » وقال مجاهد كفارة أن تكثر لحم أخيك أن تثنى عليه وتدعو له بخير . وسئل عطاء بن أبي رباح عن التوبة من الغيبة قال أن تمشي إلى صاحبك فتقول له كذبت فيما قلت وظلمتك وأسأت فإن شئت أخذت بحقك وإن شئت عفوت وهذا هو الأصح ، وقول القائل العرض لا عوض له فلا يجب الاستحلال منه بخلاف المال كلام ضعيف إذ قد وجب في العرض حد القذف وثبتت المطالبة به . بل في الحديث الصحيح ما روى أنه عليه السلام قال « من كانت لأخيه عنده مظلمة في عرض أو مال فليستحلها منه من قبل أن يأتي يوم ليس هناك دينار ولا درهم إنما يؤخذ من حسناته فإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فزيدت على سيئاته (٣) » وقالت عائشة رضي الله عنها لامرأة قالت لأخرى إنها طويلة الذيل قد اغتبت بها فاستحلها فأذن لا بد من الاستحلال إن قدر عليه فإن كان غائبا أو ميتا فينبغي أن يكثر له الاستغفار والدعاء ويكثر من الحسنات . فإن قلت فالتحليل هل يجب ؟ فأقول لا لأنه تبرع والتبرع فضل وليس بواجب ولكنه مستحسن وسبيل للمعتر أن يبالغ في الثناء عليه والتودد إليه ويلزم ذلك حتى يطيب قلبه فإن لم يطيب قلبه كان اعتذاره وتودده حسنة محسوبة له يقابل بها سيئة الغيبة في القيامة . وكان بعض السلف لا يحلل . قال سعيد بن المسيب لا أحلل من ظلمني وقال ابن سيرين إنى لم أحرمها عليه فأحلها له إن الله حرم الغيبة عليه وما كنت لأحل ما حرم الله أبدا . فإن قلت لما معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم ينبغي أن يستحلها وتحليل ما حرمه الله تعالى غير ممكن . فنقول المراد به العفو عن الظلمة لأن ينقلب الحرام حلالا وما قاله ابن سيرين حسن في التحليل قبل الغيبة فإنه لا يجوز له أن يحلل لغيره الغيبة . فإن قلت فما معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم « أيعجز أحدكم أن يكون كأبي ضمضم كان إذا خرج من بيته قال اللهم إنى قد تصدقت بعرضي على الناس (٤) »

(١) حديث من ألقى جلباب الحياء فلا غيبة له ابن عدى وأبو الشيخ في كتاب ثواب الأعمال من حديث أنس بسند ضعيف وقد تقدم (٢) حديث كفارة من اغتبت أن تستغفر له ابن أبي الدنيا في الصمت والحارث بن أبي أسامة في مسنده من حديث أنس بسند ضعيف (٣) حديث من كانت له عند أخيه مظلمة من عرض أو مال فليستحلها الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٤) حديث أيعجز أحدكم أن يكون كأبي ضمضم كان إذا خرج من بيته قال اللهم إنى تصدقت بعرضي على الناس البزار وابن السني في اليوم واليلة والعقيلي في الضعفاء من حديث أنس بسند ضعيف وذكره

ابن أرقم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « إن هذه الحشوش محتضرة فإذا آتى أحدكم الخلاء فليقل أعوذ بالله من الخبث والخبائث » وأراد بالحشوش الكنف وأصل الحش جماعة النخل الكثيف كانوا يقضون حوائجهم إليها قبل أن تتخذ الكنف في البيوت وقوله محتضرة أى يحضرها الشياطين وفي الجلوس للحاجة يعتمد على الرجل اليسرى ولا يتولع يده ولا يخط في الأرض . والخائض وقت قعوده ولا يكثر النظر إلى عودته إلا للحاجة إلى ذلك ولا يتكلم فقد ورد أن رسول الله صلى الله

فكيف يتصدق بالعرض ومن تصدق به فهل يباح تناوله فإن كان لا تنفذ صدقته فما معنى الحث عليه فنقول معناه إنى لا أطلب مظلمة في القيامة منه ولا أخاصمه وإلا فلا تصير القيامة حالاً له ولا تسقط للمظلمة عنه لأنه عفو قبل الوجوب إلا أنه وعد وله العزم على الوفاء بأن لا يخاصم فإن رجع وخصم كان القياس كسائر الحقوق أن له ذلك بل صرح الفقهاء أن من أباح القذف لم يسقط حقه من حد القاذف ومظلمة الآخرة مثل مظلمة الدنيا ، وعلى الجملة فالعفو أفضل . قال الحسن إذا جئت الأم بين يدي الله عز وجل يوم القيامة نودوا ليقم من كان له أجر على الله فلا يقوم إلا العافون عن الناس في الدنيا وقد قال الله تعالى - خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین - فقال النبي صلى الله عليه وسلم « يا جبريل ما هذا العفو فقال إن الله تعالى يأمرك أن تغفو عمن ظلمك وتصل من قطعك وتعطي من حرمك <sup>(١)</sup> » . وروى عن الحسن أن رجلاً قال له إن فلاناً قد اغتابك فبعث إليه رطباً على طبق وقال قد بلغني أنك أهديت إلى من حسناتك فأردت أن أكافئك عليها فاعذرني فاني لا أقدر أن أكافئك على التمام .

( الآفة السادسة عشرة النجعة )

قال الله تعالى - هاز مشاء بنميم - ثم قال - عتل بعد ذلك زنيم - قال عبد الله بن المبارك الزنيم ولد الزنا الذي لا يكتم الحديث وأشار به إلى أن كل من لم يكتم الحديث ومشى بالنجعة دل على أنه ولد زنا استنباطاً من قوله عز وجل - عتل بعد ذلك زنيم - والزنيم هو الدعوى ، وقال تعالى - ويل لكل همزة لمزة - قيل الهمزة التمام وقال تعالى - حمالة الحطب - قيل إنها كانت نمامة حمالة للحديث وقال تعالى - نخاتها فلم يخبا عنهما من الله شيئاً - قيل كانت امرأة لوط تخبر بالضيغان وامرأة نوح تخبر أنه مجنون وقد قال صلى الله عليه وسلم « لا يدخل الجنة نمام <sup>(٢)</sup> » وفي حديث آخر « لا يدخل الجنة قتات » والقتات هو النمام وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أحبكم إلى الله أحسنكم أخلاقاً للوطنون أكنافاً للدين يألفون ويؤلفون وإن أبغضكم إلى الله للشاءون بالنجعة للفرقون بين الإخوان للتمسبون للبراء العتات <sup>(٣)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « ألا أخبركم بشراكم قالوا بلى قال للشاءون بالنجعة للفسدون بين الأحبة الباغون للبراء العيب <sup>(٤)</sup> » وقال أبو ذر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من أشاع على مسلم كلمة ليشينه بها تغير حق شأنه الله بها في النار يوم القيامة <sup>(٥)</sup> » وقال أبو الدرداء قال رسول الله ﷺ « أيما رجل أشاع على رجل كلمة وهو منها برىء ليشينه بها في الدنيا كان حقاً على الله أن يذنيه بها يوم القيامة في النار <sup>(٦)</sup> » وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ابن عبد البر من حديث ثابت مرسل عند ذكر أبي ضمضم في الصحابة قلت وإتمامه رجل من كان قبلنا كما عند البزار والعقيلي <sup>(١)</sup> حديث نزول - خذ العفو - الآية فقال يا جبريل ما هذا فقال إن الله يأمرك أن تغفو عمن ظلمك وتصل من قطعك وتعطي من حرمك تقدم في رياضة النفس .

( الآفة السادسة عشرة النجعة )

(٢) حديث لا يدخل الجنة نمام وفي حديث آخر قتات متفق عليه من حديث حذيفة وقد تقدم (٣) حديث أبي هريرة وأحبكم إلى الله أحسنكم أخلاقاً للوطنون أكنافاً للطبراني في الأوسط الصغير وتقدم في آداب الصحبة (٤) حديث ألا أخبركم بشراكم قالوا بلى قال للشاءون بالنجعة الحديث أحمد من حديث أبي مالك الأشعري وقد تقدم (٥) حديث أبي ذر من أشاع على مسلم كلمة ليشينه بها تغير حق شأنه الله بها في النار يوم القيامة ابن أبي الدنيا في الصمت والطبراني في مكارم الأخلاق وفيه عبد الله بن ميمون فإن يكن القداح فهو متروك الحديث (٦) حديث أبي الدرداء أيما رجل أشاع على رجل كلمة هو منها برىء ليشينه بها في الدنيا كان حقاً على الله أن يذنيه بها يوم القيامة في النار ابن أبي الدنيا موقوف على أبي الدرداء ،

عليه وسلم قال « لا يخرج  
الرجلان يضربان  
العاقل كاشفين  
عوراتهما يتحدثان  
فإن الله تعالى يعق  
على ذلك » ويقول عند  
خروجه غفرانك الحمد  
لله الذي أذهب عني  
ما يؤذيني وأبقى علي  
ما ينفعني ولا يستصحب  
معه شيئاً عليه اسم الله  
من ذهب وخاتم وغيره  
ولا يدخل حاسر الرأس  
روت عائشة رضي الله  
عنها عن أبيها أبي بكر  
رضي الله عنه أنه قال :  
استحيوا من الله فاني  
لأدخل الضعيف  
فألقى ظهرى وأعطى  
رأسى استحياء من  
ربي عز وجل .  
[ الباب الرابع  
والثلاثون في آداب  
الوضوء وأسراره ]  
إذا أراد الوضوء

« من شهد على مسلم بشهادة ليس لها بأهل فليتبوأ مقعده من النار <sup>(١)</sup> » ويقال: إن ثلث عذاب القبر من النعمة. وعن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم « إن الله لما خلق الجنة قال لها تكلمي فقالت سعد من دخلني فقال الجبار جل جلاله وعزتي وجلالي لا يسكن فيك ثمانية نفر من الناس: لا يسكنك مدمن خمر ولا مصر على الزنا ولا قتات وهو التهام ولا ديوث ولا شرطي ولا غنث ولا قاطع رحم ولا الذي يقول على عهد الله إن لم أفعل كذا وكذا ثم لم يف به <sup>(٢)</sup> » وروى كعب الأحبار أن بني إسرائيل أصابهم قحط فاستسقى موسى عليه السلام مرات فلما سقوا فأوحى الله تعالى إليه: إني لأستجيب لك ولن معك وفيكم نعام قد أصرت على النعمة فقال موسى يارب من هو دلتى عليه حتى أخرجه من بيننا يا موسى أنها كم عن النعمة وأكون نعاماً فتأبوا جميعاً فسقوا. ويقال اتبع رجل حكماً سبعمائة فرسخ في سبع كلات فلما قدم عليه قال: إني جئت لك الذي آتاك الله تعالى من العلم أخبرني عن السماء وما أتقل منها وعن الأرض وما أوسع منها وعن الصخر وما أقسى منه وعن النار وما أحر منها وعن الزمهرير وما أبرد منه وعن البحر وما أغنى منه وعن اليتيم وما أذل منه فقال له الحكيم: البتة على البريء أثقل من السموات والحق أوسع من الأرض والقلب القانع أغنى من البحر والحرص والحسد أحر من النار والحاجة إلى القريب إذا لم تنجح أبرد من الزمهرير وقلب الكافر أقسى من الحجر والتمام إذا بان أمره أذل من اليتيم.

( بيان حد النعمة وما يجب في ردها )

اعلم أن اسم النعمة إنما يطلق في الأكثر على من يتم قول الغير إلى القول فيه كما تقول فلان كان يتكلم فيك بكذا وكذا وليست النعمة مختصة به بل حدها كشف ما يكره كشفه سواء كرهه للنقل عنه أو للنقل إليه أو كرهه ثالث وسواء كان الكشف بالقول أو بالكتابة أو بالرمز أو بالإيماء وسواء كان النقل من الأعمال أو من الأقوال وسواء كان ذلك عينا وقصا في النقل عنه أو لم يكن بل حقيقة النعمة إفشاء السر وهتك السر عما يكره كشفه بل كل ما آتاه الإنسان من أحوال الناس مما يكره فينبغي أن يسكت عنه إلا ما في حكايته فائدة لمسلم أو دفع لمصيبة كما إذا رأى من يتناول مال غيره فعليه أن يشهد به مراعاة لحق الشهود له فأما إذا رآه يخفي مالا لنفسه فقد كره فهو نعمة وإفشاء السر فإن كان ما يتم به قصا وعينا في المحكي عنه كان قد جمع بين الغيبة والنميمة فالبايع على النعمة إما إرادة السوء للمحكي عنه أو إظهار الحب للمحكي له أو التفرج بالحديث والخوض في الفضول والباطل وكل من حملت إليه النعمة وقيل له إن فلانا قال فيك كذا أو فعل في حقك كذا أو هو يدبر في إفساد أمرك أو في عمالة عدوك أو تقييح حالك أو ما يجري مجراه فعليه ستة أمور: الأول أن لا يصدق له لأن النمام فاسق وهو مردود الشهادة قال الله تعالى - يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيروا قوماً بجهالة - الثاني أن ينهأ عن ذلك وينصح له ويقبح عليه فعليه قال الله تعالى - وأمر بالمعروف وأنهى عن المنكر - الثالث أن يغضه في الله تعالى فإنه بغض عند الله تعالى ويجب بغض من يغضه الله تعالى - الرابع أن لا تنظر بأخيك الغائب السوء لقوله الله تعالى - اجتنبوا كثيرا من الظن إن بعض الظن إثم - الخامس أن لا يحملك ما حكى لك على التجسس والبحث للتحقق اتباعا لقوله تعالى - ولا تجسسوا - السادس أن لا ترضى لنفسك ما نهيت النمام عنه ولا تحكي نعيمته فتقول فلان قد حكى لي كذا وكذا فتكون به نماما ومغتتابا وقد تكون

يبتدىء بالسواك .  
حدثنا شيخنا  
أبو النجيب قال أنا  
أبو عبد الله الطائي  
قال أنا الحافظ الفراء  
قال أنا عبد الواحد بن  
أحمد للميحي قال أنا  
أبو منصور محمد بن  
أحمد قال أنا أبو جعفر  
محمد بن أحمد بن عبد  
الجبار قال ثنا حميد بن  
زنجويه قال ثنا يعلى  
ابن عبيد قال ثنا محمد  
بن إسحق عن محمد بن  
إبراهيم عن أبي سلمة  
ابن عبد الرحمن عن  
زيد بن خالد الجهني  
قال : قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم « لولا  
أن أشق على أمتي  
لأخرت العشاء إلى ثلث  
الليل وأمرتهم بالسواك  
عند كل مكتوبة »

ورواه الطبراني بلفظ آخر مرفوعا من حديثه وقد تقدم (١) حديث أبي هريرة من شهد على مسلم شهادة ليس لها بأهل فليتبوأ مقعده من النار أحمد وابن أبي الدنيا وفي رواية أحمد رجل لم يسم أسقطه ابن أبي الدنيا من الإسناد (٢) حديث ابن عمر إن الله لما خلق الجنة قال لها تكلمي

قد أتيت ماعنه نهيت . وقد روى عن عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه أنه دخل عليه رجل فذكر له عن رجل شيئا فقال له عمر إن شئت نظرنا في أمرك فإن كنت كاذبا فأنت من أهل هذه الآية - إن جاءكم فاسق بذي فتيوا - وإن كنت صادقا فأنت من أهل هذه الآية - هازم شاء بنعيم - وإن شئت عفونا عنك فقال العفو يا أمير المؤمنين لأعود إليه أبدا . وذكر أن حكيمًا من الحكماء زاره بعض إخوانه فأخبره بخبر عن بعض أصدقائه فقال له الحكيم قد أبطأت في الزيارة وأتيت بثلاث جنایات بغضت أخی إلى وشغلت قلبی الفارغ واهتمت نفسك الأمينة . وروى أن سليمان بن عبد الملك كان جالسًا وعنده الزهري فجاءه رجل فقال له سليمان بلغني أنك وقعت في وقلة كذا وكذا فقال الرجل ما فعلت ولا قلت فقال سليمان إن الذي أخبرني صادق فقال له الزهري لا يكون النمام صادقًا فقال سليمان صدقت ثم قال للرجل اذهب بسلام وقال الحسن من نِمَ إليك نِمَ عليك وهذا إشارة إلى أن النمام ينبغي أن يعض ولا يوثق بقوله ولا بصداقه وكيف لا يعض وهو لا ينفك عن الكذب والقيّة والغدر والخيانة والغل والحسد والنفاق ولا يفسد بين الناس والحديّة وهو بمن يسعون في قطع ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض وقال تعالى - إنما السبيل على الذين يظلمون الناس ويغيثون في الأرض بغير الحق - والتمام منهم ، وقال صلى الله عليه وسلم « إن من شرار الناس من اتقاء الناس لشره <sup>(١)</sup> » والتمام منهم وقال « لا يدخل الجنة قاطع ، قيل وما القاطع ؟ قال قاطع بين الناس <sup>(٢)</sup> » وهو النمام وقيل قاطع الرحم وروى عن علي رضي الله عنه أن رجلا سعى إليه رجل فقال له يا هذا نحن نسأل عما قلت فإن كنت صادقا ممتنّاك وإن كنت كاذبا عاقبناك وإن شئت أن نقبلك أقلناك فقال أقلني يا أمير المؤمنين . وقيل لمحمد بن كعب القرظي أي خصال المؤمن أوضع له ؟ فقال كثرة الكلام وإفشاء السر وقبول قول كل أحد وقال رجل لعبد الله بن عامر وكان أميرا بلغني أن فلانا أعلم الأمير أي ذكرته بسوء قال قد كان ذلك قال فأخبرني بما قال لك حتى أظهر كذبه عندك قال ما أحب أن أشتم نفسي بلساني وحسبي أي لم أصدقته فيما قال ولا أقطع عنك الوصال وذكرت السعاية عند بعض الصالحين فقال ما ظنكم يقوم محمد الصديق من كل طائفة من الناس إلا منهم وقال مصعب بن الزبير نحن نرى أن قبول السعاية شر من السعاية لأن السعاية دلالة والقبول إجازة وليس من دل على شيء فأخبر به كمن قبله وأجازه فاتقوا الساعي فلو كان صادقا في قوله لكان لثما في صدقه حيث لم يحفظ الحرمة ولم يستر العورة والسعاية هي النجعة إلا أنها إذا كانت إلى من يخاف جانبها سميت سعاية وقد قال صلى الله عليه وسلم « الساعي بالناس إلى الناس لغير رشدة <sup>(٣)</sup> »

قالت سعد من دخلني قال الجبار وعزّي وجلالي لا يسكن فيك ثمانية فذكر منها لا تقتات وهو النمام لم أجده هكذا بهمه ولا أحمد لا يدخل الجنة عاق لوالديه ولا ديوت وللنساء من حديث عبد الله بن عمرو لا يدخل الجنة منان ولا عاق ولا مدمن خمر وللشيخين من حديث حذيفة لا يدخل الجنة قتات ولهما من حديث جبير بن مطعم لا يدخل الجنة قاطع وذكر صاحب الفردوس من حديث ابن عباس لما خلق الله الجنة قال لها تسلمني تزيني قترينت فقالت طوبى لمن دخلني ورضي عنه إلهي فقال الله عز وجل لا سكنك مخنت ولا نائمة <sup>(١)</sup> حديث إن من شر الناس من اتقاء الناس لشره متفق عليه من حديث عائشة نحوه <sup>(٢)</sup> حديث لا يدخل الجنة قاطع متفق عليه من حديث جبير بن مطعم <sup>(٣)</sup> حديث الساعي بالناس إلى الناس لغير رشدة الحاكم من حديث أبي موسى من سعى بالناس فهو لغير رشدة أو فيه شيء منها وقال له أسانيد هذا أمثاها قلت فيه سهل بن عطية قال فيه ابن طاهر في التذكرة منكر الرواية قال والحديث لأصله وقد ذكر ابن حبان في الثقات سهل بن عطية ورواه الطبراني بلفظ لا يسعى على الناس إلا وله بغى وإلا من فيه عرق منه وزاد بين سهل وبين بلال بن أبي بردة أبا الوليد القرشي .

وروت عائشة رضي الله تعالى عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « السواك مطهرة للفم مرضاة للرب » وعن حذيفة قال « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام من الليل يشوص فاه بالسواك » والشوص : الدلك ويستحب السواك عند كل صلاة وعند كل وضوء وكلما تغير الفم من أزم وغيره وأصل الأزم إمساك الأسنان بعضها على بعض وقيل للسكوت أزم لأن الأسنان تنطبق وبذلك يتغير الفم ويكره للصائم بعد الزوال ويستحب له قبل الزوال وأكثر استحبابه مع غسل الجمعة وعند القيام من الليل ويندى

يعنى ليس بولد حلال ، ودخل رجل على سليمان بن عبد الملك فاستأذنه فى الكلام وقال إني مكلّمك يا أمير المؤمنين بكلام فاحتمله وإن كرهته فإن وراءه ماتحبّ إن قبلته فقال قل فقال يا أمير المؤمنين إنه قد اكتتفك رجال ابتاعوا دنياك بدينهم ورضاك بسخط ربهم خافوك فى الله ولم يخافوا الله فيك فلا تأمنهم على ما أئتمنتك الله عليه ولا تصخ إليهم فيما استحفظك الله إياه فانهم لن يألو فى الأمة خسفا وفى الأمانة تضيعا والأعراض قطعا وانها كما أعلى قريهم البغى والنيمة وأجلّ وسائلهم الغيبة والوقعة وأنت مشغول عما أجزموا وليسوا للمسؤولين عما أجزمت فلا تصلح دنياهم بفساد آخرتك فإن أعظم الناس غيبا من باع آخرته بدنيا غيره ، وسعى رجل بزياد الأعمى إلى سليمان بن عبد الملك فجمع بينهما للمواقفة فأقبل زياد على الرجل وقال :

فأنت امرؤ إما أئتمنتك خاليا فحنت وإما قلت قولاً بلا علم  
فأنت من الأمر الذى كان بيننا بمنزلة بين الحيانة والاثم .

وقال رجل لعمر بن عبيد بن الأسوارى ما زال يذكر في قصصه بشرّ فقال له عمرو يا هذا ما رعيت حق مجالسة الرجل حيث قلت إلينا حديثه ولا أدبت حتى حين أعلمتني غنى أخى ما أكره ولكن أعلمه أن الموت يعمنا والقبر يضمنا والقيامة تجمعنا والله تعالى يحكم بيننا وهو خير الحاكمين ورفع بعض الساعة إلى صاحب بن عباد رقعة فيه فيها على مال يتيم يحمله على أخذه لكثرة وقوعه على ظهرها السعاية قبيحة وإن كانت صحيحة فإن كنت أجريتها مجرى النصح غفرانك فيها أفضل من الربع ومعاذ الله أن تقبل مهتوكا في مستور ولولا أنك فى خفارة شيبتك لقابلناك بما يقتضيه فعلك فى مثلك فتوق يا ملعون العيب فإن الله أعلم بالغيب ، ليت رحمه الله واليتيم جبره الله والمسال ثمره الله والساعى لعنه الله . وقال لقمان لابنه يا بني أوصيك بخلاف إن تمسكت بهنّ لم تزل سيدا أبسط خلقك للقريب والبعيد وأمسك جهلك عن الكريم واللئيم واحفظ إخوانك وصل أقا ربك وآمنهم من قبول قول ساع أو مماع باغ يريد فسادك ويروم خداعك وليكن إخوانك من إذا فارقتهم وفارقوك لم تعبه ولم يعيوك . وقال بعضهم النخبة مبنية على الكذب والحسد والتفان وهى أمانى النذل وقال بعضهم لو صح ما نقله النمام إليك لكان هو المختبر بالشتم عليك والنقول عنه أولى بحملك لأنه لم يقابلك بشتيمك وعلى الجملة فشرّ النمام عظيم ينبغي أن يتوقى قال حماد بن سلمة باع رجل عبدا وقال للمشتري ما فيه عيب إلا النخبة قال قد رضىته فاشتره فمكث العلام أياما ثم قال لزوجته مولاه إن سيدى لا يحبك وهو يريد أن يتسرى عليك فخذى للموسى واحلقى من شعر رقاه عند نوم مشعرات حتى أسجره عليها فيجربك ثم قال للزوج إن امرأتك اتخذت خليلا وتريد أن تقتلك فتناوم لها حتى تعرف ذلك فتناوم لها فجاءت المرأة بالموسى فظن أنها تريد قتله فقام إليها فقتلها فجاء أهل المرأة فقتلوا الزوج ووقع القتال بين القبيلتين ، ففسأل الله حسن التوفيق .

( الآفة السابعة عشرة )

كلام ذى اللسانين الذى يتردد بين المتعادين ويكلم كل واحد منهما بكلام يواقفه وقلما يخلو عنه من يشاهد متعادين وذلك عين التفان قال عمار بن ياسر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من كان له وجهان فى الدنيا كان له لسانان من نار يوم القيامة » (١) وقال أبو هريرة قال رسول الله

( الآفة السابعة عشرة : كلام ذى اللسانين )

(١) حديث عمار بن ياسر : من كان له وجهان فى الدنيا كان له لسانان من نار يوم القيامة ، البخارى فى كتاب الأدب المفرد وأبو داود بسند حسن

السواك اليابس بالماء ويستاك عرضا وطولا فان اقتصر فمرضا فاذا فرغ من السواك يغسله ويجلس للوضوء والأولى أن يكون مستقبل القبلة ويبتدئ بيسم الله الرحمن الرحيم ويقول سرب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون ويقول عند غسل اليد : اللهم إني أسألك الجن والبركة وأعوذ بك من الشؤم والهلكة ويقول عند للضمضة : اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وأعنى على تلاوة كتابك وكثرة الذكر لك ويقول عند الاستنشاق : اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وأرحدنى رائحة

صلى الله عليه وسلم «تجدون من شر عباد الله يوم القيامة ذا الوجهين الذى يأتى هؤلاء بحديث وهؤلاء بحديث» (١) وفى لفظ آخر «الذى يأتى هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه» وقال أبو هريرة لا ينبغي لذى الوجهين أن يكون أمينا عند الله ، وقال مالك بن دينار قرأت فى التوراة بطلت الأمانة والرجل مع صاحبه بشفتين مختلفتين يهلك الله تعالى يوم القيامة كل شفتين مختلفتين وقال صلى الله عليه وسلم «أبغض خليفة الله إلى الله يوم القيامة الكذابون والمستكبرون والذين يكثر البغضاء لآخوانهم فى صدورهم فاذا لقوهم تعلقوا لهم والذين إذا دعوا إلى الله ورسوله كانوا بطاء ، وإذا دعوا إلى الشيطان وأمره كانوا سراعا» (٢) وقال ابن مسعود لا يكون أحدكم إمامة قالوا وما الإمامة ؟ قال الذى يجرى مع كل ربح وانفقوا على أن ملاقة الاثنين بوجهين تفارق وللنفاق علامات كثيرة وهذه من جملتها وقد روى أن رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مات فلم يصل عليه حذيفة فقال له عمر : يموت رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم تصل عليه فقال يأمر المؤمنين إنه منهم فقال نشدتك الله أنا منهم أم لا ؟ قال اللهم لا ولا أؤمن منها أحدا بعدك . فان قلت بماذا يصير الرجل ذا لسانين وما حد ذلك ؟ فأقول إذا دخل على متعادين وجامل كل واحد منهما وكان صادقا فيه لم يكن منافقا ولا ذا لسانين فان الواحد قد يصادق متعادين ولكن صداقة ضعيفة لا تنتهى إلى حد الاخوة إذ لو تحققت الصداقة لاقتضت معاداة الأعداء كما ذكرنا فى كتاب آداب الصجبة والأخوة ، نعم لو نقل كلام كل واحد منهما إلى الآخر فهو ذو لسانين وهو شر من النيمة إذ يصير نماما بأن ينقل من أحد الجانبين فقط فاذا نقل من الجانبين فهو شر من النمام وإن لم ينقل كلاما ولكن حسن لكل واحد منهما ماهو عليه من المعاداة مع صاحبه فهذا ذو لسانين وكذلك إذا وعد كل واحد منهما بأن ينصره وكذلك إذا أثنى على كل واحد منهما فى معاداته وكذلك إذا أثنى على أحدهما وكان إذا خرج من عنده يذمه فهو ذو لسانين بل ينبغي أن يسكت أو يثنى على الحق من المتعادين ويثنى عليه فى غيبته وفى حضوره وبين يدي عدوه ، قيل لابن عمر رضى الله عنهما : إنا ندخل على أمرائنا فنقول القول فاذا خرجنا قلنا غيره ، فقال كنا نعد هذا نفاقا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) وهذا نفاق مهما كان مستغنيا عن الدخول على الأمير وعن الثناء عليه فلو استغنى عن الدخول ولكن إذا دخل يخاف إن لم يثن فهو نفاق لأنه الذى أحوج نفسه إلى ذلك فان كان مستغنيا عن الدخول لو قنع بالقليل وترك المال والجاه فدخل لضرورة الجاه والغنى وأثنى فهو منافق وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم «حب المال والجاه يثبتان النفاق فى القلب كما يثبت الماء البقل» (٤) لأنه يحوج إلى الأمراء وإلى مراعاتهم ومرا آتهم فأما إذا ابتلى به لضرورة وخاف إن لم يثن فهو معذور فان اتقاء الشر حائز قال أبو الدرداء رضى الله عنه إنا لنكسر فى وجوه أقوام وإن قلوبنا لتلعنهم

(١) حديث أبي هريرة : تجدون من شر عباد الله يوم القيامة ذا الوجهين الحديث متفق عليه بلفظ تجد من شر الناس لفظ البخارى وهو عند ابن أبي الدنيا بلفظ للصنف (٢) حديث أبغض خليفة الله إلى الله يوم القيامة الكذابون والمستكبرون والذين يكثر البغضاء لآخوانهم فى صدورهم فاذا لقوهم تعلقوا لهم الحديث لم أقف له على أصل (٣) حديث قيل لابن عمر إنا ندخل على أمرائنا . فنقول القول فاذا خرجنا قلنا غيره قال كنا نعد ذلك نفاقا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الطبرانى من طرق (٤) حديث حب الجاه والمال يثبتان النفاق فى القلب كما يثبت الماء البقل أبو منصور الديلمى فى مسند الفردوس من حديث أبي هريرة بسند ضعيف إلا أنه قال حب الغناء وقال العشب مكان البقل .

الجنة وأنت عفى راض  
ويقول عند الاستئذان :  
اللهم صل على محمد  
وعلى آل محمد وأعوذ  
بك من روائح النار  
وسوء الدار ، ويقول  
عند غسل الوجه : اللهم  
صل على محمد وعلى  
آل محمد ويض  
وجهى يوم تبيض  
وجوه أوليائك  
ولا تسود وجهى يوم  
تسود وجوه أعدائك ،  
وعند غسل اليدين :  
اللهم صل على محمد وعلى  
آل محمد وآتى كتابى  
ييمينى وحاسبتى حسابا  
يسيرا ، وعند غسل  
الشمال : اللهم إني أعوذ  
بك أن تؤتيني كتابى  
بشمالى أو من وراء  
ظهري ، وعند مسح  
الرأس : اللهم صل على  
محمد وعلى آل محمد



وقالت عائشة رضى الله عنها « استأذن رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ائذنوا له فبئس رجل العشرة هو ثم لما دخل ألان له القول فلما خرج قلت يا رسول الله قلت فيه ما قلت ثم أئنت له القول فقال يا عائشة إن شر الناس الذى يكرم انقاء شره (١) » ولكن هذا ورد في الإقبال وفي الكشر والتبسم فأما الثناء فهو كذب صراح ولا يجوز إلا لضرورة أو إكراه يباح الكذب بمثله كاذكرناه في آفة الكذب بل لا يجوز الثناء ولا التصديق ولا تحريك الرأس في معرض التقرير على كل كلام باطل فان فعل ذلك فهو منافق بل ينبغي أن ينكر فإن لم ينكر فیسکت بلسانه وينكر بقلبه.

( الآفة الثامنة عشرة للدح )

وهو منهى عنه في بعض المواضع ، أما التمدح فهو الغيبة والوقعة وقد ذكرنا حكمها. والمدح يدخله ست آفات أربع في السادح واثنان في المدوح . فأما السادح : فالأولى أنه قد فرط في تنهيه به إلى الكذب قال خالد بن معدان من مدح إماما أو أحدا بما ليس فيه على رؤوس الأشهاد بعثه الله يوم القيامة يتعثر بلسانه . الثانية أنه قد يدخله الرياء فانه بالمدح مظهر للحب وقد لا يكون مضمرا له ولا معتقدا لجميع ما يقوله فيصير به مرأيا منافقا . الثالثة أنه قد يقول ما لا يتحققه ولا سبيل له إلى الاطلاع عليه ، روى « أن رجلا مدح رجلا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال له عليه السلام : ويحك قطعت عنق صاحبك لو سمعنا ما أفحش ثم قال إن كان أحدكم لا بد ما دحا أخاه فليقل أحسب فلا ناولا أزكي على الله أحدا حسيه الله إن كان يرى أنه كذلك (٢) » وهذه الآفة تنطرق إلى الدح بالأوصاف المطلقة التي تعرف بالأدلة كقوله إنه متق وورع وزاهد وخير وما يجري مجراه فأما إذا قال رأيتته صلى بالليل ويتصدق ويحج فهذه أمور مستيقنة ومن ذلك قوله إنه عدل رضا فان ذلك خفى فلا ينبغي أن يحزم القول فيه إلا بعد خبرة باطنة . مع عمر رضى الله عنه رجلا يثنى على رجل فقال أسأفرت معه قال لا ، قال أخلطته في البايعة والمعاملة قال لا ، قال فأنت جاره صباحا ومساء قال لا ، فقال والله الذى لا إله إلا هو لا أراك تعرفه . الرابعة أنه قد يفرح المدوح وهو ظالم أو فاسق وذلك غير جائز قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن الله تعالى يغضب إذا مدح الفاسق (٣) » وقال الحسن من دعا لظالم بطول البقاء فقد أحب أن يعصى الله تعالى في أرضه والظالم الفاسق ينبغي أن يذم ليعتم ولا يمدح ليفرح . وأما المدوح فيضره من وجهين : أحدهما أنه يحدث فيه كبرا وإعجابا وبها مهلكان قال الحسن رضى الله عنه : كان عمر رضى الله عنه جالسا ومعه الدرة والناس حوله إذ أقبل الجارود ابن المنذر فقال لرجل هذا سيد ربيعة فسمعها عمرو بن حوله وسمعها الجارود فلما دنا منه خفقه بالدرة فقال مالى ولك يا أمير المؤمنين قال مالى ولك أما لقد سمعنا قال سمعنا فله قال خشيت أن يخالط قلبك منها شيء فأحببت أن أطأ طيء منك . الثانى هو أنه إذا أثنى عليه بالخير فرح به وفتور رضى عن نفسه

(١) حديث عائشة استأذن رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ائذنوا له فبئس رجل العشرة الحديث ، وفيه إن شر الناس الذى يكرم انقاء شره متفق عليه وقد تقدم في الآفة التى قبلها.

( الآفة الثامنة عشرة للدح )

(٢) حديث إن رجلا مدح رجلا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ويحك قطعت عنق صاحبك متفق عليه من حديث أبي بكر بن حنيفة وهو في الصمت لابن أبي الدنيا بلفظ للصنف (٣) حديث إن الله يغضب إذا مدح الفاسق ابن أبي الدنيا في الصمت والبيهقي في الشعب من حديث أنس وفيه أبو خلف خادم أنس ضعيف ورواه أبو يعلى الموصلى وابن عدى بلفظ إذا مدح الفاسق غضب الرب واهتز العرش قال الذهبي في الليزان منكر وقد تقدم في آداب الكسب .

وغشنى برحمتك وأنزل على من بركانك وأظننى تحت ظل عرشك يوم لا ظل إلا ظلك

ويقول عند مسح الأذنين : اللهم صل على محمد وعلى آل محمد واجعلنى ممن يسمع القول فيتبع أحسنه اللهم أسمعنى منادى الجنة مع الأبرار ويقول فى مسح العنق : اللهم فك رقبتي من النار وأعوذ بك من السلاسل والأغلال ويقول عند غسل قدمه اليمنى : اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وثبت قدمي على الصراط مع أقدام المؤمنين ، ويقول عند اليسرى : اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وأعوذ بك أن نزل

ومن أعجب بنفسه قل تشبهر وإنما يتشمر للعمل من يرى نفسه مقصرا فأما إذا انطلقت الأسن  
بالتناء عليه ظن أنه قد أدرك ولهذا قال عليه السلام « قطعت عنق صاحبك لو ممعها ما أنلح » وقال  
صلى الله عليه وسلم « إذا مدحت أخاك في وجهه فكأنما أمررت على حلقة موسى وميضاً (١) »  
وقال أيضاً لمن مدح رجلاً « عقرت الرجل عقرك الله (٢) » وقال مطرف ما سمعت قطثناء ولا مدحة  
إلا تصاغرت إلى نفسي وقال زياد بن أبي مسلم ليس أحد يسمع ثناء عليه أو مدحة إلا تراءى له الشيطان  
ولكن المؤمن يراجع فقال ابن المبارك لقد صدق كلاهما أما ما ذكره زياد فذلك قلب العوام وأما  
ما ذكره مطرف فذلك قلب الخواص وقال صلى الله عليه وسلم « لومشي رجل إلى رجل بسكين مرهف  
كان خيراً له من أن يثنى عليه في وجهه (٣) » وقال عمر رضي الله عنه للبح هو الذبح وذلك  
لأن الذبوح هو الذي يفتر عن العمل وللبح يوجب الفتور أو لأن للبح يورث العجب والكبر  
وهما مهلكان كالذبح فذلك شبه به فإن سلم للبح من هذه الآفات في حق السادح والمدوح لم يكن  
به بأس بل ربما كان مندوباً إليه ولذلك أثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصحابة فقال  
« لو وزن إيمان أبي بكر بإيمان العالم لرَجِحَ (٤) » وقال في عمر « لو لم أبعث لبعثت يا عمر (٥) »  
وأى ثناء يزيد على هذا ولكنه صلى الله عليه وسلم قال عن صدق وبصيرة وكانوا رضي الله عنهم  
أجل رتبة من أن يورثهم ذلك كبراً وعجباً وفتوراً بل مدح الرجل نفسه قبيح لما فيه من الكبر  
والتفاخر إذ قال صلى الله عليه وسلم « أنا سيد ولد آدم ولا غفر (٦) » أى لست أقول هذا تفاخراً  
كما يقصده الناس بالتناء على أنفسهم وذلك لأن افتخاره صلى الله عليه وسلم كان بالله وبالقراب من  
الله لا بولد آدم وتقدمه عليهم كما أن القبول عند الملك قبولاً عظيماً إنما يشترط بقبوله إياه وبه يفرح  
لا بتقدمه على بعض رعاياه وبتفصيل هذه الآفات تقدر على الجمع بين ذم المدح وبين الحث عليه قال  
صلى الله عليه وسلم « وجبت (٧) » لما أثنوا على بعض اللواتى وقال عجاهد إن لبنى آدم جلساء من  
اللائكة فإذا ذكر الرجل المسلم أخاه المسلم بخير قالت اللائكة ولك بمثله وإذا ذكره بسوء قالت  
اللائكة يا ابن آدم للستور عورتك أربع على نفسك واحمد الله الذي ستر عورتك فهذه آفات المدح .

( بيان ما على المدوح )

اعلم أن على المدوح أن يكون شديد الاحتراز عن آفة الكبر والعجب وآفة الفتور ولا ينجو منه  
إلا بأن يعرف نفسه ويتأمل ما في خطر الخاتمة ودقائق الرياء وآفات الأعمال فانه يعرف من نفسه  
مالا يعرفه للسادح ولو انكشف له جميع أسرارها وما يجري على خواطره لكف السادح عن مدحه وعليه

(١) حديث إذا مدحت أخاك في وجهه فكأنما أمررت على حلقة موسى وميضاً ابن المبارك في الزهد  
والرفائق من رواية يحيى بن جابر مرسل (٢) حديث عقرت الرجل عقرك الله قاله لمن مدح رجلاً  
لم أجده أصلاً (٣) حديث لو مشى رجل إلى رجل بسكين مرهف كان خيراً له من أن يثنى عليه  
في وجهه لم أجده أيضاً (٤) حديث لو وزن إيمان أبي بكر بإيمان العالمين لرَجِحَ تقدم في العلم  
(٥) حديث لو لم أبعث لبعثت يا عمر أبو منصور الذي لم يفي مسند الفردوس من حديث أبي هريرة  
وهو مسكر والمعروف من حديث عتبة بن عامر لو كان بعدى نبي لكان عمر بن الخطاب رواء الترمذي  
وحسنه (٦) حديث أنا سيد ولد آدم ولا غفر ، الترمذي وابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري  
والحاكم من حديث جابر وقال صحيح الاسناد وله من حديث عبادة بن الصامت : أنا سيد الناس يوم  
القيامة ولا غفر ، ولمسلم من حديث أبي هريرة : أنا سيد ولد آدم يوم القيامة (٧) حديث وجبت ، قاله لما أثنوا  
على بعض اللواتى متفق عليه من حديث أنس .

قد دعى عن الصراط يوم  
تزل فيه أقدام المنافقين .  
وإذا فرغ من الوضوء  
يرفع رأسه إلى السماء  
ويقول : أشهد أن لا إله  
إلا الله وحده لا شريك  
له وأشهد أن محمداً  
عبده ورسوله سبحانه  
اللهم وبحمدك لا إله  
إلا أنت عملت سوءاً  
وظلمت نفسي أستغفرك  
وأتوب إليك فاغفر لي  
وقب عسلى إنك أنت  
البواب الرحيم اللهم  
صل على محمد وعلى  
آل محمد واجعلني من  
التوابين واجعلني من  
المطهرين واجعلني  
صبوراً شكوراً واجعلني  
أذكرك كثيراً وأسبحك  
بكرة وأصيلاً .  
وفرائض الوضوء :  
النية عند غسل  
الوجه . وغسل الوجه

أن يظهر كراهة للدخ بالذلال للمدح قال صلى الله عليه وسلم « احثوا التراب في وجوه للمدحيين <sup>(١)</sup> » وقال سفيان بن عيينة لا يضركم للدخ من عرف نفسه وأثنى على رجل من الصالحين فقال اللهم إن هؤلاء لا يعرفون وأنت تعرفني ، وقال آخر لما أثنى عليه الله إن عبدك هذا تقرب إلى بعثتك وأنا أشهدك على مقتله . وقال على رضي الله عنه لما أثنى عليه الله اغفر لي ما لا يعلمون ولا تؤاخذني بما يقولون واجعلني خيرا مما يظنون . وأثنى رجل على عمر رضي الله عنه فقال أهلكتني وتهلك نفسك وأثنى رجل على علي كرم الله وجهه في وجهه وكان قد بلغه أنه يقع فيه فقال أنا دون ما قلت وفوق ما في نفسك .

( الآفة التاسعة عشرة )

الفلة عن دقائق الخطأ في فحوى الكلام لا سيما فيما يتعلق بالله وصفاته ويرتبط بأمور الدين فلا يقدر على تقويم اللفظ في أمور الدين إلا العلماء الفصحاء فمن قصر في علم أو فصاحة لم يخل كلامه عن الزلل لكن الله تعالى يعفو عنه لجهله ، مثاله ما قال حذيفة قال النبي صلى الله عليه وسلم « لا يقل أحدكم ما شاء الله وشئت ولكن ليقل ما شاء الله ثم شئت <sup>(٢)</sup> » وذلك لأن في العطف للطلق تشريكاً وتسوية وهو على خلاف الاحترام وقال ابن عباس رضي الله عنهما « جاء رجل إلى رسول الله ﷺ يكلمه في بعض الأمور فقال ما شاء الله وشئت فقال صلى الله عليه وسلم أجعلتنى لله عديلاً بل ما شاء الله وحده <sup>(٣)</sup> . » وخطب رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصمها فقد غوى فقال قل : ومن يعص الله ورسوله فقد غوى <sup>(٤)</sup> » فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله ومن يعصمها لأنه تسوية وجمع وكان إبراهيم يكره أن يقول الرجل أعوذ بالله وبك ويجوز أن يقول أعوذ بالله ثم بك وأن يقول لولا الله ثم فلان ولا يقول لولا الله وفلان وكره بعضهم أن يقال اللهم أعفنا من النار وكان يقول العتيق يكون بعد الورود وكانوا يستجرون من النار ويتعوذون من النار وقال رجل اللهم اجعلني ممن تصبى شفاعته محمد ﷺ فقال حذيفة إن الله ينفى للؤمنين عن شفاعته محمد وتكون شفاعته للمذنبين من المسلمين وقال إبراهيم إذا قال الرجل للرجل يا حمار يا خنزير قيل له يوم القيامة حماراً رأيتني خلقتك ، خنزيراً رأيتني خلقتك وغن ابن عباس رضي الله عنهما : إن أحدكم يشرك حتى يشرك بكلمة فيقول لولاه لسرقنا الليلة ، وقال عمر رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله تعالى ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت <sup>(٥)</sup> » قال عمر رضي الله عنه فوالله ما حلفت بها منذ سمعتها ، وقال صلى الله عليه وسلم « لا تسموا العنب كرم إلا نمتوا الكرم الرجل المسلم <sup>(٦)</sup> » وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا يقولن أحدكم عبيدي ولا أمي كلكم عبيد الله وكل نساءكم إماء الله وليقل غلامي وجاريتي وقتاي وقتاتي ولا يقول للملوك ربى ولا ربى وليقل سيدي وسيدي فكلكم عبيد الله والرب الله سبحانه وتعالى »

(١) حديث احثوا في وجوه للمدحيين التراب مسلم من حديث القداد .

( الآفة التاسعة عشرة في الفلة عن دقائق الخطأ )

(٢) حديث حذيفة لا يقل أحدكم ما شاء الله وشئت الحديث أبو داود والنسائي في الكبرى بسند صحيح  
(٣) حديث ابن عباس جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فكلمه في بعض الأمور فقال ما شاء الله وشئت فقال أجعلتنى لله عدلاً قل ما شاء الله وحده . النسائي في الكبرى باسناد حسن وابن ماجه (٤) حديث خطب رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصمها فقد غوى الحديث مسلم من حديث عدي بن حاتم (٥) حديث عمر إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم متفق عليه (٦) حديث لا تسموا العنب الكرم إماء الكرم الرجل المسلم متفق عليه من حديث أبي هريرة

وحد الوجه من مبتدأ  
تسطيح الوجه إلى  
منتهى الدقن وما ظهر  
من اللحية وما استرسل  
منها ومن الأذن إلى  
الأذن عريضاً ويدخل في  
الفصل البيضاء الذي  
بين الأذنين واللحية  
وموضع الصلع  
وما انحسر عنه الشعر  
وهما التزعتان من الرأس  
ويستحب غسلهما مع  
الوجه ويوصل الماء  
إلى شعر التحذيف وهو  
القدر الذي يزيله النساء  
من الوجه ويوصل  
الماء إلى العنقفة  
والشارب والحاجب  
والعذار وما عدا ذلك  
لا يجب ثم اللحية إن  
كانت خفيفة يجب  
إيصال الماء إلى البشرة  
وحد الخفيف أن ترى  
البشرة من تحته وإن

وقال صلى الله عليه وسلم «لا تقولوا للفاسق سيدنا فإنه إن يكن سيدكم فقد أسخطكم ربكم»<sup>(١)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم «من قال أنا بريء من الاسلام فإن كان صادقا فهو ككاف قال وإن كان كاذبا قلن يرجع إلى الاسلام سالما»<sup>(٢)</sup> فهذا وأمثاله مما يدخل في الكلام ولا يمكن حصره، ومن تأمل جميع ما وردناه من آفات اللسان علم أنه إذا أطلق لسانه لم يسلم وعند ذلك يعرف سر قوله صلى الله عليه وسلم «من صمت نجما»<sup>(٣)</sup> لأن هذه الآفات كلها مالهك ومعاطى وهى على طريق التكلم فإن سكت سلم من الكل وإن نطق وتكلم خاطر بنفسه إلا أن يواقه لسان فصيح وعلم غزير ورور حافظ ومراقبة لازمة ويقلل من الكلام ففساه يسلم عند ذلك وهو مع جميع ذلك لا ينفك عن الخطر فإن كنت لا تقدر على أن تكون ممن تكلم ففهم فكن ممن سكت فسلم فالسلامة إحدى الغنيتين .

( الآفة العشرون )

سؤال العوام عن صفات الله تعالى وعن كلامه وعن الحروف وأنها قديمة أو محدثة ومن حقهم الاشتغال بالعمل بما في القرآن إلا أن ذلك ثقیل على النفوس والفضول خفيف على القلب والعامى يفرح بالخوض في العلم إذ الشيطان يخيل إليه أنك من العلماء وأهل الفضل ولا يزال يجب إليه ذلك حتى يتكلم في العلم بما هو كافر وهو لا يدري وكل كبيرة يرتكبها العامى فهى أسلم له من أن يتكلم في العلم لاسيما فيما يتعلق بالله وصفاته وإعما شأن العوام الاشتغال بالعبادات والإيمان بما ورد به القرآن والتسليم لما جاء به الرسل من غير بحث وسؤالهم عن غير ما يتعلق بالعبادات سوء أدب منهم يستحقون به المقت من الله عز وجل ويتعرضون لخطر الكفر وهو كسؤال ساسة الدواب عن أسرار الملوك وهو موجب للعقوبة وكل من سأل عن علم غامض ولم يبلغ فهمه تلك الدرجة فهو مذموم فإنه بالإضافة إليه عاى ولذلك قال صلى الله عليه وسلم «ذروني ما تركتكم فإنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم منهيتمكم عنه فاجتنبوه وما أمرتكم به فأتوا منه ما استطعتم»<sup>(٤)</sup> وقال أنس «سأل الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فأكثروا عليه وأغضبوه فصعد المنبر وقال سلوني ولا تسألوني عن شيء إلا أنبأتكم به ققام إليه رجل فقال يا رسول الله من أبى فقال أبوك حذافة ققام إليه شابان أخوان فقالا يا رسول الله من أبونا فقال أبوكم الذى تدعيان إليه ثم قام إليه رجل آخر فقال يا رسول الله أفى الجنة أنا أم فى النار فقال لا بل فى النار فلما رأى الناس غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم أمسكوا ققام إليه عمر رضى الله عنه فقال رضينا بالله ربا وبالإسلام ديننا وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبيا فقال اجلس يا عمر رحمك الله إنك ما علمت لموفق»<sup>(٥)</sup> وفى الحديث «نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القيل والقال وإضاعة المال وكثرة السؤال»<sup>(٦)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم «يوشك

(١) حديث لا تقولوا للحنافى سيدنا الحديث أبو داود من حديث بريدة بسند صحيح (٢) حديث من قال أنا بريء من الاسلام فإن كان صادقا فهو ككاف قال، الحديث النسائى وابن ماجه من حديث بريدة باسناد صحيح (٣) حديث من صمت نجما الترمذى وقد تقدم فى أول آفات اللسان .

( الآفة العشرون سؤال العوام عن صفات الله تعالى )

(٤) حديث ذروني ما تركتكم فإنما هلك من كان قبلكم بسؤالهم الحديث متفق عليه من حديث أبى هريرة (٥) حديث سأل الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما حتى أكثروا عليه وأغضبوه فصعد المنبر فقال سلوني فلا تسألوني عن شيء إلا أنبأتكم به الحديث متفق عليه مقتصر على سؤال عبد الله ابن حذافة وقول عمر ، وسلم من حديث أبى موسى ققام آخر فقال من أبى فقال أبوك سالم مولى شية . (٦) حديث النهى عن قيل وقال وإضاعة المال وكثرة السؤال متفق عليه من حديث الغيرة بن شعبة .

كانت كثيفة فلا يجب ويجتهد فى تنقية مجتمع الكحل من مقدم العين . الواجب الثالث : غسل اليدين إلى المرقين ويجب إدخال المرقين فى الفسل ويستحب غسلهما إلى أنصاف العضدين ، وإن طالت الأظفار حتى خرجت من رؤس الأصابع يجب غسل ما غشا على الأصح . الواجب الرابع : مسح الرأس ويكنى ما يطلق عليه اسم المسح واستيعاب الرأس بالمسح سنة وهو أن يلصق رأس أصابع اليمنى باليسرى ويضعهما على مقدم الرأس ويمدحهما إلى الفقا ثم يردحهما إلى اللوضع الذى بدأ منه وينصف

الناس يتساءلون حتى يقولوا قد خلق الله الخلق فمن خلق الله فإذا قالوا ذلك ققولوا - قل هو الله أحد الله الصمد - حتى تختتموا السورة ثم ليتفل أحدكم عن يساره ثلاثا وليستعذ بالله من الشيطان الرجيم (١) وقال جابر: ما نزلت آية للتلاعنين إلا لكثرة السؤال (٢). وفي قصة موسى والخضر عليهما السلام تنبيه على النع من السؤال قبل أو أن استحقاقه إذ قال - فان اتبعني فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا - فلما سأل عن السفينة أنكر عليه حتى اعتذر وقال - لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من أمري عسرا - فلما لم يصبر حتى سأل ثلاثا قال - هذا فراق بيني وبينك - وفارقه فسؤال العوام عن غوامض الدين من أعظم الآفات وهو من الليرات للفتن فيجب قمعهم ومنعهم من ذلك وخوضهم في حروف القرآن يضاهي حال من كتب الملك إليه كتابا ورسم له فيه أموراً فلم يشتغل بشيء منها وضيع زمانه في أن قرطاس الكتاب عتيق أم حديث فاستحق بذلك العقوبة لاحتالة فكذلك تضييع العامى حدود القرآن واشتغاله بحروفه أمى قديمة أم حديثة وكذلك سائر صفات الله سبحانه وتعالى ، والله تعالى أعلم .

### ﴿ كتاب ذم الغضب والحقد والحسد ﴾

( وهو الكتاب الخامس من ربيع للمهلكات من كتب إحياء علوم الدين )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

الحمد لله الذي لا يتكل على عفوهِ ورحمته إلا الراجون ، ولا يحذر سوء غضبه وسطوته إلا الخائفون ، الذي استدرج عباده من حيث لا يملكون ، وسلط عليهم الشهوات وأمرهم بترك ما يشتهون ، وابتلاهم بالغضب وكلفهم كظم الغيظ فيما يغضبون ، ثم حفرهم بالمكاره والذات وأملى لهم لينظركيف يعملون ، وامتنحن به حجبهم ليعلم صدقهم فيما يدعون ، وعرفهم أنه لا يخفى عليه شيء مما يسرون وما يعلنون ، وحذرهم أن يأخذهم بغتة وهم لا يشعرون ، فقال - ما ينظرون إلا الصيحة واحدة تأخذهم وهم يخصمون فلا يستطيعون توصية ولا إلى أهلهم يرجعون - والصلاة والسلام على محمد رسول الله الذي يسير تحت لوائه النبيون ، وعلى آله وأصحابه الأئمة المهديين ، والسادة المرضيين ، صلاة يوازي عددها عددا ما كان من خلق الله وما سيكون ، ويغطي يركتها الأولون والآخرون ، وسلم تسليما كثيرا .

[ أما بعد ] فان الغضب شعلة نار اقتبست من نار الله للوقدة التي تطلع على الأئمة ، وإنها المستكنة في طي القواد ، استكنان الحجر تحت الرماد ، ويستخرجها الكبر الدفين في قلب كل جبار عنيد كاستخراج الحجر النار من الحديد ، وقد انكشف للناظرين بنور اليقين ، أن الانسان ينزع منه عرق إلى الشيطان اللعين ، فمن استغزته نار الغضب فقد قويت فيه قرابة الشيطان حيث قال - خلقتني من نار وخلقته من طين - فان شأن الطين السكون والوقار شأن النار التلظى والاستعار ، والحركة والاضطراب ، ومن نتأجج الغضب الحقد والحسد ، وبهما هلك من هلك وقد من فسد ومفيضهما مضغة إذا صلت صلت معها سائر الجسد وإذا كان الحقد والحسد والغضب ، مما يسوق العبد إلى مواطن العطب ، فما أحوج إلى معرفة معاطبه ونسائيه ليحذر ذلك ويتقيه ، ويميطه عن القلب إن كان وينفيه ، ويعالجه إن رسخ في قلبه ويدأويه ، فان

(١) حديث يوشك الناس يتساءلون بينهم حتى يقولوا قد خلق الله الخلق الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم (٢) حديث جابر ما نزلت آية التلاعن إلا لكثرة السؤال رواه البراء بن عازب

﴿ كتاب الغضب والحقد والحسد ﴾

بلل الكفين مستقبلا  
ومستدبرا . والواجب  
الخامس: غسل القدمين  
ويجب إدخال الكعبين  
في الغسل ويستحب  
غسلهما إلى أنصاف  
الساقين ويقنع غسل  
القدمين من الكعبين  
ويجب تخليل الأصابع  
الملتفة فيخلل بخنصر  
يده اليسرى من باطن  
القدم ويبدأ بخنصر  
رجله اليمنى ويختتم  
بخنصر اليسرى وإن  
كان في الرجل شقوق  
يجب إيصال الماء إلى  
باطنها وإن ترك فيها  
عجينا أو شحما يجب  
إزالة عين ذلك الشيء .  
الواجب السادس :  
الترتيب على النسق  
للدكور في كلام الله  
تعالى . الواجب السابع :  
التتابع في القول القديم

من لا يعرف الشر يقع فيه . ومن عرفه فالمعرفة لا تسكفيه . ما لم يعرف الطريق الذي به يدفع الشر ويقصيه . ونحن نذكر ذم الغضب وآفات الحقد والحسد في هذا الكتاب ويجمعها بيان ذم الغضب ثم بيان حقيقة الغضب ثم بيان أن الغضب هل يمكن إزالته أصله بالرياضة أم لا ثم بيان الأسباب للمهجة للغضب ثم بيان علاج الغضب بعد هيجانه ثم بيان فضيلة كظم الغيظ ثم بيان فضيلة الحلم ثم بيان القدر الذي يجوز الانتصار والتشفي به من الكلام ثم القول في معنى الحقد وتأنيجه وفضيلة العفو والرفق ثم القول في ذم الحسد وفي حقيقته وأسبابه ومعالجته وغاية الواجب في إزالته ثم بيان السبب في كثرة الحسد بين الأمثال والأقران والإخوة وبنى العم والأقارب وتأني كدهم وقتلهم في غيرهم وضعفه ثم بيان الدواء الذي به ينفي مرض الحسد عن القلب ثم بيان القدر الواجب في نفي الحسد عن القلب وبالله التوفيق .

( بيان ذم الغضب )

قال الله تعالى - إذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية فأنزل الله سكينته على رسوله وطى المؤمنين - الآية . ذم الكفار بما تظاهروا به من الحمية الصادرة عن الغضب بالباطل ومدح المؤمنين بما أنزل الله عليهم من السكينة وروى أبو هريرة أن رجلاً قال « يا رسول الله مرني بعمل وأقلل قال لا تغضب ثم أعاد عليه فقال لا تغضب (١) » وقال ابن عمر « قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم قل لي قولاً وأقلله لعل أعتقه فقال لا تغضب فأعدت عليه مرتين كل ذلك يرجع إلى لا تغضب (٢) » وعن عبد الله بن عمرو « أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ماذا يتقذى من غضب الله قال لا تغضب (٣) » وقال ابن مسعود قال النبي ﷺ « ماتعدون الصرعة فيكم قلنا الذي لا تصرعه الرجال قال ليس ذلك ولكن الذي يملك نفسه عند الغضب (٤) » وقال أبو هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم « ليس الشديد بالصرعة وإنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب (٥) » وقال ابن عمر قال النبي صلى الله عليه وسلم « من كف غضبه ستر الله عورته (٦) » وقال سليمان بن داود عليهما السلام : يا بني إياك وكثرة الغضب فإن كثرة الغضب تستخف فؤاد الرجل الحليم . وعن عكرمة في قوله تعالى - وسيدا وحضورا - قال السيد الذي لا يغلبه الغضب . وقال أبو الدرداء « قلت يا رسول الله دلني على عمل يدخلني الجنة قال لا تغضب (٧) » وقال يحيى لميسى عليهما السلام لا تغضب قال لا أستطيع أن لا أغضب إنما أنا بشر قال : لا تغضب ما لا قال هذا عسى وقال صلى الله عليه وسلم « الغضب يفسد الإيمان كما يفسد الصبر العسل (٨) » وقال صلى الله عليه وسلم « ما غضب أحد إلا أشقى على جهنم (٩) » وقال له رجل « أي شيء أشد

(١) حديث أبي هريرة إن رجلاً قال يا رسول الله مرني بعمل وأقلل قال لا تغضب ثم أعاد عليه فقال لا تغضب رواه البخاري (٢) حديث ابن عمر قلت لرسول الله ﷺ قل لي قولاً وأقلل الحديث نحوه أبو يعلى بإسناد حسن (٣) حديث عبد الله بن عمرو سأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يعذني من غضب الله قال لا تغضب الطبراني في معارج الأخلاق وابن عبد البر في التمهيد بإسناد حسن وهو عند أحمد وأن عبد الله بن عمرو هو السائل (٤) حديث ابن مسعود ماتعدون الصرعة الحديث رواه مسلم (٥) حديث أبي هريرة وليس الشديد بالصرعة الحديث متفق عليه (٦) حديث ابن عمر من كف غضبه ستر الله عورته ابن أبي الدنيا في كتاب العفو وذم الغضب وفي الصمت وتقديم في آفات اللسان (٧) حديث أبي الدرداء دلني على عمل يدخلني الجنة قال لا تغضب ابن أبي الدنيا والطبراني في الكبير والأوسط بإسناد حسن (٨) حديث الغضب يفسد الإيمان كما يفسد الصبر العسل الطبراني في الكبير . والبيهقي في الشعب من رواية بهز بن حكيم عن أبيه عن جده بسند ضعيف (٩) حديث ما غضب أحد إلا أشقى على جهنم البزار وابن عدى من حديث ابن عباس للنار باب لا يدخله إلا من شقي غيظه بمعصية

عند الشافعي رحمه الله تعالى وحد التفريق الذي يقطع التابع نشاف العضو مع اعتدال الهواء .

[ وسن الوضوء ثلاثة

عشر ]

التسمية في أول الطهارة . وغسل اليدين إلى الكوعين والضمضة والاستنشاق والبالغة فيهما فيغمر في الضمضة حتى يرد الماء إلى العليصة ويستمد في الاستنشاق للماء بالنفس إلى الجياشيم ويرفق في ذلك إن كان صائماً وتخليل اللحية الكثة وتخليل الأصابع للفرجة والبداة بالميامن وإطالة الغرة واستيعاب الرأس بالمسح ومسح الأذنين



قال غضب الله قال فما يعدني عن غضب الله قال لا تغضب (١) . الآثار : قال الحسن : يا ابن آدم كلما غضبت وثبت ويوشك أن تثب وثبة فتقع في النار وعن ذي القرنين أنه لقي ملكا من الملائكة فقال علمي علما أزداد به إيمانا ويقينا قال لا تغضب فإن الشيطان أقدر ما يكون على ابن آدم حين يغضب فرد الغضب بالكظم وسكنه بالثؤدة وإياك والمجلة فانك إذا عجلت أخطأت حظك وكن سهلا لنا للقريب والبعيد ولا تكن جبارا عنيدا وعن وهب بن منبه أن راهبا كان في صومعته فأراد الشيطان أن يضلّه فلم يستطع فجاءه حتى ناداه فقال له اتشح فلم يجبه فقال اتشح فاني إن ذهبت ندمت فلم يلتفت إليه فقال إني أنا المسيح قال الراهب وإن كنت للمسيح فما أصنع بك أليس قد أمرت بالعبادة والاجتهاد ووعدتنا القيامة فلو جئتنا اليوم بغيره لم تقبله منك فقال إني الشيطان وقد أردت أن أضلك فلم أستطع فجتك لتسألني عما شئت فأخبرك فقال ما أريد أن أسألك عن شيء قال فولي مدبر اقال الراهب ألا تسمع قال بلى قال أخبرني أي أخلاق بني آدم أعون لك عليهم قال الحدة إن الرجل إذا كان حديدا قبلناه كما يقبل الصبيان الكرة وقال خيثة الشيطان يقول كيف يغلبني ابن آدم وإذا رضى جئت حتى أكون في قلبه وإذا غضب طرت حتى أكون في رأسه وقال جعفر بن محمد الغضب مفتاح كل شر وقال بعض الأنصار رأس الحق الحدة وقائمه الغضب ومن رضى بالجهل استغنى عن الحلم والحلم زين ومنفعة والجهل شين ومضرة والسكوت عن جواب الأحمق جوابه . وقال مجاهد قال إبليس ما أعجزني بنو آدم فلن يعجزوني في ثلاث : إذا سكر أحدهم أخذنا بخزائمه فقدناه حيث شئنا وعمل لنا بما أحيينا وإذا غضب قال بما لا يعلم وعمل بما يندم ونخله بما في يديه ونمته بما لا يقدر عليه وقيل للحكيم ما أملك فلانا لنفسه قال إذا لا تذله الشهوة ولا يصرعه الهوى ولا يغلبه الغضب وقال بعضهم إياك والغضب فانه يصيرك إلى ذلة الاعتذار وقيل اتقوا الغضب فانه يفسد الإيمان كما يفسد الصبر العمل . وقال عبد الله بن مسعود انظروا إلى حلم الرجل عند غضبه وأمانته عند طمعه وما عليك بحلمه إذا لم يغضب وما عليك بأمانته إذا لم يطمع وكتب عمر بن عبد العزيز إلى عامله أن لا تعاقب عند غضبك وإذا غضبت على رجل فاحبسها فإذا سكن غضبك فأخرجه فعاقه على قدر ذنبه ولا تجاوز به خمسة عشر سوطا وقال علي بن زيد أغلظ رجل من قريش لعمر بن عبد العزيز القول فأطرق عمر زمانا طويلا ثم قال أردت أن يستغفرني الشيطان بعز السلطان فأنا لك اليوم ماتتالي متى غدا وقال بعضهم لابنه يا بني لا يثبت العقل عند الغضب كما لا تثبت روح الحى في التناير للسجورة فأقل الناس غضبا أعقلهم فان كان الدنيا كان دهاء ومكرا وإن كان للأخرة كان حلا وعلمنا فقد قيل الغضب عدو العقل والغضب غول العقل وكان عمر رضى الله عنه إذا خطب قال في خطبته أفلح منكم من حفظ من الطمع والهوى والغضب وقال بعضهم من أطاع شهوته وغضبه قاداه إلى النار وقال الحسن من علامات السلم قوة في دين وحزم في لين وإيمان في يقين وعلم في حلم وكيس في رفق وإعطاء في حق وقصد في غنى وتجمل في فاقة وإحسان في قدرة وتحمل في رفاقة وصبر في شدة لا يغلبه الغضب ولا تجمع به الحمية ولا تغلبه شهوة ولا تفضحه بطنه ولا يستخفه حرصه ولا تقتصر به نيته فينصر المظلوم ويرحم الضعيف ولا ييخل ولا يذر ولا يسرف ولا يقتري بفرا إذا ظلم ويعفو عن الجاهل نفسه منه في عناء والناس منه في رخاء وقيل لعبد الله بن المبارك أجل لنا حسن الخلق في كلمة فقال ترك الغضب وقال نبي من الأنبياء لمن تبعه من يتكفل لي أن لا يغضب فيكون

الله وإسناده ضعيف وتقدم في آفات اللسان (١) حديث قال رجل أي شيء أشد على قال غضب الله قال فما يعدني من غضب الله قال لا تغضب أحمد من حديث عبد الله بن عمرو بالشرط الأخير منه وقد تقدم قبله بست أحاديث .

والثالث ، وفي القول الجديد التابع ويحتمل أن يزيد على الثلاث ولا يفيض اليد ولا يتكلم في أثناء الوضوء ولا يلمط وجهه بالماء لطما ، وتجديد الوضوء مستحب بشرط أن يصل بالوضوء ما تيسر وإلا فمكروه .

[ الباب الخامس والثلاثون في آداب أهل الخصوص والصوفية في الوضوء ]  
آداب الصوفية بعد القيام بمعرفة الأحكام أديهم في الوضوء حضور القلب في غسل الأعضاء . سمعت بعض الصالحين يقول إذا حضر القلب في الوضوء يحضر في الصلاة وإذا دخل السهو فيه دخلت

معي في درجتي ويكون بعدى خليفتي فقال شاب من القوم أنا ثم أعاد عليه فقال الشاب أنا أوفى به فلما مات كان في منزلته بعده وهو ذوالكفل سمي به لأنه تسكف بالغضب ووفى به وقال وهب بن منه للكفر أربعة أركان : الغضب ، والشهوة والجرق ، والطمع .

### ( بيان حقيقة الغضب )

اعلم أن الله تعالى لما خلق الحيوان معرضاً للفساد واللواتن بأسباب في داخل بدنه وأسباب خارجة عنه أنعم عليه بما يحميه عن الفساد ويدفع عنه الهلاك إلى أجل معلوم سماه في كتابه . أما السبب الداخل فهو أنه ركبه من الحرارة والرطوبة وجعل بين الحرارة والرطوبة عداوة ومضادة فلا تزال الحرارة تحلل الرطوبة وتجففها وتبخرها حتى تصير أجزاءها بخاراً يتصاعد منها فلا يتم اتصال الرطوبة بمدد من الغذاء فيجبرها أن تحل وتبخر من أجزائها لفسد الحيوان خلق الله الغذاء للوافق لبدن الحيوان وخلق في الحيوان شهوة تبثه على تناول الغذاء كالموكل به في خير ما انكسر وسد ما تنل ليكون ذلك حافظاً له من الهلاك بهذا السبب . وأما الأسباب الخارجة التي يتعرض لها الإنسان فكالسيف والسنان وسائر المهلكات التي يقصد بها فافتقر إلى قوة وحماية ثور من باطنه فتدفع المهلكات عنه غفلة عن طبيعة الغضب من النار وغرزها في الإنسان وعينها بطيئته فمهما صدت عن غرض من أغراضه ومقصود من مقاصده اشتعلت نار الغضب وثار ثوراناً يغلي به دم القلب وينتشر في العروق ويرتفع إلى أعلى البدن كما ترتفع النار وكما يرتفع اللبأ الذي يغلي في القدر فلذلك ينصب إلى الوجه فيحمر الوجه والعين والبشرة لصفائها تحكي لون ما وراءها من حمرة الدم كما تحكي الزجاجة لون ما فيها وإنما ينسبط الدم إذا غضب على من دونه واستشعر القدرة عليه فإن صدر الغضب على من فوقه وكان معه يأس من الانتقام تولد منه انقباض الدم من ظاهر الجلد إلى جوف القلب وصار حزناً ولذلك يصفر اللون وإن كان الغضب على نظير يشك فيه تردد الدم بين انقباض وانسباط فيحمر ويصفر ويضطرب وبالجملة ففوة الغضب محلها القلب ومعناها غليان دم القلب بطلب الانتقام وإنما توجه هذه القوة عند ثورانها إلى دفع اللؤذيات قبل وقوعها وإلى التشفى والانتقام بعد وقوعها والانتقام قوت هذه القوة وشهوتها وفيه لذتها ولا تسكن إلا به ثم إن الناس في هذه القوة على درجات ثلاث في أول الفطرة من التفریط والافراط والاعتدال . أما التفریط فيفقد هذه القوة أضعفها وذلك مذموم وهو الذي يقال فيه إنه لاجمية له ولذلك قال الشافعي رحمه الله من استغضب فلم يغضب فهو حمار فمن قد قوت الغضب والحمية أصلاً فهو ناقص جداً وقد وصف الله سبحانه أصحاب النبي ﷺ بالشدة والحمية فقال أشداء على الكفار رحماء بينهم - وقال لنبه صلى الله عليه وسلم جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم - الآية وإنما الغلظة والشدة من آثار قوة الحمية وهو الغضب . وأما الإفراط فهو أن تغلب هذه الصفة حتى تخرج عن سياسة العقل والدين وطاعته ولا يبق للبرء معها بصيرة ونظر وفكرة ولا اختيار بل يصير في صورة اللغظ وسبب غلبته أمور غريزية وأمور اعتيادية فرب إنسان هو بالفطرة مستعد لسرعة الغضب حتى كأن صورته في الفطرة صورة غضبان ويعين على ذلك حرارة مزاج القلب لأن الغضب من النار (١) كما قال صلى الله عليه وسلم وإنما برودة المزاج تطفئه وتكسر سورت . وأما الأسباب الاعتيادية فهو أن يخاطب قوماً يتبعجون بتشفى الغيظ وطاعة الغضب ويسمون ذلك شجاعة ورجولية فيقول الواحد منهم أنا الذي لا أصبر على السكر والمحال ولا أحتمل من أحد أمراً ومعناه لا عقل في ولا حلم ثم يذكره

(١) حديث الغضب من النار الترمذي من حديث أبي سعيد بسند ضعيف الغضب جمره في قلب ابن آدم ولأبي داود من حديث عطية السعدي أن الغضب من الشيطان وإن الشيطان خلق من النار.

الوسوسة في الصلاة  
ومن آدابهم استدامة  
الوضوء والوضوء سلاح  
المؤمن والجوارح إذا  
كانت في حماية الوضوء  
الذي هو أثر شرعي يقل  
طروق الشيطان عليها.  
قال عدى بن حاتم  
ما أقيمت صلاة منذ  
أسلمت إلا وأنا على  
وضوء . وقال أنس  
ابن مالك « قدم النبي  
عليه الصلاة والسلام  
الدينونة وأنا يومئذ  
ابن ثمان سنين فقال  
لي : يا بني إن استطعت  
أن لا تزال على الطهارة  
فأفعل فإنه من آثار  
الموت وهو على الوضوء  
أعطى الشهادة » فشان  
العقل أن يكون أبداً  
مستعداً للموت ومن  
الاستعداد لزوم الطهارة  
وحكي عن المصري

في معرض الفخر بجهله فمن سمعه رسخ في نفسه حسن الغضب وحب التشبه بالقوم فيقوى به الغضب ومهما اشتدت نار الغضب وقوى اضطرابها أعمت صاحبها وأصمته عن كل موعظة فاذا وعظ لم يسمع بل زاده ذلك غضبا. وإذا استضاء بنور عقله وراجع نفسه لم يقدر إذ ينطق بنور العقل وينمحي في الحال بدخان الغضب فان معدن الفكر الدماغ ويتصاعد عند شدة الغضب من غليان دم القلب دخان مظلم إلى الدماغ يستولى على معادن الفكر وربما يتعدى إلى معادن الحسن فتظلم عينه حتى لا يرى بعينه وتسود عليه الدنيا بأسرها ويكون دماغه على مثال كهف اضطربت فيه نار فاسود جوهه وحى مستقره وامتلا بالدخان جوانبه وكان فيه سراج ضعيف فأنمحي أو انطفأ نوره فلا تثبت فيه قدم ولا يسمع فيه كلام ولا يرى فيه صورة ولا يقدر على إطفائه لامن داخل ولا من خارج بل ينبغي أن يصبر إلى أن يحترق جميع ما يقبل الاحتراق فكذلك يفعل الغضب بالقلب والدماغ وربما تقوى نار الغضب فتفنى الرطوبة التي بها حياة القلب فيموت صاحبه غيظا كما تقوى النار في الكهف فينشق وتهدأ أعاليه على أسفله وذلك لا بطلان النار ما في جوانبه من القوة للمسكة الجامعة لأجزائه فهكذا حال القلب عند الغضب وبالحقيقة فالسفينة في ملتطم الأمواج عند اضطراب الرياح في لجة البحر أحسن حالا وأرجى سلامة من النفس المضطربة غيظا إذ في السفينة من يحثل لتسكينها وتديرها وينظرها ويسوسها وأما القلب فهو صاحب السفينة وقد سقطت حيلته إذا عماه الغضب وأصمه ومن آثار هذا الغضب في الظاهر تغير اللون وشدة الرعدة في الأطراف وخروج الأفعال عن الترتيب والنظام واضطراب الحركة والكلام حتى يظهر الزبد على الأشداق وتحمر الأحداق وتقلب المناخر وتستحيل الحلقة ولورأى الغضبان في حالة غضبه قبح صورته لسكن غضبه حياء من قبح صورته واستحالة خلقته وقبح باطنه أعظم من قبح ظاهره فان الظاهر عنوان الباطن وإنما تجت صورة الباطن أو لا ثم انتشر قبحها إلى الظاهر ثانيا فتغير الظاهر ثمرة تغير الباطن فقص الثمرة بالثمرة فهذا أثره في الجسد. وأما أثره في اللسان فانطلاقه بالشتم والفحش من الكلام الذي يستحي منه ذوالعقل ويستحي منه قائله عند فتور الغضب وذلك مع تخطيط النظم واضطراب اللفظ وأما أثره على الأعضاء فالضرب والتهميم والتمزيق والقتل والجرح عند التحكك من غير مبالاة فان هرب منه للفضوب عليه أوفاته بسبب ومحيز عن التشنى رجع الغضب على صاحبه فمزق ثوب نفسه ويلطم نفسه وقد يضرب يده على الأرض ويعدو عدو الواله السكران والدهوش التحير وربما يضرب الجمادات والحيوانات فيضرب القصعة مثلا على الأرض وقد يكسر المائدة إذا غضب عليها ويتعاطى أفعال المجانين فيشتم البهيمة والجمادات ويخاطبها ويقول إلى متى منك هذا يا كيت وكيت كأنه يخاطب عاقلا حتى ربما رفته دابة فيرفس الدابة ويقابلها بذلك. وأما أثره في القلب مع الغضوب عليه فالخذل والحسد وإضرار السوء والشتم بالمساآت والحزن بالسور والعرم على إفشاء السرو هتك السر والاستمراء وغير ذلك من القبايح فهذه ثمرة الغضب للفرط وأما ثمرات الحية الضعيفة قلة الألفة مما يؤتف منه من التعرض للحرم والزوجة والأمة واحتمال الدل من الأخساء وصغر النفس والقعدة وهو أيضا مذموم إذ من ثمراته عدم الغيرة على الحرم وهو خنوة قال صلى الله عليه وسلم «إن سعدا لغيرور وأنا أغير من سعد وإن الله أغير مني (١)» وإنما خلقت الغيرة لحفظ الأنساب ولو تسامح الناس بذلك لاختلطت الأنساب ولذلك قيل كل أمة وضعت الغيرة

أنه قال مهما أتبته من الليل لا يحملني النوم إلا بعد ما أقوم وأجدد الوضوء للآل يسود إلى النوم وأنا على غير طهارة وسمعت من صاحب الشيخ على بن الهيثمي أنه كان يقعد الليل جميعه فان غلبه النوم يكون قاعدا كذلك وكلما أتبته يقول لا أكون أسأت الأدب فيقوم ويجدد الوضوء ويصلي ركعتين . وروى أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لبلال عند صلاة الفجر «يا بلال حدثني بأرجى عمل عملته في الاسلام فاني سمعت دفن نعليك بين يدي في الجنة» قال ما عملت عملا في الاسلام

(١) حديث إن سعدا لغيرور الحديث مسلم من حديث أبي هريرة وهو متفق عليه من حديث للغيرة بنحوه وتقدم في النكاح

في رجاها وضعت الصيانة في نساءها ومن ضعف الغضب الخور والسكوت عند مشاهدة السكرات وقد قال صلى الله عليه وسلم « خير أمتي أحداؤها (١) » يعنى في الدين وقال تعالى - ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله - بل من فقد الغضب عجز عن رياضة نفسه إذ لا تتم الرياضة إلا بتسلط الغضب على الشهوة حتى يغضب على نفسه عند الليل إلى الشهوات الخسيسة ففقد الغضب مذموم وإنما المحمود غضب ينتظر إشارة العقل والدين فينبعث حيث تجب الحمية وينطفئ حيث يحسن الحلم وحفظه على حد الاعتدال هو الاستقامة التي كلف الله بها عباده وهو الوسط الذي وصفه رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال « خير الأمور أوسطها (٢) » فمن مال غضبه إلى القتور حتى أحس من نفسه بضعف الغيرة وخسة النفس في احتمال الدل والضم في غير محله فينبغي أن يعالج نفسه حتى يقوى غضبه ومن مال غضبه إلى الإفراط حتى جره إلى التهور واقتحام الفواحش فينبغي أن يعالج نفسه لينقص من سورة الغضب ويقف على الوسط الحق بين الطرفين فهو الصراط المستقيم وهو أرق من الشعرة وأحد من السيف فان عجز عنه فليطلب القرب منه قال تعالى - ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة - فليس كل من هيز عن الاتيان بالخير كله ينبغي أن يأتي بالشر كله ولكن بعض الشر أهون من بعض وبعض الخير أرفع من بعض فهذه حقيقة الغضب ودرجاته نسأل الله حسن التوفيق لما يرضيه إنه على ما يشاء قدير .

( بيان الغضب هل يمكن إزالة أصله بالرياضة أم لا )

اعلم أنه ظن ظانون أنه يتصور محو الغضب بالكلية وزعموا أن الرياضة إليه تتوجه وإياه تقصد وظن آخرون أنه أصل لا يقبل العلاج وهذا رأى من يظن أن الخلق وكلهم لا يقبل التغيير وكل الرأىين ضعيف بل الحق فيه مانذ كره وهو أنه ما بقى الانسان يحب شيئا ويكره شيئا فلا يخلو من الغيظ والغضب ومادام يوافقه شيء ويخالفه آخر فلا بد من أن يحب ما يوافقه ويكره ما يخالفه والغضب يتبع ذلك فانه مهما أخذ منه محبوبه غضب لاحتاله وإذا قصد بمكروهه غضب لاحتاله إلا أن ما يحبه الانسان ينقسم إلى ثلاثة أقسام : الأول ماهو ضرورة في حق الكافة كالقوت والسكن والملبس وصحة البدن فمن قصد بدنه بالضرب والجرح فلا بد وأن يغضب وكذلك إذا أخذ منه ثوبه الذي يستر عورته وكذلك إذا أخرج من داره التي هي مسكنه أو أريق ماؤه الذي لعطشه فهذه ضرورات لا يخلو الانسان من كراهة زوالها ومن غيظ على من يتعرض لها . القسم الثاني ما ليس ضروريا لأحد من الخلق كالجاء والمال الكثير والفلان والدواب فان هذه الأمور صارت محبوبة بالمادة والجهل بمقاصد الأمور حتى صار الذهب والفضة محبوبين في أنفسهما فيكثران ويغضب على من يسرقهما وإن كان مستغنيا عنهما في القوت فهذا الجنس مما يتصور أن ينفك الانسان عن أصل الغيظ عليه فإذا كانت له دار زائدة على مسكنه فهدمها ظالم فيجوز أن لا يغضب إذ يجوز أن يكون بصيرا بأمر الدنيا فيزهد في الزيادة على الحاجة فلا يغضب بأخذها فانه لا يحب وجودها ولو أحب وجودها لغضب على الضرورة بأخذها وأكثر غضب الناس على ما هو غير ضرورى كالجاء والصيت والتصدر في المجالس والمباهاة في العلم فمن غلب هذا الحب عليه فلا محالة يغضب إذا زاحمه مزاحم على التصدر في المجالس ومن لا يحب ذلك فلا يبالي ولو جلس في صف النعال فلا يغضب إذا جلس غيره فوقه وهذه العادات الرديئة هي التي أكثرت محاب الانسان ومكآره فأكثر غضبه وكلما كانت الارادات والشهوات

(١) حديث خير أمتي أحداؤها الطبراني في الأوسط والبيهقي في الشعب من حديث على بسند ضعيف وزاد الذين إذا غضبوا رجعوا (٢) حديث خير الأمور أوسطها البيهقي في الشعب مرسل وقد تقدم.

أرجى عندي أنى لم  
أظهر طهرا في ساعة ليل  
أنهار إلا صليت لربي  
عز وجل بذلك الطهور  
ما كتب لي أن أصلي  
ومن أدهم في الطهارة  
ترك الاسراف في الماء  
والوقوف على حد العلم .  
أخبرنا الشيخ العالم  
ضياء الدين عبد الوهاب  
ابن على قال أنا أبو الفتح  
الهروى قال أنا أبو نصر  
الترياقي قال أخبرنا  
أبو محمد الجراحى قال  
أنا أبو العباس للجوبى  
قال أنا أبو عيسى  
الترمذى قال حدثنا  
محمد بن بشار قال حدثنا  
أبو داود قال حدثنا  
خارجة بن مصعب  
عن يونس بن عبيد  
عن الحسن بن يحيى  
ابن ضمرة السعدى عن  
أبي بن كعب عن النبي

أكثر كان صاحبها أخط رتبة وأقص لأن الحاجة صفة نقص فمهما كثرت كثرت النقص والجاهل أبدا جهده في أن يزيد في حاجاته وفي شهواته وهو لا يدري أنه مستكثر من أسباب النعم والحزن حتى ينتهي بعض الجهال بالعادات الرديئة ومخالطة قرنائه السوء إلى أن يغضب لوقيل له إنك لا تحسن اللعب بالطيور واللعب بالشرنج ولا تقدر على شرب الخمر الكثير وتناول الطعام الكثير وما يجري مجراه من الرذائل فالغضب على هذا الجنس ليس بضروري لأن حبه ليس بضروري . القسم الثالث ما يكون ضروريا في حق بعض الناس دون البعض الكتاب مثلا في حق العالم لأنه مضطر إليه فيجبه فيغضب على من يحرقه وينرقه وكذلك أدوات الصناعات في حق المكتسب الذي لا يمكنه التوصل إلى القوت إلا بها فان ماهو وسيلة إلى الضروري والمحبوب يصير ضروريا ومحبوبا وهذا يختلف بالأشخاص وإنما الحب الضروري ما أشار إليه رسول الله ﷺ بقوله « من أصبح آمنا في سربه معافى في بدنه وله قوت يومه فكأنما حيزت له الدنيا بحذاقها » (١) ومن كان بصيرا عفا في الأمور وسلم له هذه الثلاثة يتصور أن لا يغضب في غيرها فهذه ثلاثة أقسام فلنذكر غاية الرياضة في كل واحد منها . أما القسم الأول : فليست الرياضة فيه لينعدم غيظ القلب ولكن لكي يقدر على أن لا يطيع الغضب ولا يستعمله في الظاهر إلا على حد يستجبه الشرع ويستحسنه العقل وذلك يمكن بالمجاهدة وتكليف الحلم والاحتمال مدة حتى يصير الحلم والاحتمال خلقا راسخا فأما قمع أصل الغيظ من القلب فذلك ليس مقتضى الطبع وهو غير ممكن نعم يمكن كسر سورته وتضعيفه حتى لا يشتد هيجانه الغيظ في الباطن وينتهي ضعفه إلى أن لا يظهر أثره في الوجه ولكن ذلك شديد جدا وهذا حكم القسم الثالث أيضا لأن ما صار ضروريا في حق شخص فلا يمنع من الغيظ استغناء غيره عنه فالرياضة فيه تمنع العمل به وتضعف هيجانه في الباطن حتى لا يشتد التألم بالصبر عليه . وأما القسم الثاني : فيمكن التوصل بالرياضة إلى الانفكاك عن الغضب عليه إذ يمكن إخراج حبه من القاب وذلك بأن يعلم الإنسان أن وطنه القبر ومستقره الآخرة وأن الدنيا مغبر يعبر عليها ويترود منها قدر الضرورة وما وراء ذلك عليه وبال في وطنه ومستقره فيزهد في الدنيا ويمحو حبا عن قلبه ولو كان للإنسان كلب لا يحبه لا يغضب إذا ضربه غيره فالغضب تبع للحب فالرياضة في هذا تنتهي إلى قمع أصل الغضب وهو نادر جدا وقد تنتهي إلى اللع من استعمال الغضب والعمل بموجبه وهو أهون . فان قلت : الضروري من القسم الأول التألم بفوات المحتاج إليه دون الغضب فمن له شاة مثلا وهي قوته فماتت لا يغضب على أحد وإن كان يحصل فيه كراهة وليس من ضرورة كل كراهة غضب فان الإنسان يتألم بالفصد والحجامة ولا يغضب على الفصاد والحجام فمن غلب عليه التوحيد حتى يرى الأشياء كلها بيد الله ومنه فلا يغضب على أحد من خلقه إذ يراهم مسخرين في قبضة قدرته كالقلم في يد الكاتب ومن وقع ملك بضرب رقبته لم يغضب على القلم فلا يغضب على من يذبح شاته التي هي قوته كما لا يغضب على موتها إذ يرى الدبح والموت من الله عز وجل فيندفع الغضب بغلبة التوحيد ويندفع أيضا بحسن الظن بالله وهو أن يرى أن الكل من الله وأن الله لا يقدر له إلا ما فيه الخير وربما تكون الخيرة في مرضه وجوعه وجرحه وقتله فلا يغضب كما لا يغضب على الفصاد والحجام لأنه يرى أن الخيرة فيه فيقول هذا على هذا الوجه غير محال ولكن غلبة التوحيد إلى هذا الحد إنما تكون كالبرق الخاطف تغلب في أحول محتظفة ولا تدوم ويرجع القلب إلى الالتفات إلى الوسائط رجوعا طبيعيا لا يندفع عنه ولو تصور ذلك على الدوام لبشر لتصور لرسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث من أصبح آمنا في سربه معافى في بدنه عنده قوت يومه فكأنما حيزت له الدنيا بحذاقها الترمذي وابن ماجه من حديث عبيد الله بن محصن دون قوله بحذاقها قال الترمذي حسن غريب .

صلى الله عليه وسلم أنه قال « للوضوء شيطان يقال له الوهان فاقهوا وسائس الماء » قال أبو عبد الله الروذباري إن الشيطان يجتهد أن يأخذ نصيبه من جميع أعمال بني آدم فلا يبالي أن يأخذ نصيبه بأن يزدادوا فيما أمروا به أو ينقصوا عنه . وحكى عن ابن الكرنبي أنه أصابته جنابة ليلة من الليالي وكافت عليه مرقمة ثخينة غليظة فجاء إلى الدجلة وكان برد شديد فحرت نفسه عن الدخول في الماء لشدة البرد فطرح نفسه في الماء مع الرقمة ثم خرج من الماء وقال عقدت أن لا أزعمها من بدني حتى نجف على فمكثت

فانه كان يغضب حتى تحمر وجنتاه (١) حتى قال « اللهم أنا بشر أغضب كما يغضب البشر فأعسا مسلم بيته أو لعنته أو ضربته فاجعلها منى صلاة عليه وزكاة وقربة تقربه بها إليك يوم القيامة (٢) » وقال عبد الله بن عمرو بن العاص « يا رسول الله أكتب عنك كل ما قلت في الغضب والرضا فقال اكتب فوالذي بعثني بالحق نبيا ما يخرج منه إلا حق وأشار إلى لسانه (٣) » فلم يقل إنني لا أغضب ولكن قال إن الغضب لا يخرجني عن الحق أي لا أعمل بموجب الغضب « وغضبت عائشة رضي الله عنها مرة فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك جاءك شيطانك فقالت ومالك شيطان قال بلى ولكن دعوت الله فأعاني عليه فأسلم فلا يأمرني إلا بالخير (٤) » ولم يقل لا شيطان لي وأراد شيطان الغضب لكن قال لا يحملني على الشر ، وقال علي رضي الله عنه « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغضب للدين فإذا أغضبه الحق لم يعرفه أحد ولم يرق لغضبه شيء حتى ينتصر له (٥) » فكان يغضب على الحق وإن كان غضبه لله فهو التفات إلى الوسائط على الجملة بل كل من يغضب على من يأخذ ضرورة قوته وحاجته التي لا بد له في دينه منها فأنما غضب لله فلا يمكن الاتسكك عنه . نعم قديفاً أصل الغضب فيها هو ضروري إذا كان القلب مشغولاً بضروري أهم منه فلا يكون في القلب متسع للغضب لا يشتتاه به غيره فان استغرق القلب ببعض اللهفات يمنع الاحساس بماعده ، وهذا كما أن سألماً لما شتم قال إن خفت موازيني فأنا شر مما تقول وإن ثقلت موازيني لم يضرنني ما تقول فقد كان همه مصروفاً إلى الآخرة فلم يتأثر قلبه بالشتم . وكذلك شتم الربيع بن خثيم فقال : يا هذا قد سمع الله كلامك وإن دون الجنة عقبة إن قطعها لم يضرنني ما تقول وإن لم أقطعها فأنا شر مما تقول . وسب رجل أبا بكر رضي الله عنه فقال ماستر الله عنك أكثر فكأنه كان مشغولاً بالنظر في تقصير نفسه عن أن يتقى الله حتى تفاته ويعرفه حتى معرفته فلم يغضبه نسبة غيره إياه إلى نقصان إذا كان ينظر إلى نفسه بعين النقصان وذلك لجلالة قدره ، وقالت امرأة لمالك بن دينار يامرائي فقال ما عرفني غيرك فكأنه كان مشغولاً بأن ينفي عن نفسه آفة الرياء ومنكرا على نفسه ما يليق به الشيطان إليه فلم يغضب لما نسب إليه . وسب رجل الشعبي فقال إن كنت صادقاً فغفر الله لي وإن كنت كاذباً فغفر الله لك فهذه الأقاويل دالة في الظاهر على أنهم لم يغضبوا لاشتغال قلوبهم بمهمات دينهم ويعتدل أن يكون ذلك قد أثر في قلوبهم ولكنهم لم يشتغلوا به واشتغلوا بما كان هو الأغلب على قلوبهم فإذا اشتغال القلب ببعض المهمات لا يبعد أن يمنع هيجان الغضب عند فوات بعض المحاب فإذا يتصور قد الغيظ إما باشتغال القلب بهم أو بغلبة نظر التوحيد أو بسبب ثالث وهو أن يعلم أن الله يحب منه أن لا يفتأ يفتي شدة حبه لله غيظه وذلك غير محال في أحوال نادرة وقد عرفت بهذا أن الطريق للخلاص من نار الغضب

(١) حديث كان صلى الله عليه وسلم يغضب حتى تحمر وجنتاه مسلم من حديث جابر كان إذا خطب احمرت عيناه وعلا صوته واشتد غضبه ولا حاكم كان إذا ذكر الساعة احمرت وجنتاه واشتد غضبه وقد تقدم في أخلاق النبوة (٢) حديث اللهم أنا بشر أغضب كما يغضب البشر الحديث مسلم من حديث أبي هريرة دون قوله أغضب كما يغضب البشر وقال جلده بدل ضربته وفي رواية اللهم إنما محمد بشر يغضب كما يغضب البشر وأصله متفق عليه وقد تقدم ولمسلم من حديث أنس إنما أنا بشر أرضى كما يرضى البشر وأغضب كما يغضب البشر ولأبي يعلى من حديث أبي سعيد أو ضربته (٣) حديث عبد الله بن عمرو يا رسول الله أكتب عنك كل ما قلت في الغضب والرضا قال اكتب فوالذي بعثني بالحق نبيا ما يخرج منه إلا حق وأشار إلى لسانه أبو داود بنحوه (٤) حديث غضبت عائشة فقال النبي صلى الله عليه وسلم مالك جاءك شيطانك الحديث مسلم من حديث عائشة (٥) حديث علي كان لا يغضب للدين الحديث الترمذي في التمهات وقد تقدم .

عليه شهرا لثغاتها  
وغلظها أدب بذلك  
نفسه لما حرفت عن  
الافتار لأمر الله تعالى  
وقيل إن سهل بن  
عبد الله كان يحث  
أصحابه على كثرة شرب  
الماء وقلة صبه على  
الأرض وكان يرى أن  
في الإكثار من شرب  
الماء ضعف النفس  
وإماتة الشهوات وكسر  
القوة ومن أفعال  
الصوفية الاحتياط في  
استبقاء الماء للوضوء  
قيل كان إبراهيم  
الحواص إذا دخل  
البادية لا يحمل معه  
إلا ركوة من الماء وربما  
كان لا يشرب منها  
إلا القليل يحفظ للماء  
للوضوء وقيل إنه كان  
يخرج من مكة إلى  
الكوفة ولا يحتاج إلى



محو حب الدنيا عن القلب وذلك بمعرفة آفات الدنيا وغوائها كما سيأتي في كتاب ذم الدنيا ومن أخرج حب الدنيا عن القلب تخلص من أكثر أسباب الغضب وما لا يمكن محوه يمكن كسره وتضعيفه فيضف الغضب بسببه ويهون دفعه ، نسأل الله حسن التوفيق بلطفه وكرمه إنه على كل شيء قدير والحمد لله وحده .

### ( بيان الأسباب المهيجة للغضب )

قد عرفت أن علاج كل علة جسم مادتها وإزالة أسبابها فلا بد من معرفة أسباب الغضب ، وقد قال يحيى لعيسى عليه السلام أي شيء أشد قال غضب الله قال فما يقرب من غضب الله قال أن تغضب قال فما يبعدى الغضب وما يبعثه قال عيسى : الكبر والفخر والتعزز والحمية والأسباب المهيجة للغضب هي الزهو والعجب واللزاج والمزول والمهزء والتعير والمارة والضادة والفدر وشدة الحرص على فضول المال والجاه وهي بأجمعها أخلاق رديئة مذمومة شرعا ولا خلاص من الغضب مع ثقاء هذه الأسباب فلا بد من إزالة هذه الأسباب بأضدادها ، فينبغي أن تمت الزهو بالتواضع وتمت العجب بمعرفة نفسك كما سيأتي بيانه في كتاب الكبر والعجب وتزيل الفخر بأنك من جنس عبدك إذ الناس يجمعهم في الانتساب أب واحد ، وإنما اختلفوا في الفضل أشقا فبنو آدم جنس واحد وإنما الفخر بالفضائل ، والفخر والعجب والكبر أكبر الرذائل وهي أصلا ورأسها فإذا لم تخل عنها فلا فضل لك على غيرك فلم تقتخر وأنت من جنس عبدك من حيث البنية والنسب والأعضاء الظاهرة والباطنة . وأما للزاج فتزيله بالتشاغل باللهمات الدينية التي تستوعب العمر وتفضل عنه إذا عرفت ذلك . وأما المهزول فتزيله بالجد في طلب الفضائل والأخلاق الحسنة والعلوم الدينية التي تبلغك إلى سعادة الآخرة . وأما المهزء فتزيله بالتكبر عن إيذاء الناس وبصيانة النفس عن أن يستهزأ بك . وأما التعير فالخذر عن القول القبيح صيانة النفس عن مرأ الجواب . وأما شدة الحرص على مزايا العيش فتزال بالقناعة بقدر الضرورة طلبا لعز الاستغناء وترضا عن ذلك الحاجة وكل خلق من هذه الأخلاق وصفة من هذه الصفات يفتقر في علاجه إلى رياضة وتجعل مشقة ، وحاصل رياضتها يرجع إلى معرفة غوائلها لترغب النفس عنها وتنفر عن قباحتها ثم المواظبة على مباشرة أضرارها مدة مديدة حتى يصير بالعادة مألوفا هينة على النفس فإذا امتحنت عن النفس فقد زكت وتطهرت عن هذه الرذائل وتخلصت أيضا عن الغضب الذي يتولد منها ومن أشد البواعث على الغضب عند أكثر الجهال تسميتهم الغضب شجاعة ورجولية وعزة نفس وكبرهمة وتلقيه بالألقاب المحموده غباوة وجهلا حتى تميل النفس إليه وتستحسنه وقد يتأكد ذلك بحكاية شدة الغضب عن الأكابر في معرض المدح بالشجاعة والنفوس مائلة إلى التشبه بالأكابر فيهبج الغضب إلى القلب بسببه وتسمية هذا عزة نفس وشجاعة جهل بل هو مرض قلب وتقصان عقل وهو لضعف النفس وتقصانها وآية أنه لضعف النفس أن المريض أسرع غضبا من الصحيح والمرأة أسرع غضبا من الرجل والصبي أسرع غضبا من الرجل الكبير والشيخ الضعيف أسرع غضبا من الكهل وذو الخلق السيء والرذائل القبيحة أسرع غضبا من صاحب الفضائل فالرذل يغضب لشهوته إذا فاتته اللقمة ولبخله إذا فاتته الحبة حتى إنه يغضب على أهله ولده وأصحابه بل القوى من يملك نفسه عند الغضب كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ليس الشديد بالصرعة إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب » (١) بل ينبغي أن يعالج هذا الجاهل بأن تتلى عليه حكايات أهل الحلم والعفو وما استحسنت منهم من كظم الغيظ فإن ذلك منقول عن الأنبياء والأولياء والحكماء والعلماء وأكابر الملوك الفضلاء وضد ذلك منقول عن الأكراد والأترار والجهلة والأغبياء الذين لا عقول لهم ولا نضل فيهم .

(١) حديث ليس الشديد بالصرعة تقدم قبله .

التيمم يحفظ الماء للوضوء ويقنع بالقليل للشرب . وقيل إذا رأيت الصوفى ليس معه ركوة أو كوز فاعلم أنه قد عزم على ترك الصلاة شاء أم أبى . وحكى عن بعضهم أنه أدب نفسه في الطهارة إلى حد أنه أقام بين ظهراني جماعة من الفساك وهم مجتمعون في دار فمأراه أحد منهم أنه دخل الخلاء لأنه كان يقضى حاجته إذا خلا الموضع في وقت يريد تأديب نفسه ، وقيل مات الخواص في جامع الرى في وسط الماء وذلك أنه كان به علة البطن وكما قام دخل الماء وغسل نفسه فدخله مرة ومات فيه كل ذلك لحفظه على

( بيان علاج الغضب بعد هيجانه )

ما ذكرناه هو جسم لمواد الغضب وقطع لأسبابه حتى لا يهيج فاذا جرى سبب هيجه فعنده يجب التثبت حتى لا يضطر صاحبه إلى العمل به على الوجه للدموم وإنما يعالج الغضب عند هيجانه بمعجون العلم والعمل . أما العلم فهو ستة أمور : الأول يتفكر في الأخبار التي سنورها في فضل كظم الغيظ والعفو والحلم والاحتمال فيرغب في ثوابه فتعنه شدة الحرص على ثواب الكظم عن التشفى والانتقام وينطفى عنه غيظه قال مالك بن أوس بن الحدثان غضب عمر على رجل وأمر بضربه فقلت يا أمير المؤمنين - خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين - فكان عمر يقول - خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين - فكان يتأمل في الآية وكان وقفا عند كتاب الله مهما تلى عليه كثير التدبر فيه فتدبر فيه وخلي الرجل وأمر عمر بن عبد العزيز بضرب رجل ثم قرأ قوله تعالى - والكاظمين الغيظ - فقال لعلامه خل عنه . الثاني أن يخوف نفسه بعقاب الله وهو أن يقول قدرة الله على أعظم من قدرتي على هذا الانسان فلو أمضيت غضبي عليه لم آمن أن يمضى الله غضبه على يوم القيامة أحوج ما أكون إلى العفو فقد قال تعالى في بعض الكتب القديمة : يا ابن آدم اذكرني حين تعضب أذكرك حين أغضب فلا أحقك فيمن أحق . وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وصيفا إلى حاجة فأبطأ عليه فلما جاء قال « لولا القصاص لأوجعتك (١) » أي القصاص في القيامة وقيل ما كان في بني إسرائيل ملك الاومعه حكيم إذا غضب أعطاه صحيفة فيها : ارحم للسكين واخش اللوت واذا ذكر الآخرة فكان يقرؤها حتى يسكن غضبه . الثالث أن يحذر نفسه عاقبة العداوة والانتقام وتشمم العدو لمقابلته والسعي في هدم أغراضه والشهامة بمصائبه وهو لا يغلو عن المصائب فيخوف نفسه بمواقب الغضب في الدنيا إن كان لا يخاف من الآخرة وهذا يرجع إلى تمليط شهوة على غضب وليس هذا من أعمال الآخرة ولا ثواب عليه لأنه متردد على حظوظه العاجلة يقدم بعضها على بعض إلا أن يكون محذوره أن تشوش عليه في الدنيا فراغته للعلم والعمل وما يعينه على الآخرة فيكون مثابا عليه . الرابع أن يتفكر في قبح صورته عند الغضب بأن يتذكر صورة غيره في حالة الغضب ويتفكر في قبح الغضب في نفسه ومشابهة صاحبه للكلب الضاري والسبع العادي ومشابهة الحليم الهادي التارك للغضب للأنبياء والأولياء والعلماء والحكماء ويغير نفسه بين أن يتشبه بالكلاب والسباع وأراذل الناس وبين أن يتشبه بالعلماء والأنبياء في عاداتهم لتميل نفسه إلى حب الاقتداء بهؤلاء إن كان قد بقي معه مسكة من عقل . الخامس أن يتفكر في السبب الذي يدعوه إلى الانتقام ويعتبه من كظم الغيظ ولا بد وأن يكون له سبب مثل قول الشيطان له إن هذا يحمل منك على العجز وصغر النفس والذلة والمهانة وتصير حقيرا في أعين الناس فيقول لنفسه ما أعجبك تأنفين من الاحتمال الآن ولا تأنفين من خزي يوم القيامة والافتضاح إذا أخذ هذا بيدك وانتقم منه وتحذرين من أن تصغرى في أعين الناس ولا تحذرين من أن تصغرى عند الله وللائسكة والتبيين فمهما كظم الغيظ فينبغي أن يكظمه الله وذلك يعظمه عند الله فماله وللناس وذل من ظلمه يوم القيامة أشد من ذله لو انتقم الآن أفلا يجب أن يكون هو القائم إذا نودي يوم القيامة ليقم من أجره على الله فلا يقوم إلا من عفا فهذا وأمثاله من معارف الايمان ينبغي أن يكرره على قلبه . السادس أن يعلم أن غضبه من تعجبه من جريان الشيء على وفق مراد الله لا على وفق مراده فكيف يقول مرادى أولى من مراد الله ويوشك أن يكون غضب الله عليه أعظم من غضبه . وأما العمل فان تقول بلسانك

(١) حديث لولا القصاص لأوجعتك أبو يعلى من حديث أم سلمة بسند ضعيف .

الوضوء والطهارة وقيل  
كان إبراهيم بن آدم به  
قيام قمام في ليلة  
واحدة نيفا وسبعين  
مرة كل مرة يجدد  
الوضوء ويصلي ركعتين  
وقيل إن بعضهم أدب  
نفسه حتى لا يخرج  
منه الريح إلا في وقت  
البراز يراعى الأدب  
في الخلوات واتخاذ  
للنديل بعد الوضوء  
كرهه قوم وقالوا إن  
الوضوء يوزن وأجازه  
بعضهم ودليلهم  
ما أخبرنا الشيخ العالم  
ضياء الدين عبد الوهاب  
ابن على قال أنا أبو الفتح  
المروى قال أنا أبو نصر  
قال أنا أبو محمد قال  
أنا أبو العباس قال  
أنا أبو عيسى الترمذى  
قال حدثنا سفيان بن  
وكيع قال حدثنا عبد الله

أعوذ بالله من الشيطان الرجيم هكذا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقال عند الغيظ (١) « وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا غضبت عائشة أخذ بأثفها وقال يا عويش قولي اللهم رب النبي محمد اغفر لي ذنبي وأذهب غيظ قلبي وأجرني من مضلات الفتن (٢) » فيستحب أن تقول ذلك فإن لم يزل بذلك فاجلس إن كنت قائماً واضطجع إن كنت جالساً واقرب من الأرض التي منها خلقت لتعرف بذلك ذل نفسك واطلب بالجلوس والاضطجاع السكون فإن سبب الغضب الحرارة وسبب الحرارة الحركة فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن الغضب جرة توقد في القلب (٣) » ألم تروا إلى انتفاخ أو داجه وحمرة عينية فإذا وجد أحدكم من ذلك شيئاً فإن كان قائماً فليجلس وإن كان جالساً فليتم فإن لم يزل ذلك فليتوضأ بالماء البارد أو يغتسل فإن النار لا يطفئها إلا الماء فقد قال صلى الله عليه وسلم « إذا غضب أحدكم فليتوضأ بالماء قائماً الغضب من النار (٤) » وفي رواية إن الغضب من الشيطان وإن الشيطان خلق من النار وإنما تطفأ النار بالماء فإذا غضب أحدكم فليتوضأ وقال ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إذا غضبت فاسكت (٥) » وقال أبو هريرة « كان رسول الله ﷺ إذا غضب وهو قائم جلس وإذا غضب وهو جالس اضطجع. فيذهب غضبه (٦) » وقال أبو سعيد الخدري قال النبي صلى الله عليه وسلم « ألا إن الغضب جرة في قلب ابن آدم (٧) » ألا ترون إلى حمرة عينية وانتفاخ أوداجه فمن وجد من ذلك شيئاً فليصق خده بالأرض وكان هذا إشارة إلى السجود وتمكين أعز الأعضاء من أذل المواضع وهو التراب لتستشعر به النفس اللدنة وتزایل به العزة والزهو الذي هو سبب الغضب . وروى أن عمر غضب يوماً فدعا بماء فاستنشق وقال إن الغضب من الشيطان وهذا يذهب الغضب وقال عروة بن محمد لما استعملت علي بن الحسين قال لي أبي أو ليت قلت نعم قال فإذا غضبت فانظر إلى السماء فوقك وإلى الأرض تحتك ثم عظم خاتمتها . وروى « أن أبا ذر قال لرجل يا ابن الحمرأ في خصومة بينهما فبلغ ذلك رسول الله

ابن وهب عن زيد  
ابن حباب عن أبي  
معاذ عن الزهري  
عن عروة عن عائشة  
رضي الله عنها قالت  
كان لرسول الله صلى الله  
عليه وسلم خرقه ينشف  
بها أعضائه بعد  
الوضوء . وروى معاذ  
ابن جبل قال رأيت  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم إذا توضأ مسح  
وجهه بطرف ثوبه  
واستقصاء الصوفية في  
تطهير البواطن من  
الصفات الرديئة  
والأخلاق للذمومة  
لا الاستقصاء في طهارة  
الظاهر إلى حد يخرج  
عن حد العلم وتوضأ عمر  
رضي الله عنه من جرة  
نصرانية مع كون  
النصارى لا يجتزون  
عن الحمر وأجرى الأمر

(١) حديث الأمر بالتعوذ بالله من الشيطان الرجيم عند الغيظ متفق عليه من حديث سليمان بن صرد قال كنت جالساً مع النبي صلى الله عليه وسلم ورجلان يستبان فأحدهما احمر وجهه وانتفخت أوداجه الحديث وفيه لو قال أعوذ بالله من الشيطان الرجيم لذهب عنه ما يجد فقالوا له إن النبي صلى الله عليه وسلم قال تعوذ بالله من الشيطان الرجيم الحديث (٢) حديث كان إذا غضبت عائشة أخذ بأثفها وقال يا عويش قولي اللهم رب النبي محمد اغفر لي ذنبي وأذهب غيظ قلبي الحديث ابن السني في اليوم والليلة من حديثها وتقدم في الأذكار والدعوات (٣) حديث إن الغضب جرة توقد في القلب الحديث الترمذي من حديث أبي سعيد دون قوله توقد وقد تقدم ورواه بهذه اللفظة البيهقي في الشعب (٤) حديث إذا غضب أحدكم فليتوضأ بالماء البارد الحديث أبو داود من حديث عطية السعدي دون قوله بالماء البارد وهو بلفظ الرواية الثانية التي ذكرها المصنف وقد تقدم (٥) حديث ابن عباس إذا غضبت فاسكت أحمد وابن أبي الدنيا والطبراني واللفظ لها والبيهقي في شعب الإيمان وفيه ليث بن أبي سليم (٦) حديث أبي هريرة كان إذا غضب وهو قائم جلس وإذا غضب وهو جالس اضطجع فيذهب غضبه ابن أبي الدنيا وفيه من لم يسم ولأحمد بإسناد جيد في أثناء حديث فيه وكان أبو ذر قائماً فجلس ثم اضطجع فقيل له لم جلست ثم اضطجعت فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لنا إذا غضب أحدكم وهو قائم فليجلس فإن ذهب عنه الغضب وإلا فليضطجع والرفوع عند أبي داود وفيه عنده انقطاع سقط منه أبو الأسود (٧) حديث أبي سعيد ألا إن الغضب جرة في قلب ابن آدم الحديث الترمذي وقال حسن .

صلى الله عليه وسلم فقال يا أباذر بلغني أنك اليوم عيرت أخاك بأمة فقال نعم فأنطلق أبو ذر ليرضى صاحبه فسبقه الرجل فسلم عليه فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أبا ذر ارفع رسك فانظر ثم اعلم أنك لست بأفضل من أحمر فيها ولا أسود إلا أن تغضله بعمل ثم قال إذا غضبت فإن كنت قائماً فاقعد وإن كنت ناعداً فاتكئ وإن كنت متكئاً فاضطجع (١) وقال المعتز بن سليمان كان رجل ممن كان قبلكم يغضب فيشتد غضبه نكتب ثلاث صحائف وأعطى كل صحيفة رجلاً وقال للأول إذا غضبت فأعطني هذه وقال للثاني إذا سكن بعض غضبي فأعطني هذه وقال للثالث إذا ذهب غضبي فأعطني هذه فاشتد غضبه يوماً فأعطى الصحيفة الأولى فاذا فيها ما أنت وهذا الغضب إنك لست بالله إنما أنت بشر يوشك أن يأكل بعضك بعضاً فسكن بعض غضبه فأعطى الثانية فاذا فيها ارحم من في الأرض يرحمك من السماء فأعطى الثالثة فاذا فيها خذ الناس بحق الله فإنه لا يصلهم إلا ذلك أي لا تمطل الحدود . وغضب المهدي على رجل فقال شبيب لا تغضب لله بأشد من غضبه لنفسه فقال خلوا سبيله .

## ( فضيلة كظم الغيظ )

قال الله تعالى - والكاظمين الغيظ - وذكر ذلك في معرض المدح وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من كف غضبه كف الله عنه عذابه ومن اعتذر إلى ربه قبل الله عذره ومن خزن لسانه ستر الله عورته (٢) » وقال صلى الله عليه وسلم « أشدكم من غلب نفسه عند الغضب وأحكمكم من عفا عند القدرة (٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « من كظم غيظاً ولو شاء أن يمضيه لمضاه ملاً الله قلبه يوم القيامة رضا - وفي رواية - ملاً الله قلبه أمناً وإيماناً (٤) » وقال ابن عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ما جرع عبد جرعة أعظم أجراً من جرعة غيظ كظمها ابتغاء وجه الله تعالى (٥) » وقال ابن عباس رضي الله عنهما قال صلى الله عليه وسلم « إن لجهم باباً لا يدخله إلا من شفى

(١) حديث أبي ذر أنه قال لرجل يا أبا الجراء في الخصومة بينهما فباغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم الحديث وفيه فقال يا أبا ذر ارفع رأسك فانظر الحديث وفيه ثم قال إذا غضبت إلى آخره ابن أبي الدنيا في العفو وضم الغضب بأسناد صحيح وفي الصحيحين من حديثه قال كان بيني وبين رجل من إخواني كلام وكانت أمة أعجمية فميرته بأمة فشكاني إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا أبا ذر إنك امرؤ فيك جاهلية ولا حمد أنه صلى الله عليه وسلم قال له انظر فانك لست بخير من أحمر ولا أسود إلا أن تغضله بتقوى ورجاله ثقات.

## ( فضيلة كظم الغيظ )

(٢) حديث من كف غضبه كف الله عنه عذابه الحديث الطبراني في الأوسط والبيهقي في شعب الإيمان واللفظ له من حديث أنس بأسناد ضعيف ولا بن أبي الدنيا من حديث ابن عمر من ملك غضبه وقاه الله عذابه الحديث وقد تقدم في آفات اللسان (٣) حديث أشدكم من غلب نفسه عند الغضب وأحكمكم من عفا عند القدرة ابن أبي الدنيا من حديث علي بسند ضعيف والبيهقي في الشعب بالشر الأول من رواية عبد الرحمن بن عجلان مرسلًا بأسناد جيد ولا يزال والطبراني في معارج الأئمة والأخلاق واللفظ له من حديث أشدكم من غلب نفسه عند الغضب وفيه عمران القطان مختلف فيه (٤) حديث من كظم غيظاً ولو شاء أن يمضيه لمضاه ملاً الله قلبه يوم القيامة رضا وفي رواية أمناً وإيماناً بن أبي الدنيا بالرواية الأولى من حديث ابن عمر وفيه سكين بن أبي سراج تكلم فيه ابن حبان وأبو داود بالرواية الثانية من حديث رجل من أبناء أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عن أبيه ورواه ابن أبي الدنيا من حديث أبي هريرة وفيه من لم يسم (٥) حديث ابن عمر ماجرع رجل جرعة أعظم أجراً من جرعة غيظ كظمها ابتغاء وجه الله ابن ماجه.

على الظاهر وأصل  
الطهارة وقد كان  
أصحاب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
يصلون على الأرض من  
غير سجادة ويمشون  
حفاة في الطرق وقد  
كانوا لا يحمون وقت  
النوم بينهم وبين التراب  
حائلاً وقد كانوا  
يقنعون على الحجر  
في الاستنجاء في بعض  
الأوقات وكان أمرهم في  
الطهارة الظاهرة على  
التساهل واستقصاؤهم  
في الطهارة الباطنة  
وهكذا شغل الصوفية  
وقد يكون في بعض  
الأشخاص تشدد في  
الطهارة ويكون مستند  
ذلك روعة النفس فلو  
اتسخت ثوبه تخرج ولا  
يبالي بما في باطنه من  
الغل والحقد والكبر

غِيظُهُ بِمَعْصِيَةِ اللَّهِ تَعَالَى (١) وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « مَا مِنْ جُرْعَةٍ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْ جُرْعَةٍ غِيظَ كَظْمُهَا عَبْدٌ وَمَا كَظْمُهَا عَبْدٌ إِلَّا مَلَأَ اللَّهُ قَلْبَهُ إِيمَانًا (٢) » وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « مَنْ كَظَمَ غِيظًا وَهُوَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَنْفِذَهُ دَعَاهُ اللَّهُ عَلَى رِءُوسِ الْخَلَائِقِ وَيُخَيِّرُهُ مِنْ أَى الْحَوَرِ شَاءَ (٣) » الْآثَارُ : قَالَ عُمَرُ رَضِيَ عَنْهُ مِنَ اتَّقَى اللَّهَ لَمْ يَشْفِ غِيظُهُ وَمَنْ خَافَ اللَّهَ لَمْ يَفْعَلْ مَا يَشَاءُ وَلَوْلَا يَوْمُ الْقِيَامَةِ لَكُنَّا غَيْرَ مَا نُرُونَ . وَقَالَ لَقْمَانَ لِابْنِهِ : يَا بَنِي لَا تَذْهَبْ مَاءَ وَجْهِكَ بِالسَّأَلَةِ وَلَا تَشْفِ غِيظَكَ بِفَضِيحَتِكَ وَاعْرِفْ قَدْرَكَ تَنْفَعَكَ مَعِيشَتُكَ . وَقَالَ أَيُّوبُ حَلَمَ سَاعَةً يَدْفَعُ شَرًّا كَثِيرًا ، وَاجْتَمَعَ سَفِيَانُ الثَّوْرَى وَأَبُو خَزِيمَةَ الْيَرْبُوعَى وَالْقُضَيْلُ بْنُ عِيَاضٍ فَتَذَاكَرُوا الزَّهْدَ فَأَجْمَعُوا عَلَى أَنْ أَفْضَلَ الْأَعْمَالِ الْحَلَمُ عِنْدَ الْغَضَبِ وَالصَّبْرُ عِنْدَ الْجُزَعِ . وَقَالَ رَجُلٌ لِعُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَاللَّهُ مَا تَقْضَى بِالْعَدْلِ وَلَا تَعْطَى الْجَزَلَ فَغَضِبَ عُمَرُ حَتَّى عَرَفَ ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَلَا تَسْمَعُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ - خُذْ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ - فَبُهِدَا مِنَ الْجَاهِلِينَ فَقَالَ عُمَرُ صَدَقْتَ فَكَأَنَّمَا كَانَتْ نَارًا فَأُطْفِئَتْ وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ كَعْبٍ ثَلَاثٌ مِنْ كُنْ فِيهِ اسْتَكْمَلَ الْإِيمَانَ بِاللَّهِ إِذَا رَضِيَ لَمْ يَدْخُلْهُ رِضَاهُ فِي الْبَاطِلِ وَإِذَا غَضِبَ لَمْ يُخْرِجْهُ غَضَبُهُ عَنِ الْحَقِّ وَإِذَا قَدَرَ لَمْ يَتَنَاوَلَ مَا لَيْسَ لَهُ . وَجَاءَ رَجُلٌ إِلَى سُلَيْمَانَ فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ أَوْصِنِي قَالَ لَا تَغْضَبْ قَالَ لَا أَقْدِرُ قَالَ فَإِنْ غَضِبْتَ فَأَمْسِكْ لِسَانَكَ وَبِدَكَ .

#### ( بيان فضيلة الحلم )

اعلم أن الحلم أفضل من كظم الغيظ لأن كظم الغيظ عبارة عن التحلم أى تكلف الحلم ولا يحتاج إلى كظم الغيظ إلا من هاج غيظه ويحتاج فيه إلى مجاهدة شديدة ولكن إذا تعود ذلك مدة صار ذلك اعتيادا فلا يهيج الغيظ وإن هاج فلا يكون في كظمه تعب وهو الحلم الطبيعي وهو دلالة كمال العقل واستيلائه وانكسار قوة الغضب وخضوعها للعقل ولكن ابتداء التحلم وكظم الغيظ تكلفا قال صلى الله عليه وسلم « إِنَّمَا الْعِلْمُ بِالْعِلْمِ وَالْحَلَمُ بِالْحَلَمِ وَمَنْ يَتَخَيَّرُ الْخَيْرَ يَعْطُهُ وَمَنْ يَتَوَقَّ الشَّرَّ يَوْقُهُ (٤) » وَأَشَارَ بِهَذَا إِلَى أَنَّ اكْتِسَابَ الْحَلَمِ طَرِيقُهُ التَّحَلُّمُ أَوَّلًا وَتَكْلُفُهُ كَأَنَّ اكْتِسَابَ الْعِلْمِ طَرِيقُهُ التَّعَلُّمُ . وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « اطْلُبُوا الْعِلْمَ وَاطْلُبُوا مَعَ الْعِلْمِ السَّكِينَةَ وَالْحَلَمَ لِيَتُوا لِمَنْ تَعْلَمُونَ وَلِمَنْ تَعْلَمُونَ مِنْهُ وَلَا تَكُونُوا مِنْ جِبَابَةِ الْعُلَمَاءِ فَيَغْلِبَ جَهْلُكُمْ حِلْمُكُمْ (٥) » وَأَشَارَ بِهَذَا إِلَى أَنَّ التَّكْبِيرَ وَالتَّجْبِيرَ هُوَ الَّذِي يَهْجِغُ الْغَضَبَ وَيَمْنَعُ مِنَ الْحَلَمِ وَاللَّيْنِ ، وَكَانَ مِنْ دَعَائِهِ ﷺ « اللَّهُمَّ اغْنِنِي بِالْعِلْمِ وَزِينِي بِالْحَلَمِ وَأَكْرِمْنِي بِالتَّقْوَى وَجَمِّلْنِي بِالْعَافِيَةِ (٦) » وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « ابْتَغُوا الرِّفْعَةَ عِنْدَ اللَّهِ قَالُوا وَمَاهِي يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ تَصِلُ مِنْ قِطْعِكَ وَتَعْطَى مِنْ حَرَمِكَ وَتَعْلَمُ عَنْ جَهْلٍ عَلَيْكَ (٧) »

(١) حديث ابن عباس إن لجهنم بابا لا يدخل منه إلا من شقى غيظه بمَعْصِيَةِ اللَّهِ تَعَالَى تقدم في آفات اللسان  
(٢) حديث مامن جرعة أحب إلى الله تعالى من جرعة غيظ كظمها عبدا وما كظمها عبدا إلا ملأ الله قلبه إيمانا ابن أبي الدنيا من حديث ابن عباس وفيه ضعف ويتلفق من حديث ابن عمر وحديث الصحابي الذي لم يسم وقد تقدم (٣) حديث من كظم غيظا وهو قادر على أن ينفذه دعه الله على رؤوس الخلائق حتى يخيره من أى الحور شاء تقدم في آفات اللسان .

#### ( فضيلة الحلم )

(٤) حديث إنما العلم بالتعلم والحلم بالتحلم الحديث الطبراني والدارقطني في العلل من حديث أبي الدرداء بسند ضعيف  
(٥) حديث أبي هريرة اطلبوا العلم واطلبوا مع العلم السكينة والحلم الحديث ابن السني في رياضة التلميذ بسند ضعيف  
(٦) حديث كان من دعائه اللهم اغني بالعلم وزيني بالحلم وأكرمني بالتقوى وجملي بالعافية لم أجده أصلا  
(٧) حديث ابتغوا الرفعة عند الله قالوا وماهي ؟ قال تصل من قطعك وتحلم من جمل عليك الحديث الحاكم والبيهقي وقد تقدم .

والعجب والرياء والنفاق  
ولعله ينكر على  
الشخص لو داس  
الأرض حافيا مع وجود  
رخصة الترع ولا  
ينكره عليه أن يتكلم  
بكلمة غيبة يخرب بها  
دينه وكل ذلك من قلة  
العلم وترك التأدب  
بصحبة الصادقين من  
العلماء الراسخين وكانوا  
يكرهون كثرة الدلك  
في الاستبراء لأنه ربما  
يسترخى العرق ولا  
يمسك البول ويتولد  
منه القطر للفرط .  
ومن حكايات المتصوفة  
في الوضوء والطهارات  
أن أبا عمرو والزجاجي  
جاور بمكة ثلاثين سنة  
وكان لا يتغوط في الحرم  
ويخرج إلى الحل وأقل  
ذلك فرسخ . وقيل  
كان بعضهم على وجهه

وقال صلى الله عليه وسلم « خمس من سنن للرسلين الحياء والحلم والحجامة والسواك والتعطر <sup>(١)</sup> » وقيل على كرم الله وجهه قال النبي صلى الله عليه وسلم « إن الرجل المسلم ليدرك بالحلم درجة الصائم القائم وإنه ليكتب جبارا عنيدا ولا يملك إلا أهل بيته <sup>(٢)</sup> » وقال أبو هريرة « إن رجلا قال يا رسول الله إن لي قرابة أصلهم ويقطعونني وأحسن إليهم ويسيثون إلي ويجهلون علي وأحلم عنهم قال إن كان كما تقول فكأنما تسفهم للئلا ولا يزال معك من الله ظهير مما دمت على ذلك <sup>(٣)</sup> » للئلا يعني به الرمل وقال رجل من المسلمين « اللهم ليس عندى صدقة أنصدق بها فأبى رجل أصاب من عرضي شيئا فهو عليه صدقة فأوحى الله تعالى إلى النبي ﷺ « إني قد غفرت له <sup>(٤)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « أيعجز أحدكم أن يكون كأبي ضمضم قالوا وما أبو ضمضم قال رجل ممن كان قبلكم كان إذا أصبح يقول اللهم إني تصدقت اليوم بعرضي على من ظلمني <sup>(٥)</sup> » وقيل في قوله تعالى - ربانين - أى علماء علماء وعن الحسن في قوله تعالى - وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما - قال علماء إن جهل عليهم لم يجهلوا وقال عطاء بن أبي رباح - يعيشون على الأرض هونا - أى حلما وقال ابن أبي حبيب في قوله عز وجل - وكهلا - قال السكهل منهى الحلم وقال جاهد - وإذا مروا باللغو مروا كراما أى إذا أودوا صفحوا وروى « أن ابن مسعود مر بلغو معرضا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أصبح ابن مسعود وأمسى كريما <sup>(٦)</sup> » ثم تلا إبراهيم بن ميسرة وهو الراوى قوله تعالى - وإذا مروا باللغو مروا كراما - وقال النبي صلى الله عليه وسلم « اللهم لا يدركني ولا أدرك زمان لا يتبعون فيه العلم ولا يستحيون فيه من الحليم قلوبهم قلوب العجم وألستهم السنة العرب <sup>(٧)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « ليليني منكم ذوو الأحلام والنهى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم وإياكم وهيشات الأسواق <sup>(٨)</sup> » وروى « أنه وفد على النبي صلى الله عليه وسلم الأشعج فأناخ راحلته ثم عقلها وطرح عنه ثوبين كانا عليه وأخرج من العيبة ثوبين حنينين فلبسهما وذلك بعين

(١) حديث خمس من سنن للرسلين الحياء والحلم والحجامة والسواك والتعطر أبو بكر بن أبي عاصم في الثاني والآحاد والترمذي الحكيم في نوادر الأصول من رواية ملبح بن عبد الله الخطمي عن أبيه عن جده وللترمذي وحسنه من حديث أبي أيوب أربع فأسقط الحلم والحجامة وزاد النكاح (٢) حديث على « إن الرجل المسلم ليدرك بالحلم درجة الصائم القائم الحديث الطبراني في الأوسط بسند ضعيف (٣) حديث أبي هريرة « إن رجلا قال يا رسول الله إن لي قرابة أصلهم ويقطعونني وأحسن إليهم ويسيثون إلي ويجهلون علي وأحلم عنهم الحديث رواه مسلم (٤) حديث قال رجل من المسلمين اللهم ليس عندى صدقة أنصدق بها فأبى رجل أصاب من عرضي شيئا فهو صدقة عليه الحديث أبو نعيم في الصحابة والبيهقي في الشعب من رواية عبد المجيد بن أبي عيسى بن جبر عن أبيه عن جده باسناد لين زاد البيهقي عن علي بن زيد وعليه هو الذي قال ذلك كما في أثناء الحديث وذكر ابن عبد البر في الاستيعاب أنه رواه ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن أبي صالح عن أبي هريرة أن رجلا من المسلمين ولم يسمه وقال أظنه أبا ضمضم قلت وليس بأبي ضمضم إنما هو علي بن زيد وأبو ضمضم ليس له محبة وإنما هو متقدم (٥) حديث أيعجز أحدكم أن يكون كأبي ضمضم الحديث تقدم في آفات اللسان (٦) حديث إن ابن مسعود مر بلغو معرضا فقال النبي صلى الله عليه وسلم أصبح ابن مسعود وأمسى كريما ابن المبارك في البر والصلة (٧) حديث اللهم لا يدركني ولا أدرك زمان لا يتبعون فيه العلم ولا يستحيون فيه من الحليم الحديث أحمد بن حنبل بن سعد بسند ضعيف (٨) حديث ليليني منكم أولو الأحلام والنهى الحديث مسلم من حديث ابن مسعود قوله ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم فهى عند أبي داود والترمذي وحسنه وهى عند مسلم في حديث آخر لابن مسعود .

قريح لم يسدمل اثنتى عشرة سنة لأن الماء كان يضره وكان مع ذلك لا يدع تجديد الوضوء عند كل فريضة وبعضهم نزل في عينه الماء فغملوا إليه اللداوى وبذلوا له مالا كثيرا ليداويه فقال اللداوى يحتاج إلى ترك الوضوء أياما ويكون مستلقيا على قفاه فلم يفعل ذلك واختار ذهاب بصره على ترك الوضوء .

[الباب السادس والثلاثون في فضيلة الصلاة وكبر شأنها]

روى عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لما خلق الله تعالى جنة عدن وخلق فيها



رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى ما يصنع ثم أقبل يمشى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام إن فيك يا أشجع خلقتين يحبهما الله ورسوله قال ما هما بأبي أنت وأمي يا رسول الله قال الحلم والأناة فقال خلتان تخلقتهما أو خلقتان جبلت عليهما فقال بل خلقتان جبلت الله عليهما فقال الحمد لله الذي جبلني على خلقين يحبهما الله ورسوله <sup>(١)</sup> وقال <sup>(٢)</sup> «إن الله يحب الحلم الذي لا يفتن بالنعف أبا العيال التقى ويغض الفاحش البذي السائل للتحف النقي» <sup>(٣)</sup> وقال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم «ثلاث من لم تكن فيه واحدة منهن فلا تعتدوا بشيء من عمله تقوى تحجزه عن معاصي الله عز وجل وحلم يكف به السفيه وخلق يعيش به في الناس» <sup>(٤)</sup> وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إذا جمع الله الخلائق يوم القيامة نادى مناد أين أهل الفضل فيقوم ناس وهم يسير فينطلقون سراعا إلى الجنة فتلقاهم الملائكة فيقولون لهم إن اتراكم سراعا إلى الجنة فيقولون نحن أهل الفضل فيقولون لهم ما كان فضلكم فيقولون كنا إذا ظلمنا صبرنا وإذا أسى إلينا عفونا وإذا جهل علينا حلمنا فيقال لهم ادخلوا الجنة فتم أجر العاملين» <sup>(٥)</sup> . الآثار : قال عمر رضي الله عنه تعلموا العلم وتعلموا العلم السكينة والحلم وقال علي رضي الله عنه ليس الخير أن يكثر مالك وولده ولكن الخير أن يكثر علمك ويعظم حلمك وأن لا تنابى الناس ببادة الله وإذا أحسنت حمدت الله تعالى وإذا أسأت استغفرت الله تعالى وقال الحسن اطلبوا العلم وزينوه بالوقار والحلم . وقال أكرم بن صيفي دعامة العقل الحلم وجماع الأمر الصبر . وقال أبو الدرداء أدركت الناس ورقا لا شوك فيه فأصبحوا شوكا لا ورق فيه إن عرفتهم تهدوك وإن تركهم لم يتركوك قالوا كيف نصنع ؟ قال تقرضهم عن عرضك ليوم قترك . وقال علي رضي الله عنه إن أول ما عوض الحلم من خلقه أن الناس كلهم أعوانه على الجاهل . وقال معاوية رحمه الله تعالى لا يبلغ العبد مبلغ الرأى حتى يغلب حلمه جهله وصبره شهوته ولا يبلغ ذلك إلا بقوة العلم . وقال معاوية لعمر بن الأثير أي الرجال أشجع قال من رد جهله بحلمه قال أي الرجال أسخى قال من بذل دينه لصالح دينه . وقال أنس بن مالك في قوله تعالى - فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم - إلى قوله - عظيم - هو الرجل يشتمه أخوه فيقول إن كنت كاذبا فغفر الله لك وإن كنت صادقا تغفر الله لي . وقال بعضهم شتمت فلانا من أهل البصرة فلم يأت فاستعبدني بها زمانا . وقال معاوية لمرأة بن أوس بن سدة قومك يا عرابة قال يا أمير المؤمنين كنت أحلم عن جاهلهم وأعطي سائلهم وأسعى في حوائجهم فمن فعل فلي فهو مثلي ومن جاوزني فهو أفضل مني ومن قصر عني فأنا خير منه . وسب رجل ابن عباس رضي الله عنهما فلما فرغ قال يا عكرمة هل للرجل حاجة فتقضيا فكس الرجل رأسه واستحى . وقال رجل لعمر بن عبد العزيز أشهد أنك من الفاسقين فقال ليس تقبل شهادتك . وعن علي بن الحسين بن علي رضي الله عنهم أنه سبه رجل فرمى إليه بجمجمة كانت عليه وأمر له بألف درهم فقال بعضهم جمع له خمس خصال محمودة : الحلم وإسقاط الأذى وتخليص الرجل مما يعبد من الله عز وجل وحمله على الندم والتوبة

(١) حديث يا أشجع إن فيك خصلتين يحبهما الله الحلم والأناة الحديث متفق عليه (٢) حديث إن الله يحب الحلم الذي لا يفتن بالنعف أبا العيال التقى النقي الحديث (٣) حديث ابن عباس ثلاث من لم تكن فيه واحدة منهن فلا تعتدوا بشيء من عمله أبو نعيم في كتاب الإيجاز بإسناد ضعيف والطبراني من حديث أم سلمة بإسناد لين وقد تقدم في آداب الصحبة (٤) حديث إذا جمع الخلائق نادى مناد أين أهل الفضل فيقوم ناس الحديث وفيه إذا جهل علينا حلمنا البيهقي في شعب الإيمان من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال البيهقي في إسناده ضعف .

ملاعين رأيت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر قال لها تكلمي فقالت - قد أطلع المؤمنين الذين هم في صلاتهم خاشعون - ثلاثا وشهد القرآن المجيد بالفلاح للمصلين وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أتاني جبرائيل لدلوك الشمس حين زالت وصلى بي الظهر» واشتقاق الصلاة قيل من الصلي وهو النار والحشبة للعوجة إذا أرادوا تقويمها تعرض على النار ثم تقوم وفي العبد اعوجاج لوجود نفسه الأمارة بالسوء وسبحات وجهه الله الكريم التي لو كشف حجابها أحرقت من أدركته يصيب بها

ودجوعه إلى مدح بعد التلم اشترى جميع ذلك شيء من الدنيا يسير وقال رجل لجعفر بن محمد إنه قد وقع بيني وبين قوم منازعة في أمر وإنني أريد أن أتركه فأخشي أن يقال لي إن تركك له ذل فقال جعفر إنما الدليل الظالم وقال الخليل بن أحمد كان يقال من أساء فأحسن إليه فقد جعل له حاجز من قلبه يردعه عن مثل إساءته وقال الأحنف بن قيس لست بحليم ولكنني أتخلم وقال وهب بن منبه من رحم يرحم ومن يصمت يسلم ومن يجهل يغلب ومن يعجل يخطئ ومن يحرص على الشر لا يسلم ومن لا يدع للراء يشتم ومن لا يكره الشر يأثم ومن يكره الشر يصم ومن يتبع وصية الله يحفظ ومن يخدر الله يأمن ومن يتول الله ينع ومن لا يسأل الله يفتر ومن يأمن مكر الله يخذل ومن يستعن بالله يظفر وقال رجل لمالك بن دينار بلغني أنك ذكرتني بسوء قال أنت إذن أكرم علي من نفسي إني إذا فعلت ذلك أهديت لك حسناي . وقال بعض العلماء الحلم أرفع من العقل لأن الله تعالى تسمى به وقال رجل لبعض الحكماء والله لأسبئك سبا يدخل معك في قبرك فقال معك يدخل لامعي ومرو للشيخ ابن مريم عليه الصلاة والسلام بقوم من اليهود فقالوا له شرا فقال لهم خيرا قليل له إنهم يقولون شرا وأنت تقول خيرا فقال كل ينفق مما عنده وقال لقمان ثلاثة لا يعرفون إلا عند ثلاثة لا يعرف الحليم إلا عند الغضب ولا الشجاع إلا عند الحرب ولا الأخ إلا عند الحاجة إليه . ودخل على بعض الحكماء صديق له فقدم إليه طعاما فغرجت امرأة الحكيم وكانت سيئة الخلق فرفعت المائدة وأقيت على شتم الحكيم فخرج الصديق مغضبا فبعه الحكيم وقال له تذكر يوم كنا في منزلنا نطعم فسقطت دجاجة على المائدة فأفسدت ما عليها فلم يغضب أحد منا قال نعم قال فاحسب أن هذه مثل تلك الدجاجة فصرى عن الرجل غضبه وانصرف وقال صدق الحكيم الحلم شفاء من كل ألم وضرب رجل قدم حكيم فأوجعه فلم يغضب قليل له في ذلك قال أقمته مقام حجر تعترت به فذبحت الغضب وقال محمود الوراق :

سألزم نفسي الصفع عن كل مذنب وإن كثرت منه على الجرائم  
وما الناس إلا واحد من ثلاثة شريف ومشروف ومثلى مقاوم  
فأما الذي فوقى فأعرف قدره وأتبع فيه الحق والحق لازم  
وأما الذي دوني فإن قال صنت عن إجابته عرضي وإن لام لأثم  
وأما الذي مثلى فإن زل أو هفا تفضلت إن الفضل بالحلم حاكم  
( بيان القدر الذي يحوز الانتصار والتشفي به من الكلام )

اعلم أن كل ظلم صدر من شخص فلا يحوز مقابله بمثله فلا يحوز مقابلة القية بالقية ولا مقابلة التجسس بالتجسس ولا السب بالسب وكذلك سائر المعاصي وإنما القصاص والغرامة على قدر ما ورد الشرع به وقد فضلناه في الفقه . وأما السب فلا يقابل بمثله إذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن امرؤ عيرك بما فيك فلا تعيره بما فيه »<sup>(١)</sup> وقال « للستبان ما قالوا فهو على البادي ما لم يعتد للظوم » وقال « للستبان شيطانان يتهاران »<sup>(٢)</sup> « وشتم رجل أبا بكر الصديق رضي الله عنه وهو ساكت فلما ابتداء ينتصر منه قام رسول الله ﷺ فقال أبو بكر إنك كنت ساكنا لما شتمني فلما تكلمت قمت نال لأن الملك كان يجب عليك فلما تكلمت ذهب للملك وجاء الشيطان فلم أكن لأجلس في مجلس فيه الشيطان »<sup>(٣)</sup>

(١) حديث إن امرؤ عيرك بما فيك فلا تعيره بما فيه أحمد من حديث جابر بن مسلم وقد تقدم  
(٢) حديث الستبان شيطانان يتهاران تقدم (٣) حديث شتم رجل أبا بكر رضي الله عنه وهو ساكت فلما ابتداء ينتصر منه قام صلى الله عليه وسلم الحديث أبو داود من حديث أبي هريرة متصلا ومرو سلا قال البخاري الرسل أصح .

للصلى من وهج  
السطوة الإلهية  
والعظمة الربانية  
ما يزول به اعوجاجه  
بل يتحقق به معراج  
فالمصلى كالمصطفى بالنار  
ومن اصطفى بنار الصلاة  
وزال بها اعوجاجه  
لا يعرض على نار جهنم  
إلا نخلة القسم . أخبرنا  
الشيخ العالم رضى  
الدين أحمد بن إسماعيل  
القزويني إجازة قال أنا  
أبو سعيد محمد بن أبي  
العباس بن محمد بن أبي  
العباس الحلبي قال أنا  
أبو سعيد الفرخزاذي  
قال أنا أبو إسحق أحمد  
ابن محمد قال أنا  
أبو القاسم الحسن بن  
محمد بن الحسن قال أنا  
أبو زكريا يحيى بن محمد  
العنبري قال ثنا جعفر  
ابن أحمد بن الحافظ

وقال قوم تجوز المقابلة بما لا كذب فيه وإنما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مقابلة التعبير بمثله نهى تنزيهه والأفضل تركه ولكنه لا يعصى به والذي يرخس فيه أن تقول من أنت وهل أنت إلا من بني فلان كما قال سعد لابن مسعود وهل أنت إلا من بني هذيل وقال ابن مسعود وهل أنت إلا من بني أمية ومثل قوله يا أحمق قال مطرف كل الناس أحمق فيما بينه وبين ربه إلا أن بعض الناس أقل حماقة من بعض وقال ابن عمر في حديث طويل حتى ترى الناس كلهم حقيق في ذات الله تعالى (١) وكذلك قوله يا جاهل إذا من أحد إلا وفيه جهل فقد آذاه بما ليس بكذب وكذلك قوله يا بني الخلق يا صفيق الوجه يا ثلابة للأعراس وكان ذلك فيه وكذلك قوله لو كان فيك حياء لما تكلمت وما أحقر في عيني بما فعلت وأخزأك الله وانتقم منك . فأما التهمة والغيبة والكذب وسب الوالدين فحرام بالاتفاق لما روى أنه كان بين خالد بن الوليد وسعد كلام فذكر رجل خالدا عند سعد فقال سعد مه إن ما بيننا لم يبلغ ديننا يعني أن يأتهم بعضنا في بعض فلم يسمع السوء فكيف يجوز له أن يقوله والدليل على جواز ما ليس بكذب ولا حرام كالنسبة إلى الزنا والفحش والسب ما روت عائشة رضي الله عنها «أن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم أرسلن إليه فاطمة فجاءت فقالت يا رسول الله أرسلني إليك أزواجك يسألك العدل في ابنة أبي قحافة والنبي صلى الله عليه وسلم نائم فقال يا بنية أتجيبن ما أحب قالت نعم قال فأجبي هذه فرجعت إليهن فأخبرتهن بذلك فقلن ما أغنيت عنا شيئا فأرسلن زينب بنت جحش قالت وهي التي كانت تساميني في الحب فجاءت فقالت بنت أبي بكر وبنت أبي بكر فما زالت تذكرني وأنا ساكتة أشتغل بأن أذن لي رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجواب فأذن لي فسيبها حتى جف لساني فقال النبي صلى الله عليه وسلم : كلا إنها ابنة أبي بكر (٢) » يعني أنك لا تقاومينها في الكلام قطوقولها سيئها ليس المراد به الفحش بل هو الجواب عن كلامها بالحق ومقابلتها بالصدق وقال النبي صلى الله عليه وسلم «لستبان ما قالوا فلي البادئ» منها حتى يعتدي المظلوم (٣) » فأثبت للمظلوم انتصار إلى أن يعتدي فهذا القدر هو الذي أباحه هؤلاء وهو رخصة في الإيذاء جزاء على إيذائه السابق ولا تبعد الرخصة في هذا القدر ولكن الأفضل تركه فإنه يجره إلى ما وراءه ولا يمكنه الاقتصار على قدر الحق فيه والسكوت عن أصل الجواب لعله أيسر من الشروع في الجواب والوقوف على حد الشرع فيه ولكن من الناس من لا يقدر على ضبط نفسه في فورة الغضب ولكن يعود سريعا ومنهم من يكف نفسه في الابتداء ولكن يتجدد على الدوام والناس في الغضب أربعة فبعضهم كالخلفاء سريع الوقود سريع الخلود وبعضهم كالغضب بطيء الوقود بطيء الخلود وهذا هو بطيء الوقود سريع الخلود وهو الأحمد ما لم ينته إلى فتور الحمية والغيرة وبعضهم سريع الوقود بطيء الخلود وهذا هو شرم وفي الخبر «للو من سريع الغضب سريع الرضى فهذه بتلك (٤)» وقال الشافعي رحمه الله من استغضب فلم يغضب فهو حمار ومن استرضى فلم يرض فهو شيطان وقد قال أبو سعيد الخدري قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ألا إن بني آدم خلقوا على طبقات شتى فمنهم بطيء الغضب سريع النوى ومنهم سريع الغضب سريع النوى فتلک بتلك ومنهم سريع الغضب بطيء النوى ألا وإن خيرهم البطيء الغضب السريع النوى وشرهم السريع الغضب البطيء النوى» (٥)

قال أنا أحمد بن نصر  
قال ثنا آدم بن أبي  
إياس عن ابن مسمان  
عن الصادق بن  
عبد الرحمن عن أبيه  
عن أبي هريرة رضي  
الله عنه أن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال «يقول  
الله عز وجل قسمت  
الصلاة بيني وبين  
عبدى نصفين فإذا قال  
العبد بسم الله الرحمن  
الرحيم قال الله عز وجل  
عبدى عبادى فإذا  
قال الحمد لله رب العالمين  
قال الله تعالى حمدنى  
عبدى فإذا قال  
الرحمن الرحيم قال الله  
تعالى أثنى على عبدى  
فإذا قال مالك يوم  
الدين قال فوض إلى  
عبدى فإذا قال إياك  
نعبد وإياك نستعين  
قال هذا بيني وبين

- (١) حديث ابن عمر في حديث طويل حتى ترى الناس كأنهم حقيق في ذات الله عز وجل تقدم في العلم
- (٢) حديث عائشة إن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم أرسلن فاطمة فقالت يا رسول الله أرسلني أزواجك يسألك العدل في ابنة أبي قحافة الحديث رواه مسلم (٣) حديث لستبان ما قالوا فلي البادئ الحديث رواه مسلم وقد تقدم (٤) حديث للؤمن سريع الغضب سريع الرضى تقدم .
- (٥) حديث أبي سعيد الخدري ألا إن بني آدم خلقوا على طبقات الحديث تقدم .

ولما كان الغضب يهيج ويؤثر في كل إنسان وجب على السلطان أن لا يعاقب أحدا في حال غضبه لأنه ربما يتعدى الواجب ولأنه ربما يكون متغيظا عليه فيكون متغفيا لغيظه ومريحا نفسه من ألم الغيظ فيكون صاحب حظ فينبغي أن يكون انتقامه وانتصاره لله تعالى لا لنفسه . ورأى عمر رضي الله عنه سكران فأراد أن يأخذه ويعززه فشتمه السكران فرجع عمر ققيل له يأمر المؤمنين لما يتمتع تركته قال لأنه أغضبني ولو عززته لكان ذلك انفضي لنفسي ولم أحب أن أضرب مسلما حمية لنفسي . وقال عمر بن عبد العزيز رحمه الله لرجل أغضبه لولا أنك أغضبتي لعاقبتك .

### ( القول في معنى الحقد ونتائجه وفضيلة العفو والرفق )

اعلم أن الغضب إذا لزم كظمه لعجز عن التثني في الحال رجع إلى الباطن واحتقن فيه فصار حقدًا ومعنى الحقد أن يلزم قلبه استئقاله والبغضة له والنفار عنه وأن يدوم ذلك ويبقى وقد قال صلى الله عليه وسلم « للؤمن ليس بمحقود <sup>(١)</sup> » فالحقد ثمرة الغضب والحقد يثمر ثمانية أمور: الأول الحسد وهو أن يحملك الحقد على أن تمنى زوال النعمة عنه فتعقم بنعمة إن أصابها وتسرب بصية إن نزلت به وهذا من فعل الناققين وسيأتي ذمه إن شاء الله تعالى . الثاني أن يزيد على إضرار الحسد في الباطن فتشمت بما أصابه من البلاء . الثالث أن تهجره وتصارمه وتقطع عنه وإن طلبك وأقبل عليك . الرابع وهو دونه أن تعرض عنه استصغاره . الخامس أن تتكلم فيه بما لا يحل من كذب وغيبة وإفشاء سر وهتك ستر وغيره . السادس أن تحاكيه استمراء به وسخرية منه . السابع إيذاؤه بالضرب وما يؤلم بدنه . الثامن أن تمنعه حقه من قضاء دين أو صلة رحم أو رد مظلمة وكل ذلك حرام وأقل درجات الحقد أن تحترز من الآفات الثمانية المذكورة ولا تخرج بسبب الحقد إلى ما تصي الله به ولكن تستثقله في الباطن ولا تنهى قلبك عن بغضه حتى تمتنع عما كنت تطوع به من البشاشة والرفق والعناية والقيام بحاجاته والمجالسة معه على ذكر الله تعالى والمعاونة على النفعة له أو ترك الداء له والثناء عليه أو التحريض على بره ومواساته فهذا كله مما ينقص درجتك في الدين ويحول بينك وبين فضل عظيم وثواب جزيل وإن كان لا يعرضك لعقاب الله ولما حلف أبو بكر رضي الله عنه أن لا ينفق على مسطح وكان قريبه لكونه تكلم في واقعة الإفك نزل قوله تعالى - ولا يأتل أولوا الفضل منكم - إلى قوله - ألا تحبون أن يغفر الله لكم - قال أبو بكر نعم نحب ذلك وعاد إلى الاتفاق عليه <sup>(٢)</sup> والأولى أن يبقى على ما كان عليه فإن أمكنه أن يزيد في الاحسان مجاهدة للنفس وإرغامًا للشيطان فذلك مقام الصديقين وهو من فضائل أعمال القرينين فللمحقود ثلاثة أحوال عند القدرة . أحدها أن يستوفي حقه الذي يستحقه من غير زيادة وقصان وهو العدل . الثاني أن يحسن إليه بالعفو والصلة وذلك هو الفضل . الثالث أن يظلمه بما لا يستحقه وذلك هو الجور وهو اختيار الأراذل والثاني هو اختيار الصديقين والأول هو منتهى درجات الصالحين ولذا ذكر الآن فضيلة العفو والاحسان .

### ( فضيلة العفو والاحسان )

اعلم أن معنى العفو أن يستحق حقا فيسقطه ويرى عنه من قصاص أو غرامة وهو غير الحلم وكظم

### ( فضيلة العفو )

(١) حديث للؤمن ليس بمحقود تقدم في العلم (٢) حديث لما حلف أبو بكر أن لا ينفق على مسطح نزل قوله تعالى - ولا يأتل أولوا الفضل منكم - الآية متفق عليه من حديث عائشة .

عبدى فاذا قال - اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين - قال الله تعالى هذا لعبدى ولعبدى ما سأل فالصلة صلة بين الرب والعبد وما كان صلة بينه وبين الله خفي العبد أن يكون خاشعا لصولة الربوبية على العبودية وقد ورد أن الله تعالى إذا تجلى لشيء خضع له ومن يتحقق بالصلة في الصلاة تلمع له طوالع التجلي فيخشع والفلاح للذين هم في صلاتهم خاشعون وبانتفاء الخشوع ينتفى الفلاح وقال الله تعالى - وأقم الصلاة لذكري - وإذا كانت الصلاة للذكر كيف يقع

الغبط فلذلك أفردناه قال الله تعالى - خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين - وقال الله تعالى - وأن تغفوا أقرب للتقوى - وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ثلاث والذي نفسي بيده لو كنت حلالاً لحلفت عليهن ما تنص مال من صدقة فتصدقوا ولا عفا رجل عن مظلة يبتغي بها وجه الله إلا زاده الله بها عزا يوم القيامة ولا نتج رجل على نفسه باب مسألة إلا فتح الله عليه باب فقر (١) » وقال صلى الله عليه وسلم « التواضع لا يزيد العبد إلا رفعة فتواضعوا يرفعكم الله والعفو لا يزيد العبد إلا عزاً فاعفوا يعزكم الله والصدقة لا تزيد لئال إلا كثرة فتصدقوا يرحمكم الله (٢) » وقالت عائشة رضي الله عنها « مارأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم منتصراً من مظلة ظلمها قط ما لم يتهكم من محارم الله فإذا انتهك من محارم الله شيء كان أشد من ذلك غضباً وما خيرين أمرين إلا اختار أيسرهما ما لم يكن إثماً (٣) » وقال عقبه « لقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً فابتدرته فأخذت يده أوبدني فأخذ يدي فقال : يا عقبه ألا أخبرك بأفضل أخلاق أهل الدنيا والآخرة تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك (٤) » وقال صلى الله عليه وسلم « قال موسى عليه السلام يا رب أيّ عبادك أعزّ عليك قال الذي إذا قدر عفا (٥) » وكذلك سئل أبو الدرداء عن أعزّ الناس قال الذي يعفو إذا قدر فاعفوا يعزكم الله (٦) » وجاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم يشكو مظلمة فأمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يجلس وأراد أن يأخذه بمظلمته فقال له صلى الله عليه وسلم : إن المظلومين هم المفلحون يوم القيامة (٦) » فأبى أن يأخذها حين سمع الحديث وقالت عائشة رضي الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من دعا على من ظلمه فقد انتصر » وعن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إذا بعث الله الخلائق يوم القيامة نادى مناد من تحت العرش ثلاثة أصوات : يا معشر اللوحدين إن الله قد عفا عنكم فليعف بعضكم عن بعض (٧) » وعن أبي هريرة « أن رسول الله

فيها النسيان قال الله تعالى - لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون - فن قال ولا يعلم ما يقول كيف يصلي وقد نهى الله عن ذلك فالسكران يقول الشيء لا بحضور عقل والغافل يصلي لا بحضور عقل فهو كالسكران وقيل في غرائب التفسير في قوله تعالى - فاخلع نعليك إنك بالواد للقدس طوى - قيل نعليك همك بامرأتك وغنمك فالاهتمام بغير الله تعالى سكر في الصلاة وقيل كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفعون أبصارهم إلى السماء في الصلاة وينظرون عينا وشمالاً فلما نزلت

(١) حديث ثلاث والذي نفسي بيده إن كنت حلالاً لحلفت عليهن ما تنص صدقة من مال الحديث الترمذي من حديث أبي كبشة الأنماري ولمسلم وأبي داود نحوه من حديث أبي هريرة (٢) حديث التواضع لا يزيد العبد إلا رفعة فتواضعوا يرفعكم الله الأصفياني في الترغيب والترهيب وأبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس بسند ضعيف (٣) حديث عائشة مارأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم منتصراً من مظلمة ظلمها قط الحديث الترمذي في الشئال وهو عند مسلم بلفظ آخر وقد تقدم (٤) حديث عقبه بن عامر يا عقبه ألا أخبرك بأفضل أخلاق أهل الدنيا والآخرة تصل من قطعك الحديث ابن أبي الدنيا والطبراني في معارج الأئمة والأخلاق والبيهقي في الشعب بإسناد ضعيف وقد تقدم (٥) حديث قال موسى يا رب أي عبادك أعزّ عليك قال الذي إذا قدر عفا الخرائطي في معارج الأئمة من حديث أبي هريرة وفيه ابن لميعة (٦) حديث إن المظلومين هم المفلحون يوم القيامة وفي أوله قصة ابن أبي الدنيا في كتاب العفو من رواية أبي صالح الحنفي مرسل (٧) حديث أنس إذا بعث الله عز وجل الخلائق يوم القيامة نادى مناد من تحت العرش ثلاثة أصوات يا معشر اللوحدين إن الله قد عفا عنكم فليعف بعضكم عن بعض أبو سعيد أحمد بن إبراهيم المقرئ في كتاب التبصرة والتذكرة بلفظ ينادي مناد من بطنان العرش يوم القيامة يأمة محمد إن الله تعالى يقول ما كان لي قبلكم فقد رهنته لكم وبقيت التبعات فتواهبوها وادخلوا الجنة برحمتي وإسناده ضعيف ورواه الطبراني في الأوسط بلفظ نادى مناد يا أهل الجمع تاركوا المظالم بينكم وثوابكم على وله من حديث أم هانئ ينادي مناد يا أهل التوحيد ليعف بعضكم عن بعض وطى الثواب .

صلى الله عليه وسلم لما فتح مكة طاف بالبيت وصلى ركعتين ثم أتى الكعبة فأخذ بعضاً من الباب فقال ما تقولون وما تظنون فقالوا قول أخ وابن عم حليم رحيم قالوا ذلك ثلاثاً فقال صلى الله عليه وسلم أقول كما قال يوسف - لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين (١) « قال فخرجوا كأنما نشروا من القبور فدخلوا في الاسلام . وعن سهل بن عمرو قال « لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وضع يديه على باب الكعبة والناس حوله فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده ثم قال يا معشر قريش ما تقولون وما تظنون ؟ قال قلت يا رسول الله تقول خيراً ونظن خيراً أخ كريم وابن عم رحيم وقد قدرت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقول كما قال أخى يوسف - لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم - (٢) « وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إذا وقف العباد نادى مناد ليقم من أجره على الله فليدخل الجنة قيل ومن ذا الذي له على الله أجر ؟ قال العاقلون عن الناس فيقوم كذا وكذا ألفاً فيدخلونها بغير حساب (٣) « وقال ابن مسعود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا ينبغي لوالى أمر أن يؤتى بمجد إلا أقامه والله عفو يحب العفو ثم قرأ - وليعفو وليصنعوا - الآية (٤) « وقال جابر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ثلاث من جاء بهن مع إيمان دخل من أى أبواب الجنة شاء وزوج من الحور العين حيث شاء من أذى ديننا خفياً وقرأ في دبر كل صلاة - قل هو الله أحد - عشر مرات وعفا عن قاتله قال أبو بكر أو إحداهن يا رسول الله قال أو إحداهن (٥) . الآثار : قال إبراهيم التيمي إن الرجل ليظلمنى فأرحمه وهذا إحسان وراء العفو لأنه يشتغل قلبه بتعرضه لمصيبة الله تعالى بالظلم وأنه يطالب يوم القيامة فلا يكون له جواب . وقال بعضهم إذا أراد الله أن يتحف عبداً قبض له من يظلمه ودخل رجل على عمر بن عبد العزيز رحمه الله فجعل يشكو إليه رجلاً ظلمه ويقع فيه فقال له عمر إنك أن تلقى الله ومظلمتك كما هى خير لك من أن تلقاه وقد اقتصصتها . وقال يزيد بن ميسرة إن ظلمت تدعو على من ظلمك فإن الله تعالى يقول إن آخر يدعو عليك بأنك ظلمته فإن شئت استجبتنا لك وأجبتنا عليك وإن شئت أخرتكما إلى يوم القيامة فيسلككما عفوئى . وقال مسلم بن يسار لرجل دعا على ظالمه كل الظالم إلى ظلمه فانه أسرع إليه من دعائك عليه إلا أن يتداركه بعمل وتحن أن لا يفعل . وعن ابن عمر عن أبي بكر أنه قال بلغنا أن الله تعالى يأمر منادياً يوم القيامة فينادى من كان له عند الله شيء فليقم فيقوم أهل العفو فيكافئهم الله بما كان من عفوهم عن الناس . وعن هشام بن محمد قال أتى النعمان بن المنذر برجلين قد أذنب أحدهما ذنباً عظيماً فعفا عنه والآخر أذنب ذنباً خفيفاً فعاقبه وقال :

تعفو الملوك عن العظيم من الذنوب بفضلها

ولقد تعاقب في اليسير وليس ذاك الجهلها

(١) حديث أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فتح مكة طاف بالبيت وصلى ركعتين ثم أتى الكعبة فأخذ بعضاً من الباب فقال ما تقولون والحديث رواه ابن الجوزى في الوفاء من طريق ابن أبى الدنيا وفيه ضعف (٢) حديث سهل بن عمرو لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وضع يده على باب الكعبة الحديث بنحوه لم أجده (٣) حديث أنس إذا وقف العباد نادى مناد ليقم من أجره على الله فليدخل الجنة قيل من ذا الذى أجره على الله قال العاقلون عن الناس الحديث الطبرنى في معارج الأهل وفيه الفضل ابن يسار ولا يتابع على حديثه (٤) حديث ابن مسعود لا ينبغي لوالى أمر أن يؤتى بمجد إلا أقامه والله عفو يحب العفو الحديث أحمد والحاكم وصححه وتقدم في آداب الصيحة (٥) حديث جابر ثلاث من جاء بهن مع إيمان دخل الجنة من أى أبواب الجنة شاء الحديث الطبرانى في الأوسط وفي الدعاء بسند ضعيف .

- الذين هم في صلاتهم  
خاشعون - جعلوا  
وجوههم حيث  
يسجدون وما روى بعد  
ذلك أحد منهم ينظر  
إلا إلى الأرض وروى  
أبو هريرة رضى الله  
عنه عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال  
« إن العبد إذا قام إلى  
الصلاة فانه بين يدي  
الرحمن فإذا التفت قال  
له الرب إلى من تلتفت  
إلى من هو خير لك منى  
ابن آدم أقبل إلى فأنا  
خير لك ممن تلتفت  
إليه « وأبصر رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
رجلاً يعبت بلحيته في  
الصلاة فقال لو خشع  
قلب هذا خشعت  
جوارحه « وقد قال  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم « إذا صليت



إلا يعرف حلها ويخاف شدة دخلها

وعن مبارك بن فضالة قال وقد سوار بن عبد الله في وفد من أهل البصرة إلى أبي جعفر قال فكننت عنده إذ أتى رجل فأمر بقتله فقلت يقتل رجل من المسلمين وأنا حاضر فقامت يأمر المؤمنين ألا أحدثك حديثا سمعته من الحسن قال وما هو ؟ قلت سمعته يقول : إذا كان يوم القيامة جمع الله عز وجل الناس في صعيد واحد حيث يسمعون الداعي وينفذهم البصر فيقوم مناد فينادي من له عند الله يد فليقم فلا يقوم إلا من عفا فقال والله لقد سمعته من الحسن فقلت والله لسمعته منه فقال خلتنا عنه . وقال معاوية عليكم بالحلم والاحتمال حتى تمكنكم الفرصة فإذا أمكنكم فعليكم بالصفح والإنفضال . وروى أن راهبا دخل على هشام بن عبد الملك فقال للراهب أرايت ذا القرنين ؟ قال نيبا ؟ فقال لا ولكنه إنما أعطى ما أعطى بأربع خصال كن فيه : كان إذا قدر عفا وإذا وعد وفى وإذا حدث صدق ولا يجمع شغل اليوم لغد . وقال بعضهم ليس الحليم من ظلم فلم حتى إذا قدر انتقم ولكن الحليم من ظلم فلم حتى إذا قدر عفا . وقال زياد القدرة تذهب الحفيظة يعنى الحقد والغضب . وأتى هشام رجل بلغه عنه أمر فلما أقيم بين يديه جعل يتكلم بحجته فقال له هشام وتكلم أيضا ؟ فقال الرجل يا أمير المؤمنين قال الله عز وجل - يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها - أفنجد الله تعالى ولا تسكلم بين يديك كلاما . قال هشام بلى ويحك تكلم . وروى أن سارقا دخل خباء عمار بن ياسر بصفين فقبل له لقطعه فانه من أعدائنا فقال بل أستر عليه لعل الله يستر على يوم القيامة . وجلس ابن مسعود في السوق يبتاع طعاما فابتاع ثم طلب الدراهم وكانت في عمامته فوجدها قد حلت فقال لقد جلست وإني لم أجد ما أبيع فاجعلوا يدعون على من أخذها ويقولون : اللهم اقطع يد السارق الذى أخذها اللهم افعل به كذا فقال عبد الله اللهم إن كان حمله على أخذها حاجة فبارك له فيها وإن كان حملته جراءة على الذنب فاجعله آخر ذنوبه . وقال الفضيل ما رأيت أزهد من رجل من أهل خراسان جلس إلى في المسجد الحرام ثم قام ليطوف فسرقت دنائير كانت معه فجعل يبكي فقلت أهي الدناير تبكي ؟ فقال لا ولكن مثلتي وإياه بين يدي الله عز وجل فأشرف على يد إحداها فجعل يبكي رحمة له وقال مالك بن دينار أتينا منزل الحكم ابن أيوب ليلا وهو على البصرة أمير وجاء الحسن وهو خائف فدخلنا معه عليه فما كنا مع الحسن إلا بمنزلة الفراريج فذكر الحسن قصة يوسف عليه السلام وما صنع به إخوته من يعهم إياه وطرههم له في الحب فقال باعوا أخاهم وأحزنوا أباهم وذكر مالمقى من كيد النساء ومن الحبس ثم قال أيها الأمير ماذا صنع الله به أداله منهم ورفع ذكره وأعلى كلمته وجعله على خزائن الأرض فماذا صنع حين أكمل له أمره وجمع له أهله - قال لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين - يعرض للحكم بالعفو عن أصحابه قال الحكم فأنا أقول لا تريب عليكم اليوم ولو لم أجد إلا ثوبي هذا لو أريتكم تحته وكتب ابن القفيع إلى صديق له يسأله العفو عظماء إلا ازداد العفو فضلا . وأتى عبد الملك بن مروان لائذ منك بك . واعلم أنه لن يزداد الذنب عظما إلا ازداد العفو فضلا . وأتى عبد الملك بن مروان بأسارى ابن الأشعث فقال لرجاء بن حيوة ماترى ؟ قال إن الله تعالى قد أعطاك ماتحب من الظفر فأعط الله ما يحب من العفو فمعا عنهم . وروى أن زيادا أخذ رجلا من الخوارج فأقلت منه فأخذ أخا له فقال له إن جئت بأخيك وإلا ضربت عنقك فقال أرايت إن جئت بك كتاب من أمير المؤمنين تخلى سبيلي قال نعم قال فأننا آتيتك بكتاب من العزيز الحكيم وأقيم عليه شاهدين إبراهيم وموسى ثم تلا - أم لم ينبأ بما في صحف موسى وإبراهيم الذى وفى أن لا تزورا زورا زرا أخرى - فقال زياد خلوا سبيله هذا رجل قد لقن حجته . وقيل مكتوب في الإنجيل من استغفر لمن ظلمه فقد هزم الشيطان .

فصل صلاة مودع  
فالصلى سائر إلى الله تعالى بقلبه بودع هواه ودنياه وكل شئ سواه والصلوة في اللغة هي الدعاء فكان الصلى يدعو الله تعالى بجميع جوارحه فصار أعضاؤه كلها ألسنة يدعوها ظاهرا وباطنا ويشارك الظاهر الباطن بالنضرع والقلب والميئات في تعلقات متضرع سائل محتاج فاذا دعا بكليته أجابه مولاه لأنه وعده فقال - ادعوني أستجب لكم - كان خالد الربيعي يقول عجبت لهذه الآية - ادعوني أستجب لكم - أمرهم باللهاء ووعدهم بالاجابة ليس بينهما شرط والاستجابة والاجابة

## ( فضيلة الرفق )

اعلم أن الرفق محمود ويضاده العنف والحدة والعنف نتيجة الغضب والنظاظة والرفق واللين نتيجة حسن الخلق والسلامة وقد يكون سبب الحدة الغضب وقد يكون سببها شدة الحرص واستيلاءه بحيث يدهش عن التفكير ويمنع من التثبت فالرفق في الأمور عذرة لا يشمرها إلا حسن الخلق ولا يحسن الخلق إلا بضبط قوة الغضب وقوة الشهوة وحفظهما على حد الاعتدال ولأجل هذا أثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم على الرفق وبالحق فيه فقال «يا عائشة إنه من أعطى حظه من الرفق فقد أعطى حظه من خير الدنيا والآخرة ومن حرم حظه من الرفق فقد حرم حظه من خير الدنيا والآخرة»<sup>(١)</sup> وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إذا أحب الله أهل بيت أدخل عليهم الرفق»<sup>(٢)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم «إن الله يمدح الرفق ما لا يعطى على الخرق وإذا أحب الله عبداً أعطاه الرفق وما من أهل بيت يحرمون الرفق إلا حرموا محبة الله تعالى»<sup>(٣)</sup> وقالت عائشة رضي الله عنها قال النبي صلى الله عليه وسلم إن الله رفيق يحب الرفق ويعطي عليه ما لا يعطى على العنف»<sup>(٤)</sup> وقال ﷺ «يا عائشة أرفقي فإن الله إذا أراد بأهل بيت كرامة دلهم على باب الرفق»<sup>(٥)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم «من يحرم الرفق يحرم الخير كله»<sup>(٦)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم «أيمأ والى فرفقي ولان رفق الله تعالى به يوم القيامة»<sup>(٧)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم «تدرون من يحرم على النار يوم القيامة كل هين لين سهل قريب»<sup>(٨)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم «الرفق بمن والخرق شؤم»<sup>(٩)</sup> وقال ﷺ «التأني من الله والعجلة من الشيطان»<sup>(١٠)</sup> وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه رجل فقال يا رسول الله «إن الله قد بارك لجميع المسلمين فيك فاخصني منك بخير فقال الحمد لله مرتين أو ثلاثاً ثم أقبل عليه فقال هل أنت مستوص مرتين أو ثلاثاً قال نعم قال إذا أردت أمراً فتدبر عاقبته فإن كان رشداً فأمضه وإن كان سوى ذلك فاتته»<sup>(١١)</sup>

## ( فضيلة الرفق )

(١) حديث يا عائشة إنه من أعطى حظه من الرفق فقد أعطى حظه من خير الدنيا والآخرة الحديث أحمد والعقيلي في الضعفاء في ترجمة عبد الرحمن بن أبي بكر الليثي وضعفه عن القاسم عن عائشة وفي الصحيحين من حديثهما يا عائشة إن الله يحب الرفق في الأمر كله (٢) حديث إذا أحب الله أهل بيت أدخل عليهم الرفق أحمد بسند جيد والبيهقي في الشعب بسند ضعيف من حديث عائشة (٣) حديث إن الله يعطي على الرفق ما لا يعطى على الخرق الحديث الطبراني في الكبير من حديث جرير باسناد ضعيف (٤) حديث إن الله رفيق يحب الرفق الحديث مسلم من حديث عائشة (٥) حديث يا عائشة أرفقي إن الله إذا أراد بأهل بيت كرامة دلهم على باب الرفق أحمد من حديث عائشة وفيه انقطاع ولأبي داود يا عائشة أرفقي (٦) حديث من يحرم الرفق يحرم الخير كله مسلم من حديث جرير دون قوله كله فهي عند أبي داود (٧) حديث أيمأ والى فلان ورفق رفق الله به يوم القيامة مسلم من حديث عائشة وفي حديث فيه ومن ولى من أمر أمي شيئا فرفق بهم فارفق به (٨) حديث تدرون على من تحرم النار على كل هين لين سهل قريب الترمذي من حديث ابن مسعود وتقدم في آداب الصعوبة (٩) حديث الرفق بمن والخرق شؤم الطبراني في الأوسط من حديث ابن مسعود والبيهقي في الشعب من حديث عائشة وكلاهما ضعيف (١٠) حديث التأني من الله والعجلة من الشيطان أبو يعلى من حديث أنس ورواه الترمذي وحسنه من حديث سهل بن سعد بلفظ الأمانة من الله وقد تقدم (١١) حديث أتاه رجل فقال يا رسول الله إن الله قد بارك لجميع المسلمين فيك الحديث وفيه فإذا أردت أمراً فتدبر عاقبته فإن كان رشداً فأمضه الحديث ابن المبارك في الزهد والرقائق من حديث أبي جعفر

هي تفوذ دعاء العبد  
فإن الداعي الصادق  
العالِم بمن يدعو به نور  
يقينه فتخرق الحجب  
وتقف الدعوة بين  
يدي الله تعالى متقاضية  
للحاجة وخص الله  
تعالى هذه الأمة بأزال  
فائحة الكتاب وفيها  
تقديم الثناء على الدعاء  
ليكون أسرع إلى  
الاجابة وهي تعليم الله  
تعالى عباده كيفية  
الدعاء وفائحة الكتاب  
هي السبع الثاني  
والقرآن العظيم قيل  
سميت ثماناً لأنها نزلت  
على رسول الله صلى الله  
عليه وسلم مرتين مرة  
بمكة ومرة بالمدينة  
وكان لرسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
نكل مرة نزل منها فهم  
آخر بل كان لرسول

وعن عائشة رضى الله عنها « أنها كانت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر على بعير صعب فجعلت تصرفه يمينا وشمالا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا عائشة عليك بالرفق فانه لا يدخل في شيء إلا زانة ولا ينزع من شيء إلا شانه (١) » . الآثار : بلغ عمر بن الخطاب رضى الله عنه أن جماعة من رعيته اشتكوا من عماله فأمرهم أن يوافقوه فلما أتوه قام فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : أيها الناس أيها الرعية إن لنا عليكم حقا النصيحة بالغيب والمعونة على الخير ، أيها الرعاة إن للرعية عليكم حقا فاعلموا أنه لا شيء أحب إلى الله ولا أعز من حلم إمام ورقه وليس جهل أبغض إلى الله ولا أغم من جهل إمام وخرقه ، واعلموا أنه من يأخذ بالعافية فيمن بين ظهريه يرزق العافية من هودونه . وقال وهب بن منبه الرفق ثمن الحلم ، وفي الخبر موقوفا ومرفوعا « العلم خليل للمؤمن والحلم وزيره والعقل دليله والعمل قيمه والرفق والده واللين أخوه والصبر أمير جنوده (٢) » . وقال بعضهم : ما أحسن الإيمان يزينة العلم وما أحسن العلم يزينة العمل وما أحسن العمل يزينة الرفق وما أضيف شيء إلى شيء مثل حلم إلى علم . وقال عمرو بن العاص لابنه عبدالله : ما الرفق ؟ قال أن تكون ذائناة فتلاين الولاية . قال فما الخرق ؟ قال معادة إيمانك ومناواة من يقدر على ضررك . وقال سفيان لأصحابه تدرسون ما الرفق قالوا قل يا أبا محمد قال أن تضع الأمور من مواضعها الشدة في موضعها واللين في موضعه والسيوف في موضعه والسوط في موضعه ، وهذه إشارة إلى أنه لا بد من مزج الغلظة باللين والفظاظة بالرفق كما قيل :

ووضع الندى في موضع السيوف بالهلا مضر كوضع السيوف في موضع الندى

فالمحمود وسط بين العنف واللين كافي سائر الأخلاق ولكن لما كانت الطباع إلى العنف والحدة أميل كانت الحاجة إلى ترغيبهم في جانب الرفق أكثر فلذلك كثرت الشرائع على جانب الرفق دون العنف وإن كان العنف في محله حسنا كما أن الرفق في محله حسن فاذا كان الواجب هو العنف فقد وافق الحق الهوى وهو ألين من الزيد بالشهد وهكذا . وقال عمر بن عبد العزيز رحمه الله : روى أن عمرو بن العاص كتب إلى معاوية يعاتبه في الثاني فكتب إليه معاوية . أما بعد : فإن التفهم في الخير زيادة رشد وإن الرشيد من رشد عن العجلة وإن الخائب من خاب عن الأناة وإن التثبت مصيب أو كاد أن يكون مصيبا وإن العجل مخطئ أو كاد أن يكون مخطئا وإن من لا ينفعه الرفق يضره الخرق ومن لا ينفعه التجارب لا يدرك للعلى ، وعن أبي عون الأنصاري قال ماتكم الناس بكلمة صعبة إلا وإلى جانبها كلمة ألين منها تجرى مجراها . وقال أبو حمزة الكوفي لا تتخذ من الخدم إلا مالا بد منه فإن مع كل إنسان شيطانا واعلم أنهم لا يعطونك بالشدة شيئا إلا أعطوك باللين ما هو أفضل منه . وقال الحسن المؤمن وقاف متأن وليس كطبيب ليل فهذا ثناء أهل العلم على الرفق وذلك لأنه محمود ومفيد في أكثر الأحوال وأغلب الأمور والحاجة إلى العنف قد تقع ولكن على الندور وإنما الكامل من يميز مواقع الرفق عن مواقع العنف فيعطى كل أمر حقه فإن كان قاصر البصيرة أو أشكل عليه حكم واقعة من الوقائع فليكن يله إلى الرفق فإن النجح معه في الأكثر .

هو النسي عبد الله بن مسور الهاشمي ضعيف جدا ولأبي نعيم في كتاب الإيجاز من رواية إسماعيل الأنصاري عن أبيه عن جده إذا هممت بأمر فاجلس فقدر عاقبته وإسناده ضعيف (١) حديث عائشة عليك بالرفق فانه لا يدخل في شيء إلا زانه الحديث رواه مسلم (٢) حديث العلم خليل للمؤمن والحلم وزيره والعقل دليله والعمل قائمه والرفق والده أبو الشيخ في كتاب الثواب وفضائل الأعمال من حديث أنس بسند ضعيف ورواه القضاعي في مسند الشهاب من حديث أبي الدرداء وأبي هريرة وكلاهما ضعيف .

الله صلى الله عليه وسلم بكل مرة يقرأها على التردد مع طول الزمان فهم آخرو هكذا يصلون المحققون من أمته يتكشف لهم عجائب أسرارها وتقذف لهم كل مرة درر بحارها وقيل سميت مثاني لأنها استنيت من الرسل وهي سبع آيات وروى أم رومان قالت رأيت أبو بكر وأنا أتأمل في الصلاة فزجرتني زجرا كدت أن أنصرف عن صلاتي ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « إذا قام أحدكم إلى الصلاة فليستكن أطرافه لا يتميل يمينه أو يساره فان سكون الأطراف من تمام الصلاة » وقال رسول الله صلى الله

(القول في ذم الحسد وفي حقيقةه وأسبابه ومعالجته وغاية الواجب في إزالته)

(بيان ذم الحسد)

اعلم أن الحسد أيضا من نتائج الحقد والحقد من نتائج الغضب فهو فرع فرع والغضب أصل أصله ثم إن للحسد من الفروع الذميمة ما لا يكاد يحصى ، وقد ورد في ذم الحسد خاصة أخبار كثيرة: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب (١) » وقال صلى الله عليه وسلم في النهي عن الحسد وأسبابه وعثراته « لا تحاسدوا ولا تقاطعوا ولا تباعدوا ولا تبادروا وكونوا عباد الله إخوانا (٢) » وقال أنس « كنا يوما جلوسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال « يطلع عليكم الآن من هذا الفج رجل من أهل الجنة قال فطلع رجل من الأنصار ينفض لحيته من وضوئه قد علق نعليه في يده الشمال فسلم فلما كان الغد قال صلى الله عليه وسلم مثل ذلك فطلع ذلك الرجل وقاله في اليوم الثالث فطلع ذلك الرجل فلما قام النبي صلى الله عليه وسلم تبعه عبد الله بن عمرو ابن العاص فقال له إني لأحيت أبي فأقسمت أن لا أدخل عليه ثلاثا فإن رأيت أن تؤويني إليك حتى تمضي الثلاث فعلت فقال نعم فبات عنده ثلاث ليال فلم يره يقوم من الليل شيئا غير أنه إذا انقلب على فراشه ذكر الله تعالى ولم يغمض حتى يقوم لصلاة الفجر قال غير أني ما سمعته يقول إلا خيرا فلما مضت الثلاث وكردت أن أحقر عمله قلت يا عبد الله لم يكن بيني وبين والدي غضب ولا هجرة ، ولكني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كذا وكذا فأردت أن أعرف عملك فلم أرك تعمل عملا كثيرا لما الذي بلغ بك ذلك فقال ماهو إلا ما رأيت فلما وليت دعائي فقال ماهو إلا ما رأيت غير أني لأجد على أحد من المسلمين في نفسى غشا ولا حسدا على خير أعطاه الله إياه قال عبد الله قلت له هي التي بلغت بك وهي التي لا نطق (٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « ثلاث لا ينجون من أحد الظن والطيرة والحسد وسأحدثكم بالخروج من ذلك إذا ظننت فلا تحقق وإذا تطيرت فامض وإذا حسدت فلا تبغ (٤) » وفي رواية « ثلاثة لا ينجو منهن أحد وقل من ينجو منهن » فأثبت في هذه الرواية إمكان النجاة وقال صلى الله عليه وسلم « دب إليكم داء الأمم قبلكم الحسد والبغضاء والبغضة هي الحاقلة لا أقول حاقة الشعر ولكن حاقة الدين والذي نفس محمد بيده لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا ولن تؤمنوا حتى تحابوا ألا أنبئكم بما يثبت ذلك لكم أفشوا السلام بينكم (٥) » وقال صلى الله عليه وسلم

(القول في ذم الحسد)

(١) حديث الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب أبو داود من حديث أبي هريرة وابن ماجه من حديث أنس وقد تقدم (٢) حديث لا تقاطعوا ولا تبادروا ولا تباعدوا الحديث متفق عليه وقد تقدم (٣) حديث أنس كنا يوما جلوسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يطلع عليكم الآن من هذا الفج رجل من أهل الجنة الحديث بطوله وفيه أن ذلك الرجل قال لا أجد على أحد من المسلمين في نفسى غشا ولا حسدا على خير أعطاه الله رواه أحمد باسناد صحيح على شرط الشيخين ورواه البراء ومسمى الرجل في رواية له سعدا وفيها ابن لهيعة (٤) حديث ثلاث لا ينجو منهن أحد الظن والطعن والحسد الحديث وفي رواية وقل من ينجو منهن ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الحسد من حديث أبي هريرة وفيه يعقوب بن محمد الزهري وموسى بن يعقوب التميمي ضيفهما الجهم ورواية الثانية رواها ابن أبي الدنيا أيضا من رواية عبد الرحمن بن معاوية وهو مرسل ضعيف وللطبراني من حديث حارثة ابن النعمان نحوه وتقدم في آفات اللسان (٥) حديث دب إليكم داء الأمم الحسد والبغضاء الحديث الترمذي من حديث مولى الزبير عن الزبير .

عليه وسلم « تمودوا بالله من خشوع النفاق قيل وما خشوع النفاق قال خشوع البدن وتفاق القلب » . أما ميل اليهود قيل كان موسى يعامل بني إسرائيل على ظاهر الأمور لقلة ما في باطنهم فكان يهيء الأمور ويظمها ولهذا المعنى أوحى الله تعالى إليه أن يحل التوراة بالذهب ، ووقع على والله اعلم أن موسى كان يرد عليه الوارد في صلاته ومحال مناجاته فيموج به باطنه كبحر ساكن تهب عليه الريح فتتلاطم الأمواج فكان تمايل موسى عليه السلام تلاطم أمواج بحر القلب إذا هب عليه نسيم

« كاد الفقر أن يكون كفرا وكاد الحسد أن يغاب القدر » (١) وقال صلى الله عليه وسلم « إنه سيصيب أمتي داء الأمم قالوا وما داء الأمم قال الأشر والبطر والتكاثر والتنافس في الدنيا والتباعد والتحاسد حتى يكون البقي ثم الهرج » (٢) وقال صلى الله عليه وسلم « لا تظهر السمات لأخيك فيعاقبه الله ويبتليك » (٣) وروى أن موسى عليه السلام لما تعجل إلى ربه تعالى رأى في ظل العرش رجلا قبطه بكمائه فقال إن هذا لكريم على ربه فسأل ربه تعالى أن يخبره باسمه فلم يخبره وقال أحدثك من عمله ثلاث : كان لا يحسد الناس على ما آتاهم الله من فضله وكان لا يعق والديه ولا يمتن بالنعمة وقال زكريا عليه السلام قال الله تعالى : الحاسد عدو لعمى متسخط لقضائي غير راض بقسمتي التي قسمت بين عبادي. وقال صلى الله عليه وسلم « أخوف ما أخاف على أمتي أن يكثر فيهم المال فيتحاسدون ويقتتلون » (٤) وقال صلى الله عليه وسلم « استعينوا على قضاء الحوائج بالكتمان فإن كل ذي نعمة محسود » (٥) وقال صلى الله عليه وسلم « إن نعم الله أعداء قليل ومن هم فقال الذين يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله » (٦) وقال صلى الله عليه وسلم « ستة يدخلون النار قبل الحساب بسنة قيل يا رسول الله من هم قال الأمراء بالجور والعرب بالعصية واليهود بالتكبر والتجار بالحيانة وأهل الرستاق بالجهالة والعلماء بالحسد » (٧) الآثار : قال بعض السلف أول خطيئة كانت هي الحسد حسد إبليس آدم عليه السلام على ربه فأنى أن يسجد له فحمله الحسد على العصية . وحكى أن عون بن عبد الله دخل على الفضل الملقب وكان يومئذ على واسط فقال إني أريد أن أعظك بشيء فقال وما هو قال إياك والكبر فانه أول ذنب عصي الله به ثم قرأ - وإذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس - الآية وإياك والحرص فانه أخرج آدم من الجنة أمكنه الله سبحانه من جنة عرضها السموات والأرض يأكل منها إلا شجرة واحدة نهاه الله عنها فأكل منها فأخرجه الله تعالى منها ثم قرأ - اهبطوا منها - إلى آخر الآية وإياك والحسد ثانياً فقتل

الفضل وربما كانت الروح تتطلع إلى الحضرة الإلهية فتم بالاستعلاء وللقب بها تشبك وامتزاج فيضطرب القلب ويتمايل فرأى اليهود ظاهره فماليوا من غير حظ لبواطنهم من ذلك ولهذا المعنى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنكارا على أهل الوسوسة « هكذا خرجت عظمة الله من قلوب بني إسرائيل حتى شهدت أبدانهم وثابت قلوبهم لا يقبل الله صلاة امرئ لا يشهد فيها قلبه كما يشهد بدنه وإن الرجل على صلاته دائم ولا يكتب له عشرها إذا كان قلبه ساهيا لاهايا » واعلم أن الله تعالى

(١) حديث كاد الفقر أن يكون كفرا وكاد الحسد أن يغاب القدر أبو سلم الكشي والبيهقي في الشعب من رواية يزيد الرقاشي عن أنس ويزيد ضعيف ورواه الطبراني في الأوسط من وجه آخر بلفظ كادت الحاجة أن تكون كفرا وفيه ضعف أيضا (٢) حديث إنه سيصيب أمتي داء الأمم قبلكم قالوا وما داء الأمم قال الأشر والبطر الحديث ابن أبي الدنيا في دم الحسد والطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة بإسناد جيد (٣) حديث لا تظهر السمات لأخيك فيعاقبه الله ويبتليك الترمذي من حديث واثلة بن الأسقع وقال حسن غريب وفي رواية ابن أبي الدنيا في رحمه الله (٤) حديث أخوف ما أخاف على أمتي أن يكثر لهم المال فيتحاسدون ويقتتلون ابن أبي الدنيا في كتاب دم الحسد من حديث أبي عامر الأشعري وفيه ثابت بن أبي نابت جهله أبو جاتم وفي الصحيحين من حديث أبي سعيد إن محمداً أخاف عليكم من بعدى ما يفتح عليكم من زهرة الدنيا وزينتها ولهما من حديث عمرو بن عوف البدرى والله ما الفقر أخشى عليكم ولكني أخشى أن تبسط عليكم الدنيا الحديث ولمسلم من حديث عبد الله بن عمرو إذا فتحت عليكم فارس والروم الحديث وفيه يتنافسون ثم يتحاسدون ثم يتدابرون الحديث ولأحمد والبراز من حديث عمرو لا تفتح الدنيا على أحد إلا ألقى الله بينهم العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة (٥) حديث استعينوا على قضاء الحوائج بالكتمان فإن كل ذي نعمة محسود ابن أبي الدنيا والطبراني من حديث معاذ بن سند ضعيف (٦) حديث إن نعم الله أعداء قليل ومن أولئك قال الذين يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله الطبراني في الأوسط من حديث ابن عباس إن لأهل النعم حسادا فاحذروهم (٧) حديث ستة يدخلون النار قبل الحساب بسنة قيل يا رسول الله ومن هم ؟ قال الأمراء بالجور الحديث وفيه والعلماء بالحسد أبو منصور الديلمي من حديث ابن عمر وأنس سنيدين ضعيفين .

ابن آدم أخاه حين حسده ثم قرأ - وائل عليهم نبأ ابن آدم بالحق - الآيات، وإذا ذكر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمسك وإذا ذكر البدر فاسكت وإذا ذكرت النجوم فاسكت. وقال بكر بن عبد الله كان رجل يخشى بعض اللوك فيقوم بمحذاء الملك فيقول أحسن إلى المحسن باحسانه فإن السوء سيكفيكه إساءته فحسده رجل على ذلك المقام والكلام فسعى به إلى الملك فقال إن هذا الذي يقوم بمحذائك ويقول ما يقول زعم أن الملك أبخر فقال له الملك وكيف يصح ذلك عندي قال تدعوه إليك فإنه إذا دنا منك وضع يده على أنفه ثم لا يشم ريح البخر فقال له انصرف حتى أنظر فخرج من عند الملك فدعا الرجل إلى منزله فأطعمه طعاما فيه ثوم فخرج الرجل من عنده وقام بمحذاء الملك على عادته فقال أحسن إلى المحسن باحسانه فإن السوء سيكفيكه إساءته فقال له الملك ادن مني فدنا منه فوضع يده على فيه فخاف أن يشم الملك منه ريحة الثوم فقال الملك في نفسه ما أرى فلانا إلا قد صدق قال وكان الملك لا يكتب بخطه إلا بجائزة أو صله فكتب له كتابا بخطه إلى عامل من عماله إذا أتاك حامل كتابي هذا فاذهب به واسلمه واحش جلده تبنا وبعث به إلى فأخذ الكتاب وخرج فاقبضه الرجل الذي سعى به فقال ما هذا الكتاب قال خط الملك لي بصلة فقال هبه لي فقال هو لك فأخذه ومضى به إلى العامل فقال العامل في كتابك أن أذبحك وأمسأك قال إن الكتاب ليس هو لي فأثبته الله في أمري حتى تراجع الملك فقال ليس لكتاب الملك مراجعة فذهب به وسأله وحشا جلده تبنا وبعث به ثم عاد الرجل إلى الملك كعادته وقال مثل قوله فعجب الملك وقال ما فعل الكتاب فقال لقيني فلان فاستوهبه مني فوهبته له قال له الملك إنه ذكر لي أنك تزعم أنني أبخر قال ما قلت ذلك قال فلم وضعت يدك على فيك قال لأنه أطمعني طعاما فيه ثوم فكهرت أن تشمه قال صدقت أرجع إلى مكانك فقد كفي للسوء إساءته . وقال ابن سيرين رحمه الله ما حسدت أحدا على شيء من أمر الدنيا لأنه إن كان من أهل الجنة فكيف أحسده على الدنيا وهي حقيرة في الجنة وإن كان من أهل النار فكيف أحسده على أمر الدنيا وهو يصير إلى النار وقال رجل للحسن هل يحسد المؤمن قال ما أنساك بنو يعقوب نعم ولكن غمه في صدرك فإنه لا يضرك ما لم تعد به يدا ولا لسانا . وقال أبو الدرداء ما أكره عبد ذكر أنوث إلا قل فرحه وقل حسده وقال معاوية كل الناس أقدر على رضاه إلا حامد نعمة فإنه لا يرضيه إلا زوالها ولذلك قيل :

كل العداوات قد ترجى إيمانها إلا عداوة من لحادك من حسد

وقال بعض الحكماء الحسد جرح لا يبرأ وحسب الحسد ما يليق . وقال أعرابي ما رأيت ظالما أشبه بمظلوم من حامد إنه يرى النعمة عليك نعمة عليه . وقال الحسن بن آدم لم تحسد أخاك فإن كان الذي أعطاه لكبرامته عليه فلم تحسد من أكرمه الله وإن كان غير ذلك فلم تحسد من مصيره إلى النار . وقال بعضهم الحاسد لا ينال من المجالس إلا مذمة وذلا ولا ينال من اللاتكة إلا لعنة وبنضا ولا ينال من الخلق إلا جزعا وغما ولا ينال عند النزع إلا شدة وهولا ولا ينال عند الموقف إلا فضيحة ونكالا .

( بيان حقيقة الحسد وحكمه وأقسامه ومراتبه )

اعلم أنه لا حسد إلا على نعمة فإذا أنعم الله على أخيك بنعمة فلك فيها حالتان : إحداها أن تكره تلك النعمة وتحب زوالها وهذه الحالة تسمى حسدا فالحسد حده كراهة النعمة وحب زوالها عن النعم عليه . الحالة الثانية أن لا تحب زوالها ولا تكره وجودها ودوامها ولكن تشتهي لنفسك مثلها وهذه تسمى غبطة وقد تختص باسم المنافسة وقد تسمى للناقصة حسدا والحسد منافسة ويوضع أحد اللفظين موضع الآخر ولا حرج في الأسماء بعد فهم المعاني وقد قال صلى الله عليه وسلم « إن المؤمن يغبط موضع الآخر ولا حرج في الأسماء بعد فهم المعاني »

( بيان حقيقة الحسد وحكمه )

أوجب الصلوات الخمس  
وقد قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
« الصلاة عماد الدين  
فمن ترك الصلاة فقد  
كفر » فبالصلاة تحقيق  
العبودية وأداء حق  
الربوبية وسائر  
العبادات وسائل إلى  
تحقيق سر الصلاة .  
قال سهل بن عبد الله  
يحتاج العبد إلى السنن  
الرواتب لتكامل  
الفرائض ويحتاج إلى  
النوافل لتكامل  
السنن ويحتاج إلى  
الآداب لتكامل  
النوافل ومن الأدب  
ترك الدنيا والذي ذكره  
سهل هو معنى ما قال  
عمر على المنبر إن  
الرجل ليشيب عارضا  
في الإسلام وما أكل  
قه صلاة قيل وكيف



والنافق يحسد (١) « فأما الأول فهو حرام بكل حال إلا نعمة أصابها فاجر أو كافر وهو يستعين بها على تهيج الفتنة وفساد دات البين وإيذاء الخلق فلا يضرك كراحتك لها ومحبتك لزوالها فانك لا تحب زوالها من حيث هي نعمة بل من حيث هي آلة الفساد ولو أمنت فسادها لم ينعمك بنعمته ويدل على تحريم الحسد الأخبار التي قلناها وأن هذه الكراهة تسخط لقضاء الله في تفضيل بعض عباده على بعض وذلك لا عذر فيه ولا رخصة وأى معصية تزيد على كراحتك لراحة مسلم من غير أن يكون لك منه مضرة وإلى هذا أشار القرآن بقوله - إن تمسكتم حسنة نسوهم وإن تصبكم سيئة يفرحوا بها - وهذا الفرح شامة والحسد والثمالة يتلازمان وقال تعالى - ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفاراً حسداً من عند أنفسهم - فأخبر تعالى أن جهنم زوال نعمة الإيمان حسد وقال عز وجل - ودوا لو تكفروا كما كفروا فتكونون سواء - وذكر الله تعالى حسد إخوة يوسف عليه السلام وعبر عما في قلوبهم بقوله تعالى - إذ قالوا ليوسف وأخوه أحب إلى أبينا منا ونحن عصبة إن أبانا لفي ضلال مبين - اقتلوا يوسف وأطرحوه أرضاً يغفل لكم وجه أياكم - فلما كرهوا حب أبيهم له وساء لهم ذلك وأحبوا زواله عنه فصيروه عنه وقال تعالى - ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا - أى لا تضيق صدورهم به ولا يغتمون فأثنى عليهم بعدم الحسد وقال تعالى في معرض الإنكار - أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله - وقال تعالى - كان الناس أمة واحدة - إلى قوله - إلا الذين أوتوا من بعد ماجاءتهم البينات بغيا بينهم - قيل في التفسير حسداً وقال تعالى - وما تفرقوا إلا من بعد ماجاءهم العلم بغيا بينهم - فأزل الله العلم ليجمعهم ويؤلف بينهم على طاعته وأمرهم أن يتألفوا بالعلم فتحاسدوا واختلفوا إذ أراد كل واحد منهم أن ينفرد بالرياسة وقبول القول فرد بعضهم على بعض قال ابن عباس : كانت اليهود قبل أن يبعث النبي صلى الله عليه وسلم إذا قاتلوا قوما قالوا نساك بالنبي الذي وعدتنا أن يرسله وبالكتاب الذي تنزله إلا ما نصرتنا (٢) . فكانوا ينصرون فلما جاء النبي صلى الله عليه وسلم من ولد اسمعيل عليه السلام عرفوه وكفروا به بعد معرفتهم إياه فقال تعالى - وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به - إلى قوله - أن يكفروا بما أنزل الله بغيا - أى حسداً . وقالت صفية بنت حيي للنبي صلى الله عليه وسلم : جاء أبى وعمى من عندك يوماً فقال أبى لعمى ما تقول فيه قال أقول إنه النبي الذي بشر به موسى قال فما ترى قال أرى معاداته أيام الحياة (٣) فهذا حكم الحسد في التحريم . وأما المنافسة فليست بحرام بل هي إما واجبة وإما مندوبة وإما مباحة وقد يستعمل لفظ الحسد بدل المنافسة والمنافسة بدل الحسد

(١) حديث المؤمن يغبط والمنافق يحسد لم أجده أصلاً مرفوعاً وإنما هو من قول الفضيل بن عياض كذلك رواه ابن أبي الدنيا في ذم الحسد (٢) حديث ابن عباس قوله كانت اليهود قبل أن يبعث النبي صلى الله عليه وسلم إذا قاتلوا قوما قالوا نساك بالنبي الذي وعدتنا أن يرسله الحديث في زول قوله تعالى - وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا - ابن اسحاق في السيرة فيما بلغه عن عكرمة أو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن اليهود كانوا يستفتحون على الأوس والخزرج برسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره نحوه وهو منقطع (٣) حديث قالت صفية بنت حيي للنبي صلى الله عليه وسلم : جاء أبى وعمى من عندك يوماً فقال أبى لعمى ما تقول فيه قال أقول إنه النبي الذي بشر به موسى الحديث ابن اسحاق في السيرة قال حدثني أبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم قال حديث عن صفية فذكره نحوه وهو منقطع أيضاً .

ذلك قال لا يتم خشوعها وتواضعها واقباله على الله فيها وقد ورد في الأخبار « إن العبد إذا قام إلى الصلاة رفع الله الحجاب بينه وبينه وواجهه بوجهه الكريم وقامت الملائكة من لدن منكبیه إلى الهواء يصلون بصلاته ويؤمنون على دعائه وإن المصلي لينشر عليه البر من عنان السماء إلى مفرق رأسه ويناديه مناد لو علم المصلي من يناجى ما لفتت أو ما أقتل وقد جمع الله تعالى للمصلين في كل ركعة ما فرق على أهل السموات فله ملائكة في الركوع منذ خلقهم الله لا يرفعون من

دل قثم بن العباس لما أراد هو والفضل أن يأتيا النبي صلى الله عليه وسلم فيسألانه أن يؤمهما على الصدقة قالوا لى حين قال لهما لا تنهبا إليه فانه لا يؤمر كما عليها فقالا له ما هذا منك إلا نفاسة والله لقد زوجك ابنته فما نفسنا ذلك عليك (١) أى هذا منك حسد وما حسدناك على تزويجك إياك فاطمة والنفاسة في اللغة مشتقة من النفاسة والذي يدل على إباحة للنفاسة قوله تعالى - وفي ذلك فليتنافس المتنافسون - وقال تعالى سابقوا إلى مغفرة من ربكم - وإنما السابقة عند خوف الفوت وهو كالعبدين يتسابقان إلى خدمة مولاهما إذ يجزع كل واحد أن يسبقه صاحبه فيحظى عند مولاه بمنزلة لا يحظى هو بها فكيف وقد صرح رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال «لا حسد إلا في اثنتين رجل آتاه الله مالا فسلطه علىهلكته في الحق ورجل آتاه الله علما فهو يعمل به ويعلمه الناس (٢)» ثم فسر ذلك في حديث أبي كبشة الأنماري فقال «مثل هذه الأمة مثل أربعة رجل آتاه الله مالا وعلما فهو يعمل به في ماله ورجل آتاه الله علما ولم يؤته مالا فيقول رب لو أن لي مالا مثل مال فلان لكنت أعمل فيه بمثل عمله فهما في الأجر سواء» وهذا منه حب لأن يكون له مثل ماله فيعمل مثل ما يعمل من غير حب زوال النعمة عنه قال «ورجل آتاه الله مالا ولم يؤته علما فهو ينفقه في معاصي الله ورجل لم يؤته علما ولم يؤته مالا فيقول لو أن لي مثل مال فلان لكنت أتقنه في مثل ما أتقنه فيه من المعاصي فهما في الوزر سواء (٣)» فقدمه رسول الله صلى الله عليه وسلم من جهة تنبيه للعصية لا من جهة حبه أن يكون له من النعمة مثل ماله فاذا لاجر ح على من يغبط غيره في نعمة ويشتهى لنفسه مثلها مهما لم يحب زوالها عنه ولم يكره دوامها له ، نعم إن كانت تلك النعمة نعمة دينية واجبة كالإيمان والصلاة والزكاة فهذه النفاسة واجبة وهو أن يحب أن يكون مثله لأنه إذا لم يكن يحب ذلك فيكون راضيا بالمعصية وذلك حرام وإن كانت النعمة من الفضائل كالنفاق الأموال في الكرام والصدقات فالمنافسة فيها مندوب إليها وإن كانت نعمة يتنعم بها على وجه مباح فالمنافسة فيها مباحة وكل ذلك يرجع إلى إرادة مساواته والحق به في النعمة وليس فيها كراهة النعمة وكان تحت هذه النعمة أمران أحدهما راحة النعم عليه والآخر ظهور نقصان غيره وتخلفه عنه وهو يكره أحد الوجهين وهو تخلف نفسه ويحب مساواته له ولا حرج على من يكره تخلف نفسه ونقصانها في اللباحات ، نعم ذلك ينقص من الفضائل ويناقض الزهد والتوكل والرضا ويوجب عن اللقائم الرفيعة ولكنه لا يوجب العصيان. وههنا دقيقة غامضة : وهو أنه إذا أيس من أن ينال مثل تلك النعمة وهو يكره تخلفه ونقصانها فلا محالة يحب زوال النقصان وإتمام زول نقصانها إما بأن ينال مثل ذلك أو بأن يزول نعمة المحسود فاذا انسأ أحد الطرفين فيكاد القلب لا ينفك عن شهوة الطريق الآخر حتى إذا زالت النعمة عن المحسود كان ذلك أشقى عنده من دوامها إذ يزولها يزول تخلفه وتقدم غيره وهذا يكاد لا ينفك القلب عنه فان كان بحيث لو ألقى الأمر إليه ورد

(١) حديث قال قثم بن العباس لما أراد هو والفضل أن يأتيا النبي صلى الله عليه وسلم فيسألانه أن يؤمهما على الصدقة قالوا لى حين قال لهما لا تنهبا إليه فانه لا يؤمر كما عليها فقالا له ما هذا منك إلا نفاسة والله لقد زوجك ابنته فما نفسنا ذلك عليك (١) أى هذا منك حسد وما حسدناك على تزويجك إياك فاطمة والنفاسة في اللغة مشتقة من النفاسة والذي يدل على إباحة للنفاسة قوله تعالى - وفي ذلك فليتنافس المتنافسون - وقال تعالى سابقوا إلى مغفرة من ربكم - وإنما السابقة عند خوف الفوت وهو كالعبدين يتسابقان إلى خدمة مولاهما إذ يجزع كل واحد أن يسبقه صاحبه فيحظى عند مولاه بمنزلة لا يحظى هو بها فكيف وقد صرح رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال «لا حسد إلا في اثنتين رجل آتاه الله مالا فسلطه علىهلكته في الحق ورجل آتاه الله علما فهو يعمل به ويعلمه الناس (٢)» ثم فسر ذلك في حديث أبي كبشة الأنماري فقال «مثل هذه الأمة مثل أربعة رجل آتاه الله مالا وعلما فهو يعمل به في ماله ورجل آتاه الله علما ولم يؤته مالا فيقول رب لو أن لي مالا مثل مال فلان لكنت أعمل فيه بمثل عمله فهما في الأجر سواء» وهذا منه حب لأن يكون له مثل ماله فيعمل مثل ما يعمل من غير حب زوال النعمة عنه قال «ورجل آتاه الله مالا ولم يؤته علما فهو ينفقه في معاصي الله ورجل لم يؤته علما ولم يؤته مالا فيقول لو أن لي مثل مال فلان لكنت أتقنه في مثل ما أتقنه فيه من المعاصي فهما في الوزر سواء (٣)» فقدمه رسول الله صلى الله عليه وسلم من جهة تنبيه للعصية لا من جهة حبه أن يكون له من النعمة مثل ماله فاذا لاجر ح على من يغبط غيره في نعمة ويشتهى لنفسه مثلها مهما لم يحب زوالها عنه ولم يكره دوامها له ، نعم إن كانت تلك النعمة نعمة دينية واجبة كالإيمان والصلاة والزكاة فهذه النفاسة واجبة وهو أن يحب أن يكون مثله لأنه إذا لم يكن يحب ذلك فيكون راضيا بالمعصية وذلك حرام وإن كانت النعمة من الفضائل كالنفاق الأموال في الكرام والصدقات فالمنافسة فيها مندوب إليها وإن كانت نعمة يتنعم بها على وجه مباح فالمنافسة فيها مباحة وكل ذلك يرجع إلى إرادة مساواته والحق به في النعمة وليس فيها كراهة النعمة وكان تحت هذه النعمة أمران أحدهما راحة النعم عليه والآخر ظهور نقصان غيره وتخلفه عنه وهو يكره أحد الوجهين وهو تخلف نفسه ويحب مساواته له ولا حرج على من يكره تخلف نفسه ونقصانها في اللباحات ، نعم ذلك ينقص من الفضائل ويناقض الزهد والتوكل والرضا ويوجب عن اللقائم الرفيعة ولكنه لا يوجب العصيان. وههنا دقيقة غامضة : وهو أنه إذا أيس من أن ينال مثل تلك النعمة وهو يكره تخلفه ونقصانها فلا محالة يحب زوال النقصان وإتمام زول نقصانها إما بأن ينال مثل ذلك أو بأن يزول نعمة المحسود فاذا انسأ أحد الطرفين فيكاد القلب لا ينفك عن شهوة الطريق الآخر حتى إذا زالت النعمة عن المحسود كان ذلك أشقى عنده من دوامها إذ يزولها يزول تخلفه وتقدم غيره وهذا يكاد لا ينفك القلب عنه فان كان بحيث لو ألقى الأمر إليه ورد

الركوع إلى يوم القيامة وهكذا في السجود والقيام والقعود والعبد للتيقظ يتصف في ركوعه بصفة الراكعين منهم وفي السجود بصفة الساجدين وفي كل هيئة هكذا يكون كالواحد منهم وبينهم وفي غير الفريضة ينبغي للمصلي أن يمكث في ركوعه متلذذا بالركوع غير مهم بالرفع منه فان طرقة سامة بحكم الجيلة استغفر منها ويستديم تلك الهيئة ويتطلع أن يذوق الخشوع اللائق بهذه الهيئة ليصير قلبه بلون الهيئة وربما يترأى للراكع الحق أنه إن سبق همه في حال الركوع أو السجود إلى

إلى اختياره لسعي في إزالة النعمة عنه فهو حسود حسدا مذموما وإن كان تدعه التقوى عن إزالة ذلك فيعفى عما يجده في طبعه من الارتياح إلى زوال النعمة عن محسوده مهما كان كارها لذلك من نفسه بعقله ودينه ولعله اللغى بقوله صلى الله عليه وسلم «ثلاث لا ينفك المؤمن عنهن : الحسد والظن والطيرة» (١) ثم قال «وله منهنّ مخرج إذا حسدت فلا تبغ» أي إن وجدت في قلبك شيئا فلا تعمل به وبعيد أن يكون الإنسان مريدا للحاق بأخيه في النعمة فيعجز عنها ثم ينفك عن ميل إلى زوال النعمة إذ يجادل بحالة ترجيحها له على دوامها فهذا الحد من المنافسة يزاحم الحسد الحرام فينبغي أن محتاط فيه فانه موضع الخطر ومامن إنسان إلا وهو يرى فوق نفسه جماعة من معارفه وأقرانه يحب مساواتهم ويكاد ينجس ذلك إلى الحسد المظهور إن لم يكن قوى الإيمان رزين التقوى ومهما كان محرکه خوف الفوات وظهور نقصانه عن غيره جره ذلك إلى الحسد للذموم وإلى ميل الطبع إلى زوال النعمة عن أخيه حتى ينزل هو إلى مساواته إذ لم يقدر هو أن يرتقى إلى مساواته بادره النعمة وذلك لارخصة فيه أصلا بل هو حرام سواء كان في مقاصد الدين أو مقاصد الدنيا ولكن يعفى عنه في ذلك ما لم يعمل به إن شاء الله تعالى وتكون كراهته لذلك من نفسه كفارة له فهذه حقيقة الحسد وأحكامه . وأما امرأته فأربع : الأولى : أن يحب زوال النعمة عنه وإن كان ذلك لا ينقل إليه وهذا غاية الحب . الثانية : أن يحب زوال النعمة إليه لرغبته في تلك النعمة مثل رغبته في دار حسنة أو امرأة جميلة أو ولاية نافذة أو سعة نالها غيره وهو يحب أن تكون له ومطلوبه تلك النعمة لازوالها عنه ومكرهه فقد النعمة لاتعم غيره بها . الثالثة : أن لا يشتهي عنها لنفسه بل يشتهي مثلها فان عجز عن مثلها أحب زوالها كيلا يظهر التفاوت بينهما . الرابعة : أن يشتهي لنفسه مثلها فان لم تحصل فلا يحب زوالها عنه وهذا الأخير هو العفو عنه إن كان في الدنيا والندوب إليه إن كان في الدين والثالثة فيها مذموم وغير مذموم والثانية أخف من الثالثة والأولى مذموم محض وتسمية الرتبة حسدا فيه تجوز وتوسع ولكنه مذموم لقوله تعالى - ولا تمنعوا ما فضل الله به بعضكم على بعض - فتمنيه مثل ذلك غير مذموم وأما تمنية عين ذلك فهو مذموم .

( بيان أسباب الحسد والمنافسة )

أما المنافسة فبسببها حب ما فيه المنافسة فان كان ذلك أمرا دينيا فسيببه حب الله تعالى وحب طاعته وإن كان دنيويا فسيببه حب مباحات الدنيا والتعم فيهما وإنما نظرنا الآن في الحسد للذموم ومداخله كثيرة جدا ولكن يحصر حملها سبعة أبواب : العداوة والتعزز والكبر والتعجب والخوف من فوت المقاصد المحبوبة وحب الرياسة وخبث النفس وبخلها فانه مما يكره النعمة على غيره إما لأنه عدوه فلا يريد له الخير وهذا لا يختص بالأمثال بل يحسد الخميس الملك بمعنى أنه يحب زوال نعمته لكونه مفضلا له بسبب إساءته إليه أو إلى من يحبه وإما أن يكون من حيث يعلم أنه يستكبر بالنعمة عليه وهو لا يطيق احتمال كبره وتفاخره لعزة نفسه وهو المراد بالتعزز وإما أن يكون في طبعه أن يتكبر على المحسود ويمتنع ذلك عليه لنعمته وهو المراد بالتكبر وإما أن تكون النعمة عظيمة والنصب عظيم فيتعجب من فوز مثله بمثل تلك النعمة وهو المراد بالتعجب وإما أن يخاف من فوات مقاصده بسبب نعمته بأن يتوصل بها إلى مزاحمته في أغراضه وإما أن يكون يحب الرياسة التي تنبئ على الاختصاص بنعمة لا يساوي فيها وإما أن لا يكون بسبب من هذه الأسباب بل لحب النفس وشحها بالخير إبعاد الله تعالى ولا بد من شرح هذه الأسباب . السبب الأول : العداوة والبغضاء وهذا أشد أسباب الحسد

(١) حديث ثلاث لا ينفك المؤمن عنهن : الحسد والظن والطيرة الحديث تقدم غير مرة .

( بيان أسباب الحسد والمنافسة )

الرفع منه ما وفي الهيئة  
حتيها فيكون هم  
الهيئة مستغرقا فيها  
وشغولها عن غيرها  
من الهيات فذلك  
يتوفر حظه من بركة  
كل هيئة فان السرعة  
التي يتقاضى بها الطبع  
تسد باب الفتوح ويقف  
في مهاب النفحات  
الإلهية حتى يتكامل  
حظ العبد فتتمحي  
آثاره بحسن الاسترسال  
ويستقر في مقعد  
الوصال . وقيل في  
الصلاة أربع هيات  
وستة أذكار فالحيات  
الأربع القيام والقعود  
والركوع والسجود  
والأذكار الستة التلاوة  
والتسبيح والحمد  
والاستغفار والدعاء  
والصلاة على النبي عليه  
الصلاة والسلام فصارت

فان من آذاه شخص بسبب من الأسباب وخالفه في غرض بوجه من الوجوه أبغضه قلبه وغضب عليه ورسخ في نفسه الحقد والحقد يقتضى التشفى والانتقام فان عجز للبغض عن أن يتشفى بنفسه أحب أن يتشفى منه الزمان وربما يحيل ذلك على كرامة نفسه عند الله تعالى فهما أصابت عدوه بلية فرح بها وظنها مكافأة له من جهة الله على بغضه وأنها لأجله ومهما أصابته نعمة ساءه ذلك لأنه ضمه راده وربما يخطر له أنه لا منزلة له عند الله حيث لم ينتقم له من عدوه الذى آذاه بل أنعم عليه. وبالجملة فالحسد يلزم البغض والعداوة ولا يفارقهما وإنما غاية التقى أن لا يغنى وأن يكره ذلك من نفسه فأما أن يبغض إنساناً لم يستوى عنده مسرته ومساوته فهذا غير ممكن وهذا مما وصف الله تعالى الكفار به أعنى الحسد بالعداوة إذ قال الله تعالى - وإذا لقوكم قالوا آمنا وإذا خلوا عضوا عليكم الأنامل من الغيط قل موتوا بغيظكم إن الله عليم بذات الصدور. إن تمسككم حسنة نسوهم - الآية ، وكذلك قال تعالى - ودواما عنتم قد بدت البغضاء من أفواههم وما تخفي صدورهم أكبر - والحسد بسبب البغض ربما يفضى إلى التنازع والتقاتل واستغراق العمر في إزالة النعمة بالحيل والسعاية وهتك السر وما يجرى مجراه. السبب الثانى: التعزز وهو أن يثقل عليه أن يرفع عليه غيره فاذا أصاب بعض أمثاله ولاية أو علماً أو مالا خاف أن يتكبر عليه وهو لا يطيق تكبره ولا تسمح نفسه باحتيال صلفه وتفاخره عليه وليس من غرضه أن يتكبر بل غرضه أن يدفع كبره فانه قد رضى بمساواته مثلاً ولكن لا يرضى بالترفع عليه. السبب الثالث: التكبر وهو أن يكون في طبعه أن يتكبر عليه ويستصغره ويستخدمه ويتوقع منه الاتقياده والمطاعة في أغراضه فاذا نال نعمة خاف أن لا يحتمل تكبره ويرفع عن متابته أو ربما يتشوف إلى مساواته أو إلى أن يرتفع عليه فيعود متكبراً بعد أن كان متكبراً عليه ومن التكبر والتعزز كان حسداً كثر الكفار لرَسُولِ اللَّهِ ﷺ إذ قالوا كيف يتقدم علينا غلام يتيم وكيف نطأ على رؤسنا فقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم - (١) أى كان لا يثقل علينا أن نتواضع له وتتبعه إذا كان عظيماً ولا تعالى يصف قول قريش - أهؤلاء من الله عليهم من بيننا - كالأستحقار لهم والأتفة منهم. السبب الرابع: التعجب كأخبر الله تعالى عن الأمم السالفة إذ قالوا ما أتم إلا بشر مثلاً - وقالوا - أنؤمن لبشرين مثلاً - ولئن أطعتم بشراً مثلكم إنكم إذا لحاسرون - فتعجبوا من أن يفوز بربة الرسالة والوحى والقرب من الله تعالى بشر مثلهم فحسدوهم وأحبوا زوال النبوة عنهم جزعاً أن يفضل عليهم من هو مثلهم في الحلقة لا عن قصد تكبر وطلب رياسة وتقدم عداوة أو سبب آخر من سائر الأسباب وقالوا متعجبين - أبعث الله بشراً رسولا - وقالوا - لولا أنزل علينا اللائكة - وقال تعالى - وأوعجتكم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم - الآية. السبب الخامس: الخوف من قوت المقاصد وذلك يختص بمنزاحين على مقصود واحد فان كل واحد يحسد صاحبه في كل نعمة تكون عوناً له في الاقتراف بمقصوده ومن هذا الجنس تحاسد الضرات في الزناح على مقاصد الزوجية وتحاسد الإخوة في الزناح على نيل المنزلة في قلب الأبوين للتوصل به إلى مقاصد الكرامة والمسال وكذلك تحاسد التلميذين لأستاذ واحد على نيل للرتبة من قلب الأستاذ وتحاسد ندماء الملك وخوادمه في نيل المنزلة من قلبه للتوصل به إلى المال

(١) حديث سبب نزول قوله تعالى - لولا أنزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم - ذكره ابن اسحاق في السيرة وإن قائل ذلك الوليد بن المغيرة قال أنزل على محمد وأتركوا كبير قريش وسيدها ويترك أبو مسعود عمرو بن عمير الثقفي سيد ثقيف فنحن عظماء القريتين فأُنزل الله فيما بلغنى هذه الآية ورواه أبو محمد بن أبى حاتم وابن مردويه في تفسيرهما من حديث ابن عباس إلا أنهما قالوا مسعود بن عمرو وفي رواية لابن مردويه جبيب بن عمير الثقفي وهو ضعيف .

عشرة كاملة تفرق هذه العشرة على عشرة صفوف من الثلاث كل صف عشرة آلاف فيجتمع في الركعتين ما يفرق على مائة ألف من الثلاث .

[ السبب السابع والثلاثون في وصف صلاة أهل القرب ] ونذكر في هذا الفصل كيفية الصلاة بهياتها وشروطها وآدابها الظاهرة والباطنة على الكمال بأقصى ما انتهى إليه فهمنا وعلما على الوجه مع الاعراض عن نقل الأقوال في كل شيء من ذلك إذنى ذلك كثرة ويخرج عن حد الاختصار والابحاز المقصود فنقول وبالله التوفيق : ينبغي للعبد أن يستعد للصلاة

والجاء وكذلك تحاسد الواعظين للزاحمين على أهل بلدة واحدة إذا كان غرضهما نيل المال بالقبول  
عندهم وكذلك تحاسد العالمين المتراحمين على طائفة من التفقه محصورين إذ يطلب كل واحد منزلة  
في قلوبهم للتوصل بهم إلى أغراض له . السبب السادس : حب الرياسة وطلب الجاه لنفسه من غير  
توصل به إلى المقصود وذلك كالرجل الذي يريد أن يكون عديم النظير في فن من الفنون إذا غلب  
عليه حب الثناء واستغزه الفرح بما يمدح به من أنه واحد الدهر وفريد العصر في فنه وأنه لا نظير  
له فانه لو سمع بنظير له في أقصى العالم لساء ذلك وأحب موته أو زوال النعمة عنه التي بها يشاركه  
في المنزلة من شجاعة أو علم أو عبادة أو صناعة أو جمال أو ثروة أو غير ذلك مما يتفرد هو به ويفرح  
بسبب تفرد له وليس السبب في هذا عداوة ولا تعززا ولا تكبرا على المحسود ولا خوف من فوات المقصود  
سوى محض الرياسة بدعوى الانفراد وهذا وراء ما بين آحاد العلماء من طلب الجاه والمنزلة في قلوب  
الناس للتوصل إلى مقاصد سوى الرياسة وقد كان علماء اليهود يشكرون معرفة رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ولا يؤمنون به خيفة من أن تبطل رياستهم واستباعتهم منها نسخ علمهم . السبب السابع :  
خبث النفس وشحها بالحير لمباد الله تعالى فانك تجد من لا يشتغل برياسة وتكبر ولا طلب مال إذا  
وصف عنده حسن حال عبد من عباد الله تعالى فيما أنعم الله به عليه يشق ذلك عليه وإذا وصف له  
اضطراب أمور الناس وإدبارهم وفوات مقاصدهم وتنقص عيشهم فرح به فهو أبدا يحب الإدبار لغيره  
ويسخر بنعمة الله على عباده كأنهم يأخذون ذلك من ملكه وخزائنه ويقال البخيل من يخل بمال  
نفسه والشحيح هو الذي يخل بمال غيره فهذا يخل بنعمة الله تعالى على عباده الذين ليس بينه  
وبينهم عداوة ولا رابطة وهذا ليس له سبب ظاهر إلا خبث في النفس ورذالة في الطبع عليه وقت  
الجبلة ومما لجته شديدة لأن الحسد الثابت بسائر الأسباب أسبابا عارضة يتصور زوالها فيقطع في  
إزالتها وهذا خبث في الجبلة لا عن سبب عارض فتعسر إزالته إذ يستحيل في العادة إزالته فهذه هي  
أسباب الحسد وقد يجتمع بعض هذه الأسباب أو أكثرها أو جميعها في شخص واحد فيعظم فيه الحسد  
بذلك ويقوى قوة لا يقدر معها على الإخفاء والمجاملة بل ينهك حجاب المجاملة وتظهر العداوة  
بالمكاشفة وأكثر المحاسدات تجتمع فيها جملة من هذه الأسباب ولما يتجرد سبب واحد منها .  
( يان السبب في كثرة الحسد بين الأمثال والأقربان والإخوة وبنى الم والأقارب  
وتأ كده وقلته في غيرهم وضمه )

اعلم أن الحسد إنما يكثر بين قوم تكثر بينهم الأسباب التي ذكرناها وإنما يقوى بين قوم تجتمع  
جملة من هذه الأسباب فيهم وتظاهر إذا الشخص الواحد يجوز أن يحسد لأنه قد يمتنع عن قبول  
التكبر ولأنه يتكبر ولأنه عدو ولغير ذلك من الأسباب وهذه الأسباب إنما تكثر بين أقوام تجمعهم  
روابط يجتمعون بسببها في مجالس المحاطبات وتتواردون على الأغراض فإذا خالف واحد منهم صاحبه  
في غرض من الأغراض فمر طبعه عنه وأبغضه وثبت الحقد في قلبه فعند ذلك يريد أن يستحقره  
ويتكبر عليه ويكافئه على مخالفته لغرضه ويكره تمكنه من النعمة التي توصله إلى أغراضه وترادف  
جملة من هذه الأسباب إذ لرابطة بين شخصين في بلدين متنايتين فلا يكون بينهما محاسدة وكذلك  
في محلاتين ، نعم إذا تجاورا في مسكن أو سوق أو مدرسة أو مسجد تواردا على مقاصد تناقض فيها أغراضهما  
فيثور من التنافس والتباغض ومه تثار بهية أسباب الحسد ولذلك ترى العالم يحسد العالم  
دون العابد والعابد يحسد العابد دون العالم والتاجر يحسد التاجر بل الاسكاف يحسد الاسكاف ولا يحسد  
البراز إلا بسبب آخر سوى الاجتماع في الحرفة ويحسد الرجل أخاه وابن عمه أكثر مما يحسد الأجانب

قبيل دخول وقتها  
بالوضوء ولا يوقع  
الوضوء في وقت الصلاة  
فذلك من المحافظة  
عليها ويحتاج في معرفة  
الوقت إلى معرفة الزوال  
وتفاوت الأقدام لطول  
النهار وقصره ويعتبر  
الزوال بأن الظل مادام  
في الانتفاص فهو  
النصف الأول من النهار  
فاذا أخذ الظل في  
الازدياد فهو النصف  
الآخر وقد زالت الشمس  
وإذا عرف الزوال وأن  
الشمس على كم قدم  
تزول يعرف أول الوقت  
وآخره ووقت العصر  
ويحتاج إلى معرفة  
للنازل ليعلم طلوع الفجر  
ويسلم أوقات الليل  
وشرح ذلك يطول  
ويحتاج أن يفرد له باب  
فإذا دخل وقت الصلاة

والرأفة تحسد ضرتها وسرية زوجها أكثر مما تحسد أم الزوج وابنه لأن مقصد البرزخ غير مقصد الاسكاف فلا يتزاحمون على المقاصد إذ مقصد البراز الثروة ولا يحصلها إلا بكثرة الزيون وإنما ينافيه فيه برزخ آخر إذ حريف البراز لا يطلبه الاسكاف بل البراز ثم مزاحمة البراز المجاور له أكثر من مزاحمة البعيد عنه إلى طرف السوق فلا جرم يكون حسده للجار أكثر وكذلك الشجاع يحسد الشجاع ولا يحسد العالم لأن مقصده أن يذكر بالشجاعة ويشتهر بها ويفرد بهذه الخصلة ولا يزاحمه العالم على هذا الغرض وكذلك يحسد العالم العالم ولا يحسد الشجاع ثم حسد الواعظ للواعظ أكثر من حسده للفقية والطبيب لأن التزاحم بينهما على مقصود واحد خاص فأصل هذه المحاسدات العداوة وأصل العداوة التزاحم بينهما على غرض واحد والغرض الواحد لا يجمع متبايعين بل متناسبين فلذلك يكثر الحسد بينهما ، نعم من اشتد حرصه على الجاه وأحب الصيت في جميع أطراف العالم بما هو فيه فإنه يحسد كل من هو في العالم وإن بعد عن يساهمه في الخصلة التي يتفاخر بها ومنشأ جميع ذلك حب الدنيا فإن الدنيا هي التي تضيق على التزاحمين أما الآخرة فلا تضيق فيها وإنما مثال الآخرة نعمة العلم فلا جرم من يحب معرفة الله تعالى ومعرفة صفاته وملائكته وأنبيائه وملكوته سمواته وأرضه لم يحسد غيره إذا عرف ذلك أيضا لأن المعرفة لا تضيق عن العارفين بل للعلوم الواحد يعلمه ألف ألف عالم ويفرح بمعرفته ويلتذ به ولا تنقص لذة واحد بسبب غيره بل يحصل بكثرة العارفين زيادة الأنس وثمرة الاستفادة والافادة فلذلك لا يكون بين علماء الدين محاسدة لأن مقصدهم معرفة الله تعالى وهو بحر واسع لا يضيق فيه وغرضهم المنزلة عند الله ولا يضيق أيضا فيها عند الله تعالى لأن أجل ما عند الله سبحانه من النعيم لذة لقائه وليس فيها ممانعة ومزاحمة ولا يضيق بعض الناظرين على بعض بل يزيد الأنس بكثرتهم ، نعم إذا قصد العلماء بالعلم للمال والجاه تحاسدوا لأن المال أعيان وأجسام إذا وقعت في يد واحد خلت عنها يد الآخر ومعنى الجاه ملك القلوب ومهما امتلأ قلب شخص بتعظيم عالم انصرف عن تعظيم الآخر أو نقص عنه لا محالة فيكون ذلك سببا للمحاسدة وإذا امتلأ قلب بالفرح بمعرفة الله تعالى لم يمنع ذلك أن يمتلئ قلب غيره بها وأن يفرح بذلك والفرق بين العلم والمال أن المال لا يخل في يد مالم يرتحل عن اليد الأخرى والعلم في قلب العالم مستقر ويحل في قلب غيره بتعليمه من غير أن يرتحل من قلبه والمال أجسام وأعيان ولها نهاية فالملك الإنسان جميع ما في الأرض لم يبق بعده مال يتملكه غيره والعلم لا نهاية له ولا يتصور استيعابه فمن عود نفسه الفكر في جلال الله وعظمته وملكوته أرضه وسبائه صار ذلك الله عنده من كل نعيم ولم يكن ممنوعا منه ولا مزاحم فيه فلا يكون في قلبه حسد لأحد من الخلق لأن غيره أيضا لو عرف مثل معرفته لم ينقص من لذته بل زادت لذته بمؤانسته فتكون لذة هؤلاء في مطالعة عجائب الملوك على الدوام أعظم من لذة من ينظر إلى أشجار الجنة وبساتينها بالعين الظاهرة فإن نعيم العارف وجنته معرفته التي هي صفة ذاته يأمن زوالها وهو أبدا يجنى ثمارها فهو بروحه وقلبه مقتد بما كنه علمه وهي فاكهة غير مقطوعة ولا ممنوعة بل قطوفها دانية فهو وإن غمض العين الظاهرة فروحه أبدا ترتع في جنة عالية ورياض زاهرة فإن فرض كثرة في العارفين لم يكونوا متحاسدين بل كانوا كما قال فيهم رب العالمين - ونزعنا ما في صدورهم من غل - إخوانا على سرر متقابلين - فهذا حالهم وهم بعد في الدنيا فماذا يظن بهم عند انكشاف الغطاء . وشاهدة المحبوب في العقبي فاذا لا يتصور أن يكون في الجنة محاسدة ولأن يكون بين أهل الجنة في الدنيا محاسدة لأن الجنة لا مضايقة فيها ولا مزاحمة ولا تنال إلا بمعرفة الله تعالى التي لا مزاحمة فيها في الدنيا أيضا فأهل الجنة بالضرورة برآء من الحسد في الدنيا والآخرة جميعا بل الحسد من

يقدم السنة الراتبية في ذلك سر وحكمة وذلك والله أعلم أن العبد تشعث باطنه وتفرق همه لما يلي به من الخالطة من الناس وقيامه بهم للمعاش وأوسه وجرى بوضع الجلبة أو صرف هم إلى أكل أو نوم بمقتضى العادة فاذا قدم السنة يجذب باطنه إلى الصلاة ويتشأ للساجدة ويذهب بالسنة الراتبية أثر الغفلة والكدورة من الباطن فينصلح الباطن ويصير مستعدا للفريضة فالسنة مقدمة صالحة يستنزل بها البركات وتطرق النفحات ثم يجدد التوبة مع الله تعالى عند الفريضة عن كل ذنب عمله ومن الذنوب عامة وخاصة فالعامة الكبائر



صفات البعدين عن سعة عليين إلى مضيق سجين ولذلك وسم به الشيطان اللعين وذكر من صفاته أنه حسد آدم عليه السلام على ما خص به من الاجتباء ولما دعى إلى السجود استكبر وأبى وتمرد وعصى فقد عرفت أنه لا حسد إلا للتوارد على مقصود يضيق عن الوفاء بالكل ولهذا لا ترى الناس يتحاسدون على النظر إلى زينة السماء ويتحاسدون على رؤية البساتين التي هي جزء يسير من جملة الأرض وكل الأرض لا وزن لها بالإضافة إلى السماء ولكن السماء لسعة الأقطار وافية بجميع الأبصار فلم يكن فيها تراحم ولا تحاسد أصلا فعليك إن كنت بصيرا وعلى نفسك مشفقا أن تطالب نعمة لازمة فيها ولذة لا كدر لها ولا يوجد ذلك في الدنيا إلا في معرفة الله عز وجل ومعرفة صفاته وأفعاله وعجائب ملكوت السموات والأرض ولا ينال ذلك في الآخرة إلا بهذه المعرفة أيضا فان كنت لا تشاق إلى معرفة الله تعالى ولم تجد لذتها وقتر عنك رأيك وضعفت فيها رغبتك فأنت في ذلك معذور إذا العيين لا يشاق إلى لذة الواقع والصبي لا يشاق إلى لذة الملك فان هذه لذات يختص بأدراكها الرجال دون الصبيان والمختلين فكذلك لذة المعرفة يختص بأدراكها الرجال - رجال لا تلهمهم تجارة ولا يسع عن ذكر الله - ولا يشاق إلى هذه اللذة غيرهم لأن الشوق بعد الذوق ومن لم يذوق لم يعرف ومن لم يعرف لم يشاق ومن لم يطلب ومن لم يطلب لم يدرك ومن لم يدرك بقي مع المحرومين في أسفل السافلين - ومن يمش عن ذكر الرحمن تقيض له شيطاناً فهو له قرين - .

( بيان الدواء الذى ينفي مرض الحسد عن القلب )

اعلم أن الحسد من الأمراض العظيمة للقلوب ولا تداوى أمراض القلوب إلا بالعلم والعمل والعلم النافع لمرض الحسد هو أن تعرف تحقيا أن الحسد ضرر عليك في الدنيا والدين وأنه لا ضرر فيه على المحسود في الدنيا والدين بل ينتفع به فيهما ومهما عرفت هذا عن بصيرة ولم تكن عدو ونفسك وصديق عدوك فارت الحسد لا محالة أما كونه ضررا عليك في الدين فهو أنك بالحسد سخطت قضاء الله تعالى وكرهت نعمته التي قسمها بين عباده وعدله الذي أقامه في ملكه بخفي حكيمته فاستنكرت ذلك واستبشمته وهذه جناية على حدة التوحيد وقذى في عين الإيمان وناهيك بهما جناية على الدين وقد انضاف إلى ذلك أنك غششت رجلا من المؤمنين وتركت نصيحته وفارقت أولياء الله وأنبياءه في جهنم الخير لعباده تعالى وشاركت إبليس وسائر الكفار في محبتهم للمؤمنين البلايا وزوال النعم وهذه خباثت في السلب تأكل حسنات القلب كما تأكل النار الحطب وتمحوها كما يمحو الليل النهار وأما كونه ضررا عليك في الدنيا فهو أنك تتألم بحسدك في الدنيا أو تتعذب به ولا تزال في كد وغم إذا عداؤك لا يخلهم الله تعالى عن نعم يفيضها عليهم فلا تزال تتعذب بكل نعمة تراها وتتألم بكل باية تنصرف عنهم فتبقى مغموما محروما متشعب القاب ضيق الصدر قد نزل بك ما يشبه الأعداء لك وتشبه لأعدائك فقد كنت تريد المحنة لعدوك فتجزت في الحال محتك وغمك هذا ومع هذا فلا تزول النعمة عن المحسود بحسدك ولو لم تكن تؤمن بالبعث والحساب لكان مقتضى الفطنة إن كنت عاقلا أن تحذر من الحسد لما فيه من ألم القلب ومساءته مع عدم النفع فكيف وأنت عالم بما في الحسد من العذاب الشديد في الآخرة فما أعجب من العاقل كيف يتعرض لسخط الله تعالى من غير شعور ناله بل مع ضرر يحتمله وألم يقاسيه فيهلك دينه ودينه من غير جدوى ولا فائدة وأما أنه لا ضرر على المحسود في دينه ودينه فواضح لأن النعمة لا تزول عنه بحسدك بل ما قدره الله تعالى من إقبال ونعمة فلا بد أن يدوم إلى أجل معلوم قدره الله سبحانه فلاحية في دفعه بل كل شيء عنده بمقدار ولكل أجل كتاب ولذلك شكاني من الأنبياء من امرأة ظالمة مستولية على الخلق فاوحى الله إليه فر من قدامها حتى تنقضي أيامها أي ما قدرناه في الأزل

والصنائع مما أوامر إليه الشرع ونطبق به الكتاب والسنة والخاصة بذنوب حال الشخص فكل عبد على قدر صفاء حاله له ذنوب تلائم حاله ويعرفها صاحبها وقيل حسنات الأبرار سيئات اللقيين ثم لا يجلى إلا جماعة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « تفضل صلاة الجماعة صلاة : الفذ بسبع وعشرين درجة » ثم يستقبل القبلة بظاهره والحضرة الإلهية ياطنه وقرأ - قل أعوذ برب الناس - وقرأ في نفسه آية التوجه وهذا التوجه قبل الصلاة والاستفتاح قبل الصلاة لموجه الظاهر بانصرافه إلى القبلة وتخصيص

لا سبيل إلى تغييره فاصبر حتى تنقضى اللذة التي سبق القضاء بدوام إقبالها فيها ومهما لم تزل النعمة بالحسد لم يكن طي المحسود ضرر في الدنيا ولا يكون عليه إثم في الآخرة ولعلك تقول ليت النعمة كانت تزول عن المحسود بحسدي ، وهذا غاية الجهل فانه بلاه تشبيهه أولا لنفسك فانك أيضا لا تخلو عن عدو يحسدك فلو كانت النعمة تزول بالحسد لم يبق لله تعالى عليك نعمة ولا على أحد من الخلق ولا نعمة الايمان أيضا لأن الكفار يحسدون المؤمنين على الايمان . قال الله تعالى - ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفارا حسدا من عند أنفسهم - إذ ما يريد المحسود لا يكون ، نعم هو يضل بارادته الضلال لغيره فان إرادة الكفر كفر ، فمن اشتبهى أن تزول النعمة عن المحسود بالحسد فكأنما يريد أن يسلب نعمة الايمان بحسد الكفار وكذا سائر النعم ، وإن اشتبهت أن تزول النعمة عن الخلق بحسدك ولا تزول عنك بحسد غيرك فهذا غاية الجهل والغباطة فان كل واحد من حمقى الحساد أيضا يشتهي أن يخص بهذه الخاصية ولست بأولى من غيرك فنعمة الله تعالى عليك في أن لم تزل النعمة بالحسد مما يجب عليك شكرها وأنت بجهلك تكرهها . وأما أن المحسود ينفع به في الدين والدنيا فواضح . أما منفعة في الدين فهو أنه مظلوم من جهتك لاسيما إذا أخرجك الحسد إلى القول والفعل بالنية والتدح فيه وهتك ستره وذكر مساويه فهذه هدايا تهديها إليه : أعني أنك بذلك تهدي إليه حسناتك حتى تلقاه يوم القيامة مفلسا محروما عن النعمة كما حرمت في الدنيا عن النعمة فكأنك أردت زوال النعمة عنه فلم تزل . نعم كان لله عليه نعمة إذ وقفك للحسنات فنقلتها إليه فأضفت إليه نعمة إلى نعمة وأضفت إلى نفسك شقاوة إلى شقاوة . وأما منفعة في الدنيا فهو أن أهم أغراض الخلق مساءة الأعداء وغمهم وشقاوتهم وكونهم معذبين مغمومين ولا عذاب أشد مما أنت فيه من ألم الحسد وغاية أمانى وأعدائك أن يكونوا في نعمة وأن تكون في غم وحسرة بسببهم وقد فعلت بنفسك ما هو مرادهم ولذلك لا يشتهي عدوك موتك بل يشتهي أن تطول حياتك ولكن في عذاب الحسد لتتظر إلى نعمة الله عليه فينقطع قلبك حسدا ، ولذلك قيل :

لامات أعداؤك بل خلدوا حتى يروا فيك الذي يكهد

لازلت محسودا طي نعمة فأنما الكامل من يحسد

ففرح عدوك بغمك وحسدك أعظم من فرحه بنعمته ولو علم خلاصك من ألم الحسد وعذابه لكان ذلك أعظم مصيبة وبلية عنده لما أنت فيما تلازمه من غم الحسد إلا كما يشتهي عدوك فإذا تأملت هذا عرفت أنك عدو نفسك وصديق عدوك إذا تعايطت ما تضررت به في الدنيا والآخرة وانفع به عدوك في الدنيا والآخرة وصرت مذموما عند الخالق والخلائق شقيا في الحال والمآل ونعمة المحسود دأعة شئت أم أبيت باقية ثم لم تقتصر على تحصيل مراد عدوك حتى وصلت إلى إدخال أعظم سرور على إبليس الذي هو أعدى أعدائك لأنه لما رآك محروما من نعمة العلم والورع والجاه والمال الذي اختص به عدوك عنك خاف أن تحب ذلك له فتشاركه في الثواب بسبب المحبة لأن من أحب الخير للمسلمين كان شريكا في الخير ومن فاته اللحاق بدرجة الأكبر في الدين لم يشته ثواب الحب لهم مهما أحب ذلك خاف إبليس أن تحب ما أنعم الله به على عبده من صلاح دينه ودنياه فتفوز بثواب الحب فيخضع إليك حتى لا تلحقه بحبك كالم تلحقه بعملك . وقد قال أعرابي للنبي صلى الله عليه وسلم « يا رسول الله الرجل يحب القوم ولما يلحق بهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم : للرد مع من أحب <sup>(١)</sup> » وقام أعرابي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخطب فقال « يا رسول الله متى الساعة فقال ما أعددت لها ؟

(٢) حديث الرجل يحب القوم ولما يلحق بهم فقال هو مع من أحب متفق عليه من حديث ابن مسعود

جهته بالتوجه دون  
جهة الصلاة ثم يرفع  
يديه حذو منكبيه  
بحيث تكون كفاه  
حذو منكبيه وإبهاماه  
عند شحمة أذنيه  
ورؤوس الأصابع مع  
الأذين ويضم الأصابع  
وان نشرها جازواضم  
أولى فانه قبل النشر  
نشر الكف لا نشر  
الأصابع ويكبر ولا  
يدخل بين باه أكبر  
ورائه ألفا ويحزم أكبر  
ويجعل اليد في الله ولا  
يخالع في ضم الماء من  
الله ولا يتسدى  
بالتكبير إلا إذا  
استقرت اليدين حذو  
التكبير ويرسلهما مع  
التكبير من غير خفض  
فالوقار إذا سكن القلب  
تشكلت به الجوارح  
وتأيدت بالأولى

قال ما أعددت لها من كثير صلاة ولا صيام إلا آتى أحب الله ورسوله فقال صلى الله عليه وسلم أنت من أحببت (١) قال أنس فما فرح المسلمون بعد إسلامهم كفرحهم يومئذ إشارة إلى أن أكبر نعمتهم كانت حب الله ورسوله قال أنس فنحن نحب رسول الله وأبا بكر وعمر ولا نعمل مثل عملهم ونرجو أن نكون معهم . وقال أبو موسى قلت « يا رسول الله الرجل يحب الصلّين ولا يصلي ويحب الصوم ولا يصوم حتى عد أشياء فقال النبي صلى الله عليه وسلم هو مع من أحب (٢) » وقال رجل لعمر بن عبد العزيز إنه كان يقال إن استطعت أن تكون عالما فكن عالما فإن لم تستطع أن تكون عالما فكن متعلما فإن لم تستطع أن تكون متعلما فأحبهم فإن لم تستطع فلا تبغضهم فقال سبحانه الله لقد جعل الله لنا مخرجا فانظر الآن كيف حسدك إبليس قفوت عليك ثواب الحب ثم لم يقنع به حتى بغض إليك أخاك وحملك على الكراهة حتى أثمت وكيف لا وعساك تحاسد رجلا من أهل العلم وتحب أن يخطئ في دين الله تعالى وينكشف خطؤه ليفتضح وتحب أن يخرس لسانه حتى لا يتكلم أو يمرض حتى لا يعلم ولا يتعلم وأي ثم يزيد على ذلك فليتك إذ فاتك اللحاق به ثم اغتممت بسببه سلمت من الأثم وعذاب الآخرة وقد جاء في الحديث « أهل الجنة ثلاثة : المحسن والمحب له والكاف عنه (٣) » أي من يكف عنه الأذى والحسد والبغض والكراهة فانظر كيف أبعدك إبليس عن جميع للداخل الثلاثة حتى لا تكون من أهل واحد منها ألبتة فقد نفذ فيك حسد إبليس وما نفذ حسدك في عدوك بل على نفسك بل لو كوشفت بحالك في يقظة أو منام لرأيت بنفسك أيها الحاسد في صورة من يرمى سهما إلى عدوه ليصيب مقتله فلا يصيبه بل يرجع إلى حديثه التي فيقلعها فيزيد غضبه فيعود ثانية فيرمى أشد من الأولى فيرجع إلى عينه الأخرى فيعميها فيزداد غيظه فيعود ثالثة فيعود على رأسه فيشجبه وعدوه سالم في كل حال وهو إليه راجع مرة بعد أخرى وأعداؤه حوله يفرحون به ويضحكون عليه وهذا حال الحسود وسخرية الشيطان منه بل حاله في الحسد أقبح من هذا لأن الرمية العائدة لم تقوت إلا العينين ولو بقيتا لفاتتا بالموت لا محالة والحسد يعود بالآثم والأثم لا يقوت بالموت ولعله يسوقه إلى غضب الله وإلى النار فلأن تذهب عينه في الدنيا خير له من أن تبقى له عين يدخل بها النار فيقلعها لهيب النار فانظر كيف انتقم الله من الحاسد إذ أراد زوال النعمة عن الحسود فلم يزله عنه ثم أزالها عن الحاسد إذا السلامة من الأثم نعمة والسلامة من الغم والكمد نعمة قد زالتا عنه تصديقا لقوله تعالى ولا تحيق للكبرياء من الأثم إلا بأهله - وربما يبتلى بعين ما يشتهي لعدوه وقلما يشمت شامت بمساءة إلا ويتلى بمثلها حتى قالت عائشة رضي الله عنها : ما عنيت لعثمان شيئا إلا نزل بي حتى لو عنيت له القتل لقتلت ، فهذا إثم الحسد نفسه فكيف ما يجر إليه الحسد من الاختلاف وجحود الحق وإطلاق اللسان واليد بالقواحش في التشفي من الأعداء وهو الداء الذي فيه هلك الأمم السالفة ، فهذه هي الأدوية العلمية فهما تفكر الإنسان فيها بذهن صاف وقلب حاضر انطقت نار الحسد من قلبه وعلم أنه مهلك نفسه ومفرح عدوه ومسخط ربه ومنغص عيشه . وأما العمل الدافع فيه فهو أن يحكم الحسد فكل ما يتقاضاه الحسد من قول وفعل فينبغي أن يكلف نفسه تقيضه فإن بعث الحسد على القتل في محسوده كلف لسانه للدخ له والثناء عليه وإن حملة على التكبر عليه أكرم نفسه التواضع له والاعتذار إليه وإن بعثه على كف الإنعام

(١) حديث سؤال الأعرابي متى الساعة فقال ما أعددت لها الحديث متفق عليه من حديث أنس

(٢) حديث أبي موسى قلت يا رسول الله الرجل يحب الصلّين ولا يصلي الحديث وفيه هو مع من أحب متفق عليه من حديث بلقيظ آخر مختصرا الرجل يحب القوم ولما يلحق بهم قال الرء مع من أحب .

(٣) حديث أهل الجنة ثلاثة : المحسن والمحب له والكاف عنه لم أجده أصلا .

والأصوب ويجمع بين نية الصلاة والتكبير بحيث لا يغيب عن قلبه حالة التكبير أنه يصلي الصلاة بعينها . وحكي عن الجنيد أنه قال لكل شيء صفة وصفوة الصلاة التكبير الأولى وإنما كانت التكبير صفة صفوة لأنها موضع النية وأول الصلاة . قال أبو نصر السراج سمعت ابن سالم يقول النية بالله لله ومن الله والآفات التي تدخل في صلاة العبد بعد النية من العدو ونصيب العدو وإن كثرت لا يوازن بالنية التي هي لله بالله وإن قل . وسئل أبو سعيد الخزاز كيف الدخول في الصلاة ؟ فقال هو أن تقبل على الله تعالى

عليه أئزم نفسه الزيادة في الانعام عليه فمهما فعل ذلك عن تكلف وعرفه المحسود طاب قلبه وأحبه ومهما ظهر حبه عاد الحاسد فأحبه وتولاه من ذلك للواقعة التي تقطع مادة الحسد لأن التواضع والثناء والدخ وإظهار السرور بالنعمة يستجلب قلب النعم عليه ويستترقه ويستعطفه ويحمله على مقابلة ذلك بالاحسان ثم ذلك الاحسان يعود إلى الأول فيطيب قلبه ويصير ما تكلفه أولاً طبعاً آخراً ولا يصدنه عن ذلك قول الشيطان له لو تواضعت وأثبتت عليه حملك العدو على العجز أو على النفاق أو الخوف وأن ذلك مذلة ومهانة وذلك من خدع الشيطان ومكايده بل المجاملة تكلفاً كانت أو طبعاً تكسر سورة العداوة من الجانبين وتقل مرغوبها وتعود القلوب التألف والتحاب وبذلك تستريح القلوب من ألم الحسد وغم التباعد فهذه هي أدوية الحسد وهي نافعة جداً إلا إنها مرة على القلوب جداً ولكن النفع في الدواء المرثى لم يصبر على مرارة الدواء لم ينل حلاوة الشفاء وإنما تهون مرارة هذا الدواء أعنى التواضع للأعداء والتقرب إليهم بالمدح والثناء بقوة العلم بالمعانى التي ذكرناها وقوة الرغبة في ثواب الرضا بقضاء الله تعالى وحب ما أحبه وعزة النفس وترفعها عن أن يكون في العالم شيء على خلاف مرادها جهل وعند ذلك يريد ما لا يكون إذ لا مطمع في أن يكون ما يريد وفوات الرادد وخسة ولا طريق إلى الخلاص من هذا الدل إلا بأحد أمرين إما بأن يكون ما تريد أو بأن تريد ما يكون والأول ليس إليك ولا مدخل للتكلف والمجاهدة فيه وأما الثاني فلمجاهدة فيه مدخل وتحصيله بالرياضة يمكن فيجب تحصيله على كل عاقل هذا هو الدواء الكلى فأما الدواء للفصل فهو تتبع أسباب الحسد من الكبر وغيره وعزة النفس وشدة الحرص على ما لا ينبغي وسيأتى تفصيل مداواة هذه الأسباب في مواضعها إن شاء الله تعالى فانها مواد هذا المرض ولا ينقمع للمرض إلا بقمع للمادة فان لم تنقمع المادة لم يحصل بما ذكرناه إلا تسكين وتطفئة ولا يزال يعود مرة بعد أخرى ويطول الجهد في تسكينه مع بقاء مواده فانه مادام محباً للجاه فلا بد وأن يحسد من استأثر بالجاه والنزلة في قلوب الناس دونه وبغمه ذلك لا محالة وإنما غايته أن يهون الغم على نفسه ولا يظهر بلسانه ويده فأما الخلو عنه رأساً فلا يمكنه والله الوفاق.

( بيان القدر الواجب في نفي الحسد عن القلب )

اعلم أن للؤذى ممقوت بالطبع ومن آذاك فلا يمكنك أن لا تبغضه غالباً فاذا تيسرت له نعمة فلا يمكنك أن لا تكرهها له حتى يستوى عندك حسن حال عدوك وسوء حاله بل لا تزال تدرك في النفس بينهما تفرقة ولا يزال الشيطان ينازعك إلى الحسد له ولكن إن قوى ذلك فيك حتى يثبث على إظهار الحسد بقول أو فعل بحيث يعرف ذلك من ظاهرك بأفعالك الاختيارية فأنت حسود خاص بحسدك وإن كفت ظاهرك بالكلية إلا أنك بباطنك تحب زوال النعمة وليس في نفسك كراهة لهذه الحالة فأنت أيضاً حسود خاص لأن الحسد صفة القلب لصفة الفعل قال الله تعالى - ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا - وقال عز وجل - ودوا لو تكفروا كما كفروا فتكفرون سواهم - وإن تمسك حسنة تسوهم - أما الفعل فهو غيبة وكذب وهو عمل صادر عن الحسد وليس هو عين الحسد بل محل الحسد القلب دون الجوارح نعم هذا الحسد ليس مظلمة يجب الاستحلال منها بل هو معصية بينك وبين الله تعالى وإنما يجب الاستحلال من الأسباب الظاهرة على الجوارح فأما إذا كفت ظاهرك وأئزمت مع ذلك قلبك كراهة ما يترشح منه بالطبع من حب زوال النعمة حتى كأنك تمقت نفسك على ما في طبعها فتكون تلك الكراهة من جهة العقل في مقابلة الليل من جهة الطبع فقد أدت الواجب عليك ولا يدخل تحت اختيارك في أغلب الأحوال أكثر من هذا فأما تغيير الطبع ليسوى عنده للؤذى والحسن ويكون فرحه أو غمه بما تيسر لهما من نعمة أو تنصب عليهما من بلية سواء فهذا مما لا يطاوع الطبع عليه مادام

إقبالك عليه يوم  
القيامة ووقوفك بين  
يدي الله ليس بينك  
وبينه ترجمان وهو  
مقبل عليك وأنت  
تواجهه وتعلم بين يدي  
من أنت واقف فانه  
للك العظيم . وقيل  
لبعض العارفين كيف  
تكبر للتكبر الأولي  
فقال ينبغي إذا قلت  
الله أكبر أن يكون  
مصحوبك في الله  
التعظيم مع الألف  
والهيسة مع اللام  
والراقية والتقرب مع  
الهاء . واعلم أن من  
الناس من إذا قال الله  
أكبر غاب في مطالعة  
العظمة والكبرياء  
وامتلاً بباطنه نورا  
وصار الكون بأسره  
في فضاء شرح صدره  
تكردلة بأرض فلا

ملتفتا إلى حظوظ الدنيا إلا أن يصير مستغرقا بحب الله تعالى ، مثل السكران الواله قد ينتهي أمره إلى أن لا يلتفت قلبه إلى تفاصيل أحوال العباد بل ينظر إلى الكل بعين واحدة وهي عين الرحمة ويرى الكل عباد الله وأفعالهم أفعالا لله ويراهم مسخرين وذلك إن كان فهو كالبرق الخاطف لا يدوم ثم يرجع القلب بعد ذلك إلى طبعه ويعود العدو إلى منازعته أعنى الشيطان فانه ينازع بالوسوسة فهما قابل ذلك بكرهته وألزم قلبه هذه الحالة فقد أدى ما كلفه . وقد ذهب ذاهبون إلى أنه لا يأتى إذالم يظهر الحسد على جوارحه لما روى عن الحسن أنه سئل عن الحسد فقال غمه فانه لا يضرك ما لم تبده . وروى عنه موقوفا ومرفوعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «ثلاثة لا يغلو منهن للؤمن وله منهن مخرج فخرجه من الحسد أن لا يغنى » والأولى أن يحمل هذا على ما ذكرناه من أن يكون فيه كراهة من جهة الدين والعقل في مقابلة حب الطبع لزوال نعمة العدو وتلك الكراهة تمنعه من البغى والإيذاء فان جميع ما ورد من الأخبار في ذم الحسد يدل ظاهره على أن كل حاسد آثم ثم الحسد عبارة عن صفة القلب لا عن الأفعال فكل من يحب إساءة مسلم فهو حاسد فاذا نكث آثما بمجرد حسد القلب من غير فعل هو في محل الاجتهاد والأظهر ما ذكرناه من حيث ظواهر الآيات والأخبار ومن حيث المعنى إذ يبعد أن يعنى عن العبد في إرادته إساءة مسلم واشتماله بالقلب على ذلك من غير كراهة وقد عرفت من هذا أن لك في أعدائك ثلاثة أحوال : أحدها أن تحب مساوئهم بطبعك وتكره حبك لذلك وميل قلبك إليه بعقلك وتمقت نفسك عليه وتود لو كانت لك حيلة في إزالة ذلك الليل منك وهذا معفو عنه قطعاً لأنه لا يدخل تحت الاختيار أكثر منه . الثاني أن تحب ذلك وتظهر القبح بمساوئهم إما بلسانك أو بجوارحك فهذا هو الحسد المحظور قطعاً . الثالث وهو بين الطرفين أن تحسد بالقلب من غير تمقت لنفسك على حسدك ومن غير إنكار منك على قلبك ولكن تحفظ جوارحك عن طاعة الحسد في مقتضاه وهذا في محل الخلاف والظاهر أنه لا يغلو عن إثم بقدر قوة ذلك الحب وضعفه والله تعالى أعلم والمحمد لله رب العالمين وحسبنا الله ونعم الوكيل .

### ﴿ كتاب ذم الدنيا ﴾

( وهو الكتاب السادس من ربيع للهلكات من كتب إحياء علوم الدين )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

الحمد لله الذي عرف أوليائه غوائل الدنيا وآفاتنا . وكشف لهم عن عيوبها وعوراتها حتى نظروا في شواهد وآياتها ووزنوا بحسناتها سيئاتها فعملوا أنه يزيد منكرها على معروفها ولا يفي مرجوها بخوفها ولا يسلم طلوعها من كسوفها ولكنها في صورة امرأة مليحة تستميل الناس بحمائلها ولها أسرار سوء قبائح تهلك الراغبين في وصلها ثم هي فرارة عن طلابها شحيحة بإقبالها وإذا أقبات لم يؤمن شرها ووبالها إن أحسنت ساعة أساءت سنة وإن أساءت مرة جعلتها سنة فدوائر إقبالها على التقارب دائرة وتجارة بنيتها خاسرة بائرة وآفاتنا على التوالي لصدور طلابها راشقة ومجاري أحوالها بذل طلبها ناطقة فكل مغرور بها إلى الدن مضيره وكل متكبر بها إلى التحسر مسيره شأنها الهرب من طالبها والطلب لها ربها ومن خدمها فاتته ومن أعرض عنها واتته لا يغلو صفوها عن شوائب الكدورات ولا ينفك سرورها عن للنقصات سلامتها تعقب السقم وشبابها يسوق إلى الهرم ونعيمها لا يشعر إلا الحسرة والندم فهي خداعة مكاررة طيارة فرارة لا تزال تزين لطلابها حتى إذا صاروا من أحبابها كثرت لهم عن أنيابها وشوشت عليهم مناظم أسبابها وكشفت لهم عن مكنون عجائبها فأذاقتهم قوائم مدامها

### ﴿ كتاب ذم الدنيا ﴾

ثم تلقى الخردة فما يغنى من الوسوسة وحديث النفس وما يتخيل في الباطن من السكون الذي صار بمثابة الخردة فألقت فكيف تراحم الوسوسة وحديث النفس مثل هذا العبد وقد تراحم مطالعة العظمة والغيوبة في ذلك كون النية غير أنه لغاية لطف الحال يختص الروح بمطالعة العظمة والقلب يتميز بالنية فتكون النية موجودة باللفظ صفاتها مندرجة في نور العظمة اندراج الكواكب في ضوء الشمس ثم يقبض يده اليمنى يده اليسرى ويجعلهما بين السرة والصدر واليمنى

ورشقهم بصواب سهامها بينا أصحابها منها في سرور وإنعام إذولت عنهم كأنها أضغاث أحلام ثم عكرت عليهم بدواهيها فطحنهم طحن الحصيد ووارتهم في أكفانهم تحت الصعيد إن ملكك واحدا منهم جميع ماطلعت عليه الشمس جعلته حصيدا كان لم يغن بالأمس تني أصحابها سرورا وتعدم غرورا حتى يأمون كثيرا ويبنون قصورا فتصبح قصورهم قبورا وجمعهم بورا وسيم هباء منثورا ودعاؤهم ثبورا هذه صفتها وكان أمر الله قدرا مقدورا والصلاة والسلام على محمد عبده ورسوله المرسل إلى العالمين بشيرا ونذيرا وسراجا منيرا وعلى من كان من أهله وأصحابه له في الدين ظهير أو على الظالمين نصيرا وسلم تسليما كثيرا.

[ أما بعد ] فإن الدنيا عدوة لله وعدوة لأوليائه الله وعدوة لأعداء الله أماعداوتها لله فانها قطعت الطريق على عباد الله ولذلك لم ينظر الله إليها منذ خلقها ، وأماعداوتها لأوليائه الله عز وجل فانها تزيف لهم زينتها وعمتهم زهرتها ونضارتها حتى تجرعوا مرارة الصبر في مقاطعتها ، وأماعداوتها لأعداء الله فانها استدرجتهم بمكرها وكيدها فاقتنصتهم بشبكها حتى وثقوا بها وعولوا عليها فخذلتهم أحوج ما كانوا إليها فاجتتوا منها حسرة تنقطع دونها الأكباد ثم حرمتهم السعادة أبدا لا ياب فيها فراقها يتحسرون ومن مكايدها يستغيثون ولا يثابون بل يقال لهم - احسوا فيها ولا تكلمون - أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون - وإذا عظمت غوائل الدنيا وشرورها فلا بد أولا من معرفة حقيقة الدنيا وماهي وماالحكمة في خلقها مع عداوتها ومامدخل غرورها وشرورها فإن من لا يعرف الشر لا يتقيه ويوشك أن يقع فيه ونحن نذكر ذم الدنيا وأمثلتها وحقيقتها وتفصيل معانيها وأصناف الأشغال المتعلقة بها ووجه الحاجة إلى أصولها وسبب انصراف الخلق عن الله بسبب التشاغل بفضولها إن شاء الله تعالى وهو اللعين على مايرتضيه .

( بيان ذم الدنيا )

الآيات الواردة في ذم الدنيا وأمثلتها كثيرة وأكثر القرآن مشتمل على ذم الدنيا وصرف الخلق عنها ودعوتهم إلى الآخرة بل هو مقصود الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ولم يبعثوا إلا لذلك فلا حاجة إلى الاستشهاد بآيات القرآن لظهورها وإنما نورد بعض الأخبار الواردة فيها فقد روى «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر على شاة ميتة فقال : أترون هذه الشاة هينة على أهلها ؟ قالوا من هوأنها ألقوها قال والذي نفسي بيده للدنيا أهون على الله من هذه الشاة على أهلها ولو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ماسقى كافرا منها شربة ماء (١) » وقال صلى الله عليه وسلم «الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر (٢) » وقال رسول الله ﷺ «الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ما كان لله منها (٣) » وقال أبو موسى الأشعري قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من أحب دنياه أضرباً خرتة ومن أحب آخرته

أضر بدنياه فأثروا ما يبقى على ما يفي (٤) » وقال صلى الله عليه وسلم «حب الدنيا رأس كل خطيئة (٥) » (١) حديث مر على شاة ميتة فقال آرون هذه الشاة هينة على صاحبها الحديث ابن ماجه والحاكم وصحح إسناده من حديث سهل بن سعد وآخره عند الترمذي وقال حسن صحيح ورواه الترمذي وابن ماجه من حديث المستورد بن شداد دون هذه القطعة الأخيرة ولمسلم نحوه من حديث جابر (٢) حديث الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر مسلم من حديث أبي هريرة (٣) حديث الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث أبي هريرة وزاد إلا ذكر الله وماوالاه وعالم ومتعلم (٤) حديث أبي موسى الأشعري من أحب دنياه أضرباً خرتة الحديث أحمد والبخاري والطبراني وابن حبان والحاكم وصححه (٥) حديث حب الدنيا رأس كل خطيئة ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا والبيهقي في شعب الإيمان من طريقه من رواية الحسن مرسلا .

لكرامتها تجعل فوق اليسرى ويمد المسبحة والوسطى على الساعد وقبض بالثلاثة اليواقي اليسرى من الطرفين وقد فرأى المؤمنين على رضى الله عنه قوله تعالى - فصل لربك وانحر - قال إنه وضع اليمنى على الشمال تحت الصدر وذلك أن تحت الصدر عرقا يقال له الناحر أى ضع يدك على الناحر وقال بعضهم وانحرأى استقبال القبلة بنحرك وفى ذلك سر خفى يكشف به من وراء أستار الغيب وذلك أن الله تعالى بلطف حكيمته خلق الأديم وشرفه وكرمه وجعله محل نظره ومورد حبه ونجته ما فى أرضه



وقال زيد بن أرقم : كنا مع أبي بكر الصديق رضي الله عنه فدعا بشراب فأتي بماء وعسل فلما أدناه من فيه بكى حتى أبكى أصحابه وسكتوا وما سكت ثم عاد وبكى حتى ظنوا أنهم لا يقدرّون على مسأله قال ثم مسح عينيه فقالوا يا خليفة رسول الله ما أبكاك قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأيتَه يدفع عن نفسه شيئا ولم أرمعه أحدا فقلت يا رسول الله ما الذي تدفع عن نفسك قال « هذه الدنيا » ثلث لي قلت لها إليك عني ثم رجعت فقالت إنك إن أقلت مني لم يقلت مني من بعدك <sup>(١)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « يا عجبا كل العجب للصدق بدار الخلود وهو يسعى لدار الغرور <sup>(٢)</sup> » وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف على مزبلة قال « هلموا إلى الدنيا وأخذوا خرقا قد بليت على تلك المزبلة وعظاما قد نخرت فقال هذه الدنيا <sup>(٣)</sup> » وهذه إشارة إلى أن زينة الدنيا ستخلق مثل تلك الحرق وأن الأجسام التي ترى بها ستصير عظاما بالية وقال صلى الله عليه وسلم « إن الدنيا حلوة خضرة وإن الله مستخلفكم فيها فأنظروا كيف تعملون إن بني إسرائيل لما بسطت لهم الدنيا ومهدت تاهوا في الحلية والنساء والطيب والثياب <sup>(٤)</sup> » وقال عيسى عليه السلام : لا تتخذوا الدنيا ربا فتتخذكم عبيدا اكنزوا كنزكم عند من لا يضيعه فإن صاحب كنز الدنيا يخاف عليه الآفة وصاحب كنز الله لا يخاف عليه الآفة وقال عليه أفضل الصلاة والسلام « يا معشر الحواريين إنني قد كبت لكم الدنيا على وجهها فلا تعشوها بعدي فإن من خبث الدنيا أن عصي الله فيها وإن من خبث الدنيا أن الآخرة لا تترك إلا بتركها ألقوا عبوديتها ولا تعمروها واعلموا أن أصل كل خطيئة حب الدنيا ورب شهوة ساعة أو رث أهلها حزنا طويلا وقال أيضا : بطحت لكم الدنيا وجلستم على ظهرها فلا تبارك عنكم فيها الملوك والنساء فأما الملوك فلا تنازعوهم الدنيا فانهم لن يمرضوا لكم ما تركتموهم وديانهم وأما النساء فاتقوهن بالصوم والصلاة وقال أيضا الدنيا طالبة ومطلوبة فطالب الآخرة تطلبه الدنيا حتى يستكمل فيها رزقه وطالب الدنيا تطلبه الآخرة حتى يحجب الموت فيأخذ بعنقه . وقال موسى بن يسار قال النبي ﷺ « إن الله عز وجل لم يخلق خلقا أبغض إليه من الدنيا وإنه منذ خلقها لم ينظر إليها <sup>(٥)</sup> » وروى أن سليمان بن داود عليهما السلام مر في موكبه والطير تظله والجن والإنس عن يمينه وشماله قال لم يعبأ من بني إسرائيل فقال والله يا ابن داود لقد آتاك الله ملكا عظيما قال فسمع سليمان وقال : لتسيح في صحيفة مؤمن خير مما أعطى ابن داود فإن ما أعطى ابن داود يذهب والتسيح تبقى وقال صلى الله عليه وسلم « ألهاكم التكاثر يقول ابن آدم مالي مالي وهل لك من مالك إلا ما أكلت فأفنت أو لبست فأبليت أو تصدقت فأبقيت <sup>(٦)</sup> »

(١) حديث زيد بن أرقم كنا مع أبي بكر فدعا بشراب فأتي بماء وعسل فلما أدناه من فيه بكى الحديث وفيه كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأيتَه يدفع عن نفسه شيئا الحديث البزاز بسند ضعيف بنحوه والحاكم وصحح إسناده وابن أبي الدنيا والبيهقي من طريقه بلفظه (٢) حديث يا عجبا كل العجب للصدق بدار الخلود وهو يسعى لدار الغرور ابن أبي الدنيا من حديث أبي جرير مر سلا (٣) حديث إنه وقف على مزبلة فقال هلموا إلى الدنيا الحديث ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا والبيهقي في شعب الإيمان من طريقه من رواية ابن ميمون اللخمي مر سلا وفيه بقية بن الوليد وقد عنعنه وهو مدلس (٤) حديث إن الدنيا حلوة خضرة وإن الله مستخلفكم فيها فأنظروا كيف تعملون الحديث الترمذي وابن ماجه من حديث أبي سعيد دون قوله إن بني إسرائيل الخ والشرط الأول متفق عليه ورواه ابن أبي الدنيا من حديث الحسن مر سلا بالزيادة التي في آخره (٥) حديث موسى بن يسار إن الله جل ثناؤه لم يخلق خلقا أبغض إليه من الدنيا وإنه منذ خلقها لم ينظر إليها ابن أبي الدنيا من هذا الوجه بلاغا والبيهقي في الشعب من طريقه وهو مرسل (٦) حديث ألهاكم

ومما فيه روحانيا  
وجسمانيا أرضيا وسماويا  
منتسب القامة مرتفع  
الهيئة فنصفه الأعلى  
من حد الفؤاد مستودع  
أسرار السموات ونصفه  
الأسفل مستودع  
أسرار الأرض فمحل  
نفسه ومركزها النصف  
الأسفل وعمل روحه  
الروحاني والقلب  
النصف الأعلى لجواذب  
الروح مع جواذب  
النفس يتطاردان  
ويتحاربان وباعتبار  
تطاردهما وتغالبهما  
تكون لمة لللك ولمة  
الشیطان ووقت الصلاة  
يكثر التطارد لوجود  
التجاذب بين الإيمان  
والطبع فيكشف  
النفس الذي صار قلبه  
سماويا مترددا بين  
الفناء والبقاء لجواذب

قال صلى الله عليه وسلم « إن الدنيا دار من لادار له ومال من لامال له ولها يجمع من لا عقل له وعليها يبادى من لا علم له وعليها يحسد من لا ققه له ولها يسعى من لا يقين له (١) » وقال صلى الله عليه وسلم « من أصبح والدنيا أكبر همه فليس من الله في شيء وألزم الله قلبه أربع خصال: هـ لا ينقطع عنه أبدا وشغلا لا يفرغ منه أبدا وقهرا لا يبلغ غناه أبدا وأملا لا يبلغ منهأه أبدا (٢) » وقال أبو هريرة قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم « ياأبا هريرة ألا أريك الدنيا جميعها بما فيها قتلت بلى يارسول الله فأخذ يبدى وآتى بي واديا من أودية المدينة فاذا مزلة فيها رؤوس أناس وعذرات وخرق وعظام ثم قال ياأبا هريرة هذه الرؤوس كانت تحرس كركمك وتأمل كأملككم ثم هى اليوم عظام بلا جلد ثم هى صائرة رمادا وهذه العذرات هى ألوان أطعمتهم اكتسبوها من حيث اكتسبوها ثم قذفوها فى بطونهم فأصبحت والناس يتحامونها وهذه الحرق البالية كانت ريشهم ولباسهم فأصبحت والرياح تصفها وهذه العظام عظام دوابهم التى كانوا ينتجعون عليها أطراف البلاد فمن كان با كيا على الدنيا فليكن قال فما برحنا حتى اشتد بكأؤنا (٣) » وروى أن الله عز وجل لما أهبط آدم إلى الأرض قال له ابن الخراب ولد للفناء . وقال داود بن هلال مكتوب فى صحف إبراهيم عليه السلام: يا دنيا ما أهونك على الأبرار الذين تصنع وتزينت لهم إني قذفت فى قلوبهم بغضك والصدود عنك وما خلقت خلقا أهون على منك كل شأنك صغير وإلى الفناء يصير قضيت عليك يوم خلقتك أن لا تدومى لأحد ولا يدوم لك أحد وإن بخل بك صاحبك وشح عليك، طوبى للأبرار الذين أطلعوني من قلوبهم على الرضا ومن ضميرهم على الصدق والاستقامة طوبى لهم ما لهم عندي من الجزاء إذا وفدوا إلى من قبورهم إلا النور يسعى أمامهم والملائكة حافون بهم حتى ألقهم ما يرجون من رحمتى وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الدنيا موقوفة بين السماء والأرض منذ خلقها الله تعالى لم ينظر إليها وتقول يوم القيامة يارب اجعلنى لأدنى أولياك اليوم نصيبا فيقول اسكنى يا لىء إني لم أرضك لهم فى الدنيا أرضك لهم اليوم (٤) » وروى فى أخبار آدم عليه السلام أنه لما أكل من الشجرة تحركت معدته لخروج النفل ولم يكن ذلك مجعولا فى شيء من أطعمة الجنة إلا فى هذه الشجرة فلذلك نهيا عن أكلها قال فجعل يدور فى الجنة فأمر الله تعالى ملكا يخاطبه فقال له قل له أى شيء تريد ؟ قال آدم أريد أن أضع مافى بطنى من الأذى قليل للملك قل له فى أى مكان تريد أن تضعه أعلى القرش أم على السرر أم على الأنهار أم تحت ظلال الأشجار هل ترى ههنا مكانا يصلح لذلك ؟ أهبط إلى الدنيا وقال صلى الله عليه وسلم « ليحيئن أوقام يوم

التكاثر يقول ابن آدم مالى مالى الحديث مسلم من حديث عبد الله بن الشخير (١) حديث الدنيا دار من لادار له الحديث أحمد من حديث عائشة مقتصرا على هذا وعلى قوله ولها يجمع من لا عقل له دون بقيته وزاد ابن أبى الدنيا والبيهقى فى الشعب من طريقه ومال من لامال له وإسناده جيد (٢) حديث من أصبح والدنيا أكبر همه فليس من الله فى شيء وألزم الله قلبه أربع خصال الحديث الطبرانى فى الأوسط من حديث أبى ذر دون قوله وألزم الله قلبه الخ وكذلك رواه ابن أبى الدنيا من حديث أنس بإسناد ضعيف والحاكم من حديث حذيفة وروى هذه الزيادة منفردة صاحب الفردوس من حديث ابن عمر وكلاهما ضعيف (٣) حديث أبى هريرة ألا أريك الدنيا جميعا بما فيها قتلت بلى يارسول الله فأخذ يبدى وآتى بي واديا من أودية المدينة فاذا مزلة الحديث لم أجد له أصلا (٤) حديث الدنيا موقوفة بين السماء والأرض منذ خلقها الله لا ينظر إليها الحديث تقدم بعضه من رواية موسى بن يسار مرسل ولم أجد باقى

النفس متصاعدة من  
مركزها والجوارح  
وتصرفها وحركتها  
مع معانى الباطن  
ارتباط وموازنة  
قبوض البنى على الشمال  
حصر النفس ومنع  
من صعود جوارحها  
وأثر ذلك يظهر بدفع  
الوسوسة وزوال  
حديث النفس فى  
الصلاة ثم إذا استولت  
جوارح الروح  
وتعلكت من الفرق  
إلى القدم عند كمال  
الأنس وتحقق قرة  
العين واستيلاء سلطان  
للشاهدة تصير النفس  
مقهورة ذليلة ويستتير  
مركزها بنور الروح  
وتقطع حينئذ جوارح  
النفس وعلى قدر  
استئارة مركز النفس  
يزول كل العبادة

القيامة وأعمالهم كجبال تهامة فيؤمر بهم إلى النار . قالوا يا رسول الله مصلين ؟ قال نعم كانوا يصلون ويصومون ويأخذون هنة من الليل فإذا عرض لهم شيء من الدنيا وثبوا عليه (١) » وقال صلى الله عليه وسلم في بعض خطبه « للؤمن بين غناقتين بين أجل قد مضى لا يدري ما الله صانع فيه وبين أجل قد بقي لا يدري ما الله قاض فيه فليتزود العبد من نفسه لنفسه ومن دنياه لآخرته ومن حياته لموته ومن شبابه لهرمه فان الدنيا خلقت لكم وأنتم خلقتم للآخرة والذي نفسى بيده ما بعد الموت من مستعيب ولا بعد الدنيا من دار إلا الجنة أو النار (٢) » وقال عيسى عليه السلام : لا يستقيم حب الدنيا والآخرة في قلب مؤمن كما لا يستقيم للماء والنار في إناء واحد وروى أن جبريل عليه السلام قال لنوح عليه السلام يا أطول الأنبياء عمرا كيف وجدت الدنيا فقال كدار لها باران دخلت من أحدها وخرجت من الآخر وقيل لعيسى عليه السلام لو اتخذت بيتا يكتك قال يكفيني حلقان من كان قبلنا وقال نبينا صلى الله عليه وسلم « احذروا الدنيا فانها أسحر من هازوت وماروت (٣) » وعن الحسن قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم على أصحابه فقال « هل منكم من يريد أن يذهب الله عنه العمى ويجعله بصيرا ألا إنه من رغب في الدنيا وطال أمله فيها أعشى الله قلبه على قدر ذلك ومن زهد في الدنيا وقصر فيها أمله أعطاه الله علما بغير تعلم وهدى بغير هداية ألا إنه سيكون بعدكم قوم لا يستقيم لهم الملك إلا بالتل والتجبر ولا الغنى إلا بالفخر والبخل ولا المحبة إلا بالبيع الهوى الألفن أدرك ذلك الزمان منكم فصر على الفقر وهو يقدر على الغنى وصبر على البغضاء وهو يقدر على المحبة وصبر على الثقل وهو يقدر على العز لا يريد بذلك إلا وجه الله تعالى أعطاه الله ثواب خمسين صديقا (٤) » وروى أن عيسى عليه السلام اشتد عليه الطر والرعد والبرق يوما فجعل يطلب شيئا يلجأ إليه فوقعت عينه على خيمة من بعيد فأتاها فإذا فيها امرأة فغاد عنها فإذا هو بكهف في جبل فأتاه فإذا فيه أسد فوضع يده عليه وقال إلهي جعلت لكل شيء مأوى ولم تجعل لي مأوى فأوحى الله تعالى إليه مأواك في مستقر رحمتي لأزواجك يوم القيامة مائة حوراء خلقتها يدي ولأطعمن في عرسك أربعة آلاف عام يوم منها كعمر الدنيا ولا أمرن مناديا ينادى أين الزهاد في الدنيا زوروا عرس الزاهد في الدنيا عيسى ابن مريم . وقال عيسى ابن مريم عليه السلام ويل لصاحب الدنيا كيف يموت ويتركها وما فيها وتفره ويأمنها ويثق بها وتخذله وويل للعترين كيف أرتهم ما يكرهون وفارقهم ما يحبون وجاءهم ما يوعدون وويل لمن الدنيا همه والخطايا عمله كيف يفتضح غدا بذنبه . وقيل أوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام : « يا موسى مالك ولد دار الظالمين إنها ليست لك بدار أخرج منها همك وفارقها بعقلك فبئست الدار هي إلا العامل يعمل فيها فتعمت الدار هي يا موسى إني مرصد للظالم حتى آخذ منه للمظلوم » . وروى « أن رسول الله ﷺ بعث أبا عبيدة بن الجراح فجاء بعالم من البحرين فسمعت الأنصار بقدم أبي عبيدة فوافوا صلاة الفجر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

ويستغنى حينئذ عن مقاومة النفس ومنع جواذها بوضع اليدين على الشمال فيسبل حينئذ ولعل لذلك والله أعلم ما نقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه صلى مسبلا وهو مذهب مالك رحمه الله ثم قرأ سوجهت وجهي - الآية وهذا التوجه إلقاء لوجه قلبه والذي قبل الصلاة لوجهه قاله ثم يقول سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك اللهم أنت الملك لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك أنت ربى وأنا عبدك ظلمت نفسى واعترفت بذنبي فاغفر لي ذنوبي جميعا إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت واهدنى لأحسن

(١) حديث ليحيى بن أقيوم يوم القيامة وأعمالهم كجبال تهامة فيؤمر بهم إلى النار الحديث أبو نعيم في الحلية من حديث سالم مولى أبي حذيفة بسند ضعيف وأبو منصور الديلمي من حديث أنس وهو ضعيف أيضا (٢) حديث المؤمن بين غناقتين بين أجل قد مضى الحديث البيهقي في الشعب من حديث الحسن عن رجل من أصحاب النبي ﷺ وفيه انقطاع (٣) حديث احذروا الدنيا فانها أسحر من هازوت وماروت وماروت ابن أبي الدنيا والبيهقي في الشعب من طريقه من رواية أبي الدرداء الراوى مرسلًا وقال البيهقي إن بعضهم قال عن أبي الدرداء عن رجل من الصحابة قاله الذهبي لا يدري من أبو الدرداء قال وهذا منكر لا أصل له (٤) حديث الحسن هل منكم من يريد أن يذهب الله عنه العمى الحديث ابن أبي الدنيا والبيهقي في الشعب من طريقه هكذا مرسلًا وفيه إبراهيم بن الأشعث تكلم فيه أبو حاتم.

فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف فتعرضوا له فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رآهم ثم قال أظنكم معتم أن أبا عبيدة قدم بشيء قالوا أجل يا رسول الله قال فأبشروا وأملوا مايسركم فوالله ما الفقر أخشى عليكم ولكني أخشى عليكم أن تبسط عليكم الدنيا كما بسطت على من كان قبلكم فتتافسوها كما تنافسوها فتهلككم كما أهلكتهم (١) « وقال أبو سعيد الخدري قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن أكثر ما أخاف عليكم ما يخرج الله لكم من بركات الأرض قليل ما بركات الأرض قال زهرة الدنيا (٢) « وقال رسول الله « لا تشغلوا قلوبكم بذكر الدنيا (٣) » فنهى عن ذكرها فضلا عن إصابتها فيها . وقال عمار بن سعيد مر عيسى عليه السلام بقرية فاذا أهلها موفى في الألفية والطرق فقال يامعشر الحواريين إن هؤلاء ماتوا عن سخطة ولو ماتوا عن غير ذلك لتدافنوا فقالوا ياروح الله وددنا أن لو علمنا خبرهم فسأل الله تعالى فأوحى إليه إذا كان الليل فنادهم يحييوك فلما كان الليل أشرف على نثرهم نادى بأهل القرية فأجابه جيب لييك ياروح الله فقال ما حالكم وما قصتكم قال بننا في عافية وأصبحنا في الهاوية قال وكيف ذاك ؟ قال بجنا الدنيا وطاعتنا أهل المعاصي قال وكيف كان حيكم للدنيا ؟ قال حب الصبي لأنه إذا أقبلت فرحنا بها وإذا أدبرت حزنا وبكينا عليها قال فما بال أصحابك لم يحييوني قال لأنهم ملجمون بلجم من نار بأيدي ملائكة غلاظ شداد قال فكيف أجبتني أنت من بينهم قال لأنني كنت فيهم ولم أكن منهم فلما نزل بهم العذاب أصابني معهم فأنا معلق على شفيع جهنم لأدري ألتجوا منها أم أكبكب فيها فقال المسيح للحواريين لأكل خبز الشعير بالملح الجريش ولبس السوح والنوم على اللزابل كثير مع عافية الدنيا والآخرة . وقال أنس كانت ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم العضباء لا تسبق فجاء أعرابي بناقة له فسبقها فشق ذلك على المسلمين فقال صلى الله عليه وسلم « إنه حق على الله أن لا يرفع شيئا من الدنيا إلا وضعه (٤) » وقال عيسى عليه السلام من الذي يبنى على موج البحر دار تلج الدنيا فلا تتخذوها قرارا وقيل لعيسى عليه السلام علمنا علما واحدا يحبنا الله عليه قال أبغضوا الدنيا يحبكم الله تعالى وقال أبو الدرداء قال رسول الله ﷺ « لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا ولهانت عليكم الدنيا ولا ترمتم الآخرة (٥) » ثم قال أبو الدنيا من قبل نفسه لو تعلمون ما أعلم لخرجتم إلى الصعدات تجأرون وتبكون على أنفسكم ولتركت أموالكم لا حارس لها ولا راجع إليها إلا ما لا بد لكم منه ولكن يغيب عن قلوبكم ذكر الآخرة وحضرها الأمل فصارت الدنيا أملك بأعمالكم وصرتم كالذين لا يعلمون فيغضكم شر من البهائم التي لا تدع هواها مخافة مما في عاقبتها مالكم لا تحابون ولا تناصحون وأنتم إخوان على دين الله مافرق بين أهوائكم إلا خبث سرائركم ولوا اجتماعهم

(١) حديث بعث أبا عبيدة بن الجراح فجاء بمال من البحرين فسمعت الأنصار يهدون أي عبيدة متفق عليه من حديث عمرو بن عوف البدرى (٢) حديث أبي سعيد إن أكثر ما أخاف عليكم ما يخرج الله لكم من بركات الأرض الحديث متفق عليه (٣) حديث لا تشغلوا قلوبكم بذكر الدنيا البيهقي في الشعب من طريق ابن أبي الدنيا من رواية محمد بن النضر الحارثي مرسلا (٤) حديث أنس كانت ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم العضباء لا تسبق الحديث وفيه حق على الله أن لا يرفع شيئا من الدنيا إلا وضعه البخارى (٥) حديث أبي الدرداء لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا ولهانت عليكم الدنيا ولا ترمتم الآخرة الطبراني دون قوله ولهانت الخوزاد والخرجتم إلى الصعدات الحديث وزاد الترمذى وابن ماجه من حديث أبي ذر وما تلذثتم بالنساء على الفرش وأول الحديث متفق عليه من حديث أنس وفي أفراد البخارى من حديث عائشة .

الأخلاق فانه لا يهدى  
لأحسنها إلا أنت  
واصرف عني سيئها  
فانه لا يصرف عني  
سيئها إلا أنت لييك  
وسمعيك فالخبر  
كله يديك تباركت  
وتعاليت أستغفرك  
وأنتوب إليك ويطرق  
رأسه في قيامه ويكون  
نظيره إلى موضع  
السجود ويكمل القيام  
باتصاب القامة ونزع  
يسير الانطواء عن  
الركبتين والخواصر  
ومعاطف البدن  
ويقف كأنه ناظر  
بجميع جسده إلى  
الأرض فهذا من  
خشوع سائر الأجزاء  
ويتكون الجسد  
بتكون القلب من  
الخشوع وبرواح بين  
القدمين بمقدار أربع  
أصابع فان ضم الكعيبين

على البر لتحايتهم مالكم تناصحون في أمر الدنيا ولا تناصحون في أمر الآخرة ولا يملك أحدكم النصيحة لمن يحبه ويعينه على أمر آخرته ما هذا إلا من قلة الإيمان في قلوبهم لو كنتم توقنون بخير الآخرة وشربها كما توقنون بالدنيا لأترتم طلب الآخرة لأنها أملك لأموالكم . فان قلتم حب العاجلة غالب فانا نراكم تدعون العاجلة من الدنيا للاجل منها تكدون أنفسكم بالمشقة والاحتراف في طلب أمر لعلكم لا تدركونه فبئس القوم أنتم ما حققتهم إيمانكم بما يعرف به الإيمان البالغ فيكم فان كنتم في شك مما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم فاثبتونا لنبين لكم ولتريكم من النور ما تطمئن إليه قلوبكم والله ما أنتم بالمنقوصة عقولكم فعذركم إنكم تستبينون صواب الرأي في دنياكم وتأخذون بالحزم في أموركم مالكم تفرحون باليسير من الدنيا تصيبونه وتخزون على اليسير منها فهو تسكم حتى يتبين ذلك في وجوهكم ويظهر على ألسنتكم وتسمونها الصائب وتقيمونها فيها للآتم وعامتكم قد تركوا كثيرا من دينهم ثم لا يتبين ذلك في وجوهكم ولا يتغير حالكم إني لأرى الله قد تبرأ منكم باقى بعضكم بعضا بالسروور وكلهم يكره أن يستقبل صاحبه بما يكره مخافة أن يستقبله صاحبه بمثله فاصطحبتم على الغل ونبتت مراعيكم على الدمن وتضافتم على رفض الأجل ولوددت أن الله تعالى أراحني منكم وألحقني بمن أحب رؤيته ولو كان حيا لم يصابركم فان كان فيكم خير فقد أسمعتم وإن تطلبوا ما عند الله تجدوه يسيرا والله أسمع من على نفسي وعليكم . وقال عيسى عليه السلام : يا معشر الخواريين ارضوا بدنى الدنيا مع سلامة الدين كما رضى أهل الدنيا بدنى الدين مع سلامة الدنيا ، وفي معناه قيل :

أرى رجلا بأدنى الدين قد قنعوا وما أراهم رضوا في العيش بالدون

فاستغن بالدين عن دنيا الملوك كما استغنى الملوك بدنياهم عن الدين

وقال عيسى عليه السلام : يا طائب الدنيا لتبر ترك الدنيا أبر . وقال نبينا صلى الله عليه وسلم « لتأتينكم بعدى دنيا تأكل إيمانكم كما تأكل النار الحطب (١) » وأوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام يا موسى لا تر كنن إلى حب الدنيا فلن تأتيني بكبيرة هي أشد منها وموسى عليه السلام رجل وهو يبكى ورجع وهو يبكى فقال موسى يارب عبدك يبكى من مخافتك فقال يا ابن عمران لو سال دماغه مع دموع عينيه ورفع يديه حتى يسقطا لم أغفر له وهو يحب الدنيا . الآثار : قال على رضى الله عنه من جمع فيه ست خصال لم يدع للجنة مطلباً ولا عن النار مهرباً أولها : من عرف الله فأطاعه وعرف الشيطان فعصاه وعرف الحق فاتبه وعرف الباطل فافتنه وعرف الدنيا فرفضها وعرف الآخرة فطلبها وقال الحسن : رحم الله أقواما كانت الدنيا عندهم وديعة فأدوها إلى من ائتمنهم عليها ثم راحوا خفافا وقال أيضا رحمه الله من نافسك في دينك فنافسه ومن نافسك في دنياك فآلفها في نحره وقال لقمان عليه السلام لابنه : يا بني إن الدنيا بحر عميق وقد غرق فيه ناس كثير فلتكن سفينتك فيها تقوى الله عز وجل وحشوها بالإيمان بالله تعالى وشرعها التوكل على الله عز وجل لعلك تنجو وما أراك ناجيا ، وقال الفضيل طالت فكرتى في هذه الآية - إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملا وإنا لجاعلون ما عليها صعيدا جرزا - وقال بعض الحكماء : إنك لن تصبح في شيء من الدنيا إلا وقد كان له أهل قبلك وسيكون له أهل بعدك وليس لك من الدنيا إلا عشاء ليلة وغداة يوم فلا تهلك في أكلة وصم عن الدنيا وأفطر على الآخرة وإن رأس مال الدنيا الهوى وربها النار وقيل لبعض الرهبان كيف ترى الدهر ؟ قال يخلق الأبدان ويجدد الآمال ويقرب للنية ويبعد الأمنية . قيل فما حال أهله ؟ قال من ظفر به تعب ومن فاته نصب ، وفي ذلك قيل :

(١) حديث لتأتينكم بعدى دنيا تأكل إيمانكم كما تأكل النار الحطب ، لم أجده أصلا .

هو الصدف للنهى عنه  
ولا يرفع إحدى  
الرجلين فانه الصدف  
للنهى عنه نهى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
عن الصدف والصدف  
وإذا كان الصدف منها  
عنه ففي زيادة الاعتماد  
على إحدى الرجلين  
دون الأخرى معنى  
من الصدف فالأولى  
رعاية الاعتدال في  
الاعتماد على الرجلين  
جميعا، ويكره اشتغال  
الصماء وهو أن يخرج  
يده من قبل صدره  
ويجنب السدل وهو  
أن يرخى أطراف  
الثوب إلى الأرض فيه  
معنى الخيلاء وقيل هو  
الذى ياتف بالتوب  
ويجعل يديه من داخل  
فيركع ويسجد كذلك  
وفي معناه ما إذا جعل

ومن يحمد الدنيا لعيش يسره فسوف لعمري عن قليل يلومها

إذا أدبرت كانت على المرء حسرة وإن أقبلت كانت كثير اهمومها

وقال بعض الحكماء : كانت الدنيا ولم أكن فيها وتذهب الدنيا ولا أكون فيها فلا أسكن إليها فان عيشها نكد وصفوها كدر وأهلها منها على وجل إما بنعمة زائلة أو بلية نازلة أو منية قاضية . وقال بعضهم : من عيب الدنيا أنها لا تعطى أحدا ما يستحق لكنها إما أن تزيد وإما أن تنقص ، وقال سفيان أم ترى النعم كأنها مغضوب عليها قد وضعت في غير أهلها . وقال أبو سليمان الداراني : من طلب الدنيا على المحبة لها لم يعط منها شيئا إلا أراد أكثر ومن طلب الآخرة على المحبة لها لم يعط منها شيئا إلا أراد أكثر وليس لهذا غاية . وقال رجل لأبي حازم أشكو إليك حب الدنيا وليست لي بدار فقال انظر ما آتاك الله عز وجل منها فلا تأخذه إلا من حله ولا تضعه إلا في حقه ولا يضر لك حب الدنيا وإنما قال هذا لأنه لو أخذ نفسه بذلك لأتعبه حتى يترحم بالدنيا ويطلب الخروج منها ، وقال يحيى بن معاذ : الدنيا حانوت الشيطان فلا تسرق من حانوته شيئا فيجىء في طلبه فيأخذك ، وقال الفضيل لو كانت الدنيا من ذهب يفتى والآخر من خزف يبقى لكان يفتى لنا أن نختار خزفا يبقى على ذهب يفتى فكيف وقد اخترنا خزفا يفتى على ذهب يبقى ، وقال أبو حازم إياكم والدنيا فإنه يفتى أنه يوقف العبد يوم القيامة إذا كان معظما للدنيا فيقال هذا عظم مأخذه الله ، وقال ابن مسعود ما أصبح أحد من الناس إلا وهو ضيف وماله عارية فالضيف مرتحل والعارية مردودة ، وفي ذلك قيل :

وما للمال والأهلون إلا ودائع ولا بد يوما أن ترد الودائع

وزار رابعة أصحابها فذكروا الدنيا فأقبلوا على ذمها فقالت استكوا عن ذكرها فلو لاموقعهم من قلوبكم ما أكثرتم من ذكرها ألا من أحب شيئا أكثر من ذكره وقيل لابراهيم بن أدهم كيف أنت فقال :

ترقع دنيانا بتمزيق ديننا فلا ديننا يبقى ولا ما ترقع

فطوبى لعبد آثر الله ربه وجاد بدنياء لما يتوقع

وقيل أيضا في ذلك :

أرى طالب الدنيا وإن طال عمره ونال من الدنيا سرورا وأنعما

كبان يفتى بنيانه فأقامه فلما استوى ما قد بناه تهدما

وقيل أيضا في ذلك :

هب الدنيا تساق إليك عفوا أليس مصير ذاك إلى انتقال

وما دنياك إلا مثل فيء أظلك ثم آذن بالزوال

وقال لقمان لابنه يابن بع دنياك بأخرتك تربحهما جميعا ولا تبع آخرتك بدنياك تخسرهما جميعا . وقال مطرف بن الشخير لا تنظر إلى خفض عيش الملوك ولين رياشهم ولكن انظر إلى سرعة ظنهم وسوء منقلبهم . وقال ابن عباس إن الله تعالى جعل الدنيا ثلاثة أجزاء جزء للمؤمن وجزء للنافق وجزء للكافر فالمؤمن يتزود والنافق يتزين والكافر يتمتع . وقال بعضهم الدنيا جيفة فمن أراد منها شيئا فليصبر على معاينة الكلاب ، وفي ذلك قيل :

يا خاطب الدنيا إلى نفسها تحج عن خطبتها تسلم

إن التي تخطب غدارة قرينة العرس من المأتم

وقال أبو الدرداء من هوان الدنيا على الله أنه لا يصح إلا بها ولا ينال ما عنده إلا بتركها ، وفي ذلك قيل :

إذا امتحن الدنيا لبيب تكشفت له عن عدو في ثياب صديق

يديه داخل القميص  
ويجنب الكف وهو  
أن يرفع ثيابه يديه  
عند السجود ويكره  
الاختصار وهو أن  
يجعل يده على الخاصرة  
ويكره الصلب وهو  
وضع اليدين جميعا على  
الحصرين وتجا في  
العضدين فاذا وقف في  
الصلاة على الهيئة التي  
ذكرناها يجنبنا للسكران  
قصدتم القيام وكله  
فيقرأ آية التوجه  
والدعاء كما ذكرنا ثم  
يقول أعوذ بالله من  
الشیطان الرجيم ويقولها  
في كل ركعة أمام  
القراءة ويقرأ الفاتحة  
وما بعدها بحضور قلب  
وجمع هم ومواطأة بين  
القلب واللسان بحفظ  
وافر من الوصلة والدنو  
والهنية والخشوع



وقيل أيضا : يراقد الليل مسرورا بأوله إن الحوادث قد يطرqn أسحارا  
أفنى القرون التي كانت منعمة كرم الجديدين إقبالا وإدبارا  
كم قد أبادت صروف الدهر من ملك قد كان في الدهر نقاما وضرا  
يامن يسانق دنيا لابقاء لها بمسى ويصبح في دنياه سفارا  
هلا تركت من الدنيا معاقبة حتى تعانق في الفردوس أبكرا  
إن كنت تبغى جنان الخلا تسكنها فيبغى لك أن لاتأمن النارا

وقال أبو أمانة الباهلي رضى الله عنه لما بعث محمد صلى الله عليه وسلم أتت إبليس جنوده فقالوا قد بعث  
نبي وأخرجت أمة قال يحبون الدنيا ؟ قالوا نعم قال لئن كانوا يحبون الدنيا ما أبالي أن لا يعبدوا الأوثان  
وإعسا أغدو عليهم وأروح ثلاث أخذ للال من غير حقه وإثاقه في غير حقه وإمسكه عن  
حقه والشر كله من هذا نبع . وقال رجل لملى كرم الله وجهه يأمر المؤمنين صف لنا الدنيا قال :  
وما أصف لك من دار من صح فيها سقم ومن أمن فيها ندم ومن افتقر فيها حزن ومن استغنى فيها افتقن  
في حلالها الحساب وفي حرامها العقاب ومتشابهها العتاب ، وقيل له ذلك مرة أخرى فقال أطول أم  
أقصر فقيل قصر فقال حلالها حساب وحرامها عذاب ، وقال مالك بن دينار اتقوا السحارة فانها تسحر  
قلوب العلماء يعنى الدنيا . وقال أبو سليمان الداراني إذا كانت الآخرة في القلب جاءت الدنيا تراحمها فإذا  
كانت الدنيا في القلب لم تراحمها الآخرة لأن الآخرة كريمة والدنيا لثيمة ، وهذا تشديد عظيم ونرجو  
أن يكون ما ذكره سيار بن الحكم أصح إذ قال الدنيا والآخرة يجتمعان في القلب فأيهما غلب كان  
الآخر تبعها له ، وقال مالك بن دينار بقدر ماتعوزن للدنيا يخرج هم الآخرة من قلبك وبقدر ماتعوزن  
للآخرة يخرج هم الدنيا من قلبك ، وهذا اقتباس مما قاله على كرم الله وجهه حيث قال : الدنيا  
والآخرة ضربتان فيقدر ماترضى إحداها تسخط الأخرى ، وقال الحسن والله لقد أدركت أقواما  
كانت الدنيا أهون عليهم من التراب الذي تمشون عليه ما يباليون أشرفت الدنيا أم غربت ذهبت  
إلى ذا أو ذهبت إلى ذا وقال رجل للحسن ماتقول في رجل آتاه الله مالا فهو يتصدق منه ويصل منه  
أحسن له أن يتعيش فيه ؟ يعنى يتنعم فقال لا لو كانت له الدنيا كلها ما كان له منها إلا الكفاف ويقدم  
ذلك ليوم فقره ، وقال الفضيل لو أن الدنيا أخذت أغيرها عرضت على حال لا أحاسب عليها في الآخرة لكنت  
أفتقرها كما يتقدر أحدكم الحيفة إذا مضى بها أن تصيب ثوبه ، وقيل لما قدم عمر رضى الله عنه الشام  
فاستقبله أبو عبيدة بن الجراح على ناقة عظيمة بمجل فسلم وسأله ثم أتى منزله فلم يرفيه إلا سيفه وترسه  
ورحله فقال له عمر رضى الله عنه لو اتخذت متاعا فقال يأمر المؤمنين إن هذا يلغنا للقليل وقال سفيان  
خذ من الدنيا لبدنك وخذ من الآخرة لقلبك ، وقال الحسن والله لقد عبت بنو إسرائيل الأصنام بعد  
عبادتهم الرحمن بحبهم للدنيا ، وقال وهب قرأت في بعض الكتب الدنيا غنيمة الأيكاس وغفلة الجهال  
لم يعرفوها حتى خرجوا منها فسألوا الرجعة فلم يرجعوا ، وقال لقمان لابنه يا بني إنك استدبرت الدنيا  
من يوم نزلتها واستقبلت الآخرة فأنت إلى دار تقرب منها أقرب من دار تباعد عنها ، وقال سعيد بن مسعود  
إذا رأيت العبد تزداد دنياه وتنقص آخرته وهو به راض فذلك المغبون الذي يلعب بوجهه وهو لا يشعر  
وقال عمرو بن العاص على للنبر : والله ما رأيت قوما قط أرغب فيما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يزهد فيه منكم والله ما مر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث إلا والذى عليه أكثر من الذى له (١)

(١) حديث عمرو بن العاص والله ما رأيت قوما قط أرغب فيما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يزهد فيه منكم الحديث الحاكم وصححه ورواه أحمد وابن حبان بنحوه .

والخشية والتعظيم  
والوقار والشاهدة  
واللناجاة وإن قرأين  
الفاتحة وما قرأ بعدها  
إذا كان إماما في  
السكينة الثانية : اللهم  
باعديني وبين خطايي  
كما باعدت بين الشرق  
والغرب وتغنى من  
الخطايا كما ينقي الثوب  
الأبيض من الدنس  
اللهم اغسل خطايي  
بالماء والتنج والبرد  
خس ، وإن قالها في  
السكينة الأولى حسن  
روى عن النبي عليه  
الصلاة والسلام أنه قال  
ذلك وإن كان منفردا  
يقولها قبل القراءة  
ويعلم العبد أن تلاوته  
نطق اللسان ومعناها  
نطق القلب وكل  
مخاطب لشخص  
بتكلم بلسانه ولسانه

وقال الحسن بعد أن تلا قوله تعالى - فلا تعرنكم الحياة الدنيا - من قال ذا قاله من خاقها ومن هو أعلم بها إياكم وما شغل من الدنيا فإن الدنيا كثيرة الأشغال لا يفتح رجل على نفسه باب شغل إلا أوشت ذلك الباب أن يفتح عليه عشرة أبواب . وقال أيضا مسكين ابن آدم رضى بدار حالها حساب وحرمانها عذاب إن أخذه من حله حوسب به وإن أخذه من حرام عذب به ابن آدم يستقل ماله ولا يستقل عمله يفرح بمصيبته في دينه ويحزح من مصيبته في دنياه . وكتب الحسن إلى عمر بن عبد العزيز سلام عليك . أما بعد : فكأنك بأخر من كتب عليه الموت قد مات فأجابه عمر سلام عليك كأنك بالدنيا ولم تكن وكأنك بالآخرة لم تزل . وقال الفضيل بن عياض الدخول في الدنيا هي ولكن الخروج منها شديد . وقال بعضهم عجبا لمن يعرف أن الموت حق كيف يفرح وعجبا لمن يعرف أن النار حق كيف يضحك وعجبا لمن رأى قلب الدنيا بأهلها كيف يطمئن إليها وعجبا لمن يعلم أن القدر حق كيف ينصب . وقدم على معاوية رضى الله عنه رجل من نجران عمره مائتا سنة فسأله عن الدنيا كيف وجدها فقال سنيات بلاء وسنيات رخاء يوم فيوم وليلة قليلة يولد ولديها لك هالك فلولا للولود لباد الخلق ولولا الهالك ضاقت الدنيا عن فيها فقال له سل ماشئت قال عمر مضى قدره أو أجل حضر فتدفعه قال لا أملك ذلك قال لا حاجة لي إليك . وقال داود الطائي رحمه الله يا ابن آدم فرحت يباوغ أملك وإنما بلغت به باقتضاء أجلك ثم سوفت بعملك كأن منفعة لغريك وقال بشر من سأل الله الدنيا فأعما يسأله طول الوقوف بين يديه . وقال أبو حازم مافي الدنيا شيء يسرك إلا وقد ألصق الله إليه شيئا يسوءك . وقال الحسن لا تخرج نفس ابن آدم من الدنيا إلا بحسرات ثلاث : إنه لم يشبع مما جمع ولم يدرك ما أمل ولم يحسن الزاد لما يقدم عليه . وقيل لبعض العباد قد نلت الغنى فقال إنما نال الغنى من عتق من رق الدنيا . وقال أبو سليمان لا يصبر عن شهوات الدنيا إلا من كان في قلبه ما يشغله بالآخرة وقال مالك بن دينار اصطليحنا على حب الدنيا فلا يأمر بعضنا بعضا ولا ينهى بعضنا بعضا ولا يدعنا الله على هذا فليت شعري أى عذاب الله ينزل علينا . وقال أبو حازم يسير الدنيا يشغل عن كثير الآخرة . وقال الحسن أهينوا الدنيا فوالله ما هي لأحد بأهنا منها لمن أهانها . وقال أيضا إذا أزداد الله بعبد خيرا أعطاه من الدنيا عطية ثم يمكس فإذا تهد أعاد عليه وإذا هان عليه عبد بسط له الدنيا بسطا . وكان بعضهم يقول في دعائه يا ممسك السماء أن تقع على الأرض إلا بإذنك أمسك الدنيا عني وقال محمد بن النكدر أرأيت لو أن رجلا صام الدهر لا يفطر و قام الليل لا ينام وتصدق بماله وجاهد في سبيل الله واجتنب محارم الله غير أنه يؤتى به يوم القيامة فيقال إن هذا عظم في عينه ما صغره الله وصغر في عينه ما عظمه الله كيف ترى يكون حاله فمن منا ليس هكذا الدنيا عظيمة عنده مع ما اقترنا من الذنوب والخطايا وقال أبو حازم اشتدت مؤنة الدنيا والآخرة فأما مؤنة الآخرة فأنك لا تجد عليها أعوانا وأما مؤنة الدنيا فأنك لا تضرب يديك إلى شيء منها إلا وجدت فاجرا قد سبقك إليه وقال أبو هريرة الدنيا موقوفة بين السماء والأرض كاللثن البالي تتادى ربهما منذ خلقها إلى يوم ينفها يارب يارب لم تبغضني فيقول لها اسكتي يا لاشيء وقال عبد الله بن المبارك حب الدنيا والذنوب في القلب قد احتوشته فحق يصل الخير إليه وقال وهب بن منبه من فرح قلبه بشيء من الدنيا فقد أخطأ الحكمة ومن جعل شهوته تحت قدميه فرق الشيطان من ظله ومن غلب عليه هواه فهو الغالب وقيل لبشر مات فلان قال جمع الدنيا وذهب إلى الآخرة ضيع نفسه قيل له إنه كان يفعل ويفعل وذكروا أبوابا من البر فقال وما ينفع هذا وهو يجمع الدنيا . وقال بعضهم الدنيا تبغض إلينا نفسها ونحن نحبها فكيف لو تحببت إلينا وقيل لحكيم الدنيا لمن هي قال لمن تركها قيل الآخرة لمن هي قال لمن طلبها وقال حكيم الدنيا دار خراب وأخرب

يعبر عما في قلبه ولو  
أمكن التكلم إفهام  
من يكلمه من غير  
لسان فعل ولكن  
حيث تعذر الافهام  
إلا بالكلام جعل اللسان  
ترجانا فاذا قال باللسان  
من غير مواطاة القلب  
فما اللسان ترجانا ولا  
القارى متكلما قاصدا  
إسماع الله حاجته  
ولا مستمعا إلى الله  
فأما عنه سبحانه  
ما يخاطبه وما عنده غير  
حركة اللسان بقلب  
فائب عن قصد  
ما يقول فينبغى أن  
يكون متكلما مناجيا  
أو مستمعا راعيا فأقل  
مراتب أهل الخصوص  
في الصلاة الجمع بين  
القلب واللسان في  
التلاوة ووراء ذلك  
أحوال للخواص يطول

منها قلب من يعمرها والجنة دار عمران وأعمر منها قلب من يطاها . وقال الجنيد كان الشافعي رحمه الله من الريدين اللطيفين بلسان الحق في الدنيا وعظ أخاله في الله وخوفه بالله فقال يا أخى إن الدنيا دحض مزلة ودار مذلة عمراتها إلى الخراب صائر وساكنها إلى القبور زائر شملها على الفرقة موقوف وغناها إلى الفقر مصروف إلا كثر فيها إفسار والإعسار فيها يسار فافزع إلى الله وارض برزق الله لا تتسلف من دار فائك إلى دار بقائك فإن عيشك في زائل وجدار مائل أكثر من عملك وأقصر من أملك . وقال إبراهيم بن أدهم لرجل أدرهم في اللئام أحب إليك أم دينار في اليقظة فقال دينار في اليقظة فقال كذبت لأن الذي تحبه في الدنيا كأنك تحبه في اللئام والذي لا تحبه في الآخرة كأنك لا تحبه في اليقظة . وعن إسماعيل بن عياش قال كان أصحابنا يسمون الدنيا خزيرة فيقولون إليك عنايا خزيرة فلو وجدوا لها اسما أقبح من هذا لسموها به . وقال كعب لتجبن إليكم الدنيا حتى تعبدوها وأهلها وقال يحيى بن معاذ الرازي رحمه الله العقلاء ثلاثة : من ترك الدنيا قبل أن تتركه وبني قبره قبل أن يدخله وأرضى خالقه قبل أن يلقاه . وقال أيضا الدنيا باع من شؤمها أن تمنحك لما يهلكك عن طاعة الله فكيف الوقوع فيها وقال بكر بن عبد الله من أراد أن يستغنى عن الدنيا بالدنيا كان كطفي النار بالتبن وقال بندار إذا رأيت أبناء الدنيا يتكلمون في الزهد فاعلم أنهم في سخرة الشيطان وقال أيضا من أقبل على الدنيا أحرقت نيرانها يعني الحرص حتى يصير رمادا ومن أقبل على الآخرة صفته بنيرانها فصار سبيكة ذهب ينفع به ومن أقبل على الله عز وجل أحرقت نيران التوحيد فصار جوهرا لا حد لقيمه . وقال علي كرم الله وجهه إنما الدنيا سائمة أشياء مطعوم ومشروب وملبوس ومركوب ومنكوح ومشوم فأشرف للطعومات العسل وهو مذقة ذباب وأشرف للشروبات الماء ويستوى فيه البر والفاجر وأشرف لللبوسات الحرير وهو نسج دودة وأشرف للركوبات القرس وعليه يقتل الرجال وأشرف للتكوحات للرأه وهي مبال في مبال وإن للرأه لزين أحسن شيء منها ويراد أقبح شيء منها وأشرف للمشومات للسك وهو دم .

( بيان للواعظ في ذم الدنيا وصفها )

قال بعضهم يا أيها الناس اعملوا على مهل وكونوا من الله على وجل ولا تغفروا بالأمل ونسيان الأجل ولا تركنوا إلى الدنيا فاتها غدارة خداعة قد تزخرت لبكم بغرورها وفنتكم بأمانها وتزيفت لحطابها فأصبحت كالعروس المجلية العيون إليها ناظرة والقلوب عليها عاكفة والنفوس لها عاشقة فكم من عاشق لها قتل ومطمئن إليها خذل فانظروا إليها بعين الحقيقة فانها دار كثير بوائقها وذمها خالقها جديدها يبلى وملكها يفنى وعزها يذل وكثيرها يقل ودها يموت وخيرها يفوت فاستبقظوا رحمكم الله من غفلتكم واتقوا من رقدتكم قبل أن يقال فلان عليل أو مدنف ثقيل فهل على الدواء من دليل أو هل إلى الطبيب من سبيل فتدعى لك الأطباء ولا يرجى لك الشفاء ثم يقال فلان أوصى ولماله أحصى ثم يقال قد ثقل لسانه فما يكلم إخوانه ولا يعرف جيرانه وعرق عند ذلك جبينك وتتابع أنينك وثبت يمينك وطمحت جفونك وصدقت ظنونك وتلجأ لسانك وبكى إخوانك وقيل لك هذا ابنك فلان ، وهذا أخوك فلان ومنعت من الكلام فلا تنطق وختم على لسانك فلا ينطق ثم حل بك القضاء وانزعقت نفسك من الأعضاء ثم عرج بها إلى الساء فاجتمع عند ذلك إخوانك وأحضرت أكفانك ففسلوك وكفنفوك فاقطع عوادك واستراح حسادك وانصرف أهلك إلى ممالك وبقيت مرتها بأعمالك . وقال بعضهم لبعض الملوك إن أحق الناس بدم الدنيا وقلاها من بسط له فيها وأعطى حاجته منها لأنه يتوقع آفة تعدو

شرحها . قال : بعضهم ما دخلت في صلاة قط فأهمنى فيها غير ما أقول وقيل لعامر بن عبد الله هل تجد في الصلاة شيئا من أمور الدنيا فقال لأن تخاف على الأسنة أحب إلى من أن أجد في الصلاة ما تجدون . وقيل لبعضهم هل تحدث نفسك في الصلاة بشيء من أمور الدنيا فقال لا في الصلاة ولا في غيرها ومن الناس من إذا أقبل على الله في صلاته يتحقق بمعنى الإنابة لأن الله تعالى قدم الإنابة وقال - منيين إليه واتقوه وأقيموا الصلاة - فينبى إلى الله تعالى ويتق الله تعالى بالتبى عما سواه ويتم الصلاة بسدر منشج

على ماله فتجتاحه أو على جمعه فتفرقه أو تأتي ساطانه قهده من القواعد أو تدب إلى جسمه فتسقمه أو تنجمه بشيء هو ضنين به بين أحبابه فالدنيا أحق بالتم هي الآخذة ماتعطى الراجعة فيها تهب بيناهي تضحك صاحبها إذ أضحكته منه غيره وبيناهي تبكي له إذ أبكت عليه وبيناهي تبسط كفها بالأعطاء إذ بسطتها بالاسترداد فتعقد التاج على رأس صاحبها اليوم وتغفره بالتراب غداسواء عليها ذهاب مذهب وبقاء ما بقى تجدد في الباقي من الذاهب خلفا وترضى بكل من كل بدلا . وكتب الحسن البصري إلى عمر بن عبد العزيز . أما بعد : فإن الدنيا دار ظعن ليست بدار إقامة وإنما أنزل آدم عليه السلام من الجنة إليها عقوبة فاحذرهما يأمر المؤمنين فإن الزاد منها تركها والنهي منها فقرها لها في كل حين قتيل تذلل من أعزها وتفقر من جمعها هي كالسم يأكله من لا يعرفه وفيه حفرة فكن فيها كاللداوى جراحه يحتمى قليلا مخافة ما يكره طويلا ويصبر على شدة الدواء مخافة طول الداء فاحذر هذه الدار الغدارة الختالة الخداعة التي قد تزينت بخدعها وقتلت بغرورها وحلت بآمالها وسوّفت بخطابها فأصبحت كالعروس المجلية ، العيون إليها ناظرة والقلوب عليها والهوى والنفس لها عاشقة وهي لأزواجها كليم قالية فلا الباقي بالماضى ، معتبر ولا الآخر بالأول مزدجر ولا العارف بالله عز وجل حين أخبره عنهما ذكر فعاشق لها قد ظفر منها بحاجته فاغترى وطغى ونسى للعاد فشغل فيها لبه حتى زلت به قدمه فغطمت زمامته وكثرت حسرته واجتمعت عليه سكرات اللوت وتآلمه وحسرات القوت بفصته وراغب فيها لم يدرك منها ما طلب ولم يروح نفسه من التعب فخرج بغير زاد وقدم على غير مهاد فاحذرهما يأمر المؤمنين وكن أسرا ماتكون فيها حذر ما تكون لها فإن صاحب الدنيا كلما اطمان منها إلى سرور أو شخصته إلى مكروه السار في أهلها غار والنافع فيها غدار وقد وصل الرخاء منها بالبلاء وجعل البقاء فيها إلى فناء فسرورها مشوب بالأحزان لا يرجع منها ما ولى وأدبر ولا يدري ما هوأت فينتظر ، أما فيها كاذبة وآمالها باطلة وصفوها كدر وعيشها نكد وابن آدم فيها على خطر إن عقل ونظر فهو من النعماء على خطر ومن البلاء على حذر فلو كان الخالق لم يخبر عنها خبرا ولم يضرب لها مثلا لكانت الدنيا قد أيقظت النائم ونهت الغافل فكيف وقد جاء من الله عز وجل عنها زاجر وفيها واعظ فمالها عند الله جلّ ثناؤه قدر وما انظر إليها منذ خلقها ولقد عرضت على نبيك صلى الله عليه وسلم بمفاتيحها وخزائنها لا ينقصه ذلك عند الله جناح بعوضة فأبى أن يقبلها (١) إذ كره أن يخالف على الله أمره أو يحجب ما أبغضه خالفه أو يرفع ما وضع ملكه فزواها عن الصالحين اختبارا وبسطها لأعدائه اغترارا فيظن الغرور بها القنندر عليها أنه أكرم بها ونسى ما صنع الله عز وجل بحمد صلى الله عليه وسلم حين شد الحجر على بطنه (٢) ولقد جاءت الرواية عنه عن ربه عز وجل أنه قال لموسى عليه السلام : إذا رأيت الغنى مقبلا قتل ذنب عجلت عقوبته وإذا رأيت الفقر مقبلا قتل مرجا بشعار الصالحين وإن شئت اقتديت بصاحب الروح والكلمة عيسى ابن مريم عليه السلام فانه كان يقول إدامى الجوع وشعارى الخوف ولباسى الصوف وصلاتى فى الشتاء مشارق الشمس وسراجى القمر ودابى رجلاى

(١) حديث الحسن وكتب به إلى عمر بن عبد العزيز عرضت أى الدنيا على نبيك صلى الله عليه وسلم بمفاتيحها وخزائنها الحديث ابن أبى الدنيا هكذا مرسلأورواه أحمد والطبرانى متصلا من حديث أبى موهبة فى أثناء حديث فيه إني قد أعطيت خزائن الدنيا والخلد ثم الجنة الحديث وسنده صحيح وللترمذى من حديث أبى أمامة عرض على ربي ليجعل لى بطحاء مكة ذهابا الحديث (٢) حديث الحسن مرسلأ فى شدة الحجر على بطنه ابن أبى الدنيا أيضا هكذا وللبخارى من حديث أنس رفنا عن بطوننا عن حجر . حجر فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم حجرتين وقال حديث غريب .

بالاسلام وقلب منفجع  
بنور الإنعام فتخرج  
الكلمة من القرآن  
من لسانه ويسمعها  
بقوله فتقع الكلمة  
فى فضاء قلب ليس فيه  
غيرها فيتملكها القلب  
بحسن الفهم ولقد  
نعم الإصفاء  
ويشربها بمحلاوة  
الاستماع وكال الوعى  
ويدرك لطيف معناها  
وشريف غواها معانى  
تلطف عن تفصيل  
الدكر وتشكل يخفى  
الفكر ويصير الظاهر  
من معانى القرآن قوت  
النفس فالنفس للطمثنة  
متعوضة بمعانى القرآن  
عن حديثها لكونها  
معانى ظاهرة متوجبة  
إلى عالم الحكمة  
والشهادة تهرب  
مناسبتها من النفس

وطامى وفا كفى ما أنبت الأرض آيت وليس لى شىء وأصبح وليس لى شىء وليس على الأرض  
أحد أغنى منى . وقال وهب بن منبه لما بعث الله عز وجل موسى وهرون عليهما السلام إلى فرعون  
قال لا يروعنكما لباسه الذى لبس من الدنيا فان ناصيته يمدى ليس ينطق ولا يطرף ولا يتنفس  
إلا بأذن ولا يعينكما ما تمتع به منها فانما هى زهرة الحياة الدنيا وزينة المترفين فلو شئت أن أزينكما  
بزينة من الدنيا يعرف فرعون حين يراها أن قدرته تعجز عما أوتيتما لفعلت ولكنى أرغب بكم  
عن ذلك فأزوى ذلك عنكما وكذلك أفضل بأوليائى إني لأدودهم عن نعيمها كما يدود الراعى الشفيق  
غنمه عن مراتع الهلكة وإنى لأجنهم ملاذها كما يجنب الراعى الشفيق إبله عن منازل القرة وما ذاك  
لهواتهم على ولكن ليستكملوا نصيبهم من كرامتى سالما موفرا إنما يتزين لى أوليائى بالذل والخوف  
والخضوع والتقوى تثبت فى قلوبهم وتظهر على أجسادهم فهى ثيابهم التى يلبسون وديارهم الذى يظهرون  
وضميرهم الذى يستشعرون ونجاتهم التى يهافون ورجاؤهم الذى يباهون وعجدهم الذى به يفخرون  
وسياهم التى بها يعرفون فاذا لقيتهم فافخض لهم جناحك وذل لهم قلبك ولسانك واعلم أنه من أخاف لى  
وليا فقد بارزنى بالمحاربة ثم أنا الثائر له يوم القيامة . وخطب على كرم الله وجهه يوما خطبة فقال فيها:  
اعلموا أنكم ميتون ومبعوثون من بعد الموت وموقوفون على أعمالكم وعجزون بها فلا تغرركم  
الحياة الدنيا فانها بالبلاء محفوفة وبالفناء معروفة وبالفقر موصوفة وكل ما فيها لى زوال وهى بين  
أهلها دول وسجال لا تدوم أحوالها ولا يسلم من شرها زوالها . بينا أهلها منها فى رخاء وسرور إذا هم  
منها فى بلاء وغرور أحوال مختلفة وتارات منصرفة العيش فيها مذموم والرخاء فيها لا يدوم وإنما  
أهلها فيها أغراض مستهدفة ترميهم بسهامها وتقصيرهم بحماها وكل حنفة فيها مقدور وحظه فيها  
موفور . واعلموا عباد الله أنكم وما أنتم فيه من هذه الدنيا على سبيل من قد مضى من كان أطول  
منكم أعمارا وأشد منكم بطشا وأعمر ديارا وأبعد آثارا فأصبحت أسواتهم هامة خادمة من بعد طول  
تقاهم وأجسادهم بالية وديارهم على عروشها خاوية وآثارهم عافية واستبدلوا بالقصور الشديدة والسرور  
والتمارق الممهدة الصخور والأحجار للسندة فى القبور اللاتمة للحدة فحلهم مقرب وساكنهم مغترب  
بين أهل عمارة موحشين وأهل محلة متشاغلين لا يستأنسون بالمران ولا يتواصلون تواصل الجيران  
والإخوان على ما بينهم من قرب للكان والجوار ودنو الدار وكيف يكون بينهم تواصل وقد طحنهم  
بكل كلة البلاء وأكلتهم الجنادل والثرى وأصبحوا بعد الحياة أمواتا وبعد نصارة العيش رفاتا فخب بهم  
الأحباب وسكنوا تحت التراب وظعنوا فليس لهم إياب هيات هيات - كلا إنها كلة هوقائلها ومن  
ورائهم برزخ إلى يوم يبعثون - فكأن قد صرتم إلى ما صاروا إليه من البلاء والوحدة فى دار للثوى  
وارتهنتم فى ذلك للضجع وضكم ذلك للمستودع فكيف بكم لو غايتم الأمور وبمئرت القبور وحصل  
ما فى الصدور وأوقتم للتخصيل بين يدي لللك الجليل فطارت القلوب لإشفاقها من سالف الذنوب  
وهتكت عنكم الحجب والأستار وظهرت منكم العيوب والأسرار هنالك تجزى كل نفس بما  
كسبت إن الله عز وجل يقول - ليجزى الذين أساءوا بما عملوا ويجزى الذين أحسنوا بالحسنى -  
وقال تعالى - ووضع الكتاب قترى المجرمين مشفقين مما فيه - الآية جعلنا الله وإياكم عاملين بكتابه  
متبعين لأوليائه حتى يحلنا وإياكم دار للقائمة من فضله إنه حميد مجيد . وقال بعض الحكماء : الأيام  
سهام والناس أغراض والدهر يرميك كل يوم بسهامه ويخترمك بلياليه وأيامه حتى يستغرق جميع  
أجزاءك فكيف بقاء سلامتك مع وقوع الأيام بك وسرعة الليالى فى بدئك لو كشف لك عما أحدثت  
الأيام فيك من النقص لاستوحشت من كل يوم يأتى عليك واستثقلت بمر الساعه بك ولكن تدبر الله

اللكونة لاقامة رسم  
الحكمة ومعاني القرآن  
الباطنة التى يكشف بها  
من اللكوت قوت  
القاب وتخلص الروح  
للقدس إلى أوائل  
سراقات الجبروت  
بمطالعة عظمة التكلم  
وبمثل هذه المطالعة  
يكون كمال الاستغراق  
فى لجج الأشواق كما  
نقل عن مسلم بن يسار  
أنه صلى ذات يوم فى  
مسجد البصرة فوقع  
أسطوانة تمامع  
بسقوطها أهل السوق  
وهو واقف فى الصلاة  
يعلم بذلك ثم إذا أراد  
الركوع بفصل بين  
القراءة والركوع ثم  
يركع منطوى القائمة  
والنصف الأسفل بحاله  
فى القيام من غير انطواء  
بالركبتين ويجافى

فوق تدبير الاعتبار وبالسلو عن غوائل الدنيا وجد طعم لذاتها وإتها لأمر من الملك إذ أعجبها الحكيم وقد أعييت الواصف لعيوبها بظواهر أفعالها وما تأتي به من العجائب أكثر مما يحيط به الواعظ اللهم أرشدنا إلى الصواب . وقال بعض الحكماء وقد استوصف الدنيا وقد بقاها فقال: الدنيا وقتك الذي يرجع إليك فيه طرفك لأن ماضى عنك قد فاتك إدراكه وما لم يأت فلا علم لك به والدهر يوم مقبل تنعاه ليلته وتطويه ساعاته وأحداثه تتوالى على الإنسان بالتغير والتقصان والدهر موكل بتشتيت الجماعات وانخرام الشمل وتنقل الدول والأمل طويل والعمر قصير وإلى الله تصير الأمور . وخطب عمر بن عبد العزيز رحمه الله عليه فقال : يا أيها الناس إنكم خلقتم لأمر إن كنتم تصدقون به فانكم حقي وإن كنتم تكذبون به فانكم هلكي إنما خلقتم للأبد ولكنكم من دار إلى دار تتقلون عباد الله إنكم في دار لكم فيها من طعامكم غصص . ومن شرابكم تمرق لا تصفولكم نعمة تسرون بها الإيفراق أخرى تكرهون فراقها فاعملوا لما أنتم صائرون إليه وخالدون فيه ثم غلبه البكاء ونزل . وقال طي كرم الله وجهه في خطبته : أوصيكم بتقوى الله والترك للدنيا التاركة لكم وإن كنتم لا تحبون تركها للبلية أجسامكم وأنتم تريدون تجديدها فأنما مثلكم ومثلا كمثل قوم في سفر سلكوا طريقا وكانهم قد قطعوه وأفضوا إلى علم فسكانهم بلغوه وهم عسى أن يجرى المجرى حتى ينتهي إلى الغاية وهم عسى أن يبقى من له يوم في الدنيا وطالب حيث يطلبه حتى يفارقها فلا تجزعوا لبؤسها وضررها فانه إلى انقطاع ولا تفرحوا بمتاعها ونعماتها فانه إلى زوال عجبت لطالب الدنيا والموت يطلبه وغافل وليس بمغفول عنه . وقال محمد بن الحسين : لما علم أهل الفضل والعلم والعرفه والأدب أن الله عز وجل قد أهان الدنيا وأنه لم يرضها لأوليائه وأنها عنده حقيرة قليلة وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم زهد فيها وحذر أصحابه من فتنها أكلوا منها قصدا وقدموا فضلا وأخذوا منها ما يكفي وتركوا ما يلهي لبسوا من الثياب ما ستر العورة وأكلوا من الطعام أدناه مما سد الجوعة ونظروا إلى الدنيا بعين أنها فانية وإلى الآخرة أنها باقية فزودوا من الدنيا كزاد الراكب غربوا الدنيا وعمروا بها الآخرة ونظروا إلى الآخرة بقلوبهم فعملوا أنهم سينظرون إليها بأعينهم فارتحلوا إليها بقلوبهم لما علموا أنهم سيرتحلون إليها بأبدانهم تبعوا قليلا وتنعموا طويلا كل ذلك بتوفيق مولاهم الكريم أجابوا ما أحب لهم وكرهوا ما كره لهم .

( بيان صفة الدنيا بالأمثلة )

اعلم أن الدنيا سريعة الفناء قرية الانقضاء بعد البقاء ثم تخلف في الوفاء تنظر إليها قراها ساكنة مستقرة وهي سائرة سيرا عنيقا ومرحلة ارتحالا سريعا ولكن الناظر إليها قد لا يحس بحركتها فيطمئن إليها وإنما يحس عند انقضائها ومثالها الظل فانه متحرك ساكن ، متحرك في الحقيقة ساكن في الظاهر لا تدرك حركته بالبصر الظاهر بل بالبصرة الباطنة ولما ذكرت الدنيا عند الحسن البصري رحمه الله أنشد وقال :

أحلام نوم أو كظلمة زائل إن اليبس بثلثها لا يندفع

وكان الحسن بن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه يتمثل كثيرا ويقول :

يا أهل لذات دنيا لا بقاء لها إن اغترارا بظلمة زائل حقي

وقيل إن هذا من قوله . ويقال إن أعرايا نزل يقوم قدسوا إليه طعاما فأكل ثم قام إلى ظل خيمة

لهم فنام هناك فاقبلوا الخيمة فأصابته الشمس فاتتبه فقام وهو يقول :

ألا إنما الدنيا كظلمة ثنية ولا بد يوما أن ظلك زائل

وكذلك قيل : وإن امرأ دنياه أكبر همه لمستمسك منها بحبل غرور

مرقبه عن جنبيه  
ويعد عنقه مع ظهره  
ويضع راحته على  
ركبته منشورة  
الأصابع . روى مصعب  
ابن سعد قال صليت إلى  
جنب سعد بن مالك  
فجعلت يدي بين ركبتي  
وبين فخذي وطبقتهما  
فضرب يدي وقال  
اضرب بكفيك على  
ركبتك وقال يا بني إنا  
كنا نفعل ذلك فأمرنا  
أن نضرب بالأكف  
على الركب ، ويقول :  
سبحان ربّي العظيم  
ثلاثا وهو أدنى الكمال  
والكمال أن يقول  
إحدى عشرة وما يأتي  
به من العديكون بعد  
التمكن من الركوع  
ومن غير أن يخرج آخر  
ذلك بالرفع ويرفع يديه  
للكوع والرفع من



[ مثال آخر للدنيا من حيث التغير بغير اختيارها ثم الإفلاس منها بعد إفلاتها ] تشبه خيالات المنام وأضغاث الأحلام قال رسول الله ﷺ « الدنيا حلم وأهلها عليها مجازون ومعاقبون <sup>(١)</sup> » وقال يونس بن عبيد ما شبهت نفسى في الدنيا إلا كرجل نام فرأى في منامه ما يكره وما يحب فينبأ هو كذلك إذ انتبه فكذلك الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا فإذا ليس بأيديهم شيء مما كانوا إليه وفرحوا به. وقيل لبعض الحكماء أى شيء أشبه بالدنيا قال أحلام النائم [ مثال آخر للدنيا في عداوتها لأهلها وإهلاكها لبنيتها ] اعلم أن طبع الدنيا التلطف في الامتدراج أولا والتوصل إلى الإهلاك آخرها هي كأمراة تزين للخطاب حتى إذا انكسحهم ذبحتهم وقدرى أن عيسى عليه السلام كوشف بالدنيا فرآها في صورة عجوز هتاء عليها من كل زينة فقال لها كم تزوجت قالت لأحبيهم قال فكلهم مات عنك أم كلهم طلقك قالت بل كلهم قتل قال عيسى عليه السلام يؤس لأزواجك الباقيات كيف لا يعتبرن بأزواجك السائين كيف تهلكين واحدا بعد واحد ولا يكونون منك على حذر [ مثال آخر للدنيا في مخالفة ظاهرها لباطنها ] اعلم أن الدنيا مزنة الظواهر قبيحة السرائر وهي شبه عجوز مزينة تغدع الناس بظاهرها فإذا وقوا على باطنها وكشفوا القناع عن وجهها تمثل لهم قبائحها فندموا على اتباعها وخجلوا من ضعف عقولهم في الاغترار بظاهرها وقال العلماء ابن زياد رأيت في المنام عجوزا كبيرة متعصبة الجلد عليها من كل زينة الدنيا والناس عكوف عليها معجبون ينظرون إليها جثت ونظرت وتمجبت من نظرهم إليها وإقبالها عليها قتل لها ويك من أنت ؟ قالت أو ما تعرفني . قلت لأدري من أنت قالت أنا الدنيا قلت أعوذ بالله من شرك قالت إن أحببت أن تعاذ من شري فابض الدرهم . وقال أبو بكر بن عياش رأيت الدنيا في النوم عجوزا مشوهة شمطاء تصفق يديها وخلفها خلق يتبعونها يصفقون ويرقصون فلما كانت بخدائي أقبل على فقال لوظفرت بك لصنعت بك مثل ما صنعت بهؤلاء ثم بكى أبو بكر وقال : رأيت هذا قبل أن أقسم إلى بغداد. وقال الفضيل بن عياض قال ابن عباس يؤتى بالدنيا يوم القيامة في صورة عجوز شمطاء زرقاء أنيابها بادية مشوه خلقها فتشرف على الخلائق فيقال لهم أنعرفون هذه فيقولون نعوذ بالله من معرفة هذه فيقال هذه الدنيا التي تاحترم عليها بها تقاطعتم الأرحام وبها تحاسدتم وتباغضتم واغتررتم ثم يقذف بها في جهنم فتنادى أى رب أين أتباعى وأشياعى فيقول الله عز وجل : ألحقوا بها أتباعها وأشياعها وقال الفضيل بلغنى أن رجلا عرج بروحه فإذا امرأة على قارعة الطريق عليها من كل زينة من الحلى والثياب وإدلايعر بها أحد إلا جرحته فإذا هي أدبرت كانت أحسن شيء رآه الناس وإذا هي أقبلت كانت أقبح شيء رآه الناس عجوز شمطاء زرقاء عشاء قال قتل أعوذ بالله منك قالت لا والله لا يعيدك الله منى حتى تغض الدرهم قال قتل من أنت ؟ قالت أنا الدنيا [ مثال آخر للدنيا وعبور الانسان بها ] اعلم أن الأحوال ثلاثة : حالة لم تكن فيها شيئا وهي ما قبل وجودك إلى الأزل . وحالة لا تكون فيها مشاهد الدنيا وهي ما بعد موتك إلى الأبد . وحالة متوسطة بين الأبد والأزل وهي أيام حياتك في الدنيا فانظر إلى مقدار طولها وانسبه إلى طرفي الأزل والأبد حتى تعلم أنه أقل من منزل قصير في سفر بعيد ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « مالى وللدنيا وإنما مثلى ومثل الدنيا كمثل راكب سار في يوم صائف فرفقت له شجرة فقال تحت ظلها ساعة ثم راح وتركها <sup>(٢)</sup> » ومن رأى الدنيا بهذه العين لم يركن إليها

(١) حديث الدنيا حلم وأهلها عليها مجازون ومعاقبون لم أجده أصلا (٢) حديث مالى وللدنيا وإنما مثلى ومثل الدنيا كمثل راكب السائمة والحاكم من حديث ابن مسعود بنحوه ورواه أحمد والحاكم وصححه من حديث ابن عباس .

الركوع ويكون في ركوعه ناظرا نحو قدميه فهو أقرب إلى الخشوع من النظر إلى موضع السجود وإنما ينظر إلى موضع سجوده في قيامه ويقول بعد التسليم : اللهم لك ركعت ولك خشعت وبك آمنت ولك أسلمت خشع لك معي وبصري وعظمي وعصبي ويكون قلبه في الركوع متصفا بمعنى الركوع من التواضع والإخبات ثم يرفع رأسه قائلا مع الله لمن حمده عالما بقلبه ما يقول فإذا استوى قائما يحمد ويقول : ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت

ولم يبال كيف انتضت أيامه في ضر وضيق أوفى سعة ورفاهية بل لا يفتي لينة على لينة «توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وما وضع لينة على لينة ولا قصبة على قصبة» (١) ورأى بعض الصحابة يفتي بيتا من حصن فقال: «أرى الأمر أعجل من هذا وأنكر ذلك» (٢) وإلى هذا أشار عيسى عليه السلام حيث قال الدنيا قنطرة فاعبروها ولا تعمرونها وهو مثال واضح فإن الحياة الدنيا معبر إلى الآخرة والهدى هو الليل الأول على رأس القنطرة واللاحق هو الليل الآخر وبينهما مسافة محدودة فمن الناس من قطع نصف القنطرة ومنهم من قطع ثلثها ومنهم قطع ثلثيها ومنهم من لم يبق له إلا خطوة واحدة وهو غافل عنها وكيفما كان فلا بد له من العبور والبناء على القنطرة وتزيينها بأصناف الرتبة وأنت عابر عليها غاية الجهل والخذلان [مثال آخر للدنيا في لين مورها وخشونة مصدرها] اعلم أن أوائل الدنيا تبدو هيئة لينة يظن الخوض فيها أن حلاوة خفصها كحلاوة الخوض فيها وهيئات فإن الخوض في الدنيا سهل والخروج منها مع السلامة شديد وقد كتب علي رضي الله عنه إلى سلمان الفارسي بمثلها فقال مثل الدنيا مثل الحياة ابن سها ويقتل معها فأعرض عما يعجبك منها القلة ما يصحبك منها وضع عنك همومها بما أيقنت من فراقها وكن أسر ماتكون فيها أحذر ماتكون لها فإن صاحبها كلما اطمان منها إلى سرور أو شخصه عنه مكروهه والسلام [مثال آخر للدنيا في تعذر الخلاص من تبعثها بعد الخوض فيها] قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إنما مثل صاحب الدنيا كالماشى في الماء هل يستطيع الذي يمشي في الماء أن لا يتبل قدماه» (٣) وهذا يعرفك جهالة قوم ظنوا أنهم يخوضون في نعيم الدنيا بأبدانهم وقلوبهم منها مطبورة وعلاقاتها عن واطنهم منقطعة وذلك مكيدة من الشيطان بل لو أخرجوا مما هم فيه لكانوا من أعظم اللذنين بفراقها فكأن الماشي على الماء يقتضى بلالا لا محالة يلتصق بالقدم فكذلك ملابسة الدنيا تقتضى علاقة وظلمة في القلب بل علاقة الدنيا مع القلب تمنع حلاوة العبادة قال عيسى عليه السلام بحق أقول لكم كما ينظر الزبير إلى الطعام فلا ياتذبه من شدة الوجع كذلك صاحب الدنيا لا يلتذ بالعبادة ولا يجد حلاوتها مع ما يجد من حب الدنيا وبحق أقول لكم إن الدابة إذا لم تركب وتمتحن تصعب وتتغير خلقها كذلك القلوب إذا لم ترفق يذكر الموت ونصب العبادة تقسو وتغلظ وبحق أقول لكم إن الرق مالم ينخرق أو يتجمل يوشك أن يكون وعاء للعسل كذلك القلوب مالم تحرقها الشهوات أو يدنسها الطمع أو يقسيها النعيم فسوف تكون أوعية للحكمة وقال النبي صلى الله عليه وسلم «إنما بقي من الدنيا بلاء وفتنة وإنما مثل عمل أحدكم كمثل الوعاء إذا طاب أعلاه طاب أسفله وإذا خبث أعلاه خبث أسفله» (٤) [مثال آخر لما بقي من الدنيا وقلته بالإضافة إلى ما سبق] قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «مثل هذه الدنيا مثل ثوب شق من أوله إلى آخره فبقي متعلقا بخيط في آخره فيوشك ذلك الخيط أن ينقطع» (٥)

(١) حديث ما وضع لينة على لينة الحديث ابن حبان في الثقات ولا طبراني في الأوسط من حديث عائشة بسند ضعيف من سأل عن أوسره أن ينظر إلى فلينظر إلى أشعث صاحب مشعر لم يضع لينة على لينة الحديث (٢) حديث رأى بعض أصحابه يفتي بيتا من حصن فقال أرى الأمر أعجل من هذا أبو داود والترمذي من حديث عبد الله بن عمرو وقال حسن صحيح (٣) حديث إنما مثل صاحب الدنيا كمثل الماشي في الماء الحديث ابن أبي الدنيا والبيهقي في الشعب من رواية الحسن قال بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكره ووصله البيهقي في الشعب وفي الزهد من رواية الحسن عن أنس (٤) حديث إنما بقي من الدنيا بلاء وفتنة الحديث ابن ماجه من حديث معاوية فرقه في موضعين ورجاله ثقات (٥) حديث مثل هذه الدنيا كمثل ثوب شق من أوله إلى آخره أبو الشيخ ابن حبان في الثواب وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في شعب الإيمان من حديث أنس بسند ضعيف.

من شيء بعد ثم يقول  
أهل الشناء والجسد  
أحق ما قال العبد وكلنا  
لك عبد لا مانع لما  
أعطيت ولا معطي  
لما منعت ولا ينفع  
ذا الجدم منك الجدفان  
أطال في النافلة القيام  
بعد الرفع من الركوع  
فليقل لربي الحمد  
مكررا ذلك مهم ما شاء  
فأما في القرض فلا  
يطول تطريلا يزيد  
على الحد زيادة بينة  
ويشنع في الرفع من  
الركوع بتمام الاعتدال  
ياقامة الصاب ، ورد  
عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أنه قال  
«لا ينظر الله إلى من  
لا يقيم صلبه بين  
الركوع والسجود  
ثم يهوى ساجدا  
ويكون في هويته كبرا

[ مثال آخر لتأدية علائق الدنيا بعضها إلى بعض حتى الهلاك ] قال عيسى عليه السلام مثل طالب الدنيا مثل شارب ماء البحر كلما ازداد شربا ازداد عطشا حتى يقتله [ مثال آخر لخالفه آخر الدنيا أولها ولنضارة أوائلها وخبث عواقبها ] اعلم أن شهوات الدنيا في القلب لذينة كشهوات الأطعمة في المعدة وسيجوز العبد عند الموت لشهوات الدنيا في قلبه من الكراهة والتن والقبح ما يجده للأطعمة اللذيذة إذا باتت في المعدة غايها وكما أن الطعام كلما كان ألذ طعموا أكثر دسا وظهر حلاوة كان رجيحه أقدر وأشد تنقا فكذلك كل شهوة في القلب هي أشهى وألذ وأقوى فتتها وكراهتها والتأذي بها عند الموت أشد بل هي في الدنيا مشاهدة فإن من نهيت داره وأخذ أهله وماله وولده فتكون مصيبته وألمه وتفجعه في كل ما فقد بقدر لذته به وجهه له وحرصه عليه فكل ما كان عند الوجود أشهى عنده وألذ فهو عند الفقد أدهى وأمر ولا معنى للموت إلا فقد ما في الدنيا وقد روى « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للضحك بن سفيان الكلاني : ألسنت تؤتي بطعامك وقد ملح وقزح ثم تشرب عليه الابن والساء قال بلى قال فإلام يصير قال إلى ما قد علمت يا رسول الله قال فإن الله عز وجل ضرب مثل الدنيا بما يصير إليه طعام ابن آدم <sup>(١)</sup> » وقال أبي بن كعب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن الدنيا ضربت مثلا لابن آدم فانظر إلى ما يخرج من ابن آدم وإن قدحه وملحه إلام يصير <sup>(٢)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « إن الله ضرب الدنيا لمطعم ابن آدم مثلا وضرب مطعم ابن آدم للدنيا مثلا وإن قزحه وملحه <sup>(٣)</sup> » وقال الحسن قد رأيتهم يطيونونه بالأفاويه والطيب ثم يرمون به حيث رأيتهم وقد قال الله عز وجل - فلينظر الإنسان إلى طعامه - قال ابن عباس إلى رجيحه وقال رجل لابن عمر إن أريد أن أسألك وأستحيي قال فلا تستحي واسأل قال إذا قضى أحدنا حاجته فقام ينظر إلى ذلك منه قال نعم إن الملك يقول له انظر إلى ما خلعت به انظر إلى ماذا صار - وكان بشر بن كعب يقول انطلقوا حتى أريكم الدنيا فيذهب بهم إلى مزبلة فيقول انظروا إلى ثمارهم ودجاجهم وعصاهم ومنهم [ مثال آخر في نسبة الدنيا إلى الآخرة ] قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ما الدنيا في الآخرة إلا كمثل ما يجعل أحدكم أصبعه في اليم فلينظر أحدكم بهم يرجع إليه <sup>(٤)</sup> » [ مثال آخر للدنيا وأهلها في اشتغالهم بنعيم الدنيا وغفلتهم عن الآخرة وخسرانهم العظيم بسببها ] اعلم أن أهل الدنيا مثلهم في غفلتهم مثل قوم ركبوا سفينة فأتته بهم إلى جزيرة فأمرهم اللامح بالخروج إلى قضاء الحاجة وحذرهم للقاء وخوفهم مرور السفينة واستعجالها ففترقوا في نواحي الجزيرة فقضى بعضهم حاجته وبادر إلى السفينة فصادف للكان خاليا فأخذ أوسع الأماكن وألينها وأوقفها لمراده وبعضهم توقف في الجزيرة ينظر إلى أنوارها وأزهارها العجيبة وغياضها اللطيفة ونعمات طيورها الطيبة وألحائها للوزونة القريمة وصار يلحظ من ربتها أحجارها وجواهرها ومعادنها المختلفة الألوان والأشكال الحسنة للنظر العجيبة النقوش السالبة أعين الناظرين

(١) حديث أنه قال للضحك بن سفيان الكلاني ألسنت تؤتي بطعامك وقد ملح وقزح والحديث وفيه فإن الله ضرب مثل الدنيا لما يصير إليه طعام ابن آدم أحمد والطبراني من حديثه بنحوه وفيه على بن زيد بن جدهان مختلف فيه (٢) حديث أبي بن كعب إن الدنيا ضربت مثلا لابن آدم الحديث الطبراني وابن حبان بلفظ إن مطعم ابن آدم قد ضرب للدنيا مثلا ورواه عبد الله بن أحمد في زياداته بلفظ جعل (٣) حديث إن الله ضرب الدنيا لمطعم ابن آدم مثلا وضرب مطعم ابن آدم للدنيا مثلا الحديث الشطر الأول منه غريب والشطر الأخير هو الذي تقدم من حديث الضحك بن سفيان إن الله ضرب ما يخرج من بني آدم مثلا للدنيا (٤) حديث ما الدنيا في الآخرة إلا كمثل ما يجعل أحدكم أصبعه في اليم فلينظر بهم يرجع إليه مسلم من حديث للمستورد بن شداد .

مستيقظا حاضرا خاشعا  
علما بما يهوى فيه  
وإليه وله فمن  
الساجدين من يكشف  
أنه يهوى إلى تخوم  
الأرضين متقبيا في  
أجزاء الملك لامتلاء  
قلبه من الحياء  
واستشعار روحه عظيم  
الكبرياء كما ورد أن  
جبرائيل عليه السلام  
تستريح في جناحه  
حياء من الله تعالى .  
ومن الساجدين من  
يكشف أنه يطوى  
بسجوده بساط  
الضكون واللكان  
ويسرح قلبه في فضاء  
الكشف والعيان  
قهوى دون هوى  
أطباق السموات  
وتتمعي لقوة شهوده  
تمائيل الكائنات  
وسجد على طرف

بحسن زرجدها وعجائب صورها ثم تنبه لخطر فوات السفينة فرجع إليها فلم يصادف إلا مكانا ضيقا  
 حرجا فاستقر فيه وبعضهم أكب على تلك الأصداق والأحجار وأعجبه حسنها ولم تسمح نفسه بأهلها  
 فاستصحب منها جملة فلم يجد في السفينة إلا مكانا ضيقا وزاده ماحله من الحجارة ضيقا وصار ثقيلًا عليه  
 ووالا فندم على أخذه ولم يقدر على رميهِ ولم يجد مكانا لوضعه فحمله في السفينة على عنقه وهو متأسف على  
 أخذه وأيس ينفعه التأسف وبعضهم تولى الفياض ونسى للركب وبعد في متفرجه ومتزهره منه حتى  
 لم يبلغه نداء الللاح لاشتغاله بأكل تلك الثمار واستمتاعه تلك الأنوار والتفرج بين تلك الأشجار وهو  
 مع ذلك خائف على نفسه من السباع وغير خال من السقطات والتكبات ولا منفك عن شوك ينشب بشيا به  
 وغصن يجرح بدنه وشوكة تدخل في رجله وصوت هائل يفرع منه وعوسج يخرق ثيابه ويهتك  
 عورتَه ويمتعه عن الانصراف لو أرادَه فلما بلغه نداء أهل السفينة انصرف مثقلا بمساعه ولم يجد في  
 الركب موضعا فبقى في الشط حتى مات جوعا وبعضهم لم يبلغه النداء وسارت السفينة فمَنهم من افترسته  
 السباع ومنهم من تاه فهاهم على وجهه حتى هلك ومنهم من مات في الأوحال ومنهم من نهشته الحيات  
 ففترقوا كالجيف المنتنة ، وأما من وصل إلى الركب بثقل ما أخذه من الأزهار والأحجار فقد استرقته  
 وشغله الحزن بحفظها والخوف من قوتها وقد ضيقت عليه مكانه فلم يلبث أن ذبلت تلك الأزهار وكمدت  
 تلك الألوان والأحجار فظهرت رأتحتها فصارت مع كونها ضيقة عليه مؤذية له بنتها ووحشتها فلم يجد  
 حيلة إلا أن ألقاها في البحر هربا منها وقد أثر فيه ما أكل منها فلم يبقته إلى الوطن إلا بعد أن ظهرت عليه  
 الأسقام بتلك الروائح فبلغ سقيا مدبرا ومن رجع قريبا ما فاتته إلا سعة المحل فتأذى بضيق المكان مدة  
 ولكن لما وصل إلى الوطن استراح ومن رجع أولا وجد المكان الأوسع ووصل إلى الوطن سالما فهذا  
 مثال أهل الدنيا في اشتغالهم بحظوظهم العاجلة ونسيانهم مآلهم وصدورهم وغفلتهم عن عاقبة أمورهم  
 وما أقبح من يزعم أنه بصير عاقل أن تغره أحجار الأرض وهي الذهب والفضة وهشيم الثياب وهي زينة  
 الدنيا وشيء من ذلك لا يصحبه عند الموت بل يصير كلا وبولا عليه وهو في الحال شاغل له بالحزن  
 والخوف عليه وهذه حال الخاق كلهم إلا من عصمه الله عز وجل [مثال آخر لا غتر الخاق بالدنيا وضعف  
 إيمانهم] قال الحسن رحمه الله بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه «إعما على ومثلكم  
 ومثل الدنيا كمثل قوم سلكوا مغارة غبراء حتى إذا لم يدروا ما سلكوا منها أكثر ما بقي أنفدوا الزاد  
 وخسروا الظهر وبقوا بين ظهراني المغارة ولا زاد ولا حيلة فأيقنوا بالهلكة فبينما هم كذلك إذ خرج  
 عليهم رجل في حلة تقطر رأسه فقالوا هذا قريب عهد بريف وما جاءكم هذا إلا من قريب فلما انتهى  
 إليهم قال ياهؤلاء فقالوا يا هذا فقال علام أنتم فقالوا على ماترى فقال أرايتم إن هديتكم إلى ماء رواء  
 ورياض خضر ما تعلمون ؟ قالوا لا نعصيك شيئا قال عهودكم ومواثيقكم بالله فأعطوه عهودهم ومواثيقهم  
 بالله لا يعصونه شيئا قال فأوردتهم ماء رواء ورياضا خضرا فكث فيهم ما شاء الله ثم قال ياهؤلاء قالوا  
 يا هذا قالوا الرحيل قال إلى أين قالوا إلى ماء ليس كائكم وإلى رياض ليست كرياضكم فقال أكثرهم  
 والله ما وجدنا هذا حتى ظننا أننا لن نجد وما تصنع جيش خير من هذا وقالت طائفة وهم أقلهم ألم تعطوا  
 هذا الرجل عهودكم ومواثيقكم بالله أن لا تعصوه شيئا وقد صدقكم في أول حديثه فوالله لا يصدقكم  
 في آخره فراح فيمن اتبعه وتخلف بقيتهم فبدرهم عدو فأصبحوا بين أسير وقيل (١) [مثال آخر لنتهم

(١) حديث الحسن بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه «إعما على ومثلكم ومثل  
 الدنيا كمثل قوم سلكوا مغارة غبراء الحديث ابن أبي الدنيا هكذا بطوله لأحمد والبرار والطبراني من  
 حديث ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه فبا يرى الناس ملكا الحديث وفيه فقال

رداء العظمة وذلك  
 أقصى ما ينتهي إليه  
 طائر الهمة البشرية  
 وتقي بالوصول إليه  
 القوى الانسانية  
 ويتفاوت الأنبياء  
 والأولياء في مراتب  
 العظمة واستشعار  
 كتبها لكل منهم على  
 قدره حظ من ذلك  
 وفوق كل ذي علم عليم  
 ومن الساجدين من  
 يتسع عاؤه وينتشر  
 ضياؤه ويحظى  
 بالصنفين ويبسط  
 الجناحين فيتواضع  
 بقلبه إجلالا ويرفع  
 بروحه إكراما وإفضالا  
 فيجتمع له الأنس  
 والهيبة والحضور  
 والغبية والفرار والفرار  
 والإسرار والجمار  
 فيكون في سجوده  
 ساجدا في بحر شهوده

الناس بالدنيا ثم تفجهم على فراقها [ اعلم أن مثل الناس فيما أعطوا من الدنيا مثل رجل هياً داراً وزينها وهو يدعو إلى داره على الترتيب قوماً واحداً بعد واحد فدخل واحد داره فقدم إليه طبق ذهب عليه بخور ورياحين ليشمه ويتركه لمن يلحقه لئلا يملكه ويأخذه فجعل رومه وظن أنه قد وهب ذلك منه فعلق به قلبه لما ظن أنه له فلما استرجع منه ضجر وتجعجج ومن كان عالماً برحمته انتفع به وشكره ورده بطيب قاب واشترح صدر وكذلك من عرف سنة الله في الدنيا علم أنها دار ضيافة سبلت على المجتازين لائى القيمين ليتزودوا منها وينتفعوا بما فيها كما ينتفع للمسافرون بالعوارى ولا يصرفون إليها كل قلوبهم حتى تعظم معيبتهم عند فراقها فهذه أمثلة الدنيا وآفاتا وغوائلها نسأل الله تعالى اللطيف الخبير حسن العون بكرمه وحلمه .

( بيان حقيقة الدنيا وماهيتها في حق العبد )

اعلم أن معرفة ذم الدنيا لأنك فيك مالم تعرف الدنيا الذمومة ماهي وما الذي ينبغي أن يجتنب منها وما الذي لا يجتنب فلا بد وأن نبين الدنيا للذمومة الماءور باجتنابها لكونها عدوة قاطعة لطريق الله ماهي فنقول ذنباك وأخرتك عبارة عن حالتين من أحوال قلبك فالقريب الداني منها يسمى دنيا وهو كل ما قبل الموت والتراخي للتأخر يسمى آخرة وهو ما بعد الموت فكل مالك فيه حظ نصيب وغرض وشهوة ولذة عاجل الحال قبل الوفاة فهي الدنيا في حقك إلا أن جميع مالك إلى الميل وفيه نصيب وحفظ فليس بمذموم بل هو ثلاثة أقسام . القسم الأول : ما يصحبك في الآخرة وتبقى معك ثمرة بعد الموت وهو شيان العلم والعمل تقط وأعنى بالعلم العلم بالله وصفاته وأفعاله وملائكته وكتبه ورسله وملكوته أرضه وسمائه والعلم بشريعة نبيه وأعنى بالعمل العبادة الخالصة لوجه الله تعالى وقد يأنس العالم بالعلم حتى يصير ذلك ألد الأشياء عنده فيمجر النوم والطعم والنكح في لذته لأنه أشبهى عنده من جميع ذلك فقد صار حظا عاجلا في الدنيا ولكننا إذا ذكرنا الدنيا للذمومة لم نعد هذامن الدنيا أصلا بل قلنا إن من الآخرة وكذلك العابد قد يأنس بعبادته فيستلذها بحيث لو منع عنها لكان ذلك أعظم العتوبات عليه حتى قال بعضهم ما أخاف من الموت إلا من حيث يحول بيني وبين قيام الليل وكان آخره يقول اللهم ارزقني قوة الصلاة والركوع والسجود في القبر فهذا قد صارت الصلاة عنده من حظوظه العاجلة وكل حظ عاجل فاسم الدنيا ينطلق عليه من حيث الاشتقاق من الدنو ولكننا لسنا نقى بالدنيا للذمومة ذلك وقد قال صلى الله عليه وسلم « حجب إلى من دنيا كم ثلاث النساء والطيب وقرعة عني في الصلاة (١) » فجعل الصلاة من جملة ملاذ الدنيا وكذلك كل ما يدخل في الحس والشهادة فهو من عالم الشهادة وهو من الدنيا والتلذذ بتحريك الجوارح بالركوع والسجود إنما يكون في الدنيا فلذلك أضافها إلى الدنيا إلا أنالسنا في هذا الكتاب نتعرض إلا للدنيا للذمومة فنقول هذه ليست من الدنيا . القسم الثاني . وهو للقبال له على الطرف الأقصى كل ما فيه حظ عاجل ولا ثمرة له في الآخرة أصلا كالتلذذ بالمعاصي كلها والتنعيم بالمباحات الزائدة على قدر الحاجات والضرورات الداخلة في جملة الرفاهية والرغوات كالتنعيم بالقناطير للقنطرة من الذهب والنضة والحيل للسومة والأنام والحرق والغلمان والجوارى والحيل واللواشى والقصور والدور ورفيع الثياب ولذات الأظعمة فخط العبد من هذا كله هي الدنيا للذمومة وفيها يذفضولا وفي محل الحاجة نظر طويل إذ روى عن عمر رضى الله عنه أنه استعمل أبا الدداء على حصص فأتخذ كنيفاً فشق أى أحد للسكين إن مثل هذا ومثل أمته كمثل قوم سفلر انهموا إلى مفازة قد كر نحوه أخصر منه وإسناده حسن (١) حديث حجب إلى من دنيا كم ثلاث الطيب والنساء وقرعة عني في الصلاة النساءى والحاكم من حديث أنس دون قوله ثلاث وتقدم في النكاح .

لم يتخلف منه عن السجود شعرة كما قال سيد البشر في سجوده مسجدك سوادى وخيالى - والله يسجد من في السموات والأرض طوعا وكرها - الطوع للروح والقلب لما فيهما من الأعلى والكره من النفس لما فيها من الأجنبية ويقول في سجوده : سبحان ربى الأعلى ثلاثا إلى العشر الذى هو الكمال ويكون في السجود مفتوح العينين لأنهما يسجدان وفي الهوى يضع ركبتيه ثم يديه ثم جبهته وأشفه ويكون ناظرا نحو أرنبة أفقه في السجود فهو أبلغ في الخشوع للساجد ويياشر بكنييه للصلى

عليه درهمين فكتب إليه عمر من عمر بن الخطاب أمير المؤمنين إلى عويمر قد كان لك في بناء فارس والروم ما تنكفي به عن عمران الدنيا حين أرا - الله خرابها فاذا أتاك كتابي هذا فقسر ترك إلى دمشق أنت وأهلك فلم يزل بها حتى مات فهذا رأي فضولا من الدنيا فتأمل فيه. القسم الثالث: وهو متوسط بين الطرفين كل حظ في العاجل معين على أعمال الآخرة كقدر القوت من الطعام والقميص الواحد الخشن وكل ما لا بد منه لئلا يتأذى الإنسان البقاء والصحة التي بها يتوصل إلى العلم والعمل وهذا ليس من الدنيا كالقسم الأول لأنه معين على القسم الأول وورسيلة إليه فمهما تناوله المبدى على قصد الاستعانة به على العلم والعمل لا يمكن به متاولا للدنيا ولم يصير به من أبناء الدنيا وإن كان باعته الحظ العاجل دون الاستعانة على التقوى التحق بالقسم الثاني وصار من جملة الدنيا ولا يبقى مع العبد عند الموت إلا ثلاث صفات صفاء القلب أنى طهارته عن الأدناس وأنه يذكر الله تعالى وجهه عز وجل وصفاء القلب وطهارته لا يحصل إلا بالكف عن شهوات الدنيا والأنس لا يحصل إلا بكثرة ذكر الله تعالى والمراظبة عليه والحب لا يحصل إلا بالمعرفة ولا يحصل معرفة الله إلا بدوام الفكر وهذه الصفات الثلاث هي النجيات المسعدات بعد الموت. أما طهارة القلب عن شهوات الدنيا فهي من النجيات إذ تكون جنة بين العبد وبين عذاب الله كما ورد في الأخبار «إن أعمال العبد تناضل عنه فاذا جاء العذاب من قبل رجليه جاء قيام الليل يدفع عنه وإذا جاء من جهة يديه جاءت الصدقة تدفع عنه» (١) الحديث. وأما الأنس والحب فهما من المسعدات وهما موصلان العبد إلى لذة اللقاء والشاهدة وهذه السعادة تعجل غيب الموت إلى أن يدخل أوان الرؤية في الجنة فيصير القبر روضة من رياض الجنة وكيف لا يكون القبر عليه روضة من رياض الجنة ولم يكن له إلا محبوب واحد وكانت العوائق تعوقه عن دوام الأنس بدوام ذكره ومطالعة جماله فارتفعت العوائق وأفلت من السجن وخلى بينه وبين محبوبه فقدم عليه مسرورا سليما من اللوائح آتيا من العوائق وكيف لا يكون محب الدنيا عند الموت معذبا ولم يكن له محبوب إلا الدنيا وقد غصب منه وحيل بينه وبينه وسدت عليه طرق الحيلة في الرجوع إليه ولذلك قيل:

ما حال من كان له واحد غيب عنه ذلك الواحد

وليس للموت عدما إنما هو فراق للحب الدنيا وقدم على الله تعالى فاذا سالك طريق الآخرة هو الواجب على أسباب هذه الصفات الثلاث وهي النكر والفكر والعمل الذي يقطع عن شهوات الدنيا ويغضب إليه ملاذها ويقطعه عنها وكل ذلك لا يمكن إلا بصحة البدن وصحة البدن لا تتألى إلا بقوة وملبس ومسكن ويحتاج كل واحد إلى أسباب فالتقدير الذي لا بد منه من هذه الثلاثة إذا أخذ العبد من الدنيا للآخرة لم يكن من أبناء الدنيا وكانت الدنيا في حقه مزرعة للآخرة وإن أخذ ذلك لحظ النفس على قصد التمتع صار من أبناء الدنيا والراغبين في حظوظها إلا أن الرغبة في حظوظ الدنيا تقسم إلى ما يعرض صاحبه لعذاب الآخرة ويسمى ذلك حراما وإلى ما يحول بينه وبين الدرجات العلا ويعرضه لطول الحساب ويسمى ذلك حلالا والبصير يعلم أن طول الموقف في عرصات القيامة لأجل المحاسبة أيضا عذاب فمن نوقش الحساب عذب (٢) إذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «حلالها حساب وحرامها عذاب» (٣)

(١) حديث مناضلة أعمال العبد عنه فاذا جاء العذاب من قبل رجليه جاء قيام الليل فدفع عنه الحديث الطبراني من حديث عبد الرحمن بن ممره بطوله وفيه خالد بن عبد الرحمن المخزومي ضعه البخاري وأبو حاتم ولأحمد من حديث أسهاء بنت أبي بكر إذا دخل الإنسان قبره فإن كان مؤمنا أحزبه عمله الصلاة والصيام الحديث وإسناده صحيح (٢) حديث من نوقش الحساب عذب متفق عليه من حديث عائشة (٣) حديث حلالها حساب وحرامها عذاب ابن أبي الدنيا والبيهقي في الشعب من طريقه

ولا يلفهما في الثوب  
ويكون رأسه بين  
كفيه ويده حذو  
منكبيه غير اتیان  
ومتياسر بهما، ويقول  
بعد التسييح: اللهم  
لك سجدت وبك  
آمنت ولك أسلمت  
سجد وجهي للذي  
خلقه وصوره وشق  
سمعه وبصره فتبارك  
الله أحسن الخالقين.  
وروي أمير المؤمنين  
على رضى الله عنه «أن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم كان يقول في  
سجوده ذلك» وإن قال  
سبح قدوس رب  
الملائكة والروح فحسن  
روت عائشة رضى الله  
عنها أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم كان  
يقول في سجوده ذلك  
ويجافى مرقية عن



وقد قال أيضا: حالها عذاب. إلا أنه عذاب أخف من عذاب الحرام بل لو لم يكن الحساب لكان ما يفوت من الدرجات العلا في الجنة وما يرد على القلب من التحسر على تفويتها لحظوظ حقيرة خسيصة لابقاء لها هو أيضا عذاب وقس به حالك في الدنيا إذا نظرت إلى أقرانك وقد سبقوك بسعادات دنيوية كيف يتقطع قلبك عليها حسرات مع علمك بأنها سعادات منصرمة لابقاء لها ومنغصة بكدورات لاصفاء لها فما حالك في قوآت سعادة لا يحيط الوصف بعظمها وتتقطع الدهور دون غايتها فكل من تنعم في الدنيا ولو بسماع صوت من طائر أو بالنظر إلى خضرة أو شربة ماء بارد فانه ينقص من حظه في الآخرة أضغافه وهو للعنى بقوله صلى الله عليه وسلم لعمر رضى الله عنه «هذا من النعيم الذي تسئل عنه»<sup>(١)</sup> شاربه إلى الساء البارد والتعرض لجواب السؤال فيه ذل وخوف وخطر ومشقة وانتظار وكل ذلك من نقصان الحظ، ولذلك قال عمر رضى الله عنه اعزلوا عني حسابها حين كان به عطش فعرض عليه ماء بارد بمسل فأداره في كفه ثم امتنع عن شربه فالدنيا قليلها وكثيرها حرامها وحلالها ملعونة إلا ما أعان على تقوى الله فان ذلك القدر ليس من الدنيا وكل من كانت معرفته أقوى وأتقن كان حذرته من نعيم الدنيا أشد حتى إن عيسى عليه السلام وضع رأسه على حجر لما نام ثم رماه إذ تمثله إبليس وقال رغبت في الدنيا وحتى إن سليمان عليه السلام في ملكه كان يطعم الناس لئلا تذا الأطعمة وهو يأكل خبز الشعير فجعل الملك على نفسه بهذا الطريق امتنانا وشدة فان الصبر عن لذات الأطعمة مع القدرة عليها ووجودها أشد ولهذا روى أن الله تعالى «زوى الدنيا عن نبينا ﷺ فكان يطوى أياما»<sup>(٢)</sup> «وكان يشد الحجر على بطنه من الجوع»<sup>(٣)</sup> ولهذا سلط الله البلاء والمحن على الأنبياء والأولياء ثم الأمثل للأمثل كل ذلك نظرا لهم وامتنانا عليهم ليتوفروا من الآخرة حظهم كما يمنع الوالد الشفيق ولده لذات الفواكه ويلتزم ألم الصد والحجامة شفقة عليه وجبا لا لاجل عليه وقد عرفت بهذا أن كل ما ليس لله فهو من الدنيا وما هو لله فذلك ليس من الدنيا فان قلت فما الذى هو الله فأقول الأشياء ثلاثة أقسام: منها ما لا يتصور أن يكون لله وهو الذى يعبر عنه بالمعاصى والمحظورات وأنواع التمتعات في الباحات وهى الدنيا المحزنة المذمومة فهى الدنيا صورة ومعنى ومنها ما صورته لله ويمكن أن يجعل لله وهو ثلاثة الفكر والذكر والكف عن الشهوات فان هذه الثلاثة إذا جرت سرا ولم يكن عليها باعث سوى أمر الله واليوم الآخر فهى لله وليست من الدنيا وإن كان الغرض من الفكر طلب العلم للتشرف به وطلب القول بين الخلق باظهار المعرفة أو كان الغرض من ترك الشهوة حفظ السال أو الحمية لصحة البدن والاشتهار بالزهد فقد صار هذا من الدنيا بالمعنى وإن كان يظن بصورته أنه لله تعالى ومنها ما صورته لحظ النفس ويمكن أن يكون معناه لله وذلك كالأكل والنكاح وكل ما يرتبط به بقاؤه وبقاء ولده فان كان القصد حفظ النفس فهو من الدنيا وإن كان القصد الاستعانة به على التقوى فهو لله بمعناه وإن كانت صورته صورة الدنيا قال صلى الله عليه وسلم «من طلب الدنيا حلالا مكثرا مفاخرالقي الله وهو عليه غضبان ومن طلبها استغفافا عن المسألة

موقفا على بن أبي طالب بإسناد منقطع بلفظ وحرامها النار ولم أجده مرفوعا (١) حديث هذا من النعيم الذى تسئل عنه تقدم في الأطعمة (٢) حديث زوى الله الدنيا عن نبينا صلى الله عليه وسلم فكان يطوى أياما محمد بن خفيف في شرف الفقراء من حديث عمر بن الخطاب قال قلت يا رسول الله عجباً لمن بسط الله لهم الدنيا وزواها عنك الحديث وهو من طريق اسحاق معننا ولترمذى وابن ماجه من حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يبيت الليالي المتتابعة طاويا وأهله الحديث قال الترمذى حسن صحيح (٣) حديث كان يشد الحجر على بطنه من الجوع تقدم.

جنبيه ويوجه أصابعه في السجود نحو القبلة ويضم أصابع كفيه مع الإبهام ولا يفرش ذراعيه على الأرض ثم يرفع رأسه مكبرا ويجلس على رجله اليسرى وينصب اليمنى موجهها بالأصابع إلى القبلة ويضع اليدين على الفخذين من غير تكاف طمهما وتفرججهما ويقول: رب اغفرلى وارحمى واهدنى واجبرنى وعافنى واعف عني ولا يطيل هذه الجلسة في الفريضة أما في النافلة فلا بأس مهما أطال قائلا رب اغفر وارحم مكررا ذلك ثم يسجد السجدة الثانية مكبرا ويكره الإتمام في القعود وهو ههنا أن يضع

وصيانة لنفسه جاء يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر (١) « فانظر كيف اختلف ذلك بالقصد فاذا الدنيا حظ نفسك العاجل الذي لاحاجة إليه لأمر الآخرة ويعبر عنه بالهوى وإليه الإشارة بقوله تعالى - ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي للأوى - ومجامع الهوى خمسة أمور وهي ما جمعه الله تعالى في قوله - إنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الأموال والأولاد - والأعيان التي تحصل منها هذه الخمسة سبعة يجمعها قوله تعالى - زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والأنعام والحرث ذلك متاع الحياة الدنيا - قد عرفت أن كل ما هو لله فليس من الدنيا وقدر ضرورة القوت وما لا بد منه من مسكن وملبس هو لله إن قصد به وجه الله والاستكثار منه تتم وهو لغير الله وبين التمتع والضرورة درجة يعبر عنها بالحاجة ولها طرفان وواسطة طرف يقرب من حد الضرورة فلا يضر فإن الاقتصاد على حد الضرورة غير ممكن وطرف يزاحم جانب التمتع ويقرب منه وينبغي أن يحذر منه وبينهما وسائط متشابهة ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه والحزم في الحذر والتقوى والتقرب من حد الضرورة ما يمكن اقتداء بالأنبياء والأولياء عليهم السلام إذ كانوا يردون أنفسهم إلى حد الضرورة حتى إن أويسا القرنى كان يظن أهله أنه مجنون لشدة تضيقه على نفسه فينواله يتناطح باب دارهم فكان يأتي عليهم السنة والسنتين والثلاث لا يرون له وجها وكان يخرج أول الأذان ويأتي إلى منزله بعد العشاء الآخرة وكان طعامه أن يلتقط النوى وكلما أصاب حشفة خبأها لإفطاره وإن لم يصب ما يقوته من الحشف باع النوى واشترى بشمه ما يقوته وكان لباسه مما يلتقط من الزابل من قطع الأكسية فيغسلها في الفرات ويلقى بعضها إلى بعض ثم يلبسها فكان ذلك لباسه وكان ربما مر الصبيان فيرمونه ويظنون أنه مجنون فيقول لهم يا إخوتاه إن كنتم ولا بد أن ترموني فارموني بأحجار صغار فاني أخاف أن تدموا عني فيحضر وقت الصلاة ولا أصيب للساء فكذا كانت سيرته ولقد عظم رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره فقال « إني لأجد نفس الرحمن من جانب اليمن (٢) » إشارة إليه رحمه الله ولما ولي الخلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال أيها الناس من كان منكم من العراق فليقم قل ققاموا فقال اجلسوا إلا من كان من أهل الكوفة فجلسوا فقال اجلسوا إلا من كان من مراد فجلسوا فقال اجلسوا إلا من كان من قرن فجلسوا كلهم إلا رجلا واحدا فقال له عمر أقرني أنت؟ فقال نعم فقال أتعرف أويس بن عامر القرنى فوصفه له؟ فقال نعم وما ذاك تسأل عنه يا أمير المؤمنين والله ما فينا أحق منه ولا أجن منه ولا أوحش منه ولا أدنى منه فبكى عمر رضي الله عنه ثم قال ما قلت ما قلت إلا لاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « يدخل في شفاعته مثل ريعة ومضر (٣) » فقال هرم بن حيان لما سمعت هذا القول من عمر بن الخطاب قدمت الكوفة فلم يكن لي هم إلا أن أطلب أويسا القرنى وأسأل عنه حتى سمعت عليه جالسا على شاطئ الفرات نصف النهار يتوضأ ويغسل ثوبه قال فعرفته بالنعث الذي نعت لي فاذا رجل لحيم شديد الأدمة مخلوق الرأس كث اللحية متغير جدا كربه الوجه متعيب للنظر قال

(١) حديث من طلب الدنيا حلالا مكاثرا مفاخر لقي الله وهو عليه غضبان الحديث أبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة بسند ضعيف (٢) حديث إني لأجد نفس الرحمن من جانب اليمن أشار به إلى أويس القرنى تقدم في قواعد العقائد لم أجده أصلا (٣) حديث عمر يدخل الجنة في شفاعته مثل ريعة ومضر يريد أويسا ورويناه في جزء ابن السكك من حديث أبي أمامة يدخل الجنة بشفاعة رجل من أمي أكثر من ريعة ومضر وإسناده حسن وليس فيه ذكر لأويس بل في آخره فكان الشيخة يرون أن ذلك الرجل عثمان بن عفان .

أليه على عقبيه ثم إذا أراد النهوض إلى الركبة الثانية يجلس جلسة خفيفة للاستراحة ويفعل في بقية الركعات هكذا ثم يشهد وفي الصلاة سر للمعراج وهو معراج القلوب والشهد مقر الوصول بعد قطع مسافات الهيئات على تدرج طبقات السموات والتجليات سلام على رب البريات فليذهن لما يقول ويتأذب مع من يقول ويدرك كيف يقول ويسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ويمثله بين عيني قلبه ويسلم على عباد الله الصالحين فلا يبق عبد في السماء ولا في الأرض من عباد الله إلا ويسلم عليه بالنسبة الروحية

سلمت عليه فرد علي السلام ونظر إلى قفلة حيالك الله من رجل ومددت يدي لأصافه فأبى أن يصافني فقامت رحمك الله يا أويس وغفر لك كيف أنت رحمك الله ثم خففتي العبرة من حي إياه ورقتي عليه إذ رأيت من حاله ما رأيت حتى بكيت وبكى فقال وأنت حيالك الله ياهرم بن حيان كيف أنت يا أخي ومن ذلك علي دل قات الله فقال لا إله إلا الله سبحانه الله - إن كان وعد ربنا لمفعولا - قال فعجبت حين عرفني ولا والله ما رأيت قبل ذلك ولا رأي قفلة من أين عرفت اسمي واسم أبي وما رأيتك قبل اليوم؟ - قال نبأني العليم الخبير - وعرفت روعي روحك حين كلمت نفسي نفسك إن الأرواح لها أنفاس كأنتس الأجساد وإن المؤمنين يعرف بعضهم بعضا ويتحابون بروح الله وإن لم يلتقوا يتعارفون ويتكلمون وإن نأت بهم الدار وتفرقت بهم المنازل قال قلت حدثني رحمك الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بحديث أسمعك منك قال إني لم أدرك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم تكن لي معه محبة بأبي وأمي رسول الله ولكن رأيت رجلا قد صحبوه وبلغني من حديثه كابلغك ولست أحب أن أفتح على نفسي هذا الباب أن أكون محدثا أو مفتيا أو قاضيا في نفسي شغل عن الناس ياهرم بن حيان فقامت يا أخي اقرأ على آية من القرآن أسمعها منك وادع لي بدعوات وأوصني بوصية أحفظها عنك فأني أحبك في الله حبا شديدا قال ققام وأخذ يدي على شاطئ الفرات ثم قال أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ثم بكى ثم قال : قال ربي والحق قول ربي وأصدق الحديث حديثه وأصدق الكلام كلامه ثم قرأ - وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما لأعين. ما خلقناها إلا بالحق ولكن أكثرهم لا يعلمون - حتى انتهى إلى قوله - إنه هو العزيز الرحيم - فشبهه شهقة ظننت أنه قد غشي عليه ثم قال يا ابن حيان مات أبوك حيان وبوشك أن تموت فأما إلى جنة وإما إلى نار ومات أبوك آدم ومات أمك حواء ومات نوح ومات إبراهيم خليل الرحمن ومات موسى نبي الرحمن ومات داود خليفة الرحمن ومات محمد صلى الله عليه وسلم وعليهم وهو رسول رب العالمين ومات أبو بكر خليفة المسلمين ومات عمر بن الخطاب أخي وصفي ثم قال ياعمره ياعمره قال فقلت رحمك الله إن عمر لم يموت قال فقد نعاه إلى ربي ونعي إلى نفسي ثم قال أنا وأنت في اللوق كأنه قد كان ثم صلى على النبي صلى الله عليه وسلم ثم دعا بدعوات خفيات ثم قال هذه وصيتي إياك ياهرم بن حيان كتاب الله ونهج الصالحين المؤمنين فقد نعت إلى نفسي ونفسك عليك بذكر الموت لا يفارق قلبك طرفة عين مابيت وأندر قومك إذا رجعت إليهم وانصح للأمة جميعا وإياك أن تفارق الجماعة قيد شبر فتفارق دينك وأنت لاتعلم قد دخل النار يوم القيامة ادع لي ولنفسك ثم قال اللهم إن هذا يزعم أنه يحبني فيك وزارني من أجلك فعرفني وجهه في الجنة وأدخله علي في دارك دار السلام واحفظه مادام في الدنيا حيا كان وضم عليه ضيعة وأرضه من الدنيا باليسير وما أعطيته من الدنيا فيسره له تيسيرا واجعله لما أعطيته من نعمائك من النساكرين واجزه غنى خيرا الجزاء ثم قال استودعك الله ياهرم بن حيان والسلام عليك ورحمة الله وبركاته لا أراك بعد اليوم رحمك الله تظنني فأني أكره الشهرة والوحدة أحب إلي إني كثير الهم شديد التعم مع هؤلاء الناس مادمت حيا فلا تسأل عني ولا تطلبني واعلم أنك متى علي بال وإني لم أرك ولم ترني فاذا كرتني وادع لي فأني سأذكرك وأدعوك إن شاء الله انطلق أنت ههنا حتى أنطلق أنا ههنا فخرصت أن أمشي معه ساعة فأني علي وفارقت فبكى وأبكاني وجعلت أنظر في قفاه حتى دخل بعض السكك ثم سألت عنه بعد ذلك فما وجدت أحدا يخبرني عنه بشيء رحمه الله وغفر له فهكذا كانت سيرة أبناء الآخرة المعرضين عن الدنيا وقد عرفت مما سبق في بيان الدنيا ومن سيرة الأنبياء والأولياء أن حد الدنيا كل ما أظلمته الخضراء وأقلته الغبراء

والخاصية الفطرية ويضع يده اليمنى على غفده اليمنى مقبوضة الأصابع إلا السبحة ويرفع للسبحة في الشهادة في إلا الله لا في كلمة النبي ولا يرفعها متعصبة بل مائلة رأسها إلى الفخذ منطوية فهذه هيئة خشوع للسبحة ودليل سراية خشوع القلب إليها ويدعو في آخر صلاته لنفسه وللمؤمنين وإن كان إماما ينبغي أن لا ينفرد بالدعاء بل يدعو لنفسه وللمؤمنين ورائه فإن الامام المتيقظ في الصلاة كما جاب دخل على سلطان ووراء أصحاب الخواص يسأل لهم ويعرض حاجتهم وللمؤمنون كالبنين يشد بعضه بعضا وهذا وصفهم الله تعالى في

إلا ما كان لله عز وجل من ذلك وضد الدنيا ، لآخره وهو كل ما أريد به الله تعالى مما يؤخذ بقدر  
الضرورة من الدنيا لأجل قوة طاعة الله وذلك ليس من الدنيا ويقين هذا بثال وهو أن الحاج  
إذا حلف أنه في طريق الحج لا يشتغل بغير الحج بل يتجرد له ثم اشتغل بحفظ الزاد وعلف الجمل  
وخرز الراوية وكل ما لا بد للحج منه لم يحنث في يمينه ولم يكن مشغولا بغير الحج فكذلك البدن  
مركب النفس تقطع به مسافة العمر فتعهد البدن بما تبقى به قوته على سلوك الطريق بالعلم والعمل  
هو من الآخرة لامن الدنيا ، نعم إذا قصد تلذذ البدن وتعمه بشيء من هذه الأسباب كان منحرفا عن  
الآخرة ويحنث على قلبه القسوة ذل الطنافس : كنت على باب بني شيبه في المسجد الحرام سبعة أيام  
طاويا فسمعت الآية الثامنة مناديا وأنا بين اليقظة والنوم : ألا من أخذ من الدنيا أكثر مما يحتاج  
إليه أعمى الله عين قلبه فهذا بيان حقيقة الدنيا في حقا فاعلم ذلك ترشد إن شاء الله تعالى .  
( بيان حقيقة الدنيا في نفسها وأشغالها التي استغرقت هم الحاق حتى أنسهم أنفسهم  
وخالفهم ومصدرهم وموردهم )

اعلم أن الدنيا عبارة عن أعيان موجودة وللإنسان فيها حظ وله في إصلاحها شغل فهذه ثلاثة أمور  
قد يظن أن الدنيا عبارة عن آحادها وليس كذلك ، أما الأعيان الموجودة التي الدنيا عبارة عنها  
فهي الأرض وما عليها ذل الله تعالى - إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملا -  
فالأرض فراش للآدميين ومهاد ومسكن ومستقر وما عليها لهم ملابس ومطعم ومشرب ومنكح  
ويجمع ما على الأرض ثلاثة أقسام : للمعادن والنبات والحيوان . أما النبات فيطلبه الآدمي للاقتيات  
والتداوي وأما المعادن فيطلبها للآلات والأواني كالنحاس والرصاص وللتقد كالذهب والفضة ولغير  
ذلك من المقاصد وأما الحيوان فينقسم إلى الإنسان والبهائم أما البهائم فيطلب منها لحومها للمأككل  
وظهورها للمركب والزينة وأما الإنسان فقد يطلب الآدمي أن يملك أبدان الناس ليستخدمهم  
ويستخرجهم كالفلان أو ليتمتع بهم كالجوارى والنسوان ويطلب قلوب الناس ليملكها بأن يفرس  
فيها التعظيم والاكرام وهو الذي يعبر عنه بالجاء إذ معنى الجاء ملك قلوب الآدميين فهذه هي الأعيان  
التي يعبر عنها بالدنيا وقد جمعها الله تعالى في قوله - زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين وهذا  
من الإنس - والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة - وهذا من الجواهر والمعادن وفيه تنبيه على غيرها  
من الآليات واليوافيت وغيرها - والحيل للسومة والالانعام - وهي البهائم والحيوانات والحرث وهو النبات  
والزروع فهذه هي أعيان الدنيا إلا أن لها مع العبد علاقتين علاقة مع القلب وهو حبه لها وحظه  
منها وانصراف همه إليها حتى يصير قلبه كالعبد أو المحب للسهرت بالدنيا ويدخل في هذه العلاقة جميع  
صفات القلب للعلاقة بالدنيا كالكبر والغل والحسد والرياء والسمة ومروء الظن والمداينة وحب الثناء  
وحب التكاث والتفاخر وهذه هي الدنيا الباطنة وأما الظاهرة فهي الأعيان التي ذكرناها. العلاقة  
الثانية مع البدن وهو اشتغاله بإصلاح هذه الأعيان لتصلح لحظوظه وحظوظ غيره وهي جملة  
الصناعات والحرف التي الخلق مشغولون بها والخلق إنما نسوا أنفسهم ومآبهم ومتقلبهم بالدنيا لهاتين  
العلاقتين علاقة القلب بالحب وعلاقة البدن بالشغل ولو عرف نفسه وعرف ربه وعرف حكمة الدنيا  
وسرها علم أن هذه الأعيان التي مميهاها دنيا لم تخلق إلا لعلف الدابة التي يسير بها إلى الله تعالى وأعنى  
بالدابة البدن فإنه لا يبق إلا بمطعم ومشرب وملبس ومسكن كما لا يبق الجمل في طريق الحج إلا بحلف وماء وجمال  
ومثال العبد في الدنيا في نسيانه نفسه ومقصده مثال الحاج الذي يقف في منازل الطريق ولا يزال يحلف  
النافقة ويتعهدا وينظفها ويكسوها ألوان الثياب ويحمل إليها أنواع الحشيش ويردها الماء بالثلج حتى

كلامه بقوله سبحانه -

كانهم بديان مرسوص -

وفي وصف هذه الأمة

في الكتب السالفة

صفهم في صلاتهم

كصفهم في قتالهم .

حدثنا بذلك شيخنا

ضياء الدين أبو النجيب

السهروردي إمامنا قال

أنا أبو عبد الرحمن محمد

ابن عيسى بن شعيب

لما لي قال أنا أبو الحسن

عبد الرحمن بن محمد

الظفر الواعظ قال

أنا أبو محمد عبد الله

ابن أحمد السرخسي

قال أنا أبو عمران

عيسى بن عمر بن

العباس السمرقندي

قال أنا أبو محمد عبد الله

ابن عبد الرحمن

الدارمي قال أنا مجاهد

ابن موسى قال ثمامن

هو ابن عيسى أنه سأل

نفوته القافلة وهو غافل عن الحج وعن مرور القافلة وعن بقائه في البادية فريسة للسباع هو وناقته والحاج البصير لا يهجمه من أمر الجمل إلا القدر الذي يقوى به على التمسك فيتمسكه وقلبه إلى السكبة والحج وإنما يلتفت إلى الناقة بقدر الضرورة ، فكذلك البصير في السفر إلى الآخرة لا يشتغل بتعمد البدن إلا بالضرورة كما لا يدخل بيت للنساء إلا لضرورة ولا فرق بين إدخال الطعام في البطن وبين إخراجها من البطن في أن كل واحد منهما ضرورة البدن ومن همته ما يدخل بطنه قيمته ما يخرج منها وأكثر ما يشغل الناس عن الله تعالى هو البطن ، فإن القوت ضروري وأمر السكن والملبس أهون ولوعرفوا سبب الحاجة إلى هذه الأمور وانصرفوا عنها لم تسفر عنهم أشغال الدنيا وإنما استغرقهم لجهلهم بالدنيا وحكمتها وحظوظهم منها ولكنهم جهلوا وغفلوا وتتابعت أشغال الدنيا عليهم واتصل بعضها ببعض وتداعت إلى غير نهاية محدودة فتأهوا في كثرة الأشغال ونسوا مقاصدها ، ونحن نذكر تفاصيل أشغال الدنيا وكيفية حدوث الحاجة إليها وكيفية غلط الناس في مقاصدها حتى تتضح لك أشغال الدنيا كيف صرفت الخلق عن الله تعالى وكيف أنتم عاقبة أمورهم . فنقول : الأشغال الدنيوية هي الحرف والصناعات والأعمال التي ترى الخلق منسكين عليها وسبب كثرة الأشغال هو أن الإنسان مضطر إلى ثلاث القوت والسكن والملبس فالقوت للغذاء والبقاء والملبس لدفع الحر والبرد والسكن لدفع الحر والبرد ولدفع أسباب الهلاك عن الأهل والوالد ولم يخلق الله القوت والسكن والملبس مصلحا بحيث يستغنى عن صنعة الإنسان فيه ، نعم خلق ذلك للبهائم فإن النبات يغذي الحيوان من غير طبخ والحر والبرد لا يؤثر في بدنه فيستغنى عن البناء ويقنع بالصحراء ولباسها شعورها وجلودها فستغنى عن اللباس والإنسان ليس كذلك فحدثت الحاجة لذلك إلى خمس صناعات هي أصول الصناعات وأوائل الأشغال الدنيوية وهي الفلاحة والرعاية والاقتصاد والحياكة والبناء . أما البناء فله مسكن ، والحياكة وما يكتنفها من أمر الغزل والحياطة فله ملابس ، والفلاحة لاظم ، والرعاية للمواشي والحيث لاظم للمطعم والركب ، والاقتصاد نفعي به تحصيل ما خلقه الله من صيد أو معدن أو حشيش أو حطب فالفلاح يحصل النباتات والراعي يحفظ الحيوانات ويستخرجها ، والقتنص يحصل ما نبت ونسج بنفسه من غير صنع آدمي وكذلك يأخذ من معادن الأرض ما خلق فيها من غير صنعة آدمي ونفعي بالاقتصاد ذلك ويدخل تحته صناعات وأشغال عدة ، ثم هذه الصناعات تفتقر إلى أدوات وآلات كالحياكة والفلاحة والبناء والاقتصاد والآلات إنما تؤخذ إما من النبات وهو الأخشاب أو من المعادن كالحديد والرصاص وغيرها أو من جلود الحيوانات فحدثت الحاجة إلى ثلاثة أنواع آخر من الصناعات النجارة والحداثة والحز وهو لاء هم عمال الآلات ونفعي بالنجار كل عامل في الخشب . كيفما كان وبالحداد كل عامل في الحديد وجواهر المعادن حتى النحاس والبرص وغيرها وغرضنا ذكر الأجناس فأما آحاد الحرف فكثيرة . وأما الحزاز فنفعي به كل عامل في جلود الحيوانات وأجزائها فهذه أمهات الصناعات . ثم إن الإنسان خلق بحيث لا يعيش وحده بل يضطر إلى الاجتماع مع غيره من أبناء جنسه وذلك لسببين : أحدهما حاجته إلى النسل لبقاء الجنس الإنسان ولا يكون ذلك إلا بالاجتماع الذكر والأنثى وعشرتهم . والثاني التعاون على تهية أسباب الطعام والملبس وتربية الولد فإن الاجتماع يفرض إلى الولد لاجتماع الواحد لا يشتغل بحفظ الولد وتهية أسباب القوت ثم ليس يكتفي الاجتماع مع الأهل والولد في المنزل بل لا يمكنه أن يعيش كذلك ما لم تجتمع طائفة كثيرة ليتكفل كل واحد بصناعة فإن الشخص الواحد كيف يتولى الفلاحة وحده وهو يحتاج إلى آلاتها ويحتاج الآلة إلى حداد ونجار ويحتاج الطعام إلى طحان وخباز وكذلك كيف يفرد بتحصيل اللبس وهو يفقر إلى حراسة القطن وآلات الحياكة والحياطة

كعب الأبحار كيف  
تجد نعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في  
التوراة قال نجده محمد  
ابن عبد الله يولد بمكة  
ويهاجر لطيبة ويكون  
ملكه بالشام وليس  
بفحاش ولا صخاب في  
الأسواق ولا يكافيء  
بالسيئة السيئة ولكن  
يعفو ويغفر ، أمته  
الحمادون يحمدون الله  
في كل سراء ويكبرون  
الله على كل نكد  
يوضئون أطرافهم  
ويأثرون في أوساطهم  
يصفون في صلاتهم كما  
يصفون في قتالهم  
دويمهم في مساجدهم  
كدوى النحل يسمع  
مناديتهم في جوف السماء  
فالإمام في الصلاة مقدمة  
الصف في محاربة  
الشیطان فهو أولى

وآلات كثيرة فلذلك امتنع عيش الانسان وحده وحدثت الحاجة إلى الاجتماع ثم لواجتمعوا في محراء مكشوفة لتأذوا بالحرّ والبرد والمطر والاصوص فافتقروا إلى أبنية محكمة ومنازل ينفرد كل أهل بيت به وبمآمعه من الآلات والأثاث والمنازل تدفع الحرّ والبرد والمطر وتدفع أذى الجيران من اللصوصية وغيرها لكن المنازل قد تقصدها جماعة من اللصوص خارج المنازل فافتقر أهل المنازل إلى التناصر والتعاون والتحصن بسور يحيط بجميع المنازل فحدثت البلاد لهذه الضرورة ثم معها اجتمع الناس في المنازل والبلاد وتعاملوا تولدت بينهم خصومات إذ تحدث رئاسة وولاية للزوج على الزوجة ولاية للأبوين على الولد لأنه ضئيف يحتاج إلى قوام به ومهمها حصلت الولاية على عاقل أقصى إلى الخصومة بخلاف الولاية على البهائم إذ ليس لها قوة الخاصة وإن ظلمت فأما المرأة فتخاصم الزوج والولد يخاصم الأبوين هذا في المنزل ، وأما أهل البلد أيضا فيتعاملون في الحاجات ويتنازعون فيها ولو تركوا كذلك لتقاتلوا وهلكوا وكذلك الرعاة وأرباب الفلاحة يتواردون على المراعى والأراضى والمياه وهي لا تفي بأغراضهم فيتنازعون لا محالة ثم قد يعجز بعضهم عن الفلاحة والصناعة بمعنى أو مرض أو هرم وتعرض عوارض مخافة ولوترك ضائعا لهلك ولو وكل تفقده إلى الجميع لتخاذلوا ولو خص واحد من غير سبب بخصه لكان لا يدعنه له فحدث بالضرورة من هذه العوارض الحاصلة بالاجتماع صناعات أخرى فيها صناعة للساحة التي بها تعرف مقادير الأرض لتمكن القسمة بينهم بالعدل ومنها صناعة الجندية لحراسة البلد بالسيف ودفع اللصوص عنهم ومنها صناعة الحكم والتوصل لفصل الخصومة ومنها الحاجة إلى الفقه وهو معرفة القانون الذي ينبغي أن يضبط به الخلق ويلزموا الوقوف على حدوده حتى لا يكثر النزاع وهو معرفة حدود الله تعالى في الملأ وشروطها فبهذه أمور سياسية لا بد منها ولا يشتغل بها إلا مخصوصون بصفات مخصوصة من العلم والتميز والهداية وإذا اشتغلوا بهم لم يتفرغوا لصناعة أخرى ويحتاجون إلى المعاش ويحتاج أهل البلد إليهم إذ لو اشتغل أهل البلد بالحرب مع الأعداء مثلا تعطلت الصناعات ولو اشتغل أهل الحرب والسلاح بالصناعات لطلب القوت تعطلت البلاد عن الحراس واستضر الناس فست الحاجة إلى أن يصرف إلى معاشهم وأرزاقهم الأموال الضائعة التي لا مالك لها إن كانت أو تصرف القنائم إليهم إن كانت العداوة مع الكفار فإن كانوا أهل ديانة وورع قنعوا بالقليل من أموال الصالح وإن أرادوا التوسع فتمس الحاجة لعمالة إلى أن يمدّم أهل البلد بأموالهم ليجدوم بالحراسة فتحدث الحاجة إلى الخراج ثم يتولد بسبب الحاجة إلى الخراج الحاجة لصناعات أخرى إذ يحتاج إلى من يوظف الخراج بالعدل على الفلاحين وأرباب الأموال وهم العمال وإلى من يستوفي منهم بالرفق وهم الجباة ولتفرجون وإلى من يجمع عنده ليحفظه إلى وقت التفرقة وهم الخزان وإلى من يفرق عليهم بالعدل وهو القارض للعساكر وهذه الأعمال لو تولّاها عدد لا يجمعهم رابطة انخرم النظام فتحدث منه الحاجة إلى ملك يدبرهم وأمير مطاع يعين لكل عمل شخصا ويختار لكل واحدا يليق بدورهم النصف في أخذ الخراج وإعطائهم واستعمال الجند في الحرب وتوزيع أسلحتهم وتعيين جهات الحرب ونصب الأمير والقائد على كل طائفة منهم إلى غير ذلك من صناعات الملك فيحدث من ذلك بعد الجند الذين هم أهل السلاح وبعد الملك الذي يراقبهم بالعين الكائلة ويدبرهم الحاجة إلى الكتاب والخزان والحساب والجباة والعمال ثم هؤلاء أيضا يحتاجون إلى معيشة ولا يمكنهم الاشغال بالحرف فتحدث الحاجة إلى مال الفرع مع مال الأصل وهو المسمى فرع الخراج ، وعند هذا يكون الناس في الصناعات ثلاث طوائف الفلاحون والرعاة والمحترفون ، والثانية الجندية الحماة بالسيف ، والثالثة المترددون بين الطائفتين في الأخذ والعطاء وهم العمال والجباة وأمثالهم ، فانظر كيف ابتدأ الأمر من حاجة القوت والملبس

للصلين بالحشوع  
والايتان بوظائف  
الأدب ظاهرا وباطنا  
والصلون المتيقظون كلما  
اجتمعت ظواهرهم  
تجتمع بواطنهم  
وتناصر وتعاوض  
وتسرى من البعض  
إلى البعض أنوار  
وبركات بل جميع  
المسلمين للصلين في  
أقطار الأرض بينهم  
تعاوض وتناصر بحسب  
القلوب ونسب الاسلام  
ورابطة الايمان بل  
يدّمهم الله تعالى بالملائكة  
الكرام كأمد رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
بالملائكة السومنين  
لحاجاتهم إلى محاربة  
الشیطان أمس من  
حاجاتهم إلى محاربة  
الكفار ولهذا كان  
يقول رسول الله صلى



والسكن وإلى ماذا انتهى وهكذا أمور الدنيا لا يفتح منها باب إلا ويفتح بسببه أبواب أخرى وهكذا تنهاى إلى غير حد محصور وكأنها هاوية لا نهاية لعمقها من وقع في مهواة منها سقط منها إلى أخرى وهكذا على التوالي فهذه هي الحرف والصناعات إلا أنها لا تتم إلا بالأموال والآلات والمال عبارة عن أعيان الأرض ومن عليها مما ينتفع به وأعلها الأغذية ثم الأمكنة التي يأوى الإنسان إليها وهي الدور ثم الأمكنة التي يسمى فيها للتعيش كالخوانيت والأسواق والزارع ثم الكسوة ثم أثاث البيت والآلة ثم آلات الآلات وقد يكون في الآلات ماهو حيوان كالكلب آلة الصيد والبقرة آلة الحراثة والفرس آلة الركوب في الحرب ثم يحدث من ذلك حاجة البيع فإن الفلاح ربما يسكن قرية ليس فيها آلة الفلاحة والحداد والنجار يسكنان قرية لا يمكن فيها الزراعة فبالضرورة يحتاج الفلاح إليهما ويحتاجان إلى الفلاح فيحتاج أحدهما أن يئذل ماعنده للآخر حتى يأخذ منه غرضه وذلك بطريق المعاوضة إلا أن النجار مثلا إذا طلب من الفلاح الغذاء بآلته ربما لا يحتاج الفلاح في ذلك الوقت إلى آله فلا يبيعه والفلاح إذا طلب الآلة من النجار بالطعام ربما كان عنده طعام في ذلك الوقت فلا يحتاج إليه فتعوق الأغراض فاضطروا إلى حانوت يجمع آله كل صناعة ليرصد بها أصحابها أرباب الحاجات وإلى آيات يجمع إليها ما يحمل الفلاحون فيشتريه منهم صاحب الآيات ليرصد به أرباب الحاجات فظهرت لذلك الأسواق والمخازن فيحمل الفلاح الحبوب فإذا لم يصادف محتاجا باعها بشئ رخيص من الباعة فيخزنونها في انتظار أرباب الحاجات طمعا في الربح وكذلك في جميع الأمتعة والأهوال ثم يحدث لا محالة بين البلاد والقرى تردد فيتردد الناس يشتررون من القرى الأطعمة ومن البلاد الآلات وينقلون ذلك ويتعيشون به لتنظم أمور الناس في البلاد بسببهم إذ كل بلد ربما لا توجد فيه كل آلة وكل قرية لا يوجد فيها كل طعام فالبعض يحتاج إلى البعض فيجوز إلى النقل فيحدث التجار للتكفلون بالنقل وباعثهم عليه حرص جمع المال لا محالة فيتعبون طول الليل والنهار في الأسفار لغرض غيرهم ونصيبهم منها جمع المال الذي يأكله لا محالة غيرهم إما قاطع طريق وإما سلطان ظالم ولكن جعل الله تعالى في غفلتهم وجهلهم نظاما للبلاد ومصلحة للعباد بل جميع أمور الدنيا انتظمت بالفلة وخسة المنة ولو عقل الناس وارتفعت همهم لزهدوا في الدنيا ولو فعلوا ذلك لبطلت للعائش ولو بطلت لها سكوا ولهلك الزهاد أيضا ثم هذه الأموال التي تنقل لا يقدر الإنسان على حملها فتحتاج إلى دواب تحملها وصاحب المال قد لا تكون له دابة فتحدث معاملة بينه وبين مالك الدابة تسمى الاجارة ويصير الكراء نوعا من الاكتساب أيضا ثم يحدث بسبب البياعات الحاجة إلى التقدين فإن من يريد أن يشتري طعاما بثوب فمن أين يدرى للقدار الذي يساويه من الطعام كم هو والمعاملة تجري في أجناس مختلفة كإياع ثوب بطعام وحيوان بثوب وهذه أمور لا تتناسب فلا بد من حاكم عدل يتوسط بين التباين يعدل أحدهما بالآخر فيطلب ذلك المالك من أعيان الأموال ثم يحتاج إلى مال يطول بقاؤه لأن الحاجة إليه تدوم وأبقى الأموال المعادن فاتخذت النقود من الذهب والفضة والنحاس ثم مست الحاجة إلى الضرب والنقش والتقدير فمست الحاجة إلى دار الضرب والصارفة وهكذا تتداعى الأشغال والأعمال بعضها إلى بعض حتى انتهت إلى ما تراه فهذه أشغال الخلق وهي معاشهم وشئ من هذه الحرف لا يمكن مباشرته إلا بنوع تعلم وتعب في الابتداء وفي الناس من يغفل عن ذلك في الصبا فلا يشتغل به ويستهين عنه مانع فيبقى عاجزا عن الاكتساب لعجزه عن الحرف فيحتاج إلى أن يأكل مما يسعى فيه غيره فيحدث منه حرفتان خسينتان اللصوصية والسكداية إذ يجمعهما أنهما يأكلان من سعى غيرها ثم الناس يحترزون من اللصوص ولكنهم يحفظون عنهم أموالهم فانفقروا إلى صرف عقولهم في استنباط

الله عليه وسلم «رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر» فتداركهم الأملاك بل بأنفسهم الصادقة تماسك الأفلاك فإذا أراد الخروج من الصلاة سلم على يمينه وينوي مع التسليم الخروج من الصلاة والسلام على الثلاثة والحاضرين من المؤمنين ومؤمني الجن ويجعل خد ميمينان على عينه يألواء عنقه ويفصل بين هذا السلام والسلام عن يساره فقد ورد النهي عن المواصله والمواصله خمس اثنتان تختص بالامام وهو أن لا يوصل القراءة بالتكبير والركوع بالقراءة واثنتان على المأموم وهو

الحيل والتدابير . أما اللصوص : فممن من يطلب أعوانا ويكون في يديه شوكة وقوة فيجتمعون ويتكاثرون ويقطعون الطريق كالأعراب والأكراد . وأما الضعفاء منهم فيفزعون إلى الحيل إما بالنقب أو التسلق عند انتهاز فرصة الغفلة وإما بأن يكون طرارا أو سالا إلى غير ذلك من أنواع التلصص الحادثة بحسب ما تنتجها الأفكار للصروفة إلى استنباطها . وأما للكسبي فإنه إذا طلب ماسعى فيه غيره وقيل له اتعب واعمل كما عمل غيرك فمالك والبطالة فلا يعطى شيئا فافتقر وإلى حيلة في استخراج الأموال وتهدد العذر لأنفسهم في البطالة فاحتالوا للتمال بالعجز إما بالحقيقة كجماعة يعمون أولادهم وأنفسهم بالحيلة ليعذروا بالعمى فيعطون وإما بالتعاضد والتفالج والتجائن والتمارض وإظهار ذلك بأنواع من الحيل مع بيان أن تلك محنة أصابت من غير استحقاق ليكون ذلك سبب الرحمة وجماعة يلتزمون قولا وأفعالا يتعجب الناس منها حتى تنبسط قلوبهم عند مشاهدتها فيسرخوا برفع اليد عن قليل من المال في حال التعجب ثم قد يندم بعد زوال التعجب ولا ينفع الندم وذلك قد يكون بالتسخر والمحاكاة والشعبذة والأفعال المضحكة وقد يكون بالأشعار الفرية والكلام النثور للسجع مع حسن الصوت والشعر للوزون أشد تأثيرا في النفس لاسيما إذا كان فيه تعصب يتعلق بالمذاهب كأشعار مناقب الصحابة فضائل أهل البيت أو الذي يحرك داعية العشق من أهل المجانة كصناعة الطبالين في الأسواق وصناعة ما يشبه العوض وليس بعوض كبيع التعويذات والحشيش الذي يخيل بائعه أنها أدوية فيخدع بذلك الصبيان والجهال وكأصحاب القرعة والفأل من المنجمين ويدخل في هذا الجنس الوعاظ والكذوب على رؤوس الناظر إذا لم يكن وراءهم طائل علمي وكان غرضهم استمالة قلوب العوام وأخذ أموالهم بأنواع الكدية وأنواعها تزيد على ألف نوع وألفين وكل ذلك استنبط يدققي الفكرة لأجل المعيشة فهذه هي أشغال الخلق وأعمالهم التي أكلوا عليها وجروهم إلى ذلك كله الحاجة إلى القوت والبكسوة ولكنهم نسوا في أثناء ذلك أنفسهم ومقصودهم ومنقلبهم ومآبهم فتأهوا وضلوا وسبق إلى عقولهم الضعيفة بعد أن كدرتها زحمة الاشتغالات بالدنيا خيالات فاسدة فانقسمت مذاهبهم واختلقت آراؤهم على عدة أوجه فطائفة غلبهم الجهل والغفلة فلم تنفتح أعينهم للنظر إلى عاقبة أمورهم فقالوا المقصود أن نعيش أياما في الدنيا فنجهد حتى نكسب القوت ثم نأكل حتى نقوى على الكسب ثم نكسب حتى نأكل فيأكلون يكسبوا ثم يكسبون ليأكلوا وهذا مذهب الفلاحين والمترفين ومن ليس له تتم في الدنيا ولا قدم في الدين فإنه يتعب نهارا ليأكل ليلا ويأكل ليلا ليتعب نهارا وذلك كسير السواني فهو سفر لا ينقطع إلا بالموت وطائفة أخرى زعموا أنهم تفتنوا لأمر وهو أنه ليس المقصود أن يشقى الإنسان بالعمل ولا يتعبد في الدنيا بل السعادة في أن يقضى وطره من شهوة الدنيا وهي شهوة البطن والفرج فهو لاء نسوا أنفسهم وصرفوا همهم إلى اتباع النسوان وجمع لذائد الأطعمة يأكلون كما تأكل الأنعام ويظنون أنهم إذا نالوا ذلك فقد أدركوا غاية السعادة فشغلهم ذلك عن الله تعالى وعن اليوم الآخر . وطائفة ظنوا أن السعادة في كثرة المال والاستغناء بكثرة الكنوز فأسهروا ليلهم وأتعبوا نهارهم في الجمع فهم يتعبون في الأسفار طول الليل والنهار ويترددون في الأعمال الشاقة ويكتسبون ويجمعون ولا يأكلون إلا قدر الضرورة شحا وبخلها عليها أن تنقص وهذه لذتهم وفي ذلك دأبهم وحركتهم إلى أن يدركهم الموت فيبقى تحت الأرض أو يظفر به من يأكله في الشهوات واللذات فيكون للجامع تعب ووباله وللاكل لذته ثم الذين يجمعون ينظرون إلى أمثال ذلك ولا يعتبرون . وطائفة ظنوا أن السعادة في حسن الاسم وانطلاق الألسنة بالثناء واللدح بالتجمل والروعة فهو لاء يتعبون في كسب للعاش وضيئون على أنفسهم في الطعم والمشراب ويصرفون جميع مالهم إلى الملابس الحسنة والدواب

أن لا يوصل تكبيرة  
الاحرام بتكبيرة  
الامام ولا تسليحه  
بتسليحه وواحدة على  
الامام والمؤمنين وهو  
أن لا يوصل تسليم  
القرض بتسليم النفل  
ويجزم التسليم ولا يمد  
مدا ثم يدعو بعد  
التسليم بما يشاء من  
أمر دينه ودنياه  
ويدعو قبل التسليم  
أيضا في صلب الصلاة  
فانه يستجاب ومن  
أقام الصلوات الخمس  
في جماعة فقد ملأ  
البر والبحر عبادة  
وكل المقامات والأحوال  
زبدتها الصلوات  
الخمس في جماعة وهي  
سر الدين وكفارة  
المؤمن وتمحيص  
للخطايا على ما أخبرنا  
شيخنا شيوخ الاسلام

النفيسة ويزخرفون أبواب الدور وما يقع عليها أبصار الناس حتى يقال إنه غنى وإنه ذو ثروة ويظنون أن ذلك هي السعادة فهم منهم في نهارهم وليلهم في تعهد موقع نظر الناس . وطائفة أخرى ظنوا أن السعادة في الجاه والكرامة بين الناس واتقياد الخلق بالتواضع والتوقير فصرقوا همهم إلى استجراار الناس إلى الطاعة بطلب الولايات وتقليد الأعمال الساطانية لينفذ أمرهم بها على طائفة من الناس ويرون أنهم إذا اتسعت ولايتهم واتتادتهم رعاياهم فقد سعدوا سعادة عظيمة وأن ذلك غاية المطلب وهذا أغلب الشهوات على قلوب النافلين من الناس فهو لاء شغلهم حب تواضع الناس لهم عن التواضع لله وعن عبادته وعن التفكير في آخرتهم ومعادهم . ووراء هؤلاء طوائف يطول حصرها تزيد على نيف وسبعين فرقة كلهم قد ضلوا وأضلوا عن سواء السبيل وإنما جرحهم إلى جميع ذلك حاجة الطعم والملبس والسكن ونسوا ما أراد له هذه الأمور الثلاثة والقدر الذي يكفي منها وانجرت بهم أوائل أسبابها إلى أواخرها وتداعى بهم ذلك إلى مهو لم يمكنهم الرقي منها فن عرف وجه الحاجة إلى هذه الأسباب والأشغال وعرف غاية المقصود منها فلا يخوض في شغل وحرقة وعمل إلا وهو عالم بمقصوده وعالم بحظه ونصيه منه وأن غاية مقصوده تعهد بدنه بالقوت والكسوة حتى لا يهلك وذلك إن سلك في مسيل التقليل اندفعت الأشغال عنه وفرغ القلب وغلب عليه ذكر الآخرة وانصرفت الهمة إلى الاستعداد له وإن تعدى به قدر الضرورة كثرت الأشغال وتداعى البعض إلى البعض وتسلسل إلى غير نهاية فتتشعب به المهوم ومن تشعبت به المهوم في أودية الدنيا فلا يبالى الله في أى وأدأهلكه منها فهذا شأن اللهمكين في أشغال الدنيا وتنبه لذلك طائفة فأعرضوا عن الدنيا فحسداهم الشيطان ولم يتركهم وأضلهم في الاعراض أيضا حتى انقسموا إلى طوائف فظنت طائفة أن الدنيا دار بلاء وعنة والآخرة دار سعادة لكل من وصل إليها سواء تعبد في الدنيا أو لم يتعبد فرأوا أن الصواب في أن يقتلوا أنفسهم للخلاص من عنة الدنيا وإليه ذهب طوائف من العباد من أهل الهند فهم يتجمعون على النار ويقتلون أنفسهم بالإحراق ويظنون أن ذلك خلاص لهم من عمن الدنيا وظنت طائفة أخرى أن القتل لا يخلص بل لا بد أن يخلص إمامة الصفات البشرية وقطعها عن النفس بالكلية وأن السعادة في قطع الشهوة والغضب ثم أقبلوا على المجاهدة وشددوا على أنفسهم حتى هلك بعضهم بشدة الرياضة وبعضهم فسد عقله وجن وبعضهم مرض وأنسد عليه الطريق في العبادة وبعضهم عجز عن قمع الصفات بالكلية فظن أن ما كلفه الشرع محال وأن الشرع تلبس لأصل له فوق في الإلحاد وظهر لبعضهم أن هذا التعب كله لله وأن الله تعالى مستغن عن عبادة العباد لا ينقصه عصيان عاص ولا تزيده عبادة متعبد فعادوا إلى الشهوات وسلكوا مسلك الاباحة وطووا بساط الشرع والأحكام وزعموا أن ذلك من صفاء توخيدهم حيث اعتقدوا أن الله مستغن عن عبادة العباد وظن طائفة أن المقصود من العبادات المجاهدة حتى يصل العبد بها إلى معرفة الله تعالى فإذا حصلت للمعرفة فقد وصل وبعد الوصول يستغنى عن الوسيلة والحيطة فتركوا السعى والعبادة وزعموا أنه ارتفع عملهم في معرفة الله سبحانه عن أن يمتنعوا بالتكاليف وإنما التكليف على عوام الخلق ووراء هذا مذاهب باطلة وضلالات هائلة يطول إحصاؤها إلى ما يبلغ نيفا وسبعين فرقة وإنما الداجى منها فرقة واحدة وهي السالكة ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وهو أن لا يترك الدنيا بالكلية ولا يقيم الشهوات بالكلية أما الدنيا فأخدمها قدر الزاد وأما الشهوات فيقمع منها ما يخرج عن طاعة الشرع والعقل ولا يتبع كل شهوة ولا يترك كل شهوة بل يتبع العدل ولا يترك كل شيء من الدنيا ولا يطلب كل شيء من الدنيا بل يعلم مقصود كل ما خلق من الدنيا ويحفظه على حد مقصوده فيأخذ من القوت ما يقوى به البدن على العبادة

ضياء الدين أبو النجيب  
السهر وردى رحمه الله  
إجازة قل أنا أبو منصور  
محمد بن عبد الملك بن  
خيرون قال أنا أبو محمد  
الحسن بن علي  
الجوهري إجازة قال  
أنا أبو عمر محمد بن  
العباس بن زكريا قال  
ثنا أبو محمد يحيى بن  
محمد بن صاعد قال  
ثنا الحسين بن الحسن  
المروزي قال أنا عبد الله  
ابن المبارك قال أنا يحيى  
ابن عبد الله قال سمعت  
أبي يقول سمعت أبا  
هريرة رضى الله عنه  
يقول قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
« الصلوات الخمس  
كفارات للخطايا واقرءوا  
إن شتمتم - إن الحسنات  
يذهب السيئات ذلك  
ذكرى للذاكرين - » .

ومن للسكن ما يحفظ عن اللصوص والحر والبرد ومن الكسوة كذلك حتى إذا فرغ القلب من شغل البدن أقبل على الله تعالى بكنهه واهتمه واشتغل بالله كره والفكر طول العمر وبقي ملازما لسياسة الشهوات ومراقبا لها حتى لا يجاوز حدود الورع والتقوى ولا يعلم تفصيل ذلك إلا بالاعتناء بالفرقة الناجية وهم الصحابة فإنه عليه السلام لما قال «الناجي منها واحدة قالوا يا رسول الله ومن هم؟ قال أهل السنة والجماعة قهيل ومن أهل السنة والجماعة؟ قال ما أنا عليه وأصحابي» (١) وقد كانوا على النهج القصد وعلى السبيل الواضح الذي فصلناه من قبل فانهم ما كانوا يأخذون الدنيا للدنيا بل للدين وما كانوا يترهبون ويهجرون الدنيا بالكلية وما كان لهم في الأمور تفريط ولا إفراط بل كان أمرهم بين ذلك قواما وذلك هو العدل والوسط بين الطرفين وهو أحب الأمور إلى الله تعالى كما سبق ذكره في مواضع والله أعلم.

ثم كتاب ذم الدنيا والحمد لله أولا وآخرا وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم.

### ﴿كتاب ذم البخل وذم حب المال﴾

(وهو الكتاب السابع من ربيع للهلكات من كتاب إحياء علوم الدين)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله مستوجب الحمد برزقه البسوط، وكاشف الضر بعد القنوط، الذي خلق الخلق، ووسع الرزق، وأفاض على العالمين أصناف الأموال، وابتلاهم فيها بقلب الأحوال. ورددهم فيها بين العسر واليسر والغنى والفقر والطمع واليأس والثروة والإفلاس والعجز والاستطاعة والحرص والقناعة والبخل والجود والفرح بالموجود والأسف على المفقود والإيثار والإشفاق والتوسع والإملاق والتبذير والتقتير والرضا بالقليل واستحقار الكثير كل ذلك ليلوهم أيهم أحسن عملا وينظر أيهم أثر الدنيا على الآخرة بدلا وابتغى عن الآخرة عدولا وحولا واتخذ الدنيا ذخيرة وخولا. والصلاة على محمد الذي نسخ بعلمه ملا وطوى بشريته أديانا ونحلا وعلى آله وأصحابه الذين سلكوا سبيل ربهم ذلا وسلم تسليما كثيرا.

[أما بعد] فإن فتن الدنيا كثيرة الشعب والأطراف واسعة الأرجاء والأكناف ولكن الأموال أعظم فتنها وأطمع عنها وأعظم فتنة فيها أنه لا غنى لأحد عنها ثم إذا وجدت فلا سلامة منها فإن قد المال حصل منه الفقر الذي يكاد أن يكون كفرا وإن وجد حصل منه الطغيان الذي لا تكون عاقبة أمره إلا خسرا. وبالجملة فهي لا تخلو من القوائد والآفات وفوائدها من النجيات وآفاتنا من الهلكات وتميز خيرها عن شرها من المعوصات التي لا يقوى عليها إلا ذوو البصائر في الدين من العلماء الراسخين دون المترجمين المغترين وشرح ذلك مهم على الأفراد فإن ما ذكرناه في كتاب ذم الدنيا لم يكن نظرا في المال خاصة بل في الدنيا عامة إذ الدنيا تتناول كل حظ عاجل والمال بعض أجزاء الدنيا والجاه بعضها واتباع شهوة البطن والفرج بعضها وتشقى الغيظ بحكم الغضب والحسد

(١) حديث اقتراق الأمة وفيه الناجي منهم واحدة قالوا ومن هم قال أهل السنة والجماعة الحديث الترمذي من حديث عبد الله بن عمرو وحسنه تفرق أمي على ثلاث وسبعين ملة كلهم في النار إلا ملة واحدة فقالوا من هي يا رسول الله قال ما أنا عليه وأصحابي ولأبي داود من حديث معاوية وابن ماجه من حديث أنس وعوف بن مالك وهي الجماعة وأسانيدنا جياد.

﴿كتاب ذم البخل وحب المال﴾

[الباب الثامن]  
والثلاثون في ذكر  
آداب الصلاة  
وأمرها]

أحسن آداب المصلي  
أن لا يكون مشغول  
القلب بشيء قل أو كثر  
لأن الأكياس لم يرفضوا  
الدنيا إلا ليقوموا  
الصلاة كما أمروا لأن  
الدنيا وأشغلتها لما  
كانت شاغلة للقلب  
رفضوها غيرة على  
عمل المناجاة ورغبة  
في أوطان القربات  
وإذعاناً بالباطن لرب  
البريات لأن حضور  
الصلاة بالظاهر إذعان  
الظاهر و فراغ القلب  
في الصلاة عما سوى  
الله تعالى إذعان الباطن  
فلم يروا حضور الظاهر  
وتخلف الباطن حتى  
لا يختل إذعائهم فتتخرم  
عبوديتهم فيجتنب أن

بعضها والكبر وطلب العلو بعضها ولها أبعاد كثيرة ويجمعها كل ما كان للانسان فيه حظ عاجل ونظرنا الآن في هذا الكتاب في المال وحده إذ فيه آفات وغوائل وللانسان من فقدته صفة الفقر ومن وجوده وصف الغنى وهما حالتان يحصل بهما الاختيار والامتحان . ثم للفاقد حالتان: القناعة والحرص وإحداها مذمومة والأخرى محمودة وللحرص حالتان طمع فيما في أيدي الناس وتشمر للحرف والصناعات مع اليأس عن الحاق والطمع شر الحالتين وللواجد حالان إمساك بحكم البخل والشح وإنفاق وإحداها مذمومة والأخرى محمودة وللنفق حالتان تبذير واقتصاد والمحمود هو الاقتصاد وهذه أمور متشابهة وكشف الغطاء عن الغموض فيها مهم . ونحن نشرح ذلك في أربعة عشر فصلاً إن شاء الله تعالى وهو بيان ذم المال ثم مدحه ثم تفصيل فوائد المال وآفاته ثم ذم الحرص والطمع ثم علاج الحرص والطمع ثم فضيلة السخاء ثم حكايات الأسخياء ثم ذم البخل ثم حكايات البخلاء ثم الايثار وفضله ثم حد السخاء والبخل ثم علاج البخل ثم مجموع الوظائف في المال ثم ذم الغنى ومدح الفقر إن شاء الله تعالى .

### ( بيان ذم المال وكرهه حبه )

قال الله تعالى - يا أيها الذين آمنوا لا تلهمكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون - وقال تعالى - إنما أموالكم وأولادكم فتنة والله عنده أجر عظيم - فمن اختار ماله وولده على ما عند الله فقد خسر وخسرنا عظيماً ، وقال عز وجل - من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها - الآية وقال تعالى - إن الانسان ليطغى أن رآه استغنى - فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم - وقال تعالى - لهاكم التكاثر - . وقال رسول الله ﷺ «حب المال والشرف ينبتان النفاق في القلب كما ينبت للماء البقل» (١) وقال صلى الله عليه وسلم «ما ذئبان ضاريان أرسلتا في زريبة غنم بأكثر إفساداً فيها من حب الشرف والمال والجاه في دين الرجل المسلم» (٢) وقال صلى الله عليه وسلم «هلك المكثرون لإلأمن قال به في عباد الله هكذا وهكذا وقليل ما هم» (٣) وقيل «يا رسول الله أي أمتك شر قال الأغنياء» (٤) وقال صلى الله عليه وسلم «سيأتي بعدكم قوم يأكلون أطياب الدنيا وألوانها ويركبون

يكون باطنه مرتين  
بشيء ويدخل الصلاة  
وقيل من . فقه الرجل  
أن يبدأ بقضاء حاجته  
قبل الصلاة ولهذا  
ورد «إذا حضر العشاء  
والعشاء فقدم والعشاء  
على العشاء» ولا يصلي  
وهو جافن يطالبه البول  
ولا حازق يطالبه الغائط  
والحزق أيضاً ضيق  
الحلف ولا يصلي أيضاً  
وحفه ضيق يشغل قلبه  
قد قيل لا رأى لحازق  
قيل الذي يكون معه  
ضيق وفي الجملة ليس من  
الأدب أن يصلي وعنده  
ما يغير مزاج باطنه عن  
الاعتدال كهذه الأشياء  
التي ذكرناها واهتمام  
للفرط والغضب . وفي  
الخبر «لا يدخل أحدكم  
في الصلاة وهو مقطب  
ولا يصلي أحدكم وهو

(١) حديث حب المال والشرف ينبتان النفاق في القلب كما ينبت للماء البقل لم أجده بهذا اللفظ وذكره بعد هذا بلفظ الجاه بدل الشرف (٢) حديث ما ذئبان ضاريان أرسلتا في زريبة غنم بأكثر فساداً لها من حب المال والجاه في دين الرجل المسلم الترمذي والنسائي في الكبرى من حديث كعب بن مالك وقال جاثمان مكان ضاريان ولم يقلوا في زريبة وقال الشرف بدل الجاه قال الترمذي حسن صحيح للطبراني في الأوسط من حديث أبي سعيد ما ذئبان ضاريان في زريبة غنم الحديث وللبراري من حديث أبي هريرة ضاريان جاثمان واسناد الطبراني فيهما ضعيف (٣) حديث هلك الأكرثون لإلأمن قال به في عباد الله هكذا وهكذا الحديث الطبراني من حديث عبد الرحمن بن أبزي بلفظ المكثرون ولم يقل في عباد الله ورواه أحمد من حديث أبي سعيد بلفظ المكثرون وهو متفق عليه من حديث أبي ذر بلفظ هم الأكرثون فقال أبوذر من هم فقال هم الأكرثون أموالاً إلا من قال هكذا الحديث (٤) حديث قيل يا رسول الله أي أمتك شر قال الأغنياء غريب لم أجده بهذا اللفظ وللطبراني في الأوسط والبيهقي في الشعب من حديث عبد الله بن جعفر شرار أمي الدين ولدوا في النعيم وغذوا به يأكلون من الطعام ألواناً وفيه أصرم بن جوشب ضعيف ورواه هناد بن السري في الزهد له من رواية عروة بن رويم مرسل وللبراري من حديث أبي هريرة بسند ضعيف إن من شرار أمي الذين غذوا بالنعيم وتبنت عليه أجسامهم .

فره الخيل وألوانها وينكحون أجمل النساء وألوانها ويلبسون أجمل الثياب وألوانها لهم بطون من القليل لا تشبع وأنفس الكثير لا تنقع عاكفون على الدنيا يغدون ويروحون إليها تأخذوها آلهة من دون إلههم وربا دون ربهم إلى أمرها ينتهون ولها وهم يتبعون فزعرة من محمد بن عبد الله من أدركه ذلك الزمان من عقب عقبكم وخلف خلفكم أن لا يسلم عليهم ولا يعود مرضاهم ولا يتبع جنازتهم ولا يوقر كبيرهم فمن فعل ذلك فقد أعان على هدم الإسلام (١) « وقال صلى الله عليه وسلم «دعوا الدنيا لأهلها من أخذ من الدنيا فوق ما يكفيه أخذ حتفه وهو لا يشعر (٢) » وقال صلى الله عليه وسلم «يقول ابن آدم مالي مالي وهل لك من مالك إلا ما أكلت فأفنت أو لبست فأبليت أو تصدقت فأمضيت (٣) » وقال رجل « يا رسول الله مالي لأحب الموت فقال هل معك من مال قال نعم يا رسول الله قال قدم مالك فان قلب للؤمن مع ماله إن قدمه أحب أن يلحقه وإن خلفه أحب أن يتخلف معه (٤) » وقال عليه السلام «أخلاء ابن آدم ثلاثة واحد يتبعه إلى قبض روحه والثاني إلى قبره والثالث إلى محشره فالذي يتبعه إلى قبض روحه فهو ماله والذي يتبعه إلى قبره فهو أهله والذي يتبعه إلى محشره فهو عمله (٥) » وقال الخواريون لعيسى عليه السلام : مالك تمشي على الماء ولا تقدر على ذلك ؟ فقال لهم ما منزلة الدينار والدوهم عندكم قالوا حسنة قال لكنهما والدر عندى سواء . وكتب سلمان الفارسي إلى أبي الدرداء رضى الله عنهما : يا أخى إياك أن تجمع من الدنيا مالا تؤدى شكره فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « يجاء بصاحب الدنيا الذي أطاع الله فيها وماله بين يديه كلما تكفأ به الصراط قال له ماله امض فقد أدبت حق الله في ثم يجاء بصاحب الدنيا الذي لم يطع الله فيها وماله بين كنفه كلما تكفأ به الصراط قال له ماله ويملك ألا أدبت حق الله في فما يزال كذلك حتى يدعو بالويل والثبور (٦) » وكل ما أوردهنا في كتاب الزهد والفقر في ذم الغنى ومدح الفقر رجع جميعه إلى ذم المال فلان طول تكريره وكذا كل ما ذكرناه في ذم الدنيا فيتناول ذم المال بحكم العموم لأن المال أعظم أركان الدنيا وإنما نذكر الآن ماورد في المال خاصة قال صلى الله عليه وسلم « إذا مات العبد قالت الملائكة ما قدم وقال الناس ما خلف (٧) »

(١) حديث سيأتي بعدكم قوم يأكلون أطايب الدنيا وألوانها وينكحون أجمل النساء وألوانها الحديث بطوله الطبراني في الكبير والأوسط من حديث أبي أمامة سيكون رجال من أمتي يأكلون ألوان الطعام ويشربون ألوان الشراب ويلبسون ألوان الثياب يتشدقون في الكلام أولئك شرار أمتي وسنده ضعيف ولم أجد لباقيه أصلا (٢) حديث دعوا الدنيا لأهلها من أخذ من الدنيا فوق ما يكفيه أخذ حتفه وهو لا يشعر البزار من حديث أنس وفيه هائي بن للتوكل ضعفه ابن حبان (٣) حديث يقول العبد مالي مالي الحديث مسلم من حديث عبد الله بن الشخير وأبي هريرة وقد تقدم (٤) حديث قال رجل يا رسول الله مالي لأحب الموت الحديث لم أقف عليه (٥) حديث أخلاء ابن آدم ثلاثة واحد يتبعه إلى قبض روحه والثاني إلى قبره الحديث أحمد والطبراني في الكبير والأوسط من حديث النعمان بن بشير بإسناد جيد نحوه ورواه أبو داود الطيالسي وأبو الشيخ في كتاب الثواب والطبراني في الأوسط من حديث أنس بإسناد جيد أيضا وفي الكبير من حديث سمرة بن جندب وللشيخين من حديث أنس يتبع الميت ثلاثة فيرجع اثنان ويبقى واحد الحديث (٦) حديث كتب سلمان إلى أبي الدرداء وفيه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يجاء بصاحب الدنيا الذي أطاع الله فيها وماله بين يديه الحديث . قلت ليس هو من حديث سلمان إنما هو من حديث أبي الدرداء أنه كتب إلى سلمان كذا رواه البيهقي في الشعب وقال بدل الدنيا المال وهو منقطع (٧) حديث إذا مات العبد قلت الملائكة ما قدم الحديث البيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة

غضبان « فلا ينبغي للعبد أن يتلبس بالصلاة إلا وهو على أتم الهيات وأحسن لبسة المصلى سكون الأطراف وعدم الالتفات والإطراق ووضع اليدين على الشمال لما أحسنها من هيئة عبد ذليل واقف بين يدي ملك عزيز وفي رخصة الشرع دون الثلاث حركات متواليات جائز وأرباب العزيمة يتركون الحركة في الصلاة جملة وقد حركت يدي في الصلاة وعندى شخص من الصالحين فلما انصرفت من الصلاة أنكر على وقال عندنا إن العبد إذا وقف في الصلاة ينبغي أن يبقى جامدا مجمدا لا يتحرك منه شيء . وقد جاء



وقال صلى الله عليه وسلم « لاتخذوا الضيعة فتحبوا الدنيا (١) » . الآثار : روى أن رجلا قال من أنى الدرداء وأراه سوءا فقال اللهم من فعل بي سوءا فأصح جسمه وأطل عمره وأكثر ماله فانظر كيف رأى كثرة المال غاية البلاء مع صحة الجسم وطول العمر لأنه لا بد وأن يفضى إلى الطغيان . ووضع على كرم الله وجهه درهما على كفه ثم قال أما إنك ما لم تخرج عنى لاتنفعنى . وروى أن عمر رضى الله عنه أرسل إلى زينب بنت جحش بمطاميرها فقالت ما هذا ؟ قالوا أرسل إليك عمر بن الخطاب قالت غفر الله له ثم سلت سترًا كان لها فقطعت وجعلته صريرا وقسمته في أهل بيتها ورحمها وأبناها ثم رفعت يديها وقالت : اللهم لا يدركنى عطاء عمر بعد عاى هذا فكانت أول نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم لحوقا به وقال الحسن والله ما أعز الدرهم أحد إلا أذله الله وقيل إن أول ما ضرب الدينار والدرهم رفعهما إبليس ثم وضعهما على جبهته ثم قبلهما وقال من أحبكما فهو عبدى حقا وقال سميط بن عجلان إن الدرهم والدنانير أزمة للناقين يقادون بها إلى النار . وقال يحيى بن معاذ الدرهم عقرب فإن لم تحسن رقيته فلا تأخذه فإنه إن لدغك قتلك معه قيل وما رقيته قال أخذه من حله ووضع في حقه وقال العلاء بن زياد تمثلت في الدنيا وعليها من كل زينة فقلت أعوذ بالله من شرك فقالت إن شرك أن يعينك الله متى فأبغض الدرهم والدينار وذلك لأن الدرهم والدينار هما الدنيا كلها إذ يتوصل بهما إلى جميع أصنافها فمن صبر عنهما صبر عن الدنيا وفي ذلك قيل :

إني وجدت فلا تظنوا غيره أن التورع عند هذا الدرهم

فاذا قدرت عليه ثم تركته فاعلم بأن ثقاك تقوى المسلم

وفي ذلك قيل أيضا :

لا يغرنك من اللز قيس رقه أو إزار فوق عظم الساق منه رقه

أو جبين لاح فيه أثر قد خلعه أره الدرهم تعرف حبه أو ورعه

ويروى عن مسلبة بن عبد الملك أنه دخل على عمر بن عبد العزيز رحمه الله عند موته فقال يا أمير المؤمنين صنعت صنعا لم يصعه أحد قبلك تركت ولدك ليس لهم درهم ولا دينار وكان له ثلاثة عشر من الولد فقال عمر أقعدوني فأقعدوه فقال أما قولك لم أدع لهم دينارا ولا درهما فاني لم أنعمهم حقهم ولم أعطهم حقا لغيرهم وإنما ولدي أحد زجلين إما مطيع لله فالله كافيه والله يتولى الصالحين وإما عاص لله فلا أبالي على ما وقع . وروى أن محمد بن كعب القرظي أصاب مالا كثيرا فقبل له لو أدرته لولدك من بعدك قال لا ولكني أدخره لنفسي عند ربي وأدخر ربي لولدي . ويروى أن رجلا قال لأبي عبدربه يا أخى لاتذهب بشر وتترك أولادك بخير فأخرج أبو عبدربه من ماله مائة ألف درهم وقال يحيى بن معاذ مصيبتان لم يسمع الأولون والآخرين يمثلها للبعد في ماله عند موته قيل وماها قال يؤخذ منه كله ويستل عنه كله .

( بيان مدح للمال والجمع بينه وبين الدم )

اعلم أن الله تعالى قد سمى للمال خيرا في مواضع من كتابه العزيز فقال جل وعز - إن ترك خير - الآية وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « نعم للمال الصالح للرجل الصالح (٢) » وكل ما جاء في ثواب الصدقة والحج فهو ثناء على المال إذ لا يمكن الوصول إليهما إلا به وقال تعالى - ويستخرجنا كنزهما رحمة من ربك - وقال تعالى تمتنا على عباده - ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم

يلغ به وقد تقدم في آداب الصحبة (١) حديث لاتخذوا الضيعة فتحبوا الدنيا الترمذى والحاكم وصحح إسناده من حديث ابن مسعود بلفظ قرغبوا (٢) حديث نعم المال الصالح للرجل الصالح أحمد والطبرانى في الكبير والأوسط من حديث عمرو بن العاص بسند صحيح بلفظ نعموا وقال للمراء .

في الخبر « سبعة

أشياء في الصلاة

من الشيطان: الرعاف

والعاس والوسوسة

والشاؤب والحكاك

والالتفات « والبث

بالىء من الشيطان

يضا وقيل السهو

والشك ، وقد روى

عن عبد الله بن عباس

رضي الله عنهما أنه قال

إن الحشوع في الصلاة

أن لا يعرف الصلى من

على يمينه وشماله . ونقل

عن سفيان أنه قال :

من لم يخشع فسدت

صلاته ، وروى عن معاذ

ابن جبل أشد من

ذلك قال : من عرف

من عن يمينه وشماله

في الصلاة متمعدا فلا

صلاة له وقال بعض

العلماء من قرأ كلمة

مكتوبة في حائط أو

أنهارا - وقال صلى الله عليه وسلم «كاد الفقر أن يكون كفرا»<sup>(١)</sup> وهو ثناء على المال ولا تقف على وجه الجمع بعد التمسك والمدح إلا بأن تعرف حكمة المال ومقصوده وآفاته وغوائله حتى ينكشف لك أنه خير من وجهه وشر من وجهه وأنه محمود من حيث هو خير ومذموم من حيث هو شر فإنه ليس بخير محض ولا هو شر محض بل هو سبب للأمرين جميعا وبهذا وصفه في مدح لا محالة تارة ويذم أخرى ولكن البصير المميز يدرك أن المحمود منه غير المذموم ويأنه بالاستعداد بما ذكرناه في كتاب الشكر من بيان الخيرات وتفصيل درجات النعم والقدر المقنع فيه هو أن مقصداً لكياس وأرباب البصائر سعادة الآخرة التي هي النعم الدائم والملك للقيم والتصد إلى هذاب الكرام والأكياس إذ قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم «من أكرم الناس وأكيسهم؟» قال: أكثرهم للموت ذكراً وأشدهم له استعداداً<sup>(٢)</sup> وهذه السعادة لا تنال إلا بثلاث وسائل في الدنيا وهي الفضائل النفسية كالعلم وحسن الخلق والفضائل البدنية كالصحة والسلامة والفضائل الخارجية عن البدن كالمال وسائر الأسباب وأعلاها النفسية ثم البدنية ثم الخارجية فالخارجة أخسها والمال من جملة الخارجيات وأدناها الدراهم والدنانير فانها خادمان ولا خادم لهما ومراذان لغيرهما ولا يرادان لهما إذ النفس هي الجوهر النفيس المطلوب سعادتها وأنها تخدم العلم والمعرفة ومكارم الأخلاق لتحصلها صفة في ذاتها والبدن يخدم النفس بواسطة الحواس والأعضاء والمطاعم والملابس تخدم البدن وقد سبق أن المقصود من المطاعم إبقاء البدن ومن للناس إبقاء النسل ومن البدن تكميل النفس وتزكيتها وتزيينها بالعلم والخلق ومن عرف هذا الترتيب فقد عرف قدر المال ووجه شرفه وأنه من حيث هو ضرورة المطاعم والملابس التي هي ضرورة بقاء البدن الذي هو ضرورة كمال النفس الذي هو خير ومن عرف فائدة الشيء وغايته ومقصده واستعمله لذلك الغاية ملتفتاً إليها غير ناس لها فقد أحسن واستفح وكان ما حصل له الغرض محموداً في حقه فاذن المال آلة ووسيلة إلى مقصود صحيح ويصلح أن يتخذ آلة ووسيلة إلى مقاصد فاسدة وهي للمقاصد الصاعدة عن سعادة الآخرة وتسديس العمل والفعل فهو إذا محمود مذموم محمود بالإضافة إلى المقصد المحمود ومذموم بالإضافة إلى المقصد المذموم فمن أخذ من الدنيا أكثر مما يكفيه فقد أخذ حنقه وهو لا يشعر<sup>(٣)</sup> كأورد به الخبر ولما كانت الطبائع مائلة إلى اتباع الشهوات القاطعة لسبيل الله وكان للمال مسهلها وآلة إليها عظم الخطر فيما يزيد على قدر الكفاية فاستعاذ الأنبياء من شره حتى قال نبينا عليه الصلاة والسلام «اللهم اجعل قوت آل محمد كقوت آل عيسى» فلم يطلب من الدنيا إلا ما يمتحض خيره وقال «اللهم أحيى مسكيناً وأميت مسكيناً واحشرني في زمرة للساكنين»<sup>(٤)</sup> واستعاذ إبراهيم صلى الله عليه وسلم فقال - واجنبي وبني أن تعبد الأصنام - وعنى بها هذين الحجرين الذهب والفضة إذ رتبة النبوة أجل من يخشى عليها أن تعتقد الإلهية في شيء من هذه الحجارة إذا قد كفي قبل النبوة عبادتها مع الصغر وإنما معنى عبادتها جهاها والاعتراض بهما والركون

(١) حديث كاد الفقر أن يكون كفراً أبو مسلم الليثي في سننه والبيهقي في شعب الإيمان من حديث أنس وقد تقدم في كتاب ذم الغضب (٢) حديث من أكرم الناس وأكيسهم قال أكثرهم للموت ذكرنا الحديث ابن ماجه من حديث ابن عمر بلفظ أي المؤمنين أكيس ورواه ابن أبي الدنيا في الموت بلفظ المصنف وإسناده جيد (٣) حديث من أخذ من الدنيا أكثر مما يكفيه فقد أخذ حنقه وهو لا يشعر تقدم قبله بتسعة أحاديث وهو بنية احذروا الدنيا (٤) حديث اللهم اجعل قوت آل محمد كقوت آل عيسى عليه من حديث أبي هريرة (٥) حديث اللهم أحيى مسكيناً وأميت مسكيناً الترمذي من حديث أنس وابن ماجه والحاكم وصححه إسناده من حديث أبي سعيد وقد تقدم .

بساط في صلاته فصلاته  
باطلة قال بعضهم لأن  
ذلك عدوه عملاً وقيل  
في تفسير قوله تعالى  
- والذين هم على صلاتهم  
دأؤون - قيل هو  
سكون الأطراف  
والطمأنينة . قال  
بعضهم إذا كبرت  
التكبير الأولى فاعلم  
أن الله ناظر إلى شخصك  
عالم بما في ضميرك  
ومثل في صلاتك الجنة  
عن يمينك والنار عن  
شمالك وإنما ذكرنا  
أن تمثل الجنة والنار  
لأن القلب إذا شغل  
بذكر الآخرة ينقطع  
عنه الوسواس فيكون  
هذا التخييل تدواياً  
للقلب لدفع الوسوسة .  
أخبرنا شيخنا  
ضياء الدين أبو النجيب  
السهروردي بإجازة قال

إليهما قل نينا صلى الله عليه وسلم «تعس عبد الدينار وتعس عبد الدرهم تعس ولا تنتعش وإذا شيك فلا تنتعش» (١) فيبين أن محبهما عابدهما ومن عبد حجارفهو عابد صنم بل كل من كان عبدا لغير الله فهو عابد صنم أى من قطعه ذلك عن الله تعالى وعن أداء حقه فهو كما بد صنم وهو شرك إلا أن الشرك شركان شرك خفي لا يوجب الخلود في النار وقلما ينفك عنه للمؤمنون فإنه أخفى من ديب النمل وشرك جلي يوجب الخلود في النار نعوذ بالله من الجميع .

### ( بيان تفصيل آفات المال وفوائده )

اعلم أن المال مثل حية فيها سم وترياق ففوائده ترياقه وغوائله مسمومه فمن عرف غوائله وفوائده أمكنه أن يحترز من شره ويستدر من خيره . أما الفوائد : فهي تنقسم إلى دنيوية ودينية : أما الدنيوية فلا حاجة إلى ذكرها فإن معرفتها مشهورة مشتركة بين أصناف الخلق ولولا ذلك لم ينهالكوا على طلبها وأما الدينية فتتخصر جميعها في ثلاثة أنواع . النوع الأول : أن ينفعه على نفسه إما في عبادة أوفى الاستعانة على عبادة أما في العبادة فهو كالاستعانة به على الحج والجهاد فإنه لا يتوصل إليه إلا بالمال وهما من أمهات القربات والفقير محروم من فضلها وأما فيما يقويه على العبادة فذلك هو المطعم واللبس والسكن والنكح وضرورات العيشة فإن هذه الحاجات إذا لم تيسر كان القلب مصروفا إلى تديرها فلا يتفرغ للدين ومالا يتوصل إلى العبادة إلا به فهو عبادة فأخذ الكفاية من الدنيا لأجل الاستعانة على الدين من الفوائد الدينية ولا يدخل في هذا التتم والزيادة على الحاجة فإن ذلك من حظوظ الدنيا فقط . النوع الثاني : ما يصرفه إلى الناس وهو أربعة أقسام الصدقة والمروءة ووقاية العرض وأجرة الاستخدام . أما الصدقة فلا يغنى ثوابها وإنما لتطفى غضب الرب تعالى وقد ذكرنا فضلها فيما تقدم . وأما المروءة فعنى بها صرف المال إلى الأغنياء والأشراف في ضيافة وهدية وإعانة وما يجرى مجراها فإن هذه لا تسمى صدقة بل الصدقة ما يسلم إلى المحتاج إلا أن هذا من الفوائد الدينية إذ به يكتسب العبد الاخوان والأصدقاء وبه يكتسب صفة السخاء ويلتحق بزمرة الأسيخاء فلا يوصف بالجود إلا من يصطنع المعروف ويسلك سبيل المروءة والقنوة وهذا أيضا مما يعظم الثواب فيه فقد وردت أخبار كثيرة في الهدايا والضيافات وإطعام الطعام من غير اشتراط الفقر والفاقة في مصارفها . وأما وقاية العرض فعنى به بذل المال لدفع هجو الشراء وتلب السفهاء وقطع ألسنتهم ودفع شرهم وهو أيضا مع تنجز فائدته في العاجلة من الحظوظ الدينية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ما وقى به المرء عرضه كتب له به صدقة» (٢) وكيف لا وفيه منع المغتاب عن معصية الغيبة واحتراز عما يثور من كلامه من العداوة التي تحمل في المكافأة والانتقام على مجاوزة حدود الشريعة . وأما الاستخدام فهو أن الأعمال التي يحتاج إليها الإنسان لتهيئة أسبابه كثيرة ولوتولاها بنفسه ضاعت أوقاته وتعذر عليه سلوك سبيل الآخرة بالفكر والذكر الذي هو أعلى مقامات السالكين ومن لا مال له فيفتقر إلى أن يتولى بنفسه خدمة نفسه من شراء الطعام وطحنه وكس البيت حتى نسخ الكتاب الذي يحتاج إليه وكل ما يتصور أن يقوم به غيرك ويحصل به غرضك فأنت متعوب إذا اشتغلت به إذ عليك من العلم والعمل والذكر والفكر مالا يتصور أن يقوم به غيرك فتضيع الوقت في غيره خسران

(١) حديث تعس عبد الدينار تعس عبد الدرهم الحديث البخارى من حديث أبي هريرة ولم يقل وانتعش وإنما علق آخره بلفظ تعس واتسكس ووصل ذلك ابن ماجه والحاكم (٢) حديث ما وقى المرء عرضه به فهو صدقة أبو يعلى من حديث جابر وقد تقدم .

أنا عمر بن أحمد  
الصفار قال أنا أبو بكر  
ابن خلف قال أنا  
أبو عبد الرحمن قال  
سمعت أبا الحسين  
القارسي يقول سمعت  
محمد بن الحسين يقول  
قال سهل من خلا قلبه  
عن ذكر الآخرة  
تعرض لوساوس  
الشیطان فأما من باشر  
باطنه صفو اليقين  
ونور المعرفة فيستغنى  
بشاهده عن تمثيل  
مشاهدة قال أبو سعيد  
الحرّاز إذا ركع فالأدب  
في ركوعه أن ينتصب  
ويدنو ويتبدل في  
ركوعه حتى لا يسبق  
منه مفصل إلا وهو  
منتصب نحو العرش  
العظيم ثم يعظم الله  
تعالى حتى لا يكون  
في قلبه شيء أعظم

النوع الثالث : مالا يصرفه إلى إنسان معين ولكن يحصل به خير عام كبناء المساجد والقنابر والرباطات ودور للرضى ونصب الحياض في الطريق وغير ذلك من الأوتاف للرصد للخيرات وهي من الخيرات المؤبدة الدارة بعد الموت المستجيلة بركة أدعية الصالحين إلى أوقات مبادية وناهيك بها خيرا فهذه جملة فوائد المال في الدين سوى ما يتعاق بالخطوط العاجلة من الخلاص من ذل السؤال وحقارة الفقر والوصول إلى العز والمجد بين الخلق وكثرة الإخوان والأعوان والأصدقاء والوقار والكرامة في القلوب فكل ذلك مما يقتضيه المال من الخطوط الدنيوية . وأما الآفات فدينية ودنيوية أما الدينية ثلاث . الأولى : أن تجر إلى المعاصي فإن الشهوات متفاضلة والمجزقة يحول بين المرء والمعصية ومن المعصية أن لا يجد ومهما كان الإنسان آيسا عن نوع من المعصية لم تحرك داعيته فإذا استشعر القدرة عليها انبعثت داعيته والمال نوع من القدرة يحرك داعية المعاصي وارتكاب الفجور فإن اقتحم ما اشتبه هلك وإن صبر وقع في شدة إذ الصبر مع القدرة أشد وفتنة السراء أعظم من فتنة الضراء . الثانية : أنه يجر إلى التمتع في اللباحات وهذا أول الدرجات فمضى يقدر صاحب المال على أن يتناول خبز الشعير ويلبس الثوب الخشن ويترك لذائذ الأطعمة كما كان يقدر عليه سليمان ابن داود عليهما الصلاة والسلام في ملكه فأحسن أحواله أن يتعم بالدنيا ويمرن عليها نفسه فيصير التمتع مألوفا عنده ومحبوبا لا يصبر عنه ويجر بعض منه إلى البعض فإذا اشتد أنسه بهر بما لا يقدر على التوصل إليه بالكسب الحلال فيقتحم الشبهات ويغوص في الرأفة والداهنة والكذب والنفاق وسائر الأخلاق الرديئة لينتظم له أمر دنياه ويتيسر له تتمعه فإن من كثر ماله كثر حاجته إلى الناس ومن احتاج إلى الناس فلا بد وأن يناقهم ويعصى الله في طلب رضائهم فإن سلم الإنسان من الآفة الأولى وهي مباشرة الخطوط فلا يسلم عن هذه أصلا ومن الحاجة إلى الخلق ثور العداوة والصداقة وينشأ عنه الحسد والحقد والرياء والكبر والكذب والنميمة والغيبة وسائر المعاصي التي تخص القلب واللسان ولا يخلو عن التعدى أيضا إلى سائر الجوارح وكل ذلك يلزم من شؤم المال والحاجة إلى حفظه وإصلاحه . الثالثة : وهي التي لا ينفك عنها أحد وهو أنه يلزمه إصلاح ماله عن ذكر الله تعالى وكل ما شغل العبد عن الله فهو خسران ولذلك قال عيسى عليه الصلاة والسلام : في المال ثلاث آفات أن يأخذه من غير حله ، فقيل إن أخذه من حله ؟ فقال بضمه في غير حقه فقيل إن وضعه في حقه فقال يشغله إصلاحه عن الله تعالى وهذا هو الداء العضال فإن أصل العبادات ونمائها سرها ذكر الله والتفكير في جلاله وذلك يستدعي قلبا فارطا وصاحب الضيعة يمسى ويصبح متفكرا في خصومة الفلاح ومحاسنته وفي خصومة الشركاء ومنازعتهم في الماء والحدود وخصومة أعوان السلطان في الخراج وخصومة الأجراء على التقصير في العمارة وخصومة الفلاحين في خيانتهم وسرقتهم وصاحب التجارة يكون متفكرا في خيانة شريكه وانفراده بالربح وتنصيبه في العمل وتنصيبه للمال وكذلك صاحب المواشي وهكذا سائر أصناف الأموال وأبعدها عن كثرة الشغل النقد المكنوز تحت الأرض ولا يزال الفكر مترددا فيما يصرف إليه وفي كيفية حفظه وفي الخوف مما يثر عليه وفي دفع أطماع الناس عنه وأودية أفكار الدنيا لانهاية لها والذي معه قوت يومه في سلامة من جميع ذلك فهذه جملة الآفات الدنيوية سوى ما يقاسيه أرباب الأموال في الدنيا من الخوف والحزن والتهم والهم والتعب في دفع الحساد وتجنب المصاعب في حفظ المال وكسبه فاذن تریاق المال أخذ القوت منه وصرف الباقي إلى الخيرات وما عدا ذلك مسموم وآفات نسأل الله تعالى السلامة وحسن العون بلطفه وكرمه إنه على ذلك قدير .

من الله ويصغر في نفسه حتى يكون أقل من الهباء وإذا رفع رأسه وحمد الله يعلم أنه سبحانه وتعالى يسمع ذلك . وقال أيضا ويكون معه من الخشية ما يكاد يدوب به . قال السراج إذا أخذ العبد في التسلاوة فالأدب في ذلك أن يشاهد ويسمع قلبه كأنه يسمع من الله تعالى أو كأنه يقرأ على الله تعالى . وقال السراج أيضا من أدبهم قبل الصلاة المراقبة ومراعاة القلب من الخواطر والعوارض ونفي كل شيء غير الله تعالى فإذا قاموا إلى الصلاة بحضور القلب فكأنهم قاموا من الصلاة إلى الصلاة فيكون مع النفس

( بيان ذم الحرص والطمع ومدح القناعة واليأس مما في أيدي الناس )

اعلم أن الفقر محمود كما أوردناه في كتاب الفقر ولكن ينبغي أن يكون الفقير قانعاً بمتاع الطمع عن الخلق غير ملتفت إلى ما في أيديهم ولا حرصاً على اكتساب المال كيف كان ولا يمكنه ذلك إلا بأن يقنع بقدر الضرورة من اللطم واللبس والسكن ويقتصر على أقله قدراً وأخسه نوعاً ويرد أمه إلى يومه أو إلى شهره ولا يشغل قلبه بما بعد شهر فإن تشوق إلى الكثير أو طول أمه فانه عز القناعة وتدنس لاهجالة بالطمع وذلك الحرص وجره الحرص والطمع إلى مساوي الأخلاق وارتكاب المنكرات الحارقة للمروآت وقد جبل الأدعي على الحرص والطمع وقلة القناعة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لو كان لابن آدم واديان من ذهب لابتغى لهما ثالثاً ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب ويتوب الله على من تاب (١) » وعن أبي واقد الليثي قال « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أوحى إليه أتينا به يملأنا مما أوحى إليه بغضته ذات يوم فقال : إن الله عز وجل يقول : إنا أنزلنا المال لإقام الصلاة وإيتاء الزكاة ولو كان لابن آدم واد من ذهب لأحب أن يكون له ثمان ولو كان له الثاني لأحب أن يكون لهما ثالث ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب ويتوب الله على من تاب (٢) » وقال أبو موسى الأشعري نزلت سورة نحو براءة ثم رفعت وحفظ منها إن الله يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم ولو أن لابن آدم واديين من مال لتبى وادي ثالثاً ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب ويتوب الله على من تاب (٣) . وقال صلى الله عليه وسلم « منهومان لا يشبعان منهوم العلم ومنهوم المال (٤) » وقال صلى الله عليه وسلم « يهرم ابن آدم ويشب معه اثنتان الأمل وحب المال أو كما قال (٥) » ولما كانت هذه جلبة للأدعي مضلة وغريزة مهلكة أنفى الله تعالى ورسوله على القناعة فقال صلى الله عليه وسلم « طوبى لمن هدى للإسلام وكان عيشه كفافاً وقع به (٦) » وقال صلى الله عليه وسلم « مامن أحد فقير ولا غنى إلا ود يوم القيامة أنه كان أوتي قوتا في الدنيا (٧) » وقال صلى الله عليه وسلم « ليس الغنى عن كثرة العرض إنما الغنى غنى النفس (٨) » ونهى عن شدة الحرص والبالغة في الطلب فقال « ألا أيها الناس أجملوا في الطلب فانه ليس لعبد إلا ما كتب له وإن يذهب عبد من الدنيا حتى يأتيه ما كتب له من الدنيا وهي راغمة (٩) »

(١) حديث لو كان لابن آدم واديان من ذهب لابتغى لهما ثالثاً الحديث متفق عليه من حديث ابن عباس وأنس (٢) حديث أبي واقد الليثي إن الله عز وجل يقول : إنا أنزلنا المال لإقام الصلاة وإيتاء الزكاة - الحديث أحمد والبيهقي في الشعب بسند صحيح (٣) حديث أبي موسى نزلت سورة نحو براءة ثم رفعت وحفظ منها إن الله يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم لو أن لابن آدم واديين من مال الحديث مسلم مع اختلاف دون قوله إن الله يؤيد هذا الدين ورواه بهذه الزيادة الطبراني وفيه على بن زيد متكلم فيه (٤) حديث منهومان لا يشبعان الحديث الطبراني من حديث بن مسعود بسند ضعيف (٥) حديث يهرم ابن آدم ويشب معه اثنتان الحديث متفق عليه من حديث أنس (٦) حديث طوبى لمن هدى للإسلام وكان عيشه كفافاً وقع به الترمذي ومحمد والنسائي في الكبرى من حديث فضالة بن عبيد ومسلم من حديث عبد الله بن عمرو قد أفلح من أسلم ورزق كفافاً وقنعه الله بما آتاه (٧) حديث مامن أحد غنى ولا فقير إلا ود يوم القيامة أنه كان أوتي قوتا في الدنيا قوتا ابن ماجه من رواية تقيع بن الحارث عن أنس وتقيع ضعيف (٨) حديث ليس الغنى عن كثرة العرض إنما الغنى غنى النفس متفق عليه من حديث أبي هريرة (٩) حديث ألا أيها الناس أجملوا في الطلب فانه ليس لعبد إلا ما كتب له الحاكم من حديث جابر بنحوه وصح إسناده وقد تقدم في آداب الكسب والعاش .

والعقل الذين دخلوا في الصلاة بهما فإذا خرجوا من الصلاة رجعوا إلى حطهم من حضور القلب فكأنهم أبدا في الصلاة فهذا هو أدب الصلاة وقيل كان بعضهم لا يتيأ له حفظ العدد من كمال استغراقه وكان يجلس واحداً من أصحابه يعدد عليه كم ركة صلى . وقيل : للصلاة أربع شعب حضور القلب في المحراب وشهود العقل عند الملك الوهاب وخشوع القلب بلا ارتياب وخضوع الأركان بلا ارتباب لأن عند حضور القلب رفع الحجاب وعند شهود العقل رفع العتاب وعند حضور النفس فتح الأبواب وعند خضوع

وروى أن موسى عليه السلام سأل ربه تعالى فقال أيّ عبادك أغني؟ قال أنعمهم بما أعطيتهم قل فأبهم أعدل؟ قال من أنصف من نفسه. وقال ابن مسعود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إن روح القدس نفث في روعي إن نفسا لن تموت حتى تستكمل رزقها فقنوا لله وأجلوا في الطلب» (١) وقال أبو هريرة قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم «يا أيها هريرة إذا اشتد بك الجوع فعليك برغيف وكوز من ماء وعلى الدنيا الدمار» وقال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «كن ورعا تكن أعبد الناس وكن قنما تكن أشكر الناس وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مؤمنا» (٢) ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الطمع فيما رواه أبو أيوب الأنصاري «أن أعرايا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله عظمي وأوجز فقال: إذا صليت فصل صلاة مودع ولا تحدثن بحديث تعتذر منه غدا وأجمع اليأس مما في أيدي الناس» (٣) وقال عوف بن مالك الأشجعي «كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم تسعة أو ثمانية أو سبعة فقال: ألا تبايعون رسول الله قلنا أو ليس قد بايعناك يارسول الله ثم قال ألا تبايعون رسول الله فبسطنا أيدينا فبايعناه فقال قائل منا قد بايعناك فلي ماذا تبايعك؟ قال أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وتصلوا الخمس وأن تسمعوا وتطيعوا وأسر كلّة خفية ولا تسألوا الناس شيئا» (٤) قال فلقد كان بعض أولئك النفر يسقط سوطه فلا يسأل أحدا أن يناوله إياه. الآثار: قال عمر رضي الله عنه: إن الطمع ققروا وإن اليأس غنى وإنه من يئس عما في أيدي الناس استغنى عنهم. وقيل لبعض الحكماء: ما الغنى؟ قال قلة تمنك ورضاك بما يكفيك وفي ذلك قيل:

العيش ساعات تمرّ وخطوب أيام تكرر  
اقنع بعيشك ترضه وأترك هواك تعيش حرّ  
فلربّ حنّف ساقه ذهب وياقوت ودرّ

وكان محمد بن واسع يملّ الخبز اليابس بالماء ويأكله ويقول من قنع بهذا لم يحتج إلى أحد. وقال سفيان: خير دنياكم ما لم تبتلوا به وخير ما ابتليتم به ما خرج من أيديكم. وقال ابن مسعود: ما من يوم إلا وملك ينادي يا ابن آدم قليل يكفيك خير من كثير يطغيك. وقال ميمط بن عجلان: إنما بطنك يا ابن آدم شبر في شبر فلم يدخلك النار. وقيل للحكيم ما مالك قال التجمل في الظاهر والقصد في الباطن واليأس مما في أيدي الناس. ويروى أن الله عز وجل قال يا ابن آدم لو كانت الدنيا كلها لك لم يكن لك منها إلا القوت وإذا أنا أعطيتك منها القوت وجعلت حسابها على غيرك فأنا إليك محسن. وقال ابن مسعود: إذا طلب أحدكم الحاجة فليطلبها طلبا يسيرا ولا يأتي الرجل فيقول إنك وإنك فيقطع ظهره فانما يأتيه ما قسم له من الرزق أو ما رزق. وكتب بعض بني أمية إلى أبي حازم يعزم عليه ألا رفع إليه حوائج فكتب إليه قد رفعت حوائجي إلى مولاي فما أعطاني منها قبلت

(١) حديث ابن مسعود إن روح القدس نفث في روعي إن نفسا لن تموت حتى تستكمل رزقها الحديث ابن أبي الدنيا في القناعة والحاكم مع اختلاف وقد تقدم فيه (٢) حديث أبي هريرة كن ورعا تكن أعبد الناس الحديث ابن ماجه وقد تقدم (٣) حديث أبي أيوب إذا صليت فصل صلاة مودع ولا تحدثن بحديث تعتذر منه وأجمع اليأس مما في أيدي الناس ابن ماجه وقد تقدم في الصلاة والحاكم نحوه من حديث سعد بن أبي وقاص وقال صحيح الاسناد (٤) حديث عوف بن مالك كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم تسعة أو ثمانية أو سبعة فقال ألا تبايعون الحديث وفيه ولا تسألوا الناس. مسلم من حديثه ولم يقل فقال قائل ولا قال تسمعوا وقال سوط أحدكم وهي عند أبي داود وابن ماجه كما ذكرها المصنف

الأركان وجود الثواب  
فإن أتى الصلاة بلا  
حضور القلب فهو  
مصلّ لاه ومن أتاها  
بلا شهود العقل فهو  
مصلّ ساه ومن أتاها  
بلا خضوع النفس فهو  
مصلّ خاطئ ومن  
أتاها بلا خشوع  
الأركان فهو مصل  
جاف ومن أتاها كما  
وصف فهو مصل واف.  
وقد ورد عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
«إذا قام العبد إلى  
الصلاة المكتوبة مقبلا  
على الله بقلبه وسمعه  
وبصره انصرف من  
صلاته وقد خرج من  
ذنوبه كيوم ولدته أمه  
وإن الله ليغفر بغسل الوجه  
خطيئة أصابها وبغسل  
يديه خطيئة أصابها  
وبغسل رجليه خطيئة



وما أمسك عني قنعت . وقيل لبعض الحكماء : أي شيء أسر للعاقل وأيا شيء أعون على دفع الحزن؟ فقال أسرها إليه ما قدم من صالح العمل وأعونها له على دفع الحزن الرضا بمحتوم القضاء . وقال بعض الحكماء : وجدت أطول الناس غما الحسود وأهنأهم عيشا القنوع وأصبرهم على الأذى الحريص إذا طمع وأخفصهم عيشا أرفضهم للدنيا وأعظمهم ندامة العالم للفرط وفي ذلك قيل :

أرفه يال فتى أمسى على قنعة      إن الذي قسم الأرزاق يرزقه  
فالعرض منه مصون لا يبدنسه      والوجه منه جديد ليس يخلقه  
إن القناعة من يحلل بساحتها      لم يلق في دهره شيئا يؤرقه

وقد قيل أيضا :

حتى متى أنا في حلّ وترحال      وطول سعي وإدبار وإقبال  
ونازح الدار لا أنفك مقربا      عن الأجابة لا يدرون ماحالي  
بمشرق الأرض طورائهم مغربها      لا يخطر الموت من حرص على بالي  
ولو قنعت أناني الرزق في دعة      إن القنوع الغنى لا كثرة المال

وقال عمر رضي الله عنه : ألا أخبركم بما أستحل من مال الله تعالى حلتان لشتائي وقيطي وما يسعى من الظهر لحجبي وعمرتي وقوتي بعد ذلك كقوت رجل من قريش لست بأرفعهم ولا بأوضعهم فوالله ما أدري أيحل ذلك أم لا كأنه شك في أن هذا القدر هل هو زيادة على الكفاية التي تجب القناعة بها . وعاتب أعرابي أخاه على الحرص فقال يا أخي أنت طالب ومطلوب يطلبك من لاهوته وتطلب أنت ما قد كفيته وكأن ما غاب عنك قد كشف لك وما أنت فيه قد قلت عنه كأنك يا أخي لم تر حرصا محروما وزاهدا مرزوقا ، وفي ذلك قيل :

أراك يزيدك الإبراء حرصا      على الدنيا كأنك لا تموت  
فهل لك غاية إن صرت يوما      إليها قلت حسبي قد رضيت

وقال الشعبي حكى أن رجلا صاد قبرة فقالت ما تريد أن تصنع بي ؟ قال أذبحك وآكلك قالت والله ما أشقى من قرم ولا أشبع من جوع ولكن أعملك ثلاث خصال هي خير لك من أكلتي ، أما واحدة فأعملك وأنا في يدك وأما الثانية فإذا صرت على الشجرة وأما الثالثة فإذا صرت على الجبل قال هات الأولى قالت : لاتلهفن على ما فاتك ففعلها فلما صارت على الشجرة قال هات الثانية قالت لا تصدقن بما لا يكون أنه يكون ثم طارت فصارت على الجبل فقالت يا شقي لو ذبحتني لأخرجت من حوصلي درتين زنة كل درة عشرون مثقالا قال فعرض على شفته وتلف وقال هات الثالثة قالت أنت قد نسيت اثنتين فكيف أخبرك بالثالثة ألم أقل لك لاتلهفن على ما فاتك ولا تصدقن بما لا يكون أنا لحمي ودي ورشي لا يكون عشرين مثقالا فكيف يكون في حوصلي درتان كل واحدة عشرون مثقالا ثم طارت فذهبت وهذا مثال لفرط طمع الآدمي فانه يعميه عن درك الحق حتى يقدر مالا يكون أنه يكون . وقال ابن السكك : إن الرجاء جبل في قلبك وقيد في رجلك فأخرج الرجاء من قلبك يخرج القيد من رجلك . وقال أبو محمد اليزيدي : دخلت على الرشيد فوجدته ينظر في ورقة مكتوب فيها بالذهب فلما رآني تبسم فقلت فائدة أصلح الله أمير المؤمنين قال نعم وجدت هذين البيتين في بعض خزائن بني أمية فاستحسنتهما وقد أضفت إليهما ثالثا وأنشدني :

إذا سدّ باب عنك من دون حاجة      فدعه لأخرى يفتح لك بابها  
فإن قراب البطن يكفيك ملؤه      ويكفيك سواك الأمور اجتنابها

أصابها حتى يدخل في  
صلاته وليس عليه  
وزره وذكر السرة  
عند رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
فقال أي السرة أقبح  
فقالوا الله ورسوله أعلم  
فقال إن أقبح السرة  
أن يسرق الرجل من  
صلاته قالوا كيف يسرق  
الرجل من صلاته ؟  
قال لا يتم ركوعها ولا  
سجودها ولا خشوعها  
ولا القسرة فيها .  
وروي عن أبي عمرو بن  
العلاء أنه قدّم للإمامة  
فقال لا أصلح فلما ألحوا  
عليه كبر فغشى عليه  
فقدّموا إماما آخر فلما  
أفاق سئل فقال لما  
قلت استووا هتف بي  
هاتف هل استويت  
أنت مع الله قط . وقال  
عليه السلام « إن العبد

ولاتك مبدالا لمرضك واجتنب ركوب للعصى يجتنبك عقابها

وقال عبد الله بن سلام لكعب ما يذهب العلوم من قلوب العلماء بعد إذ وعوها وعقابها قال الطمع وشبهه النفس وطلب الحوائج . وقال رجل للفضيل فسر لي قول لكعب قال يطعم الرجل في الشيء يطلبه فيذهب عليه دينه وأما الشبهه فشبهه النفس في هذا وفي هذا حتى لا تحب أن يفوتها شيء ويكون لك إلى هذا حاجة وإلى هذا حاجة فإذا قضاها لك خزم أنفك وقادك حيث شاء واستمكن منك وخضعت له فمن حبك للدينا سلمت عليه إذا مررت به وعده إذا مرض لم تسلم عليه لله عز وجل ولم تعده لله فلو لم يكن لك إليه حاجة كان خيرا لك ثم قال هذا خير لك من مائة حديث عن فلان عن فلان . قال بعض الحكماء : من عجيب أمر الانسان أنه لو نودي بدوام البقاء في أيام الدنيا لم يكن في قوى خلقه من الحرص على الجمع أكثر مما قد استعمله مع قصر مدة التمتع وتوقع الزوال . وقال عبد الواحد بن زيد : مررت براهب قلت له من أين تأكل ؟ قال من ييدر اللطيف الخبير الذي خلق الرحا يأتيها بالطحين وأوماً بيده إلى رحا أضراره فسبحان الفدير الخبير .

( بيان علاج الحرص والطمع والدواء الذي يكتسب به صفة القناعة )

اعلم أن هذا الدواء مركب من ثلاثة أركان : الصبر والعلم والعمل ومجموع ذلك خمسة أمور : الأول وهو العمل ، الاقتصاد في المعيشة والرفق في الاتفاق فمن أراد عز القناعة فينبغي أن يسد عن نفسه أبواب الخروج ما أمكنه ويرد نفسه إلى ما لا بد له منه فمن كثر خرجه واتسع إنفاقه لم تمكنه القناعة بل إن كان وحده فينبغي أن يقنع بثوب واحد خشن ويقنع بأى طعام كان ويقلل من الإدام ما أمكنه ويوطن نفسه عليه وإن كان له عيال فيرد كل واحد إلى هذا القدر فإن هذا القدر يتيسر بأدنى جهد ويمكن معه الاجمال في الطلب والاقتصاد في المعيشة وهو الأصل في القناعة ونعني به الرفق في الاتفاق وترك الخرق فيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن الله يحب الرفق في الأمر كله <sup>(١)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « ما عال من اقتصد <sup>(٢)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « ثلاث منجيات : خشية الله في السر والعلانية والقصد في الغنى والفقر والعدل في الرضا والغضب <sup>(٣)</sup> » وروى أن رجلا أبصر أبا الدرداء يلتقط حبا من الأرض وهو يقول : إن من قهقهك رقتك في معيشتك وقال ابن عباس رضي الله عنهما قال النبي صلى الله عليه وسلم « الاقتصاد وحسن السمات والهدى الصالح جزء من بضع وعشرين جزءا من النبوة <sup>(٤)</sup> » وفي الخبر « التدبير نصف المعيشة <sup>(٥)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « من اقتصد أغناه الله ومن بذرأ قهره الله ومن ذكر الله عز وجل

(١) حديث إن الله يحب الرفق في الأمر كله متفق عليه من حديث عائشة وقد تقدم (٢) حديث ما عال من اقتصد أحمد والطبراني من حديث ابن مسعود ورواه من حديث ابن عباس بلفظ مقتصد (٣) حديث ثلاث منجيات خشية الله في السر والعلانية والقصد في الغنى والفقر والعدل في الغضب والبزار والطبراني وأبو نعيم والبيهقي في الشعب من حديث أنس بسند ضعيف (٤) حديث ابن عباس الاقتصاد وحسن السمات والهدى الصالح جزء من بضع وعشرين جزءا من النبوة أبو داود من حديث ابن عباس مع تقديم وتأخير وقال السمات الصالح وقال من خمسة وعشرين ورواه الترمذي وحسنه من حديث عبد الله بن سرجس وقال التؤدة بدل الهدى الصالح وقال من أربعة (٥) حديث التدبير نصف المعيشة رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس وفيه خلاد بن عيسى جله العقيلي ووثقه ابن معين

إذا أحسن الوضوء  
وصلى الصلاة لوقتها  
وحافظ على ركوعها  
وسجودها ومواقيتها  
قالت حفظك الله كما  
حفظتني ثم سعدت ولها  
نور حتى تنتهي إلى  
السما وحق تصل إلى  
الله فتشفع لصاحبها  
وإذا أضاءها قالت  
ضيعك الله كما ضيعتني  
ثم سعدت ولها ظلمة  
حتى تنتهي إلى أبواب  
السما فتخلق دونها ثم  
تلف كما يلف الثوب  
الحلق فيضرب بها  
وجه صاحبها وقال  
أبو سليمان الداراني إذا  
وقف العبد في الصلاة  
يقول الله تعالى ارفعوا  
الحجب فيما بيني وبين  
عبدى فإذا التفت  
يقول الله أرخوا فيما  
بينى وبينه واخلوا

أحبه الله <sup>(١)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم « إذا أردت أمرا فعليك بالتؤدة حتى يجعل الله لك فرجا ومخرجا <sup>(٢)</sup> » والتؤدة في الاتفاق من أهم الأمور . الثاني أنه إذا تيسر له في الحال ما يكفيه فلا ينبغي أن يكون شديد الاضطراب لأجل المستقبل ويعينه على ذلك قصر الأمل والتحقق بأن الرزق الذي قدر له لا بد وأن يأتيه وإن لم يشتد حرصه فان شدة الحرص ليست هي السبب لوصول الرزاق بل ينبغي أن يكون واقفا بوعده الله تعالى إذ قال عز وجل - وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها - وذلك لأن الشيطان يعدد الفقر ويأمركم بالفحشاء ويقول إن لم تحرص على الجمع والادخار فربما تعرض وربما تعجز وتحتاج إلى احتمال الدل في السؤال فلا يزال طول العبر يتعبه في الطلب خوفا من التعب ويضحك عليه في احتماله التعب قدما مع القفلة عن الله لتوهم تعب في ثاني الحال وربما لا يكون . وفي مثله قيل:

ومن ينفق الساعات في جمع ماله مخافة فقر فالذي فعل الفقر

وقد دخل ابننا خالد على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهما « لا تيأسا من الرزق ما تهزهت رءوسكما فان الانسان تلده أمه أحر ليس عليه قسر ثم يرزقه الله تعالى <sup>(٣)</sup> » ومرو رسول الله صلى الله عليه وسلم بابن مسعود وهو حزين فقال له « لا تكثر همك ما قدر يكن وما ترزق يأتك <sup>(٤)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « ألا أيها الناس أجملوا في الطلب فانه ليس لعبد إلا ما كتب له ولن يذهب عبد من الدنيا حتى يأتيه ما كتب له من الدنيا وهي راغمة <sup>(٥)</sup> » ولا ينفك الانسان عن الحرص إلا بحسن ثقته بتدبير الله تعالى في تقدير أرزاق العباد وأن ذلك يحصل لا محالة مع الاجمال في الطلب بل ينبغي أن يعلم أن رزق الله لا عبد من حيث لا يحتسب أكثر قال الله تعالى - ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب - فاذا انسد عليه باب كان ينتظر الرزق منه فلا ينبغي أن يضطرب قلبه لأجله . وقال صلى الله عليه وسلم « أبي الله أن يرزق عبده المؤمن إلا من حيث لا يحتسب <sup>(٦)</sup> » وقال سفيان اتق الله فما رأيت تهما محتاجا أي لا يترك النقي فكذا لضرورته بل يلقي الله في قلوب المسلمين أن يوصلوا إليه رزقه ، وقال الفضل الضبي قلت لأعرابي من أين معاشك قال نذر الحاج قلت فاذا صدر وافبكى وقال لولم نعش إلا من حيث ندرى لم نعش . وقال أبو حازم رضى الله عنه وجدت الدنيا شيئين شيئا منهما هو لى فلن أعجله قبل وقته ولو طلبته بقوة السموات والأرض وشيئا منهما هو لغيرى فلذلك لم أنه فيما مضى فلا أرجوه فيما بقى يمنع الذى لغيرى متى كما يمنع الذى لى من غيرى في أى هذين أفنى عمرى فهذا دواء من جهة المعرفة لا بد منه لدفع تخويف الشيطان وإنذاره بالفقر . الثالث أن يعرف ما في القناعة من عز الاستغناء وما في الحرص والطمع من الدل فاذا تحقق تنده ذلك انبعثت رغبته إلى القناعة لأنه

(١) حديث من اقتصد أغناه الله الحديث البزار من حديث طلحة بن عبيد الله دون قوله ومن ذكر الله أحبه الله وشيخه فيه عمران بن هارون البصرى قال الذهبي شيخ لا يعرف حاله أتى بخبر منكر أى هذا الحديث ولأحمد وأبي يعلى في حديث لأبي سعيد ومن أكثر من ذكر الله أحبه الله .  
(٢) حديث إذا أردت أمرا فعليك بالتؤدة حتى يجعل الله لك فرجا ومخرجا رواه ابن المبارك في البر والصلة وقد تقدم (٣) حديث لا تيأسا من الرزق ما تهزهت رءوسكما الحديث ابن ماجه من حديث حبة وسواء ابن خالده وقد تقدم (٤) حديث لا تكثر همك ما قدر يكن وما ترزق يأتك قاله لابن مسعود أبو نعيم من حديث خالد بن رافع وقد اختلف في صحبته ورواه الأصفهاني في الترغيب والترهيب من رواية مالك بن عمرو المغافرى مرسل (٥) حديث ألا أيها الناس أجملوا في الطلب الحديث تقدم قبل هذا بثلاثة عشر حديثا (٦) حديث أبي الله أن يرزق عبده المؤمن إلا من حيث لا يحتسب ابن حبان في الضعفاء من حديث على باسناد واه ورواه ابن الجوزى في الموضوعات .

عبدى وما اختار لنفسه . وقال أبو بكر الوراق ربما أصلى ركعتين فأنصرف منهما وأنا أستحي من الله حياء رجل أنصرف من الرنا قوله هذا لعظيم الأدب عنده ومعرفة كل إنسان بأدب الصلاة على قدر حظه من القرب . وقيل لموسى بن جعفر إن الناس أفسدوا عليك الصلاة . بمعهم بين يدك قال إن الذى أصلى له أقرب إلى من الذى يمشى بين يدي وقيل كان زين العابدين على بن الحسين رضى الله عنهما إذا أراد أن يخرج إلى الصلاة لا يعرف من تغير لونه فيقال له في ذلك فيقول أتدرون بين يدي

في الحرص لا يخلو من تعب وفي الطمع لا يخلو من ذل وليس في القناعة إلا ألم الصبر عن الشهوات والفضول وهذا ألم لا يطلع عليه أحد إلا الله وفيه ثواب الآخرة وذلك مما يضاف إليه نظر الناس وفيه الوبال والمآثم ثم يفوته عز النفس والقدرة على متابعة الحق فإن من كثر طمعه وحرصه كثرت حاجته إلى الناس فلا يمكنه دعوتهم إلى الحق ويلزمه اللداهنة وذلك يهلك دينه ومن لا يؤثر عز النفس على شهوة البطن فهو ركيك العقل ناقص الإيمان قال صلى الله عليه وسلم « عز المؤمن استغناؤه عن الناس <sup>(١)</sup> » ففي القناعة الحرية والعز ، ولذلك قيل استغن عن شئت تكن نظيره واحتج إلى من شئت تكن أسيره وأحسن إلى من شئت تكن أميره . الرابع أن يكثر تأمله في تتم اليهود والنصارى وأراذل الناس والحقى من الأكراد والأعراب الأجلاف ومن لا دين لهم ولا عقل ثم ينظر إلى أحوال الأنبياء والأولياء وإلى سمع الخلفاء الراشدين وسائر الصحابة والتابعين ويستمتع أحاديثهم ويطلع أحوالهم ويغير عقله بين أن يكون على مشابهة أراذل الناس أو على الاقتداء بمن هو أعز أصناف الخلق عند الله حق يهون عليه بذلك الصبر على الضنك والقناعة باليسير فإنه إن تتم في البطن فالجارأ كثرأ كلا منه وإن تتم في الوقاع فالخزير أعلى رتبة منه وإن تزين في اللبس والحيل في اليهود ومن هو أعلى رتبة منه وإن قنع بالقليل ورضى به لم يسأله في رتبته إلا الأنبياء والأولياء . الخامس أن يفهم ما في جمع السال من الخطر كما ذكرنا في آفات السال وما فيه من خوف السرقة والنهب والضياع وما في خلو اليدين من الأمن والفراغ ويتأمل ما ذكرناه في آفات السال مع ما يفوته من اللداهنة عن باب الجنة إلى خمسمائة عام فإنه إذا لم ينفع بما يكفيه ألحق بزمرة الأغنياء وأخرج من جريدة الفقراء ويتم ذلك بأن ينظر أبدا إلى من دونه في الدنيا لا إلى من فوقه فإن الشيطان أبدا يصرف نظره في الدنيا إلى من فوقه فيقول لم تفر عن الطلب وأرباب الأموال يتمتعون في اللطاعم واللباس ويصرف نظره في الدين إلى من دونه فيقول ولم تضيق على نفسك وتخاف الله وفلان أعلم منك وهو لا يخاف الله والناس كلهم مشغولون بالنعم فلم تريد أن تتميز عنهم . قال أبو ذر أوصاني خليلي صلوات الله عليه أن أنظر إلى من هو دوني لا إلى من هو فوق <sup>(٢)</sup> أي في الدنيا . وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إذا نظر أحدكم إلى من فضله الله عليه في السال والخلق فلينظر إلى من هو أسفل منه ممن فضل الله عليه <sup>(٣)</sup> » فهذه الأمور يقدر على اكتساب خلق القناعة وعماد الأمر الصبر وقصر الأمل وأن يعلم أن غاية صبره في الدنيا أيام قلائل للتمتع دهرًا طويلا فيكون كالمرضى الذي يصبر على مرارة الدواء لشدة طمعه في انتظار الشفاء .

( بيان فضيلة السخاء )

اعلم أن السال إن كان مفقودا فينبغي أن يكون حال العبد القناعة وقلة الحرص وإن كان موجودا فينبغي أن يكون حاله الإيثار والسخاء واصطناع المعروف والتباعد عن الشح والبخل فإن السخاء من أخلاق الأنبياء عليهم السلام وهو أصل من أصول النجاة ، وعنه عبر النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال « السخاء شجرة من شجر الجنة أغصانها متدلية إلى الأرض فمن أخذ بغصن منها قاده ذلك

(١) حديث عز المؤمن استغناؤه عن الناس الطبراني في الأوسط والحاكم وصححه استاده وأبو الشيخ في كتاب الثواب وأبو نعيم في الحلية من حديث سهل بن سعد أن جبريل قاله للنبي صلى الله عليه وسلم في أثناء حديث وفيه زفر بن سليمان عن محمد بن عيينة وكلاهما مختلف فيه وجعله القضاة في مسند الشهاب من قول النبي صلى الله عليه وسلم (٢) حديث أبي ذر أوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم أن أنظر إلى من هو دوني ولا أنظر لمن هو فوق أحمد وابن حبان في أثناء حديث وقد تقدم (٣) حديث أبي هريرة إذا نظر أحدكم إلى من فضله الله عليه في السال والخلق فلينظر إلى من هو أسفل منه ممن فضل الله عليه متفق عليه وقد تقدم .

من أريد أن أقف .

وروى عمار بن ياسر

عن رسول الله صلى

الله عليه وسلم أنه قال

« لا يكتب للعبد من

صلاته إلا ما عقل » وقد

ورد في لفظ آخر

« منكم من يصلى

الصلاة كاملة ومنكم

من يصلى النصف

والثلث والرابع والخمس

حتى يبلغ العشر » قال

الحواص ينبغي للرجل

أن يسوى نوافله

لنقصان فرائضه فإن

لم ينوها لم يحسب له

منها شيء . بلغنا أن الله

لا يقبل نافلة حتى

تؤدي فريضة يقول

الله تعالى : مثلكم كمثل

العبد السوء بدأ

بالهدية قبل قضاء

الدين ، وقال أيضا

انقطع الخلق عن الله

الفنن إلى الجنة (١) « وقال جابر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « قال جبريل عليه السلام قال الله تعالى إن هذا دين ارتضيته لنفسى ولن يصلحه إلا السخاء وحسن الخلق فأكرموا بهما ما استطعتم (٢) « وفي رواية « فأكرموا بهما ما يحبتموه » وعن عائشة الصديقة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ما جيل الله تعالى ولياله إلا على حسن الخلق والسخاء (٣) » وعن جابر قال « قيل يا رسول الله أى الأعمال أفضل ؟ قال الصبر والسماحة (٤) » وقال عبد الله بن عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « خلقان يحبهما الله عز وجل وخلقان يبغضهما الله عز وجل فأما اللذان يحبهما الله تعالى فحسن الخلق والسخاء وأما اللذان يبغضهما الله فسوء الخلق والبخل وإذا أراد الله بعبده خيرا استعمله في قضاء حوائج الناس (٥) » وروى للقدم بن شريح عن أبيه عن جده قال « قلت يا رسول الله دلى على عمل يدخلني الجنة قال إن من موجبات المغفرة بذل الطعام وإفشاء السلام وحسن الكلام (٦) » وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « السخاء شجرة في الجنة فمن كان سخيّا أخذ بغصن منها فلم يتركه ذلك الفصن حتى يدخله الجنة والشح شجرة في النار فمن كان شحيحا أخذ بغصن من أغصانها فلم يتركه ذلك الفصن حتى يدخله النار (٧) » وقال أبو سعيد الخدرى قال النبي صلى الله عليه وسلم « يقول الله تعالى اطلبوا الفضل من الرحماء من عبادى تعيشوا في أكنافهم فأنى جعلت فيهم رحمتى ولا تطلبوه من القاسية قلوبهم فأنى جعلت فيهم سخطى (٨) »

(١) حديث السخاء شجرة في الجنة الحديث ابن حبان في الضعفاء من حديث عائشة وابن عدى والدارقطنى في الاستجداد من حديث أبي هريرة وسأى بعده وأبو نعيم من حديث جابر وكلها ضعيف ورواه ابن الجوزى في الموضوعات من حديثهم ومن حديث الحسين وأبي سعيد (٢) حديث جابر مرقوعا حكاية عن جبريل عن الله تعالى إن هذا دين رضىته لنفسى ولن يصلحه إلا السخاء وحسن الخلق الدار قطنى في الاستجداد وقد تقدم (٣) حديث عائشة ما جعل الله ولياله إلا على السخاء وحسن الخلق الدار قطنى في الاستجداد دون قوله وحسن الخلق بسند ضعيف ومن طريقه ابن الجوزى في الموضوعات وذكره بهذه الزيادة ابن عدى من رواية بقة عن يوسف بن أبي السفر عن الأوزاعي عن الزهرى عن عروة عن عائشة ويوسف ضعيف جدا (٤) حديث جابر أى الإيمان أفضل قال الصبر والسماحة أبو يعلى وابن حبان في الضعفاء بلفظ سئل عن الإيمان وفيه يوسف بن محمد بن النسكر ضعيف الجمهور ورواه أحمد من حديث عائشة وعمرو بن عتبة بلفظ ما الإيمان قال الصبر والسماحة وفيه شهر بن حوشب ورواه البيهقى في الزهد بلفظ أى الأعمال أفضل قال الصبر والسماحة وحسن الخلق وإسناده صحيح (٥) حديث عبد الله بن عمرو خلقان يحبهما الله وخلقان يبغضهما الله فأما اللذان يحبهما الله فحسن الخلق والسخاء الحديث أبو منصور الديلى دون قول فى آخره وإذا أراد الله بعبده خيرا وقال فيه الشجاعة بذل حسن الخلق وفيه محمد بن يونس الكديمى كذبه أبو داود وموسى ابن هارون وغيرهما ووثقه الخطيب وروى الأصفهاني جميع الحديث موقوفا على عبد الله بن عمرو وروى الديلى أيضا من حديث أنس إذا أراد الله بعبده خيرا صير حوائج الناس إليه وفيه يحيى بن شبيب ضعيف ابن حبان (٦) حديث للقدم بن شريح عن أبيه عن جده إن من موجبات المغفرة بذل الطعام وإفشاء السلام وحسن الكلام الطبراني بلفظ بذل السلام وحسن الكلام وفي رواية له يوجب الجنة إطعام الطعام وإفشاء السلام وفي رواية له عليك بحسن الكلام وبذل الطعام (٧) حديث أبي هريرة السخاء شجرة في الجنة الحديث وفيه والشح شجرة في النار الحديث الدار قطنى في الاستجداد وفيه عبد العزيز بن عمران الزهرى ضعيف جدا (٨) حديث أبي سعيد يقول الله تعالى اطلبوا الفضل من الرحماء من عبادى تعيشوا في أكنافهم الحديث ابن حبان في الضعفاء والحرائطى في مكارم الأخلاق والطبراني

تعالى بخصلتين  
إحداها أهم طلبوا  
النوافل وضيعوا  
القرائن والثانية  
أنهم عملوا أعمالا  
بالظواهر ولم يأخذوا  
أنفسهم بالصدق فيها  
والنصح لها وأنى الله  
تعالى أن يقبل من عامل  
عملا إلا بالصدق وإصابة  
الحق وفتح العين في  
الصلاة أولى من  
تغميض العين إلا أن  
يتشقت همه بتفريق  
النظر فيغمض العين  
للاستعانة على الخشوع  
وإن تءاب في الصلاة  
يضم شفثيه بقدر  
الامكان ولا يترك ذقته  
بصدره ولا يزاحم في  
الصلاة غيره قيل ذهب  
للزحوم بصلاة للزاحم  
وقيل من ترك الصف  
الأول مخافة أن يضيق

وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «تجافوا عن ذنب السخي فان الله آخذ بيده كلما عثر<sup>(١)</sup>» وقال ابن مسعود قال صلى الله عليه وسلم «الرزق إلى مطعم الطعام أسرع من السكين إلى ذروة البعير وإن الله تعالى لياهي بمطعم الطعام لللائكة عليهم السلام<sup>(٢)</sup>» وقال صلى الله عليه وسلم «إن الله جواد يحب الجود ويحب مكارم الأتلاق ويكره سفاسفها<sup>(٣)</sup>» وقال أنس «إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسأل على الإسلام شيئا إلا أعطاه وأتاه رجل فسأله فأمر له بشاء كثير بين جبلين من شاء الصدقة فرجع إلى قومه فقال يا قوم أسدوا فإن محمدا يعطي عطاء من لا يخف الفاقة<sup>(٤)</sup>» وقال ابن عمر قال صلى الله عليه وسلم «إن لله عبادا يختصهم بالنعم للمنافع العباد فمن نحل تلك المنافع على العباد قلها الله تعالى عنه وحوطها إلى غيره<sup>(٥)</sup>» وعن الهلالي قال «أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأسرى من بني النضير فأمر بقتلهم وأفرد منهم رجلا فقال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه يا رسول الله الرب واحد والدين واحد والذنب واحد فما بال هذا من بينهم؟ فقال صلى الله عليه وسلم نزل على جبريل فقال اقتل هؤلاء واترك هذا فان الله تعالى شكره سخاء فيه<sup>(٦)</sup>» وقال صلى الله عليه وسلم «إن لكل شيء ثمرة وثمره المعروف تعجيل السراح<sup>(٧)</sup>» وعن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «طعام الجواد ودواء وطعام البخيل داء<sup>(٨)</sup>» وقال صلى الله عليه وسلم

في الأوسط وفيه محمد بن مروان السدي الصغير ضعيف ورواه العقيلي في الضعفاء فجعله عبد الرحمن السدي وقال إنه مجهول وتابع محمد بن مروان السدي عليه عبد الملك بن الخطاب وقد غمز ابن القطان وتابعه عليه عبد الغفار بن الحسن بن دينار قال فيه أبو حاتم لا بأس بحديثه وتكامل فيه الجوزجاني والأزدي ورواه الحاكم من حديث علي وقال إنه صحيح الإسناد وليس كإسناد (١) حديث ابن عباس تجافوا عن ذنب السخي فان الله آخذ بيده كلما عثر الطبراني في الأوسط والخراطي في مكارم الأخلاق . وقال الخراطي أقبوا السخي زلته وفيه ليث بن أبي سليم يختلف فيه ورواه الطبراني فيه وأبو نعيم من حديث ابن مسعود نحوه بإسناد ضعيف ورواه ابن الجوزي في اللوؤعات من طريق الدار قطن (٢) حديث ابن مسعود الرزق إلى مطعم الطعام أسرع من السكين إلى ذروة البعير الحديث لم أجده من حديث ابن مسعود ورواه ابن ماجه من حديث أنس ومن حديث ابن عباس بلفظ الخير أسرع إلى البيت الذي يغشى وفي حديث ابن عباس يؤكل فيه من الشفرة إلى سنام البعير ولأبي الشيخ في كتاب الثواب من حديث جابر الرزق إلى أهل البيت الذي فيه السخاء الحديث وكلها ضعيفة (٣) حديث إن الله جواد يحب الجود ويحب معالي الأمور ويكره سفاسفها الخراطي في مكارم الأخلاق من حديث طلحة بن عبيد الله بن كرز وهذا مرسل للطبراني في الكبير والأوسط والحاكم والبيهقي من حديث سهل بن سعد إن الله كريم يحب الكرم ويحب معالي الأمور وفي الكبير والبيهقي معالي الأخلاق الحديث وإسناده صحيح وتقدم آخر الحديث في أخلاق النبوة (٤) حديث أنس لم يسأل على الإسلام شيئا إلا أعطاه فأتاه رجل فسأله فأمر له بشاء كثير بين جبالين الحديث مسلم وتقدم في أخلاق النبوة (٥) حديث ابن عمر إن لله عبادا يختصهم بالنعم لمنافع العباد الحديث الطبراني في الكبير والأوسط وأبو نعيم وفيه محمد بن حسان السخي وفيه لين ووثقه ابن معين يرويه عن أبي عثمان عبد الله ابن زيد الحمصي ضعفه الأزدي (٦) حديث الهلالي أتى النبي صلى الله عليه وسلم بأسرى من بني النضير فأمر بقتلهم وأفرد منهم رجلا الحديث وفيه فان الله شكره سخاء فيه لم أجده أصلا (٧) حديث إن لكل شيء ثمرة وثمره المعروف تعجيل السراح لم أقف له على أصل (٨) حديث نافع عن ابن عمر طعام الجواد دواء وطعام البخيل داء ابن عدي والدار قطن في غرائب مالك وأبو علي الصدقي في عواليه وقال رجاله

على أهله قوام في الثاني  
أعطاه الله مثل ثواب  
الصف الأول من غير  
أن ينقص من أجورهم  
شيء . وقيل إن إبراهيم  
الخليل عليه السلام  
كان إذا قام إلى الصلاة  
يسمع خفقان قلبه  
من ميل . وروى  
عائشة رضي الله عنها  
أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم كان يسمع  
من صدره أزيز كأزيز  
المرجل حتى كان يسمع  
في بعض سكك المدينة.  
وسئل الجنيدي ما فريضة  
الصلاة ؟ قال قطع  
العلائق وجمع الهم  
والحضور بين يدي الله  
وقال الحسن ماذا يعز  
عليك من أمر دينك  
إذا هانت عليك  
صلاتك . وقيل أوحى  
الله تعالى إلى بعض



« من عظمت نعمة الله عنده عظمت مؤنة الناس عليه (١) » فمن لم يحتمل تلك المؤنة عرض تلك النعمة للزوال . وقال عيسى عليه السلام : استكثروا من شيء لا تأكله النار قيل وما هو قال المعروف . وقالت عائشة رضي الله عنها قال رسول الله ﷺ « الجنة دار الأسخياء (٢) » وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن السخي قريب من الله قريب من الناس قريب من الجنة بعيد من النار وإن البخيل بعيد من الله بعيد من الناس بعيد من الجنة قريب من النار وجاهل سخي أحب إلى الله من عالم بخيل وأدوأ الداء البخل (٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « اصنع المعروف إلى من هو أهله وإلى من ليس بأهله فإن أصبت أهله فقد أصبت أهله وإن لم تصب أهله فأنت من أهله (٤) » وقال صلى الله عليه وسلم « إن بدلاء أمتي لم يدخلوا الجنة بصلاة ولا صيام ولكن دخلوها بسخاء الأنفس وسلامة الصدور والنصح للمسلمين (٥) » وقال أبو سعيد الخدري قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن الله عز وجل جعل المعروف وجوها من خلقه حبب إليهم المعروف وحبب إليهم قتاله ووجه طلاب المعروف إليهم ويسر عليهم إعطاءه كما يسر الغيث إلى البلدة الجدة فيحبها ويحبها أهلها (٦) » وقال ﷺ « كل معروف صدقة وكل ما أشق الرجل على نفسه وأهله كتب له صدقة وما وق به الرجل عرضه فهو له صدقة وما أشق الرجل من نفقة فعلى الله خلفها (٧) » وقال صلى الله عليه وسلم « كل معروف صدقة والدال على الخير كفاعله والله يحب إغاثة اللفهان (٨) » وقال صلى الله عليه وسلم

الأنبياء فقال إذا دخلت الصلاة فهب لي من قلبك الخشوع ومن بدنك الخضوع ومن عينك الدموع فاني قريب . وقال أبو الخير الأقطع رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت يا رسول الله أوصني فقال « يا أبا الخير عليك بالصلاة فاني مستوصيت ربي فأوصاني بالصلاة وقال لي إن أقرب ما أكون منك وأنت تصلي . » وقال ابن عباس رضي الله عنهما ركعتان في خضرك خير من قيام ليلة . وقيل إن محمد ابن يوسف العرفاني رأى حاتم الأصم واقفا يعظ الناس فقال له يا حاتم أراك تعظ

ثقات أئمة قال ابن النبطان وإنهم لمشاهير ثقات إلا مقدم ابن داود فإن أهل مصر تكلموا فيه . (١) حديث من عظمت نعمة الله عليه عظمت مؤنة الناس عليه ابن عدي وابن حبان في الضعفاء من حديث معاذ بلفظ ما عظمت نعمة الله على عبد إلا ذكره وفيه أحمد بن مهران قال أبو حاتم مجهول والحديث باطل ورواه الخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث عمر بن سعد بن مسعود بن حليس ابن محمد أحد المتروكين ورواه العقيلي من حديث ابن عباس قال ابن عدي يروي من وجوه كلها غير محفوظة (٢) حديث عائشة الجنة دار الأسخياء ابن عدي والدار قطني في الاستجداد والخرائط قال الدار قطني لا يصح ومن طريقه رواه ابن الجوزي في الموضوعات . وقال الذهبي حديث منكر ما آتاه سوى جندر . قلت رواه الدار قطني فيه من طريق آخر وفيه محمد بن الوليد اللوقري وهو ضعيف جدا (٣) حديث أبي هريرة إن السخي قريب من الله قريب من الناس قريب من الجنة الحديث الترمذي وقال غريب ولم يذكر فيه وأدوأ الداء البخل ورواه بهذه الزيادة الدار قطني فيه (٤) حديث اصنع المعروف إلى أهله وإلى من ليس من أهله الدار قطني في الاستجداد من رواية جعفر ابن محمد عن أبيه عن جده مرسلًا وتقدم في آداب العيشة (٥) حديث إن بدلاء أمتي لم يدخلوا الجنة بصلاة ولا صيام ولكن دخلوها بسخاء الأنفس الحديث الدار قطني في الاستجداد وأبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق من حديث أنس وفيه محمد بن عبد العزيز المبارك الدينوري أورد ابن عدي له من أكبر وفي اللزبان إنه ضعيف منكر الحديث ورواه الخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث أبي سعيد نحوه وفيه صالح اليربي متكلم فيه (٦) حديث أبي سعيد إن الله جعل المعروف وجوها من خلقه حبب إليهم المعروف الحديث الدار قطني في الاستجداد من رواية أبي هريرة عن أبي هريرة ضعيف ورواه الحاكم من حديث طي وصححه (٧) حديث كل معروف صدقة وكل ما أشق الرجل على نفسه وأهله كتب له صدقة الحديث ابن عدي والدار قطني في الاستجداد والخرائط والبيهقي في الشعب من حديث جابر وفيه عبد الحميد بن الحسن الهلال وثقه ابن معين وضعفه الجمهور والجملة الأولى منه عند البخاري من حديث جابر وعند مسلم من حديث حذيفة (٨) حديث كل معروف صدقة والدال على الخير كفاعله

« كل معروف فعلته إلى غنى أو فقير صدقة (١) » وروى أن الله تعالى أوحى إلى موسى عليه السلام لا تقتل السامري فإنه سخي وقال جابر « بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثا عليهم قيس بن سعد ابن عبادة فجهدوا فنحر لهم قيس تسع ركائب فحدثوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال صلى الله عليه وسلم إن الجود لمن شيمة أهل ذلك البيت (٢) » . الآثار : قال علي كرم الله وجهه إذا أقبلت عليك الدنيا فأنتفق منها فاتها لا تنقى وإذا أدبرت عنك فأنتفق منها فاتها لا تيقى وأنشد :

لا تبخلنّ بدنيا وهي مقبلة      فليس ينقصها التذير والسرف  
وإن تولت فأحرى أن تجود بها      فالحمد منها إذا ما أدبرت خلف

وسأل معاوية الحسن بن علي رضي الله عنهما عن الروءة والتجدة والكرم فقال أما الروءة فحفظ الرجل دينه وحذره نفسه وحسن قيامه بضيفه وحسن المنازعة والاقدام في الكراهية . وأما التجدة فالذب عن الجار والصبر في المواطن وأما الكرم فالترفع المعروف قبل السؤال والإطعام في المحل والرأفة بالسائل مع بذل النائل . ورفع رجل إلى الحسن بن علي رضي الله عنهما رقعة فقال حاجتك مقضية قليل له يا ابن رسول الله لو نظرت في رقعته ثم رددت الجواب على قدر ذلك فقال يسألني الله عز وجل عن ذل مقامه بين يدي حتى أقرأ رقعته . وقال ابن السكّك هجيت لمن يشتري الممالك بماله ولا يشتري الأحرار بعروفه . وسئل بعض الأعراب من سيدكم فقال من احتمل شتمنا وأعطى سائلنا وأغضى عن جاهلنا . وقال علي بن الحسين رضي الله عنهما من وصف يذلل ماله لطلابه لم يكن سخيًا وإنما السخي من يتدنى بحق الله تعالى في أهل طاعته ولا تنازعه نفسه إلى حب الشكر له إذا كان يقينه بثواب الله تاما . وقيل للحسن البصري ما السخاء ؟ فقال أن تجود بمالك في الله عز وجل قيل فما الحزم ؟ قال أن تمنع مالك فية قيل فما الاسراف ؟ قال الاتفاق لحب الرياسة . وقال جعفر الصادق رحمه الله عليه لا مال أعون من العقل ولا مصيبة أعظم من الجهل ولا مظاهرة كالمشاورة إلا وإن الله عز وجل يقول : إن جواد كريم لا يجاورني لئيم والائوم من الكفر وأهل الكفر في النار والجود والكرم من الإيمان وأهل الإيمان في الجنة . وقال حذيفة رضي الله عنه رب فاجر في دينه أخرج في معيشته يدخل الجنة بسماحته . وروى أن الأخنف بن قيس رأى رجلا في يده درهم فقال لمن هذا الدرهم فقال لي فقال أما إنه ليس لك حتى يخرج من يدك وفي معناه قيل : أنت للمال إذا أمسكته فإذا أنفقته فالمال لك

وسمى واصل بن عطاء الغزال لأنه كان يجلس إلى الغزالين فإذا رأى امرأة ضعيفة أعطاها شيئا . وقال الأصمعي كتب الحسن بن علي إلى الحسين بن علي رضي الله عنهما يطلب عليه في إعطاء الشعراء فكتب إليه خير السال ما وقى به العرض . وقيل لسفيان بن عيينة ما السخاء قال السخاء البرّ بالإخوان والجود بالمال . قال وورث أبي خمسين ألف درهم فبعث بها صررا إلى إخوانه . وقد كنت

والله يحب إفائة الله فان الدار قطني في الاستجداد من رواية الحجاج بن أرطاة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده والحجاج ضعيف وقد جاء مفرقا فالجملة الأولى تقدمت قبله والجملة الثانية تقدمت في العلم من حديث أنس وغيره والجملة الثالثة رواها أبو يعلى من حديث أنس أيضا وفيها زياد النخعي ضعيف (١) حديث كل معروف فعلته إلى غنى أو فقير صدقة الدار قطني فيه من حديث أبي سعيد وجابر والطبراني والحرائطي كلاهما في مكارم الأخلاق من حديث ابن مسعود وابن منيع من حديث ابن عمر باسنادين ضعيفين (٢) حديث جابر بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثا عليهم قيس بن سعد ابن عبادة فجهدوا فنحر لهم الحديث وفيه فقال إن الجود لمن شيمة أهل ذلك البيت الدار قطني فيه من رواية أبي حمزة الجبيري عن جابر ولا يعرف اسمه ولا حاله .

الناس أتحسن أن  
تصلي ؟ قال نعم قال كيف  
تصلي ؟ قال أقوم بالأمر  
وأمشي بالحشية  
وأدخل بالهية وأكبر  
بالعظمة وأقرأ بالتريل  
وأركع بالحشوع  
وأسجد بالتواضع  
وأقعد للشهد بالتجم  
وأسلم على السنة  
وأسلمها إلى ربي  
وأحفظها أيام حياتي  
وأرجع باليوم على نفسي  
وأخاف أن لا تقبل  
مني وأرجو أن تقبل  
مني وأنا بين الخوف  
والرجاء وأشكر من  
علني وأعلمها من  
سألني وأحمد ربي إذ  
هداني فقال محمد بن  
يوسف مثلك يصلح  
أن يكون واعظا وقوله  
تعالى - لا تقربوا  
الصلاة وأنتم سكارى-

أَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى لِأَخَوَانِي الْجَنَّةَ فِي صَلَاتِي أَفَأُخْلَعُ عَلَيْهِم بِالْمَالِ . وَقَالَ الْحَسَنُ بِذَلِكَ الْمَجْهُودُ فِي بَذْلِ الْوُجُودِ مُنْتَهَى الْجُودِ . وَقِيلَ لِبَعْضِ الْحُكَمَاءِ مِنْ أَحِبِّ النَّاسِ إِلَيْكَ قَالَ مَنْ كَثُرَتْ أَيْدِيهِ عِنْدِي قِيلَ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ قَالَ مَنْ كَثُرَتْ أَيْدِي عِنْدَهُ . وَقَالَ عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مَرْوَانَ إِذَا الرَّجُلُ أَمْكَنَتْهُ مِنْ نَفْسِهِ حَتَّى أَضْعَ مَعْرُوفِي عِنْدَهُ فَيَدِي عِنْدَهُ وَقَالَ لِلْهَدْيِ لَشَيْبِ بْنِ شَبَّةٍ كَيْفَ رَأَيْتَ النَّاسَ فِي دَارِي قَدْ لِي أَمِيرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ إِنْ الرَّجُلُ مِنْهُمْ لِيَدْخُلَ رَاجِئًا وَيَخْرُجَ رَاضِيًا وَتَمَثَّلَ مَتَمَثَّلٌ عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ فَقَالَ :

إِنَّ الصَّنِيعَةَ لَا تَصْنَعُ صَنِيعَةً حَتَّى يَصَابَ بِهَا طَرِيقٌ لِلصَّنْعِ

فَإِذَا اصْطَنَعْتَ صَنِيعَةً فَاعْمَدْ بِهَا اللَّهَ أَوْ لَدَوِي الْقَرَابَةَ أَوْدَعِ

فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ إِنْ هَذَيْنِ الْبَيْتَيْنِ لِيُخْلِلَنَّ النَّاسَ وَلَكِنْ أَمْطَرُ لِلْمَعْرُوفِ مَطْرًا فَإِنْ أَصَابَ الْكِرَامَ كَانُوا لَهُ أَهْلًا وَإِنْ أَصَابَ الْثَّامَ كُنْتُ لَهُ أَهْلًا .

### ( حكايات الأسخياء )

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ النَّكْدَرِ عَنْ أُمِّ دُرَّةٍ وَكَانَتْ تَحْدِثُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ إِنْ مَعَاوِيَةَ بَشَّ إِلَيَّ بِمَالٍ فِي غَرَارَتَيْنِ ثَمَانِينَ وَمِائَةَ أَلْفٍ دَرَاهِمٍ فَدَعَتْ بِطَبْقٍ فَجَعَلَتْ تَقْسِمُهُ بَيْنَ النَّاسِ فَلَمَّا أَمْسَتْ لَتَ يَاجَارِيَةَ هَلْ لِي فُطُورِي فَجَاءَتْهَا بِخُبْزٍ وَزَيْتٍ فَقَالَتْ لَهَا أُمُّ دُرَّةٍ مَا اسْتَطَعْتَ فَمَا قَسَمْتَ الْيَوْمَ أَنْ تَشْتَرِيَ لَنَا بِدَرَاهِمِ لَحْمًا تَقَطِّرُ عَلَيْهِ فَقَالَتْ لَوْ كُنْتُ ذَكَرْتَنِي لَفَعَلْتُ . وَعَنْ أَبَانَ بْنِ عَثْمَانَ قَالَ أَرَادَ رَجُلٌ أَنْ يُضَارَّ عِيْدَ اللَّهِ بِنِ عِبَاسٍ فَأَتَى وَجْهَ قُرَيْشٍ فَقَالَ يَقُولُ لَكُمْ عِيْدُ اللَّهِ تَعْدُوا عِنْدِي الْيَوْمَ فَأَتَوْهُ حَتَّى مَاؤًا عَلَيْهِ الدَّارَ فَقَالَ مَا هَذَا فَأَخْبَرَ الْخَبْرَ فَأَمَرَ عِيْدَ اللَّهِ بِشِرَاءِ فَاكِهِةٍ وَأَمَرَ قَوْمًا فَطَبَخُوا وَخَبَزُوا وَقَدَّمَتِ الْفَاكِهَةَ إِلَيْهِمْ فَلَمْ يَفْرَغُوا مِنْهَا حَتَّى وَضَعَتْ لِلْوَالِدَةِ فَأَكَلُوا حَتَّى صَدُرَ وَقَالَ عِيْدُ اللَّهِ لَوْ كَلَانَهُ أَوْ وَجُودَ لَنَا هَذَا كُلُّ يَوْمٍ قَالُوا نَعَمْ قَالَ فَلْيَتَعَدَّ عِنْدَنَا هَؤُلَاءِ فِي كُلِّ يَوْمٍ . وَقَالَ مَصْعَبُ بْنُ الزَّيْرِ حَجَّ مَعَاوِيَةَ فَلَمَّا انْصَرَفَ مِنَ الْمَدِينَةِ فَقَالَ الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ لِأَخِيهِ الْحَسَنِ لَا تَلْقَهُ وَلَا تَسَلِّمْ عَلَيْهِ فَلَمَّا خَرَجَ مَعَاوِيَةَ قَالَ الْحَسَنُ إِنْ عَلَيْنَا دِينًا فَلَا بَدَ لَنَا مِنْ إِيْتَانِهِ فَرَكِبَ فِي أَثَرِهِ وَلَحِقَهُ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَأَخْبَرَهُ بِدِينِهِ فَمَرُوا عَلَيْهِ يَبْخِي عَلَيْهِ ثَمَانُونَ أَلْفَ دِينَارٍ وَقَدْ أَعْيَا وَتَخَلَّفَ عَنِ الْإِبِلِ وَقَوْمِهِ يَسُوقُونَهُ فَقَالَ مَعَاوِيَةُ مَا هَذَا فَذَكَرَ لَهُ فَقَالَ أَصْرُوهَ بِمَا عَلَيْهِ إِلَى أَبِي مُحَمَّدٍ . وَعَنْ وَاقِدِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْوَاقِدِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي أَنَّهُ رَفَعَ رَقْعَةً إِلَى الْمُأْمُونِ يَذْكُرُ فِيهَا كَثْرَةَ الدِّينِ وَقِلَّةَ صَبْرِهِ عَلَيْهِ فَوَقَعَ لِلْمُأْمُونِ عَلَى ظَهْرِ رَقْعَتِهِ إِنَّكَ رَجُلٌ اجْتَمَعَ فِيكَ خَصْلَتَانِ السَّخَاءُ وَالْحَيَاءُ فَأَمَّا السَّخَاءُ فَهُوَ الَّذِي أَطْلَقَ مَا فِي يَدَيْكَ وَأَمَّا الْحَيَاءُ فَهُوَ الَّذِي يَنْتَعِزُكَ عَنْ تَبْلِيغِنَا مَا أَنْتَ عَلَيْهِ وَقَدْ أَمَرْتُ لَكَ بِمِائَةِ أَلْفٍ دَرَاهِمٍ فَإِنْ كُنْتَ قَدْ أَصَبْتَ فَازِدٌ فِي بَسْطِ يَدِكَ وَإِنْ لَمْ أَكُنْ قَدْ أَصَبْتَ فَجَنَائِكَ عَلَى نَفْسِكَ وَأَنْتَ حَدَّثْتَنِي وَكُنْتُ عَلَى قِضَاءِ الرَّشِيدِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنِ الزَّهْرِيِّ عَنْ أَنَسٍ « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِلزَّيْرِ بْنِ الْعَوَامِ يَا زَيْرُ اعْلَمْ أَنَّ مِفْتَاحَ أَرْزَاقِ الْعِبَادِ بَازَاءُ الْعَرْشِ يَبْعَثُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى كُلِّ عَبْدٍ بِقَدْرِ نَفَقَتِهِ ثُمَّ كَثُرَ كَثْرًا لَهُ وَمَنْ قَلَّ قَلَلًا لَهُ وَأَنْتَ أَعْلَمُ <sup>(١)</sup> » قَالَ الْوَاقِدِيُّ فَوَاللَّهِ لِمَا كَرِهَ الْمُأْمُونُ إِيَّايَ بِالْحَدِيثِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الْجَائِزَةِ وَهِيَ مِائَةُ أَلْفٍ دَرَاهِمٍ . وَسَأَلَ رَجُلٌ الْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا حَاجَةً فَقَالَ لَهُ يَاهَذَا حَقَّ سؤَالِكَ إِيَّايَ يَعْظُمُ لَدَيَّ وَمَعْرِفَتِي بِمَا يَجِبُ لَكَ تَكْبِيرُ عَلَى وَيْدِي تَعْجِزُ عَنْ نَيْلِكَ بِمَا أَنْتَ أَهْلُهُ وَالكَثِيرُ فِي ذَاتِ اللَّهِ تَعَالَى قَلِيلٌ وَمَا فِي مَلِكِي وَفَاءٌ لَشُكْرِكَ فَإِنْ قَبِلْتَ الْيُسُورَ وَرَفَعْتَ

قِيلَ مِنْ حُبِّ الدُّنْيَا  
وَقِيلَ مِنَ الْإِهْتِمَامِ وَقَالَ  
عَلَيْهِ السَّلَامُ « مَنْ صَلَّى  
وَكُتِبَتْ لَهُ وَلَمْ يَحْدِثْ  
نَفْسَهُ بِشَيْءٍ مِنَ الدُّنْيَا  
عَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ  
ذَنْبِهِ » وَقَالَ أَيْضًا إِنْ  
الصَّلَاةُ تَمَسَّكَنَ وَتَوَاضَعَ  
وَقَضَّرَعَ وَتَتَادَمَ وَتَرَفَعَ  
يَدَيْكَ وَتَقُولُ : اللَّهُمَّ  
اللَّهُمَّ فَمَنْ لَا يَفْعَلُ ذَلِكَ  
فَهِيَ خِدَاجٌ : أَيْ نَاقِصَةٌ  
وَقَدْ وَرَدَ أَنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا  
تَوَضَّأَ لِلصَّلَاةِ تَبَاعَدَ  
عَنْ الشَّيْطَانِ فِي  
أَقْطَارِ الْأَرْضِ خَوْفًا مِنْهُ  
لَأَنَّهُ تَأْهَبُ لِلدَّخُولِ عَلَى  
لِلْمَلِكِ فَإِذَا كَبَّرَ حَجَبَ  
عَنْهُ إِبْلِيسُ قِيلَ  
يَضْرِبُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ  
سَرَادِقٌ لَا يَنْظُرُ إِلَيْهِ  
وَوَاجِهُهُ الْجِبَارُ بَوَاجِهُهُ  
فَإِذَا قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ اطَّلَعَ  
لِلْمَلِكِ فِي قَلْبِهِ فَإِذَا لَمْ

(١) حَدِيثُ أَنَسٍ يَا زَيْرُ اعْلَمْ أَنَّ مِفْتَاحَ أَرْزَاقِ الْعِبَادِ بَازَاءُ الْعَرْشِ الْحَدِيثُ وَفِي أَوَّلِهِ فَصَلِّ عَلَى الْمُؤْمِنِ  
الدَّارِ قَطْنِي فِيهِ وَفِي إِسْنَادِهِ الْوَاقِدِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنِ الزَّهْرِيِّ بِالْعَنْتَةِ وَلَا يَصَحُّ .

عنى مؤنة الاحتمال والاهتمام لما أتكلفه من واجب حقك فعلت فقال يا ابن رسول الله أقبل وأشكر العطية وأعذر على النعم فبدا الحسن بوكيله وجعل يحاسبه على ثقافته حتى استقصاها فقال هات الفضل من الثلاثة ألف درهم فأحضر خمسين ألفا قال فما فعلت بالحكمة دينار قال هي عندي قال أحضرها فأحضرها فدفعت الدينار والدراهم إلى الرجل وقال هات من يحملها لك فأناؤه بحمالين فدفعت إليه الحسن رداءه لكراء الحمالين فقال له مواليه والله ما عندنا درهم فقال أرجوا أن يكون لي عند الله أجر عظيم واجتمع قراء البصرة إلى ابن عباس وهو عامل بالبصرة فقالوا لنأجر صوام قوام يتمنى كل واحد منا أن يكون مثله وقد زوج بنته من ابن أخيه وهو فقير وليس عنده ما يجهزها به فقام عبد الله بن عباس فأخذ بأيديهم وأدخلهم داره وفتح صندوقا فأخرج منه ست بدر فقال احملوا حملوا فقال ابن عباس ما أنصفناه أعطينا ما يشغله عن قيامه وصيامه أرجوا بنا نكن أعوانه على تجهيزها فليس للدنيا من القدر ما يشغل مؤمنا عن عبادة ربه وما بنا من الكبير ما لا نخدم أولياء الله تعالى ففعل وفعلوا . وحكى أنه لما أجذب الناس بمصر وعبد الحميد بن سعد أميرهم فقال والله لأعلن الشيطان أتى عدوه فقال محايجههم إلى أن رخصت الأسعار ثم عزل عنهم فرحل وللتجار عليه ألف ألف درهم فرهنهم بها حتى نساؤه وقيمتها خمسة آلاف ألف فلما تغذروا عليه ارتجاعها كتب إليهم ببيعها ودفعت الفاضل منها عن حقوقهم إلى من لم تله صلاته . وكان أبو طاهر بن كثير شيعيا فقال له رجل بحق على بن طالب لما وهبت لي نعلك بموضع كذا وكذا فقال قد فعلت وحقه لأعطيتك ما يلها وكان ذلك أضعاف ما طلب الرجل وكان أبو مرثد أحد الكرماء فمدحه بعض الشعراء فقال للشاعر: والله ما عندى ما أعطيك ولكن قدمنى إلى الهضى وادع على بعشرة آلاف درهم حتى أقرك بها ثم احبسنى فإن أهلى لا يتركونى محبوسا ففعل ذلك فلم يسحق دفع إليه عشرة آلاف درهم وأخرج أبو مرثد من الحبس . وكان معن بن زائدة عاملا على العراقيين بالبصرة فحضر بابه شاعر فأقام مدة وأراد الدخول على معن فلم يتهبأ له فقال يوما لبعض خدام معن إذا دخل الأمير البستان فعرفنى فلما دخل الأمير البستان أعلنه فكتب الشاعر بيتا على خشبة وألقاها في الماء الذى يدخل البستان وكان معن على رأس الماء فلما بصر بالخشبة أخذها وقرأها فاذا مكتوب عليها :

أيا جود معن ناج معنا بحاجتى فمالي إلى معن سواك شفيع

فقال من صاحب هذه فدعى بالرجل فقال له كيف قلت فقال له فأمره بعشيرة فأخذها ووضع الأمير الخشبة تحت بساطه فلما كان اليوم الثانى أخرجهما من تحت البساط وقرأها ودعا بالرجل فدفعت إليه مائة ألف درهم فلما أخذها الرجل تفكر وخاف أن يأخذ منه ما أعطاه فخرج فلما كان في اليوم الثالث قرأها فيها ودعا بالرجل فطلب فلم يوجد فقل معن حق على أن أعطيه حتى لا يبقى في بيت مالى درهم ولا دينار . وقال أبو الحسن المدائني خرج الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر حجاجا فقامهم فقامهم فجاءوا وعطشوا فمروا بعجوز في خباء لها فقالوا هل من شراب ؟ فقالت نعم فاناخوا إليها وليس لها إلا شوية في كسر الخيمة فقالت احلبوها وامتنقوا لبنا فلهوا ذلك ثم قالوا لها هل من طعام قالت لا إلا هذه الشاة فليذبحها أحدكم حتى أهبي لكم ما تكون قدام إليها أحدهم وذبحها وكشطها ثم هيأت لهم طعاما فأكلوا وأقاموا حتى ابردوا فلما ارتحلوا قالوا لها نحن نقر من قريش نريد هذا الوجه فاذا رجعنا سالمين فألمى بنا دنا صانعون بك خيرا ثم ارتحلوا وأقبل زوجها فأخبرته بخبر القوم والشاة فغضب الرجل وقال ذلك تدبحين شاتي لقوم لا تعرفينهم ثم تقولين نقر من قريش قال ثم بعد مدة ألجأتها الحاجة إلى دخول المدينة فدخلها وجعل يبتلعان البئر إليها وبيعانه ويتعشان منه

يكن في قلبه أكبر  
من الله تعالى يقول :  
صدقت الله في قلبك  
كما تقول وتشعشع من  
قلبه نور يلحق  
بما كوت العرش  
ويكشف به ذلك النور  
ملكوت السموات  
والأرض ويكتب له  
حشو ذلك النور  
حسنات وإن الجاهل  
الغافل إذا قام إلى الصلاة  
احتوشته الشياطين كما  
يحتوش الذباب على  
قطعة العسل فاذا كبر  
اطلع الله على قلبه فاذا  
كان شئ في قلبه أكبر  
من الله تعالى عنده  
يقول له كذبت ليس  
الله تعالى أكبر في  
قلبك كما تقول فيثور  
من قلبه دخان يلحق  
بمنان السماء فيكون  
حجابا لقلبه من

فمرت العجوز ببعض سكك المدينة فاذا الحسن بن علي جالس على باب داره فعرف العجوز وهي له منكرة فبعت غلامه قدام العجوز وقال لها يا أمة الله أتعرفيني ؟ قالت لا قال أنا ضيفك يوم كذا وكذا فقالت العجوز بأبي أنت وأمي أنت هو ؟ قال نعم ثم أمر الحسن فاشترى لها من شياء الصدقة ألف شاة وأمر لها معها بألف دينار وبعث بها مع غلامه إلى الحسين فقال لها الحسين بكم وصلك أخي ؟ قالت بألف شاة وألف دينار فأمر لها الحسين أيضا بمثل ذلك ثم بعث بها مع غلامه إلى عبد الله بن جعفر فقال لها بكم وصلك الحسن والحسين ؟ قالت بألفي شاة وألفي دينار فأمر لها عبد الله بألفي شاة وألفي دينار وقال لها لو بدأت بي لأتبعكما فرجعت العجوز إلى زوجها بأربعة آلاف شاة وأربعة آلاف دينار . وخرج عبد الله بن عامر بن كريز من المسجد يريد منزله وهو وحده فقام إليه غلام من ثقيف فمشى إلى جانبه فقال له عبد الله ألك حاجة يا غلام ؟ قال صلاحك وفلاحك رأيتك تمشي وحدك فقلت أتيك بنفسى وأعوذ بالله إن طار بجناحك مكروه فأخذ عبد الله بيده ومشى معه إلى منزله ثم دعا بألف دينار فدفعها إلى الغلام وقال استنفق هذه فتمم ما دأ بك أهلك . وحكى أن قوما من العرب جاءوا إلى قبر بعض أسخياءهم للزيارة فترلوا عند قبره وباتوا عنده وقد كانوا جاءوا من سفر بعيد فرأى رجل منهم في النوم صاحب القبر وهو يقول له هل لك أن تبادل بعيرك بنجيبي وكان السخى الليث قد خلف نجيبا معروفا به ولهذا الرجل بعير مهيئ فقال له في النوم نعم فباعه في النوم بعيره بنجيبي فلما وقع بينهما العقد عمد هذا الرجل إلى بعيره فنحره في النوم فانتبه الرجل من نومه فاذا الدم شيج من نحر بعيره فقام الرجل فنحره وقسم لحمه فطبخوه وقضوا حاجتهم منه ثم رحلوا وساروا فلما كان اليوم الثانى وهم في الطريق استقبلهم ركب فقال رجل منهم من فلان بن فلان منكم باسم ذلك الرجل فقال أنا فقال هل بعث من فلان بن فلان شيئا وذكرك الليث صاحب القبر قال نعم بعث منه بعير بنجيبي في النوم فقال خذ هذا نجيبه ثم قال هو أبى وقد رأيته في النوم وهو يقول إن كنت ابني فادفع نجيبى إلى فلان بن فلان وسماه . وقدم رجل من قريش من السفرة فمر برجل من الأعراب على قارعة الطريق قد أقعده الدهر وأضر به للرض فقال يا هذا أعنا على الدهر فقال الرجل لغلامه ما بقى معك من النفقة فادفعه إليه فصب الغلام في حجر الأعرابي أربعة آلاف درهم فذهب لينهض فلم يقدر من الضعف فبكى فقال له الرجل ما يكيك لعلك استقلت ما أعطيناك ؟ قال لا ولكن ذكرت ما تأكل الأرض من كرمك فأبكاني . واشترى عبد الله بن عامر من خالد بن عقبة بن أبي معيط داره التي في السوق بتسعين ألف درهم فلما كان الليل مع بكاء أهل خالد فقال لأهله ما هؤلاء ؟ قالوا سيكون لدارهم فقال يا غلام ائتم فأعلمهم أن السال والدار لهم جميعا . وقيل بعث هرون الرشيدى إلى مالك بن أنس رحمه الله بخمسمائة دينار فبلغ ذلك الليث بن سعد فأخذ إليه ألف دينار فغضب هرون وقال أعطيته خمسمائة وتعطيه ألفا وأنت من رعيى فقال يا أمير المؤمنين إن لى من غاى كل يوم ألف دينار فاستحييت أن أعطى مثله أقل من دخل يوم . وحكى أنه لم تجب عليه الزكاة مع أن دخله كل يوم ألف دينار . وحكى أن امرأة سألت الليث بن سعد رحمه الله عليه شيئا من عسل فأمر لها بزق من عسل قليل له إنها كانت تقنع بدون هذا ؟ فقال إنها سألت على قدر حاجتها ونحن نعطيها على قدر النعمة علينا . وكان الليث بن سعد لا يتكلم كل يوم حتى يتصدق على ثلثائة وستين مسكينا . وقال الأعمش اشتكت شاة عندى فكان خيشمة بن عبد الرحمن يعودها بالعداء والعشى ويسألنى هل استوفت علفها وكيف صبر الصبيان منذ قعدوا لبنها وكان تحتى لبد أجلس عليه فاذا خرج قال خذ ما تحت الببد حتى وصل إلى في علة الشاة أكثر من ثلثائة

الملوكوت فيزداد ذلك الحجاب صلابة ويلتقم الشيطان قلبه فلا يزال ينفخ فيه وينفث ويوسوس إليه ويزين حتى ينصرف من صلاته ولا يعقل ما كان فيه . وفي الخبر «لولا أن الشياطين يحومون على قلوبى آدم لنظروا إلى ملكوت السماء» والقلوب الصافية التي كدل أدبها أكمل أدب قوالها تصير سماوية تدخل بالأكبر في السماء كما تدخل في الصلاة والله تعالى حرس السماء من تصرف الشياطين فالقلب السهاوى لا سبيل للشيطان إليه فنبقى هو اجس نفسانية عند ذلك لا تقطع بالتحصن بالسماء كاتقطاع تصرف

دينار من بره حتى تمنيت أن الشاة لم تبرأ . وقال عبد الملك بن مروان لأسهاء بن خارجة بلغني عنك خصال لحدثني بها ، فقال هي من غيري أحسن منها متى قال عزمت عليك إلا حدثتني بها فقال يأمر المؤمنين مامدت رجلي بين يدي جليس لي قط ولا صنعت طعاما قط فدعوت عليه قوما إلا كانوا أمن على من عليهم ولا نصب لي رجل وجهه قط يسألني شيئا فاستكرت شيئا أعطيته إياه . ودخل سعيد بن خالد على سليمان بن عبد الملك وكان سعيد رجلا جوادا فإذا لم يجد شيئا كتب لمن سأله صكا على نفسه حتى يخرج عطاؤه فلما نظر إليه سليمان تمتل بهذا البيت فقال :

إنى سمعت مع الصباح مناديا يا من يعين على التقي للعوان

ثم قال ما حاجتك ؟ قال ديني قال وكم هو ؟ قال ثلاثون ألف دينار قال لك دينك ومثله . وقيل مرض قيس بن سعد بن عبادة فاستبطأ إخوانه فقبل له إنهم يستحيون من مالك عليهم من الدين فقال أخزى الله ملا يمنع الإخوان من الزيارة ثم أمر مناديا فنادى من كان عليه لقيس بن سعد حق فهو منه برىء قال فأنكسرت درجته بالعشي لكثرة من زاره وعاده . وعن أبي إسحق قال صليت الفجر في مسجد الأشعث بالكوفة أطلب غربا لي فلما صليت وضع بين يدي حلة ونملان فقلت لست من أهل هذا المسجد فقالوا إن الأشعث بن قيس الكندي قدم البارحة من مكة فأمر لكل من صلى في المسجد بحلة ونملين . وقال الشيخ أبو سعد الحرکوشي النيسابوري رحمه الله : سمعت محمد ابن محمد الحافظ يقول سمعت الشافعي المجاور بمكة يقول : كان بمصر رجل عرف بأن يجمع للفقراء شيئا فولد لبعضهم مولود قال فجئت إليه وقلت له ولد لي مولود وليس معي شيء فقام معي ودخل على جماعة فلم يفتح بشيء فجاء إلى قبر رجل وجلس عنده وقال رحمك الله كنت تفعل وتصنع وإنى درت اليوم على جماعة فكلفتهم دفع شيء لمولود فلم يتفق لي شيء قال ثم قام وأخرج دينارا وقسمه نصفين وناولني نصفه وقال هذا دين عليك إلى أن يفتح عليك شيء قال فأخذه وانصرفت فأصلحت ما اتفق لي به قال فرأى ذلك المحتسب تلك الليلة ذلك الشخص في منامه فقال سمعت جميع ما قلت وليس لنا إذن في الجواب ولكن احضر منزلي وقل لأولادي يحفروا مكان الكانون ويخرجوا قرابة فيها خمسة دنانير فاحملها إلى هذا الرجل فلما كان من الغد تقدم إلى منزل الليث وقص عليهم القصة فقالوا له اجلس وحفروا الموضع وأخرجوا الدنانير وجاءوا بها فوضعوها بين يديه فقال هذا مالكم وليس لرؤيائكم فقالوا هو يتسخى ميتا ولا يتسخى نحن أحياء فلما ألحوا عليه حمل الدنانير إلى الرجل صاحب المولود وذكر له القصة قال فأخذ منها دينارا فكسره نصفين فأعطاه النصف الذي أقرضه وحمل النصف الآخر وقال يكفيني هذا وتصدق به على الفقراء فقال أبو سعيد فلا أدري أي هؤلاء أسخى . وروى أن الشافعي رحمه الله لما مرض مرض بمصر قال مروا فلانا يغسلني فلما توفي بلغه خبر وفاته فحضر وقال ائتوني بتذكركه فأتى بها فمظن فيها فإذا على الشافعي سبعون ألف درهم دين فكتبها على نفسه وقضاها عنه وقال هذا غسلي إياه أي أراد به هذا . وقال أبو سعيد الواعظ الحرکوشي لما قدمت مصر طلبت منزل ذلك الرجل فدلوني عليه فرأيت جماعة من أحفاده وزرهم فرأيت فيهم سينا الخير وآثار الفضل فقلت بلغ أثره في الخير إليهم وظهرت بركته فيهم مستدلا بقوله تعالى - وكان أبوها صالحا - وقال الشافعي رحمه الله لا أزال أحب حماد بن أبي سليمان لشيء بلغني عنه أنه كان ذات يوم راكبا حمارة فحركة فاقطع زره فمر على خياط فأراد أن ينزل إليه ليسوى زره فقال الخياط والله لا نزلت مقام الخياط إليه فسوى زره فأخرج إليه صرة فيها عشرة دنانير فسلمها إلى الخياط واعتذر إليه من قلتها وأنشد الشافعي رحمه الله لنفسه :

الشیطان والتساوب  
للرادة بالقرب تدرج  
بالقريب وتعرج في  
طبقات السموات وفي  
كل طبقة من أطباق  
السما يتخلف شيء من  
ظلة النفس وبقد  
ذلك يقل الهاجس إلى  
أن يتجاوز السموات  
ويقف أمام العرش  
ف عند ذلك ينهب  
بالكلية هاجس النفس  
بساطع نور العرش  
وتدرج ظلمات النفس  
في نور القلب اندراج  
الليل في النهار وتأتدي  
حينئذ حقوق الآداب  
على وجه الصواب .  
وما ذكرنا من أدب  
الصلاة يسير من كثير  
وشأن الصلاة أكبر  
من وصفنا وأكمل من  
ذكرنا وقد غلط  
أقوام وظنوا أن



يالهف قلبي على مال أجود به على اللئلين من أهل المروآت  
إن اعتذاري إلى من جاء يسألني ما ليس عندي لمن إحدى للصيات  
وعن الربيع بن سليمان قد أخذ رجل بركاب الشافعي رحمه الله فقال ياربيع أعطه أربعة دنانير  
 واعتذر إليه عنى . وقال الربيع سمعت الحميدى يقول قدم الشافعي من صنعاء إلى مكة بمنزلة آلاف  
دينار فضرب خباءه في موضع خارج عن مكة وشراها على ثوب ثم أقبل على كل من دخل عليه يتقبض  
له قبضة ويمطيه حتى صلى الظهر وتنض الثوب وليس عليه شيء . وعن أبي ثور قال أراد الشافعي  
الخروج إلى مكة ومعه مال وكان قلما يمسك شيئا من سباحته فقلت له ينبغي أن تشتري بهذا المال  
ضيعة تكون لك ولولدك قل فخرج ثم قدم علينا فسالته عن ذلك المال فقال ما وجدت بمكة ضيعة  
يكنى أن أشتريها لمعرفتي بأصلها وقد وقف أكثرها ولكنى بنيت بمنى مضربا يكون لأصحابنا إذا  
حجوا أن ينزلوا فيه وأنشد الشافعي رحمه الله لنفسه يقول :

أرى نفسى تنوق إلى أمور يقصر دون مبلغهن مالى  
فنفسى لا تطاوعنى بيخل ومالى لا يبلغنى فعالى

وقال محمد بن عباد المهاجى دخل أبى على للأمون فوصله بمائة ألف درهم فلما قام من عنده تصدق بها  
فأخبر بذلك الأمون فلما عاد إليه عاتبه الأمون في ذلك فقال يأمر المؤمنين : منع الموجود ، سوء ظن  
المعبود ، فوصله بمائة ألف أخرى . وقام رجل إلى سعيد بن العاص فسأله فأمر له بمائة ألف درهم  
فبكى فقال له سعيد ما يبكيك ؟ قال أبكى على الأرض أن تأكل مثلك فأمر له بمائة ألف أخرى .  
ودخل أبو تمام على إبراهيم بن شكلة بأبيات امتدحه بها فوجده عيلا فقبل منه للدحة وأمر حابيه  
بنيله ما يصلحه وقال عسى أن أقوم من مرضى فأقام شهرين فأوحشه طول اللقاه فكتب  
إليه يقول :

إن حراما قبول مدحتنا وترك ما نرجى من الصنف  
كما الدرهم والدنانير فى البيع حرام إلا يدا بيد

فلما وصل البيهتان إلى إبراهيم قال لحاجبه كم أقام بالباب ؟ قال شهرين قال أعطه ثلاثين ألفا  
وجئنى بدواة فكتب إليه :

أعجلتنا فأناك عاجل برنا فلا ولو أمهلتنا لم تقل  
نغد القليل وكنا كأنك لم تقل وتقول نحن كأننا لم فعل

وروى أنه كان لعمان على طلحة رضى الله عنهما خمسون ألف درهم فخرج عثمان يوما إلى المسجد  
فقال له طلحة قد تهاى مالك فأقبضه فقال هو لك يا أبا محمد معونة لك على مروءتك . وقالت سعدى  
بنت عوف دخلت على طلحة فرأيت منه ثقلا فقلت له مالك ؟ فقال اجتمع عندي مال وقد غنى فقلت  
وما يغمك ادع قومك فقال يا غلام على يقوى قسمه فيهم فسألت الخادم كم كان ؟ قال أربع مائة ألف .  
وجاء أعرابى إلى طلحة فسأله وتقرب إليه برحم فقال إن هذه الرجم ماسألنى بها أحد قبلك إن لى  
أرضا قد أعطانى بها عثمان ثلثمائة ألف فان شئت فأقبضها وإن شئت بعتها من عثمان ودفعت إليك  
الثلث فقال الثمن قباعها من عثمان ودفع إليه الثمن . وقيل بكى على كرم الله وجهه يوما فقبل ما يبكيك  
فقال لم يأتنى ضيف منذ سبعة أيام أخاف أن يكون الله قد أهاننى . وآتى رجل صديقا له فدى عليه  
الباب فقال ما جاء بك ؟ قال على أربع مائة درهم دين فوزن أربع مائة درهم وأخرجها إليه وعاد يبكى  
فقال امرأته لم أعطيه إذ شق عليك فقال إنما أبكى لأنى لم أنفق حاله حتى احتاج إلى مفاتيح  
فرحم الله من هذه صفاتهم وغفر لهم أجمعين .

للقصود من الصلاة  
ذكر الله تعالى وإذا  
حصل الذكر فأى  
حاجة إلى الصلاة  
وسلكوا طرقا من  
الضلال وركنوا إلى  
أباطيل الخيال ومحو  
الرسوم والأحكام  
ورفضوا الحلال  
والحرام وقوم آخرون  
سلكوا في ذلك طرقا  
أدتهم إلى نقصان الحال  
حيث سلبوا من  
الضلال لأنهم اعترفوا  
بالقراض وأنكروا  
فضل النوافل واغترخوا  
بيسير روح الحال  
وأهملوا فضل الأعمال  
ولم يعلموا أن لله فى  
كل هيئة من الهيئات  
وكل حركة من  
الحركات أسراراً  
وحكماً لا توجد فى شيء  
من الأذكار والأحوال

## ( بيان ذم البخل )

قال الله تعالى - ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون - وقال تعالى - ولا يحسبن الذين يخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم بل هو شر لهم يسطوقون ما جئوا به يوم القيامة - وقال تعالى - الذين يخلون ويأمرون الناس بالبخل ويكتمون ما آتاهم الله من فضله - وقال صلى الله عليه وسلم « إياكم والشح فإنه أهلك من كان قبلكم حملهم على أن سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم »<sup>(١)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم « إياكم والشح فإنه دعا من كان قبلكم فسفكوا دماءهم ودعاهم فاستحلوا محارمهم ودعاهم فقطعوا أرحامهم »<sup>(٢)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم « لا يدخل الجنة بخيل ولا خب ولا خب ولا خائن ولا سيئ الملكة »<sup>(٣)</sup> وفي رواية ولا جبار وفي رواية ولا منان وقال صلى الله عليه وسلم « ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع وإعجاب المرء بنفسه »<sup>(٤)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم « إن الله يغيض ثلاثة الشيخ الزاني والبخل للنان والميل المختال »<sup>(٥)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم « مثل النفاق والبخل كمثل رجاين عليهما جبتان من حديد من لدن نديهما إلى راقبهما فأما النفاق فلا ينفق شيئا إلا صبغت أو وفرت على جلده حتى تخفى بنانه وأما البخل فلا يريد أن ينفق شيئا إلا قلصت ولزمت كل حلقة مكانها حتى أخذت بتراقيه فهو يوسعها ولا تتسع »<sup>(٦)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم « خصالان لا يجتمعان في مؤمن البخل وسوء الخلق »<sup>(٧)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم « اللهم إني أعوذ بك من البخل وأعوذ بك من الجبن وأعوذ بك أن أرد إلى أرذل العمر »<sup>(٨)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم « إياكم والظلم فإن الظلم ظلمات يوم القيامة وإياكم والفحش إن الله لا يحب الفاحش ولا المتفحش وإياكم والشح فإنه أهلك من كان قبلكم الشح أمرهم بالكذب فكذبوا وأمرهم بالظلم فظلموا وأمرهم بالقطيعة فقطعوا »<sup>(٩)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم

والأعمال روح وجسمان  
وما دام العبد في  
دار الدنيا إعراضه  
عن الأعمال عين  
الطغيان فالأعمال تزكو  
بالأحوال والأحوال  
تتمو بالأعمال .

[ الباب التاسع  
والثلاثون في فضل  
الصوم وحسن أثره ]  
روى عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
أنه قال « الصبر نصف  
الإيمان والصوم نصف  
الصبر » وقيل ما في عمل  
ابن آدم شيء إلا  
ويذهب برد للظلم  
إلا الصوم فإنه لا يدخله  
قصاص ويقول الله  
تعالى يوم القيامة هذا  
لي فلا ينقص أحدهم  
شيئا . وفي الخبر  
« الصوم لي وأنا أجزى  
به » قيل أضافه إلى

(١) حديث إياكم والشح الحديث مسلم من حديث جابر بلفظ واتقوا الشح فإن الشح الحديث ولأبي داود والنسائي في الكبرى وابن حبان والحاكم وصححه من حديث عبد الله بن عمرو إياكم والشح فإنه أهلك من كان قبلكم بالشح أمرهم بالبخل فبخلوا وأمرهم بالقطيعة فقطعوا وأمرهم بالفجور فقبحوا (٢) حديث إياكم والشح فإنه دعا من كان قبلكم فسفكوا دماءهم ودعاهم فاستحلوا محارمهم ودعاهم فقطعوا أرحامهم الحاكم من حديث أبي هريرة بلفظ حرمتهم مكان أرحامهم وقال صحيح على شرط مسلم (٣) حديث لا يدخل الجنة بخيل ولا خب ولا خائن ولا سيئ الملكة وفي رواية ولا منان أحمد والترمذي وحسنه من حديث أبي بكر واللفظ لأحمد دون قوله ولا منان فهى عند الترمذي وله ولا بن ماجه لا يدخل الجنة سيئ الملكة (٤) حديث ثلاث مهلكات الحديث تقدم في العلم (٥) حديث إن الله يغيض ثلاثة الشيخ الزاني والبخل للنان والفقر المختال الترمذي والنسائي من حديث أبي ذر دون قوله البخل للنان وقال فيه الغنى الظلوم وقد تقدم للطبراني في الأوسط من حديث على بن الله لينغض الغنى الظلوم والشيخ الجهمول والمائل المختال وسنده ضعيف (٦) حديث مثل النفاق والبخل كمثل رجاين عليهما جبة من حديد الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٧) حديث خصلتان لا يجتمعان في مؤمن البخل وسوء الخلق الترمذي من حديث أبي سعيد وقال غريب (٨) حديث اللهم إني أعوذ بك من البخل وأعوذ بك من الجبن الحديث البخاري من حديث سعد وتقدم في الأذكار (٩) حديث إياكم والظلم فإن الظلم ظلمات يوم القيامة الحديث الحاكم من حديث عبد الله بن عمرو دون قوله أمرهم بالكذب فكذبوا وأمرهم بالظلم فظلموا قال عوضا عنهما وبالبخل فبخلوا وبالفجور فقبحوا وكذا رواه أبو داود مقتصرا على ذكر الشح

« شر ما في الرجل شح هالـح وجبن خالـع <sup>(١)</sup> » وقتل شهيد على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فبكته بأكية فقالت : واشهيداه فقال صلى الله عليه وسلم « وما يدريك أنه شهيد فلعله كان يتكلم فيما لا يعنيه أو يبخل بما لا ينقصه <sup>(٢)</sup> » وقال جبير بن مطعم « بينا نحن نسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه الناس مقفلة من خير إذ علقت برسول الله صلى الله عليه وسلم الأعراب يسألونه حتى اضطروه إلى صخرة فخطفت رداءه فوقف صلى الله عليه وسلم فقال أعطوني ردائي فوالذي نفسي بيده لو كان لي عدد هذه العضاء نعماً تقسمته بينكم ثم لا تجدوني بخيلاً ولا كذاباً ولا جباناً <sup>(٣)</sup> » وقال عمر رضي الله عنه « قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم قوماً قتل غير هؤلاء كان أحق به منهم فقال انهم يخبروني بين أن يسألوني بالفضح أو يبخلوني ولست يا بخل <sup>(٤)</sup> » وقال أبو سعيد الخدري دخل رجلان على رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألاه ثمن بعير فأعطاهما دينارين فخرجا من عنده فلقبهما عمر بن الخطاب رضي الله عنه فأثنيا وقال معروفاً وشكراً ما صنع بهما فدخل عمر على رسول الله ﷺ فأخبره بما قالاً فقال صلى الله عليه وسلم « لكن فلان أعطيتهم ما بين عشرة إلى مائة ولم يقل ذلك إن أحدكم ليسأني فينطلق في مسأته متأبطاً وهي نار فقال عمر فلم تعظم ما هو نار فقال يأبون إلا أن يسألوني ويأبى الله لي البخل <sup>(٥)</sup> » وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الجود من جود الله تعالى فوجدوا يجد الله لكم ألا إن الله عز وجل خلق الجود فجعله في صورة رجل وجعل رأسه راسخاً في أصل شجرة طوبى وشدا أغصانها بأغصان سدرة المنتهى ودلى بعض أغصانها إلى الدنيا فمن تعلق بغصن منها أدخله الجنة ألا إن السخاء من الإيمان والإيمان في الجنة وخلق البخل من مقتته وجعل رأسه راسخاً في أصل شجرة الزقوم ودلى بعض أغصانها إلى الدنيا فمن تعلق بغصن منها أدخله النار ألا إن البخل من الكفر والكفر في النار <sup>(٦)</sup> » وقال ﷺ « السخاء شجرة تنبت في الجنة فلا يلج الجنة إلا سخي والبخل شجرة تنبت في النار فلا يلج النار إلا بخل <sup>(٧)</sup> »

وقد تقدم قبله بسبعة أحاديث ولسلم من حديث جابر اتقوا الظلم فإن الظلم ظلمات يوم القيامة واتقوا الشح فذكره بلفظ آخر ولم يذكر الفحش <sup>(١)</sup> حديث شرماني الرجل شح هالـح وجبن خالـع أبو داود من حديث جابر بسند جيد <sup>(٢)</sup> حديث وما يدريك أنه شهيد فلعله كان يتكلم فيما لا يعنيه أو يبخل بما لا ينقصه أبو يعلى من حديث أبي هريرة بسند ضعيف والبيهقي في الشعب من حديث أنس أن أمه قالت لهنك الشهادة وهو عند الترمذي إلا أن رجلاً قال له أبشر بالجنة <sup>(٣)</sup> حديث جبير بن مطعم بينا نحن نسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه الناس مقفلة من حين علقت الأعراب به الحديث البخاري وتقدم في أخلاق النبوة <sup>(٤)</sup> حديث عمر قسم النبي صلى الله عليه وسلم قوماً الحديث وفيه ولست يا بخل ، مسلم <sup>(٥)</sup> حديث أبي سعيد في الرجلين اللذين أعطاهما رسول الله صلى الله عليه وسلم دينارين فلقبهما عمر فأثنيا وقال معروف الحديث وفيه ويأبى الله لي البخل رواه أحمد وأبو يعلى والبخاري نحوه ولم يقل أحمد إنهما سألاه ثمن بعير ورواه البزار من رواية أبي سعيد عن عمر ورجال أسانيدهم ثقات <sup>(٦)</sup> حديث ابن عباس الجود من جود الله فوجدوا يجد الله لكم الحديث بطوله ذكره صاحب الفردوس ولم يخرججه ولله في مسنده ولم أقف له على إسناد <sup>(٧)</sup> حديث السخاء شجرة تنبت في الجنة فلا يلج في الجنة إلا سخي الحديث تقدم دون قوله فلا يلج في الجنة إلى آخره وذكره بهنه الزيادة صاحب الفردوس من حديث علي ولم يخرججه ولده في مسنده .

نفسه لأن فيه خلقاً من أخلاق الصمدية وأيضاً لأنه من أعمال السر من قبيل التروك لا يطلع عليه أحد إلا الله وقيل في تفسير قوله تعالى - الصائمون - أنهم ساءوا إلى الله تعالى بمجموعهم وعطشهم وقيل في قوله تعالى - إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب - هم الصائمون لأن الصبر اسم من أسماء الصوم ويفرغ للصائم إفراغاً ويجازف له مجازفة وقيل أحد الوجوه في قوله تعالى - فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون - كان عملهم الصوم . وقال

وقال أبو هريرة « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو فد بن حيان من سيدكم يابى حيان ؟ قالوا سيدنا جد بن قيس إلا أنه رجل فيه بخل فقال صلى الله عليه وسلم وأى داء أدوا من البخل ولكن سيدكم عمرو بن الجوح <sup>(١)</sup> » وفي رواية أنهم قالوا « سيدنا جد بن قيس ، فقال بهم تسودونه ؟ قالوا إنه أكثر مالا وإنا على ذلك لئرى منه البخل فقال عليه السلام : وأى داء أدوا من البخل ليس ذلك سيدكم قالوا فمن سيدنا يا رسول الله ؟ قال سيدكم بشر بن البراء « وقال صلى الله عليه وسلم إن الله يبعث البخل في حياته السخى عند موته <sup>(٢)</sup> » وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « السخى الجهول أحب إلى الله من العابد البخل <sup>(٣)</sup> » وقال أيضا قال صلى الله عليه وسلم « الشح والإيمان لا يجتمعان في قلب عبد <sup>(٤)</sup> » وقال أيضا « خصلتان لا يجتمعان في مؤمن البخل وسوء الخلق <sup>(٥)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « لا ينبغي لمؤمن أن يكون بخيلا ولا جبانا <sup>(٦)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « يقول قائلكم الشحيح أعذر من الظالم وأى ظلم أعظم عند الله من الشح حلف الله تعالى بعزته وعظمته وجلاله لا يدخل الجنة شحيح ولا بخيل <sup>(٧)</sup> » وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم « كان يطوف بالبيت فإذا رجل متعلق بأستار الكعبة وهو يقول : بحرمة هذا البيت إلا غفرت لى ذنبى فقال صلى الله عليه وسلم وما ذنبك صفه لى فقال هو أعظم من أن أصفه لك فقال ويحك ذنبك أعظم أم الأرضون فقال بل ذنبى أعظم يا رسول الله قال فذنبك أعظم أم الجبال قال بل ذنبى أعظم يا رسول الله قال فذنبك أعظم أم البحار قال بل ذنبى أعظم يا رسول الله قال فذنبك أعظم أم السموات قال بل ذنبى أعظم يا رسول الله قال فذنبك أعظم أم العرش قال بل ذنبى أعظم يا رسول الله قال فذنبك أعظم أم الله قال بل الله أعظم وأعلى قال ويحك فصف لى ذنبك قال يا رسول الله إنى رجل ذو ثروة من المال وإن السائل لىأتينى يسألنى فكأتمما يستقبلنى بشعلة من نار فقال صلى الله عليه وسلم إليك عنى لا تحرقنى بئارك فوالذى بعثنى بالهداية والكرامة لوقت بين الركن والمقام ثم صليت ألفى ألف عام ثم بكيت حتى تجرى من دموعك الأنهار وتسقى بها الأشجار ثم مت وأنت لكىم لأبكك الله فى النار ويحك أما علمت أن البخل كفر وأن الكفر فى النار ويحك أما علمت أن الله تعالى يقول - ومن يبخل فإنما يبخل عن نفسه - ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون - <sup>(٨)</sup> » الآثار ، قال ابن عباس ، رضى الله عنهما لما خلق الله

(١) حديث أبى هريرة من سيدكم يابى حيان قالوا سيدنا جد بن قيس الحديث الحاكم وقال صحيح على شرط مسلم بلفظ يابى سلمة وقال سيدكم بشر بن البراء وأما الرواية التى قال فيها سيدكم عمرو ابن الجوح فرواها الطبرانى فى الصغير من حديث كعب بن مالك باسناد حسن (٢) حديث على بن أن الله ليعبض البخل فى حياته السخى عند موته ذكره صاحب القردوس ولم يخرج له ولله فى مسنده ولم أجده إسناده (٣) حديث أبى هريرة السخى الجهول أحب إلى الله من العابد البخل الترمذى بلفظ ولجاهل سخي وهو بقية حديث إن السخى قريب من الله وقد تقدم (٤) حديث أبى هريرة لا يجتمع الشح والإيمان فى قلب عبد النسائى وفى إسناده اختلاف (٥) حديث خصلتان لا يجتمعان فى مؤمن الحديث الترمذى من حديث أبى سعيد وقد تقدم (٦) حديث لا ينبغي لمؤمن أن يكون جبانا ولا بخيلا لم أره بهذا اللفظ (٧) حديث يقول قائلكم الشحيح أعذر من الظالم وأى ظلم أعظم من الشح الحديث وفيه لا يدخل الجنة شحيح ولا بخيل لم أجده بتمامه وللترمذى من حديث أبى بكر لا يدخل الجنة بخيل وقد تقدم (٨) حديث كان يطوف بالبيت فإذا رجل متعلق بأستار الكعبة وهو يقوم بحرمة هذا البيت إلا غفرت لى الحديث فى ذم البخل وفيه قال إليك عنى لا تحرقنى بئارك الحديث بطوله وهو باطل لأصل له .

يحيى بن معاذ إذا ابتلى للريد بكثرة الأكل بكت عليه اللائكة رحمة له ومن ابتلى بحرص الأكل فقد أحرق بنار الشهوة وفى نفس ابن آدم ألف عضو من الشر كلها فى كف الشيطان متعلق بها فإذا جوع بطنه وأخذ حلقه وراض نفسه بيس كل عضواً واحترق بنار الجوع وفر الشيطان من ظله وإذا أشبع بطنه وترك حلقه فى لذات الشهوات فقد رطب أعضائه وأمكن الشيطان ، والشبع نهر فى النفس ترده الشياطين والجوع نهر فى الروح ترده اللائكة وينهزم الشيطان من جائع ناس فكيف إذا كان

حنة سعدن قال لها تزيني قزينت ، ثم قال لها أظهرى أنهارك فأظهرت عين السلسيل وعين الكافور وعين التسليم فتفجر منها في الجنان أنهار الحمر وأنهار العسل والابن ثم قال لها أظهرى سرورك وحجالك وكراسيك وحليك وحالك وحوار عينك فأظهرت فنظر إليها فقال تسكلمي فقالت طوبى لمن دخلني فقال الله تعالى وعزني لأسكك بخيلا . وقالت أم البنين أخت عمر بن عبد العزيز : أف للبخل لو كان البخل قميصا مالبسته ولو كان طريقا ما سلكته ، وقال طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه : إنا لنجد بأموالنا ما يجد البخلاء لسكتنا تنصير ، وقال محمد بن النكدر كان يقال : إذا أراد الله بقوم شرّا أمر عليهم شرارهم وجعل أرزاقهم بأيدي بخلائهم ، وقال عليّ كرم الله وجهه في خطبته إنه سيأتي على الناس زمان عضوض بعض للوسر على ما في يده ولم يؤمر بذلك قال الله تعالى - ولا تنسوا الفضل بينكم - وقال عبد الله بن عمرو الشح أشد من البخل لأن الشحيح هو الذي يشح على ما في يده غيره حتى يأخذه ويشح بما في يده فيحبسه والبخل هو الذي يبخل بما في يده . وقال الشعبي لأدري أيهما أبعده غورا في نار جهنم البخل أو الكذب . وقيل ورد على أنو شروان حكيم الهند وفيلسوف الروم فقال للهندي تسكلم فقال خير الناس من ألقى سخيا وعند الغضب وقورا وفي القول متأنيا وفي الرقة متواضعا وعلى كل ذي رحم مشفقا ، وقام الرومي فقال من كان بخيلا ورث عدوه ماله ومن قل شكره لم ينل النجح وأهل الكذب مذمومون وأهل النجمة يموتون فقراء ومن لم يرحم سلط عليه من لا يرحمه . وقال الضحاك في قوله تعالى - إنا جعلنا في أعناقهم غللا - قال البخل أمسك الله تعالى أيديهم عن النفقة في سبيل الله فهم لا يصرون الهدى ، وقال كعب : ما من صبايح إلا وقد وكل به . لمكان يناديان اللهم عجل لممسك تلفا وعجل لمنفق خلفا . وقال الأصمعي مممت أعرايا وقد وصف رجلا فقال لقد صغر فلان في عيني لعظم الدنيا في عينه وكأعسا يرى السائل ملكا للوت إذا تاه . وقال أبو حنيفة رحمه الله لا أرى أن أعدل بخيلا لأن البخل يحمله على الاستقصاء فيأخذ فوق حقه خيفة من أن يغبن فمن كان هكذا لا يكون مأمونا الأمانة . وقال عليّ كرم الله وجهه : والله ما استقصى كريم قط حقه . قال الله تعالى - عرّف بعضه وأعرض عن بعض - وقال الجاحظ ما بقي من اللذات إلا ثلاث ذم البخلاء وأكل القديد وحك الجرب . وقال بشر بن الحرث البخل لا غيبة له قال النبي صلى الله عليه وسلم « إنك إذا لبخل (١) » . « ومدحت امرأة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا صوامة قومة إلا أن فيها بخلا قال فماخيرها إذا (٢) » وقال بشر : النظر إلى البخل يفسد القلب ولقاء البخلاء كرب على قلوب المؤمنين ، وقال يحيى بن معاذ : ما في القلب للأسخياء إلا حب ولو كانوا أفاعلا أو لبخلاء إلا بغض ولو كانوا أبرارا . وقال ابن المعتز أبخل الناس بماله أجودهم بعرضه . ولقي يحيى بن زكريا عليها السلام إبليس في صورته فقال له يا إبليس : أخبرني بأحب الناس إليك وأبغض الناس إليك قال أحب الناس إلى المؤمن البخل وأبغض الناس إلى الفاسق السخي قال له لم قال لأن البخل قد كفاني بخله والفاسق السخي آتخوف أن يطلع الله عليه في سخائه فيقبله ثم ولي وهو يقول لولا أنك يحيى لما أخبرتك .

( حكايات البخلاء )

قيل كان بالبصرة رجل موسر بخيل فدمع بعض جيرانه وقدم إليه طباهاجة بيض فأكل منه فأكثر

(١) حديث إنك لبخل [١] (٢) حديث مدحت امرأة عند النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا صوامة قومة إلا أن فيها بخلا الحديث تقدم في آفات اللسان .

[١] قول العراقي إنك لبخل ، هكذا بالنسخ من غير ذكر راو ولم يخرج الشارح أيضا فلينظر اهـ .

قائما ويماثق الشيطان شعبانا قائما فكيف إذا كان نائما قلب للرديد الصادق يصرخ إلى الله تعالى من طلب النفس الطعام والشراب دخل رجل إلى الطيالى وهو يأكل خبزا يابساً قد بله بالماء مع ملح جريش فقال له كيف تشتهي هذا قال أدعه حتى أشتيه وقيل من أسرف في مطعمه ومشره يعجل الصغار والذل إليه في دنياه قبل آخرته وقال بعضهم الباب العظيم الذي يدخل منه إلى الله تعالى قطع الغذاء وقال بشر إن الجوع يصفى القواد ويميت الهوى ويورث العلم الدقيق وقال ذوالنون ما أكلت حتى شبت

وجعل يشرب الماء فتفتح بطنه وتزل به الكرب وللتوت فجعل يتلوى فلما جهده الأمر وصف حاله للطبيب فقال لا بأس عليك : تقياً ما أكلت فقال هاء أتقياً طباهاجة بيض التوت ولا ذلك، وقيل أنبل أعرابي يطاب رجلا وبين يديه تين فغطى التين بكسائه فجلس الأعرابي فقال له الرجل هل تحسن من التمرآن شيئا قال نعم فقرأ والزيتون وطور سينين فقال وأين التين قال هو تحت كسائك . ودعا بعضهم أخاه ولم يطعمه شيئا فحبسه إلى العصر حتى اشتد جوعه وأخذه مثل الجنون فأخذ صاحب البيت العود وقال له بجاني أي صوت تشتهي أن أسمعك قال صوت للقلبي . ويحكى أن محمد بن يحيى ابن خاله بن برمك كان بخيلا قبيح البخل فسئل نسيب له كان يعرفه عنه فقال له قائل صف لي مائدته فقال هي قدر في قدر ومحفافه منقورة من حب الخشخاش قيل فمن يحضرها قال الكرام الكاتبون قال فما يأكل معه أحد قال بلى الدباب فقال سوا تلك بدت وأنت خاص به وثوبك محرق قال أنا والله ما أقدر على إبرة أخطه بها ولو ملك محمد بيتا من بغداد إلى النوبة مما أودع إبراهيم جبريل وميكائيل ومعهما يعقوت النبي عليه السلام يطلبون منه إبرة ويسألونه إعارتهم إياها ليخط بها قميص يوسف الذي قد من دبر ما فعل . ويقال كان مروان بن أبي حفصة لا يأكل اللحم بخلا حتى يقرم إليه فإذا قرم إليه أرسل غلامه فاشترى له رأسا فأكله قليل له نراك لا تأكل إلا الرءوس في الصيف والشتاء فلم يختار ذلك قال نعم الرأس أعرف سعره فآمن خيانة الغلام ولا يستطيع أن يغبنني فيه وليس بلحم يطبخه الغلام فيقدر أن يأكل منه إن مس عينا أو أذنا أو خذا وقفت على ذلك وآكل منه ألوانا عنه لونا وأذنه لونا ولسانه لونا وغلصته لونا ودماغه لونا وأكفي مؤنة طبخه فقد اجتمعت لي فيه مرافق وخرج يوم ما يريد الخليفة المهدي فقالت له امرأة من أهله مالي عليك إن رجعت بالجائزة فقال إن أعطيت مائة ألف أعطيتك درهما فأعطى ستين ألفا فأعطاه أربعة دنانق واشترى مرة لحما بدرهم فدعا صديق له فرد اللحم إلى القصاب بنقصان دانق وقال أكره الاسراف ، وكان للأعمش جار وكان لا يزال يعرض عليه المنزل ويقول : لو دخلت فأكلت كسرة وملحاً فيأبى عليه الأعمش فعرض عليه ذات يوم فوافق جوع الأعمش فقال سربنا فدخل منزله فقرّب إليه كسرة وملحاً فجاء سائل فقال له رب المنزل بورك فيك فأعاد عليه للسئلة فقال له بورك فيك فلما سأل الثالثة قال له اذهب وإلا والله خرجت إليك بالعصا قال فتناده الأعمش وقال اذهب ويحك فلا والله ما ريت أحدا أصرق مواشيه منه هو منذ مدة يدعوني على كسرة وملح فوالله ما زادني عليهما .

( بيان الإيثار وفضله )

اعلم أن السخاء والبخل كل منهما ينقسم إلى درجات فأرفع درجة السخاء الإيثار وهو أن يجود بالمال مع الحاجة إليه وإيما السخاء عبارة عن بذل ما يحتاج إليه المحتاج أولئير محتاج والبذل مع الحاجة أشد وكما أن السخاوة قد تنتهي إلى أن يسخو الإنسان على غيره مع الحاجة فالبخل قد ينتهي إلى أن يبخل على نفسه مع الحاجة فكم من بخيل يمسك المال ويعرض فلا يتداوى ويشتهي الشهوة فلا يمنعه منها إلا البخل بالثمن ولو وجدها مجانا لأكلها ، فهذا بخيل على نفسه مع الحاجة وذلك يؤثر على نفسه غيره مع أنه محتاج إليه فانظر ما بين الرجلين فإن الأخلاق عطايا يضعها الله حيث يشاء وليس بعد الإيثار درجة في السخاء ، وقد أنشئ الله على الصحابة رضي الله عنهم به فقال - ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة - وقال النبي صلى الله عليه وسلم « أيما امرئ اشتبه شهوة فرد شهوته وآثر على نفسه غفر له (١) » وقالت عائشة رضي الله عنها « ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام متوالية

(١) حديث أيما رجل اشتبه شهوة فرد شهوته وآثر على نفسه غفر له ابن حبان في الضعفاء وأبو الشيخ

ولا شربت حتى رويت  
إلا عصيت الله أو هممت  
بمعصية . وروى القاسم  
ابن محمد عن عائشة  
رضي الله عنها قالت :  
كان يأبى علينا الشرب  
ونصف شهر ما تدخل  
بيتنا نار لا لمصباح  
ولا لمصيرة قال قالت  
سبحان الله فبأي  
شيء كنتم تعيشون  
قالت بالقرى والساء وكان  
لنا جيران من الأنصار  
جزاهم الله خيرا كانت  
لهم منائح فربما واسونا  
بشيء . وروى أن  
حفصة بنت عمر رضي  
الله عنهما قالت لأبيها  
إن الله قد أو-ع الرزق  
فلو أكلت طعاما  
أكثر من طعامك  
ولبست ثيابا ألين من  
ثيابك فقال إنني  
أخاصمك إلى تفكك



حتى فارق الدنيا ولوشئنا لشيعنا ولكننا كنا نؤثر على أنفسنا (١) « ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم ضيف فلم يجد عند أهله شيئاً فدخل عليه رجل من الأنصار فذهب بالضيف إلى أهله ثم وضع بين يديه الطعام وأمر امرأته باطفاء السراج وجعل يمد يده إلى الطعام كأنه يأكل ولا يأكل حتى أكل الضيف فلما أصبح قال له رسول الله ﷺ لقد عجب الله من صنعكم الليلة إلى ضيفكم ونزلت - ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة - (٢) « فالسخاء خلق من أخلاق الله تعالى والإيثار أعلى درجات السخاء ، وكان ذلك من أدب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى صماه الله تعالى عظيماً فقال تعالى - وإنك لأمي خلق عظيم - وقال سهل بن عبد الله التستري : قال موسى عليه السلام : يارب أرني بعض درجات محمد صلى الله عليه وسلم وأمه فقال : يا موسى إنك لن تطيق ذلك ولكن أريك منزلة من منازل جليظة عظيمة فضلتها بها عليك وعلى جميع خلقي قال فكشف له عن ملكوت السموات فنظر إلى منزلة كادت تلتف نفسه من أنوارها وقرنها من الله تعالى فقال يارب بماذا بلغت به إلى هذه الكرامة قال بخاقي اختصته به من بينهم وهو الإيثار ، يا موسى لا يأتيني أحد منهم قد عمل به وقتاً من عمره إلا استجيت من محاسبه وبوأته من جنحي حيث يشاء . وقيل خرج عبد الله ابن جعفر إلى ضيعة له فنزل على نخيل قوم وفيه غلام أسود يعمل فيه إذ أتى السلام بهوته فدخل الحائط كلب ودنا من الغلام فرمى إليه الغلام بقرص فأكله ثم رمى إليه الثاني والثالث فأكله وعبد الله ينظر إليه فقال يا غلام كم قوتك كل يوم قال مارأيت قال فلم آثرت به هذا الكلب قال ماهي بأرض كلاب إنه جاء من مسافة بعيدة جائعاً فكرهت أن أشبع وهو جائع قال فما أنت صانع اليوم قال أطوي يومي هذا ، فقال عبد الله بن جعفر : ألام على السخاء إن هذا الغلام لأسخى مني فاشترى الحائط والغلام وما فيه من الآلات فأعتق الغلام ووهبه منه ، وقال عمر رضي الله عنه : أهدى إلى رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس شاة فقال : إن أخي كان أحوج مني إليه فبعث به إليه فلم يزل كل واحد يبعث به إلى آخر حتى تداوله سرعة آيات ورجع إلى الأول ، وبات على كرم الله وجهه على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم فأوحى الله تعالى إلى جبريل وميكائيل عليهما السلام : أني آخيت بينكما وجعلت عمر أحدكما أطول من عمر الآخر فأبكا يؤثر صاحبه بالحياة فاختارا كلاهما الحياة وأجابها ، فأوحى الله عز وجل إليهما أفلا كنتم مثل علي بن أبي طالب آخيت بينه وبين نبي محمد صلى الله عليه وسلم فبات على فراشه يفديه بنفسه ويؤثره بالحياة هبط إلى الأرض فاحفظاه من عدوه فكان جبريل عند رأسه وميكائيل عند رجله وجبريل عليه السلام يقول بخ بمن مثلك يا ابن أبي طالب والله تعالى يباهي بك للملائكة فأنزل الله تعالى - ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضات الله والله رءوف بالعباد - (٣) وعن أبي الحسن الأنطاكي أنه اجتمع

في الثواب من حديث ابن عمر بسند ضعيف وقد تقدم (١) حديث عائشة ماشبع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام متواليات ولوشئنا لشيعنا ولكننا نؤثر على أنفسنا البيهقي في الشعب بلفظ ولكنه كان يؤثر على نفسه وأول الحديث عند مسلم بلفظ ماشبع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام تباعاً من خبز بر حتى مضى لسبيله وللشيعين ماشبع آل محمد منذ قدم المدينة ثلاث ليال تباعاً حتى قبض ، زاد مسلم من طعام (٢) حديث نزل به ضيف فلم يجد عند أهله شيئاً فدخل عليه رجل من الأنصار فذهب به إلى أهله الحديث في نزول قوله تعالى - ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة - متفق عليه من حديث أبي هريرة (٣) حديث بات على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم فأوحى الله إلى جبريل وميكائيل أني آخيت بينكما وجعلت عمر أحدكما أطول من الآخر

ألم يكن من أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا يقول مراراً فبكت فقال قد أخبرتك والله لأشاركه في عيشه الشديد لعل أصيب عيشة الرخاء . وقال بعضهم ما نخلت لعمري دقيقاً إلا وأنا له عاص . وقالت عائشة رضي الله عنها : ماشبع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام من خبز بر حتى مضى لسبيله . وقالت عائشة رضي الله عنها : أديعوا قرع باب الملكوت يفتح لكم قالوا كيف نديم قالت بالجوع والعطش والنظم . وقيل ظهر إبليس ليحيى بن زكريا عليهما السلام وعليه معاليق فقال ماهذه قال

عنده نيف وثلاثون نقسا وكانوا في قرية بقرب الري ولم أرغفة معدودة لم تشبع جميعهم فكسروا الرغفان وأطفؤا السراج وجلسوا للطعام فلما رفع فاذا الطعام بحاله ولم يأكل أحد منه شيئا إشارا لصاحبه على نفسه . وروى أن شعبة جاءه سائل وليس عنده شيء فترع خشبة من سقف بيته فأعطاه ثم اعتذر إليه . وقال حذيفة العدوي انطلقت يوم اليرموك أطلب ابن عم لي ومعى شيء من ماء وأنا أقول إن كان به رفق سقيته ومسحت به وجهه فاذا أنا به ققلت أسقيك فأشار إلي أن نعم فاذا رجل يقول آه فأشار ابن عمي إلي أن انطلق به إليه فجئته فاذا هو هشام بن العاص ققلت أسقيك فسمع به آخر فقال آه فأشار هشام انطلق به إليه فجئته فاذا هو قد مات فرجعت إلى هشام فاذا هو قد مات فرجعت إلى ابن عمي فاذا هو قد مات رحمة الله عليهم أجمعين . وقال عباس بن دهقان : ما خرج أحد من الدنيا كما دخلها إلا بشر بن الحرث فانه أثناء رجل في مرضه فشكا إليه الحاجة فترع قميصه وأعطاه إياه واستعار ثوبا فسات فيه . وعن بعض الصوفية قال : كنا بطرسوس فاجتمعنا جماعة وخرجنا إلى باب الجهاد فقبنا كلب من البلد فلما بلغنا ظاهر الباب إذا نحن بدابة ميتة فصعدنا إلى موضع عال وقدنا فلما نظر الكلب إلى البيت رجع إلى البلد ثم عاد بعد ساعة ومعه مقدار عشرين كلبا فجاء إلى تلك البيت وقعد ناحية ووقعت الكلاب في الميتة لما زالت تأكلها وذلك الكلب قاعد ينظر إليها حتى أكلت الميتة وبقى العظم ورجعت الكلاب إلى البلد فقام ذلك الكلب وجاء إلى تلك العظام فأكل مما بقي عليها قليلا ثم انصرف ، وقد ذكرنا جملة من أخبار الإيثار وأحوال الأولياء في كتاب الفقر والزهد فلا حاجة إلى الاعادة ههنا وبالله التوفيق وعليه التوكل فيما يرضيه عز وجل .

( بيان حد السخاء والبخل وحقتهما )

لعلك تقول قد عرف بشواهد الشرع أن البخل من اللهلكات ولكن ما حد البخل وماذا يصير الإنسان بخيلا ؟ وما من إنسان إلا وهو يرى نفسه سخيا وربما يراه غيره بخيلا وقد يصدر فعل من إنسان فيختلف فيه الناس فيقول قوم هذا بخيل ويقول آخرون ليس هذا من البخل وما من إنسان إلا ويحمد من نفسه حبا للسال ولأجله يحفظ السال ويمسكه فان كان يصير إمساك السال بخيلا فاذا لا ينفك أحد عن البخل وإذا كان الامساك مطلقا لا يوجب البخل ولا معنى للبخل إلا الامساك فما الذي يوجب الهلاك وما حد السخاء الذي يستحق به العبد صفة السخاوة وثوابها فنقول : قد قالوا ثلثون حد البخل منع الواجب فكل من أدى ما يجب عليه فليس ببخل وهذا غير كاف فان من يرد اللحم مثلا إلى القصاب والخبز للخباز بنقصان حبة أو نصف حبة فانه يعد بخيلا بالاتفاق وكذلك من يسلم إلى عياله القدر الذي يفرضه القاضي ثم يضايقهم في لقمة ازدادوها عليه أو تمره أكلوها من ماله يعد بخيلا ومن كان بين يديه رغيف فحضر من يظن أنه يأكل معه فأخفاه عنه عد بخيلا وقالوا ثلثون : البخل هو الذي يستصعب العطية وهو أيضا قاصر فانه إن أريد به أنه يستصعب كل عطية فكم من بخيل لا يستصعب العطية القليلة كالحبة وما يقرب منها ويستصعب ما فوق ذلك وإن أريد به أنه يستصعب بعض العطايا لما من جواد إلا وقد يستصعب بعض العطايا وهو ما يستغرق جميع ماله أو للسال العظيم فهذا لا يوجب الحكم بالبخل وكذلك تكلموا في الجود قليل الجود عطاء بلا من وإسعاف من غير روية . وقيل الجود عطاء

الحديث في نزول قوله تعالى - ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله - أحمد مختصرا من حديث ابن عباس شري على نفسه فلبس ثوب النبي صلى الله عليه وسلم ثم نام مكانه الحديث وليس فيه ذكر جبريل وميكائيل ولم أقف لهذه الزيادة على أصل ، وفيه أبو بلج مختلف فيه والحديث منكرو .

الشهوات التي أصيب بها ابن آدم قال هل تجد لي فيها شهوة قل لا غير أنك شبت ليلة فتقلناك عن الصلاة والله كره فقال لا جرم إني لا أشبع أبدا قل إبليس لا جرم إني لا أنصح أحدا أبدا . وقال شقيق العبادة حرفة وحانوتها الخلوه وآلاتها الجوع . وقال لقمان لابنه إذا ملئت المعدة نامت الفكرة وخرست الحكمة وقعدت الأعضاء عن العبادة . وقال الحسن لا تجمعوا بين الأدميين فانه من طعام المنافقين وقال بعضهم أعوذ بالله من زاهد قد أفسدت معدته ألوان الأغذية فيكره للريد أن يوالي في الإفطار أكثر

من غير مسأله على رؤية التقليل . وقيل الجود السرور بالسائل والفرح بالعطاء لما أمكن وقيل الجود عطاء على رؤية أن لاله تعالى والعبد لله عز وجل فيعطى عبد الله مال الله على غير رؤية النقر وقيل من أعطى البعض وأبقى البعض فهو صاحب سخاء ومن بذل أكثر وأبقى لنفسه شيئاً فهو صاحب جود ومن قاسى الضر وأثر غيره بالبلغة فهو صاحب إثارة ومن لم يبذل شيئاً فهو صاحب بخل، وجملة هذه الكلمات غير محيطة بحقيقة الجود والبخل بل قول : لاله خلق الحكمة ومقصود وهو صلاحه لحاجات الخلق ويمكن إمساكه عن الصرف إلى ما خلق للصرف إليه ويمكن بذله بالصرف إلى ما لا يحسن الصرف إليه ويمكن التصرف فيه بالعدل وهو أن يحفظ حيث يجب الحفظ ويبذل حيث يجب البذل فالإمساك حيث يجب البذل وبخل والبذل حيث يجب الإمساك تبذير وبينهما وسط وهو الحمد وينبى أن يكون السخاء والجود عبارة عنه إذ لم يؤمر رسول الله ﷺ إلا بالسخاء وقد قيل له - ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط - وقال تعالى - والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً - فالجود وسط بين الاسراف والاقتار وبين البسط والقبض وهو أن يقدر بذله وإمساكه بقدر الواجب ولا يكفي أن يفعل ذلك بجوارحه ما لم يكن قلبه طيباً به غير منازع له فيه فإن بذل في محل وجوب البذل ونفسه ترازعه وهو يصارها فهو متسخر وليس بسخي بل ينبى أن لا يكون لقلبه علاقة مع المال إلا من حيث يراد المال له وهو صرفه إلى ما يجب صرفه إليه . فان قلت فقد صار هذا موقوفاً على معرفة الواجب فما الذى يجب بذله . فأقول : إن الواجب قسمان واجب بالشرع وواجب بالروء والمادة والسخي هو الذى لا يمنع واجب الشرع ولا واجب الروء فان منع واحداً منهما فهو بخيل ولكن الذى يمنع واجب الشرع أبخل كالذى يمنع أداء الزكاة ويمنع عياله وأهله النفقة أو يؤديها ولكنه يشق عليه فانه بخيل بالطبع وإنما يتسخر بالتسخر أو الذى يتيم الخبيث من ماله ولا يطيب قلبه أن يعطى من أطيب ماله أو من وسطه فهذا كله بخيل . وأما واجب الروء فهو ترك الضايقة والاستقصاء في المحقرات فان ذلك مستقيم واستقباح ذلك يخالف بالأحوال والأشخاص فمن كثر ماله استقبح منه مالا يستقبح من الفقير من الضايقة . ويستقبح من الرجل الضايقة مع أهله وأقاربه ومما يليك مالا يستقبح مع الأجانب ويستقبح من الجار مالا يستقبح مع البعيد ويستقبح في الضايقة من الضايقة مالا يستقبح في المعاملة فيختلف ذلك بما فيه من الضايقة في ضيافة أو معاملة وبما به الضايقة من طعام أو ثوب إذ يستقبح في الأطعمة مالا يستقبح في غيرها ويستقبح في شراء الكفن مثلاً أو شراء الأضحية أو شراء خبز الصدقة مالا يستقبح في غيره من الضايقة وكذلك بمن معه الضايقة من صديق أو أخ أو قريب أو زوجة أو ولد أو أجنبي ومن منه للضايقة من صبي أو امرأة أو شيخ أو شاب أو عالم أو جاهل أو موسر أو فقير فالبخيل هو الذى يمنع حيث ينبى أن لا يمنع إما بحكم الشرع وإما بحكم الروء وذلك لا يمكن التخصيص على مقداره ولعل حد البخل هو إمساك المال عن غرض ذلك الغرض هو أهم من حفظ المال فان صيانة الدين أهم من حفظ المال فمنع الزكاة والفقة بخيل وصيانة الروء أهم من حفظ المال والضايقة في الدقائق مع من لا تحسن الضايقة معه هاتك ستر الروء حب للمال فهو بخيل ثم تبقى درجة أخرى وهو أن يكون الرجل ممن يؤدى الواجب ويحفظ الروء ولكن معه مال كثير قد جمعه ليس يصرفه إلى الصدقات وإلى المحتاجين فقد تقابل غرض حفظ المال ليكون له عدة على نوائب الزمان وغرض الثواب ليكون رافداً لدرجاته في الآخرة وإمساك المال عن هذا الغرض بخيل عند الأكياس وليس يبخل عند عوام الخلق ، وذلك لأن نظر العوام مقصور على حظوظ الدنيا فيرون إمساكه لدفع نوائب الزمان مهما ورعاً يظهر عند العوام أيضاً

من أربعة أيام فان النفس عند ذلك تركن إلى العادة وتتسع بالشهوة . وقيل الدنيا بطنك فلي قدر زهدك في بطنك زهدك في الدنيا . وقال عليه السلام « ما ملأ آدمى وعاء شراً من بطن حسب ابن آدم لحيات يقمن صلبه فان كان لامحالة ثلث لطعامه وثلث لشرابه وثلث لنفسه » وقال فتع للوصلى : صحبت ثلاثين شيخاً كل يوصينى عند مفارقتى إياه بترك عشرة الأحداث وقلة الأكل .

في

ال

صوم

[ ر -

الشائع

مة البخل عليه إن كان في جواره محتاج فنعمة وقال قد أدت الزكاة الواجبة وليس على غيرها ويختلف استقبح ذلك باختلاف مقدار ماله وباختلاف شدة حاجة المحتاج وصالح دينه واستحقاقه فمن أدى واجب الشرع وواجب المروءة الثلاثة به فقد تبرأ من البخل ، نعم لا يتصف بصفة الجود والسخاء ما لم يبدل زيادة على ذلك لطلب الفضيلة ونيل الدرجات فإذا اتصفت نفسه لبذل المال حيث لا يوجب الشرع ولا تتوجه إليه اللامة في العادة فهو جواد يقدر ما تنسج له نفسه من قليل أو كثير ودرجات ذلك لا تحصر وبعض الناس أجود من بعض فاصطناع اللعروف وراء ما توجه العادة والمروءة هو الجود ولكن بشرط أن يكون عن طيب نفس ولا يكون عن طمع ورجاء خدمة أو مكافأة أو شكر أو ثناء فإن من طمع في الشكر والثناء فهو يباع وليس بجواد فإنه يشتري اللدح بماله واللدح لذيذ وهو مقصود في نفسه والجود هو بذل الشيء من غير عوض هذا هو الحقيقة ولا يتصور ذلك إلا من الله تعالى وأما آدمي فاسم الجود عليه مجاز إذ لا يبدل الشيء إلا لغرض ولكنه إذا لم يكن غرضه إلا الثواب في الآخرة أو اكتساب فضيلة الجود وتطهير النفس عن رذالة البخل فيسمى جوادا فإن كان الباعث عليه الخوف من الهجاء مثلا أو من ملامة الخلق أو ما يتوقعه من تنقيته من النعم عليه فكل ذلك ليس من الجود لأنه مضطر إليه بهمة البواعث وهي أعراض معجلة له عليه فهو متمارض لا جواد كما روى عن بعض النعماء أنها وقفت على حبان بن هلال وهو جالس مع أصحابه فقالت هل فيكم من أسأله عن مسألة فقالوا لها سأل عماشث وأشاروا إلى حبان بن هلال فقالت ما السخاء عندهم قالوا العطاء والبذل والايثار قالت هذا السخاء في الدنيا فما السخاء في الدين قالوا أن نعبد الله سبحانه سخية بها أنفسنا غير مكرهة قالت تريدون على ذلك أجرا ؟ قالوا نعم قالت وإنا نقول لأن الله تعالى وعدنا بالحسنة عشر أمثالها قالت سبحانه الله فإذا أعطيت واحدة وأخذت عشرة فبأي شيء تسخيت عليه قالوا لها فما السخاء عندهم عندك يرحمك الله قالت السخاء عندي أن تعبدوا الله متعبدين مثل الذين بطاعته غير كارهين لا تريدون على ذلك أجرا حتى يكون مولاكم يفعل بكم ما يشاء ألا تستحيون من الله أن يطالع على قلوبكم فيعلم منها أنكم تريدون شيئا بشيء إن هذا في الدنيا لقيح وقالت بعض التعبدات أن تحسبون أن السخاء في الدهر هو الذي تارقط قيل فقيم قالت السخاء عندي في اللهيح وقال الحاسبي السخاء في الدين أن تسخو بنفسك تتلفها الله عز وجل ويسخو قلبك يبدل ههجتك وإهراق دمك لله تعالى بسماحة من غير إكراه ولا تريد بذلك ثوابا عاجلا ولا آجلا وإن كنت غير مستغن عن الثواب ولكن يغلب على ظنك حسن كمال السخاء بترك الاختيار على الله حتى يكون مولاك هو الذي يفعل لك ما لا تحسن أن تختار لنفسك.

## ( بيان علاج البخل )

اعلم أن البخل سببه حب المال ولحب المال سببان : أحدهما حب الشهوات التي لا وصول إليها إلا بالمال مع طول الأمل فإن الإنسان لو علم أنه يموت بعد يوم ربما أنه كان لا يسلخ بماله إذ القدر الذي يحتاج إليه في يوم أو في شهر أو في سنة قريب وإن كان قصر الأمل ولكن كان له أولاد أقام الولد مقام طول الأمل فإنه يقدر بقاءهم كبقاء نفسه فيمسك لأجلهم ولذلك قال عليه السلام « الولد مبخله مجبنة مجبهة »<sup>(١)</sup> فإذا انضاف إلى ذلك خوف الفقر وقلة الثقة بجي الرزق قوى البخل لا محالة. السبب الثاني : أن يحب عين المال فمن الناس من معه ما يكفيه لبقية عمره إذا اقتصر على ما جرت به عادته بنفقته وتفضل آلاف وهو شيخ بلا ولد ومعه أموال كثيرة ولا تسمح نفسه باخراج الزكاة ولا بمداوة نفسه عند

(١) حديث الولد مبخله زاد في رواية محزنة ابن ماجه من حديث يعلى بن مرة دون قوله محزنة رواه بهذه الزيادة أبو يعلى والبراز من حديث أبي سعيد والحاكم من حديث الأسود بن خلف وإسناده صحيح.

الصوفية كانوا يدعون الصوم في السفر والحضر على الدوام حتى لحقوا بالله تعالى . وكان أبو عبد الله بن جابر قد صام نيفا وخمسين سنة لا يخطر في السفر والحضر فجهده به أصحابه يوما فأفطر فاعتل من ذلك أياما فإذا رأى المريد صلاح قلبه في دوام الصوم فليصم دائما ويدع للافطار جانبا فهو عون حسن له على ما يريد . روى أبو موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من صام الدهر ضيقت عليه جهنم هكذا وعقد تسعين » أي لم يكن له فيها موضع وكره قوم صوم الدهر وقد ورد

المرض بل صار محبا للدنانير عشقا لها يلتذ بوجودها في يده وبقدرته عليها فيكزها تحت الأرض وهو يعلم أنه يموت فتضيع أو يأخذها أعداؤه ومع هذا فلا تسمع نفسه بأن يأكل أو يتصدق منها بحبة واحدة وهذا مرض للقلب عسير العلاج لا سيما في كبر السن وهو مرض مزمن لا يرجى علاجه ومثال صاحبه مثال رجل عشق شخصا فأحب رسوله لنفسه ثم نسي محبوبه واشتغل برسوله فان الدنانير رسول يبلغ إلى الحاجات فصارت محبوبة لذلك لأن للوصول إلى اللذيذ لذيتهم قد تنسى الحاجات ويصير الذهب عنده كأنه محبوب في نفسه وهو غاية الضلال بل من رأى بينه وبين الحجر فرقا فهو جاهل إلا من حيث قضاء حاجته به فالفاضل عن قدر حاجته والحجر بمثابة واحدة فهذه أسباب حب المال وإنما علاج كل علة بمضادة سببها فتعالج حب الشهوات بالقناعة باليسير وبالصبر وتعالج طول الأمل بكثرة ذكر الموت والنظر في موت الأقران وطول تعبه في جمع المال وضياعه بصدقه وتعالج التفات القلب إلى الولد بأن خالقه خلق معه رزقه وكف من ولده لم يرث من أبيه مالا وحاله أحسن ممن ورث وبأن يعلم أنه يجمع للمال لولده يريد أن يترك ولده بخير وينقلب هو إلى شروآن ولده إن كان تقيا صالحا فالفائدة كافية وإن كان فاسقا فيستعين بماله على المعصية وترجع مظلمته إليه ويعالج أيضا قلبه بكثرة التأمل في الأخبار الواردة في ذم البخل ومدح السخاء وما توعد الله به على البخل من العقاب العظيم ومن الأدوية النافعة كثرة التأمل في أحوال البخلاء ووفرة الطبع عنهم واستقباحهم له فانه ما من بخيل إلا ويستصبح البخل من غيره ويستثقل كل بخيل من أصحابه فيعلم أنه مستثقل ومستقدر في قلوب الناس مثل سائر البخلاء في قلبه ويعالج أيضا قلبه بأن يتفكر في مقاصد المال وأنه لماذا خلق ولا يحفظ من المال إلا بقدر حاجة إليه والباقي يدخره لنفسه في الآخرة بأن يحصل له ثواب بذله فهذه الأدوية من جهة المعرفة والعلم فاذا عرف بنور البصيرة أن البذل خير له من الامساك في الدنيا والآخرة هاجت رغبته في البذل إن كان ماقلا فان تحرك الشهوة فينبغي أن يجيب الحاطر الأول ولا يتوقف فان الشيطان يعده الفقر ويخوفه ويصده عنه . حكى أن أبا الحسن البوشنجي كان ذات يوم في الخلاء فدعا تلميذا له وقال انزع عني التعميص وادفعه إلى فلان فقال هلا صبرت حتى تخرج قال لم آمن على نفسي أن تغير وكان قد خطر لي بذله ولا تزول صفة البخل إلا بالبذل تكلفا كالأيزول العشق إلا بفارقة العشوق بالسفر عن مستقره حتى إذا سافرو فارق تكلفا وصبر عنه مدة تسلى عنه قلبه فكذلك الذي يريد علاج البخل ينبغي أن يفارق المال تكلفا بأن يبذله بل لورماه في الماء كان أولى به من إمساكه إياه مع الحب له ومن لطائف الحيل فيه أن يخدع نفسه بحسن الاسم والاشتهار بالسخاء فيبذل على قصد الرياء حتى تسمح نفسه بالبذل طمعا في حشمة الجود فيكون قد أزال عن نفسه خبث البخل واكتسب بها خبث الرياء ولكن ينعطف بعد ذلك على الرياء ويزيله بعلاجه ويكون طلب الاسم كالتسلي للنفوس عند فطامها عن المال كما قد يسلى الصبي عند الفطام عن الثدي باللعب بالعصافير وغيرها لا يخلو واللعب ولكن لينفك عن الثدي إليه ثم ينقل عنه إلى غيره فكذلك هذه الصفات الخبيثة ينبغي أن يسلط بعضها على بعض كالتسلط الشهوة على الغضب وتكسر سورته بها ويسلط الغضب على الشهوة وتكسر رعوتهما به إلا أن هذا مفيد في حق من كان البخل أغلب عليه من حب الجاه والرياء فيبدل الأقوى بالأضعف فان كان الجاه محبوا . عنده كالمال فلا فائدة فيه فإنه يقطع من علة ويزيد في أخرى مثلها إلا أن علامة ذلك أن لا يثقل عليه البذل لأجل الرياء فبذلك يتبين أن الرياء أغلب عليه فان كان البذل يشق عليه مع الرياء فينبغي أن يبذل فان ذلك يدل على أن مرض البخل أغلب على قلبه ومثال دفع هذه الصفات بعضها ببعض ما يقال إن الميت تستحيل جميع أجزائه دودا ثم يأكل بعض الديدان البعض حتى يقل عددها

في ذلك مارواه أبو قتادة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف بمن صام الدهر قال «لا صام ولا أفطر» وأول قوم أن صوم الدهر هو أن لا يفطر العبد بن وأيام التشريق فهو الذي يكره وإذا أفطره هذه الأيام فليس هو الصوم الذي كرهه رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنهم من كان يصوم يوما ويفطر يوما وقد ورد «أفضل الصيام صوم أخي داود عليه السلام كان يصوم يوما ويفطر يوما» واستحسن ذلك قوم من الصالحين ليكون بين حال الصبر وحال الشكر . ومنهم من كان يصوم يومين ويفطر يوما أو يصوم

ثم يأكل بعضها بضاحق ترجع إلى اثنين قويتين عظيمتين ثم لا تزالان تتقاتلان إلى أن تغلب إحداها  
الأخرى فتأكلها وتضمن بها ثم لا تزال تبقى جائعة وحدها إلى أن تموت فكذلك هذه الصفات الخبيثة  
يمكن أن يسلط بعضها على بعض حتى يجمعها ويجعل الأضعف قوتا للأقوى إلى أن لا يبقى إلا واحدة  
ثم تقع العناية بمحوها وإزالتها بالمجاهدة وهو منع القوت عنها ومنع القوت عن الصفات أن لا يعمل  
بمقتضاها فانها تقتضي لاحالة أعمالا وإذا خولفت خدمت الصفات وماتت مثل البخل فانه يقتضي إمساك  
المال فاذا منع مقتضاه وبذل المال مع الجهد مرة بعد أخرى ماتت صفة البخل وصار البذل طبعاً وسقط  
التعب فيه فان علاج البخل بعلم وعمل فالعلم يرجع إلى معرفة آفة البخل وفائدة الجود والعمل يرجع  
إلى الجود والبذل على سبيل التكلف ولكن قد يقوى البخل بحيث يعصى ويصم فيمنع تحقيق المعرفة  
فيه وإذا لم تتحقق المعرفة لم تتحرك الرغبة فلم يتيسر العمل فتبقى العلة مزمنة كالمرض الذي يمنع معرفة  
الدواء وإمكان استعماله فانه لاحيلة فيه إلا الصبر إلى الموت وكان من عادة بعض شيوخ الصوفية  
في معالجة علة البخل في الريدين أن يمنهم من الاختصاص بزواياهم وكان إذا توهّم في مريد فرحه  
بزايته وما فيها نقله إلى زاوية غيرها ونقل زاوية غيره إليه وأخرجه عن جميع مملكته وإذراة  
يلتفت إلى ثوب جديد يلبسه أو سجادة يفرح بها يأمره بتسليمها إلى غيره ويلبسه ثوبا خلقا لا يميل  
إليه قلبه فهذا يتجافى القلب عن متاع الدنيا فمن لم يسلك هذا السبيل أنس بالدنيا وأحبها فان كان له  
ألف متاع كان له ألف محبوب ولذلك إذا سرق كل واحد منه ألفت به مصيبة بقدر حبه فاذا مات نزل  
به ألف مصيبة دفعة واحدة لأنه كان يحب الكل وقد سلب عنه بل هو في حياته على خطر المصيبة بالفقْد  
والهلاك . حمل إلى بعض اللوك قدح من فيروزج مرصع بالجواهر لم ير له نظير ففرح الملك بذلك فرحا  
شديدا فقال لبعض الحكماء عنده كيف ترى هذا قال أراه مصيبة أو قرا قال كيف قال إن كسر كان  
مصيبة لا يجبر لها وإن سرق صرت فقيرا إليه ولم تجد مثله وقد كنت قبل أن يحمل إليك في أمن من المصيبة  
والفقر ثم اتفق يوما أن كسر أو سرق وعظمت مصيبة الملك عليه فقال صدق الحكيم ليه لم يحمل  
إلينا وهذا شأن جميع أسباب الدنيا فان الدنيا عدوة لأعداء الله إذ تسوقهم إلى الذر وعدوة أولياء الله  
إذ تعهم بالصبر عنها وعدوة الله إذا تقطع طريقه على عباده وعدوة نفسها فانها تأكل نفسها فان المال  
لا يحفظ إلا بالخزان والحراس والخزائن والحراس لا يمكن تحصيلها إلا بالمال وهو بذل الدراهم والدنانير  
فالمال يأكل نفسه ويضاد ذاته حتى يفنى ومن عرف آفة المال لم يأنس به ولم يفرح به ولم يأخذ منه  
إلا بقدر حاجته ومن قنع بقدر الحاجة فلا يبخل لأن ما أمسكه لحاجته فليس يبخل ولا يحتاج إليه فلا  
يتعب نفسه بحفظه فيبذله بل كالماء على شط الدجلة إذ لا يبخل به أحد لقناعة الناس منه بمقدار الحاجة.

( بيان مجموع الوظائف التي على العبد في ماله )

اعلم أن المال كما وصفناه خير من وجه وشر من وجه ومثاله مثال حياة يأخذها الرقيق ويستخرج منها  
الترياق ويأخذها الغافل فيقتله معها من حيث لا يدري ولا يخلو أحد عن سم المال إلا بالحفاظة على  
خمس وظائف . الأولى : أن يعرف مقصود المال وأنه لما ذاق خلق وأنه لم يحتاج إليه حتى يكتسب ولا يحفظ  
إلا قدر الحاجة ولا يعطيه من همته فوق ما يستحقه . الثانية : أن يراعى جهة دخل المال فيجتنب الحرام  
المحض وما الغالب عليه الحرام كمال السلطان ويحتجب الجهات للكروية القاذحة في ثروته كالهدايا  
التي فيها شوائب الرشوة كالسؤال الذي فيه الدالة وهتك للرومة وما يجري مجراه . الثالثة : في التقدير  
الذي يكتسبه فلا يستكثر منه ولا يستقل بل القدر الواجب ومياريه الحاجة والحاجة وليس ومسكن  
ومطمع ولكل واحد ثلاث درجات أدنى وأوسط وأعلى ومادام ما نال إلى جانب القلة ومتقرا بمن حد

يوما ويفطر يومين  
ومنه من كان يصوم  
يوم الاثنين والخميس  
والجمعة . وقيل : كان  
سهل بن عبدالله يأكل  
في كل خمسة عشر يوما  
مرة وفي رمضان يأكل  
أكلة واحدة وكان  
يفطر بالماء القراح  
للسنة . وحكى عن  
الجنيد أنه كان يصوم  
على الدوام فاذا دخل  
عليه إخوانه أفطر معهم  
ويقول ليس فضل  
للساعة مع الإخوان  
بأقل من فضل الصوم  
غير أن هذا الاقطار  
يحتاج إلى علم قد  
يكون الداعي إلى ذلك  
شره النفس لانية  
للاوقعة وتخليص النية  
لحضر الموافقة مع  
وجود شره النفس  
صعب ، وممعت شيئا



الضرورة كان حقاً ويجبى من جملة المحتقين وإن جاوز ذلك وقع في هاوية لا آخر لمعقها وقد ذكرنا تفصيل هذه الدرجات في كتاب الزهد . الرابعة : أن يراعى جهة المخرج ويقتصد في الانفاق غير مبذر ولا مقتر كما ذكرناه فيضع ما اكتسبه من حله في حقه ولا يضعه في غير حقه فإن الأثم في الأخذ من غير حقه والوضع في غير حقه سواء . الخامسة : أن يصلح نيته في الأخذ والترك والاتفاق والامساك فيأخذ ما يأخذ ليستعين به على العبادة ويترك ما يترك زهداً فيه واستحقاراً له إذا فعل ذلك لم يضره وجود المال ولذلك قال على رضي الله عنه لو أن رجلاً أخذ جميع ما في الأرض وأراد به وجه الله تعالى فهو زاهد ولو أنه ترك الجميع ولم يرد به وجه الله تعالى فليس زاهداً فلتسكن جميع حركاتك وسكناتك لله مقصورة على عبادة أو ميامين على العبادة فإن أبعد الحركات عن العبادة الأكل وقضاء الحاجة وهما معينان على العبادة فإذا كان ذلك قصدك بهما صار ذلك عبادة في حقك وكذلك ينبغي أن تكون نيتك في كل ما يحفظك من قبيص وإزار وفراش وآنية لأن كل ذلك مما يحتاج إليه في الدين وما فضل من الحاجة ينبغي أن يقصد به أن ينتفع به عبد من عباد الله ولا يمتعه منه عند حاجته فمن فعل ذلك فهو الذي أخذ من حية المال جوهرها وترياقها وأتمى منها فلا تضره كثرة المال ولكن لا يتأتى ذلك إلا لمن رسخ في الدين قدمه وعظم فيه عمله والعامي إذا تشبه بالعالم في الاستكثار من المال وزعم أنه يشبه أغنياء الصحابة شابه الصبي الذي يرى للعزم الحاذق يأخذ الحية ويتصرف فيها فيخرج ترياقها فيقتدى به ويظن أنه أخذها مستحسناً صورتها وشكلها ومستليناً جلدها فيأخذها اقتداءً به فتقتله في الحال إلا أن قيل الحية يدرى أنه قتل وقيل السال قد لا يعرف وقد شبهت الدنيا بالحية قيل :

هي دنيا كحية تنفث السم وإن كانت المجسة لانت

وكما يستحيل أن يتشبه الأعمى بالبصير في تغطي قلل الجبال وأطراف البحر والطرق للشوكة فالحال أن يتشبه العاوى بالعالم الكامل في تناول المال .

( بيان ذم النفي ومدح الفقر )

اعلم أن الناس قد اختلفوا في تفضيل النفي الشاكر على الفقير الصابر وقد أوردنا ذلك في كتاب الفقر والزهد وكشفنا عن تحقيق الحق فيه ولكننا في هذا الكتاب ندل أن الفقر أفضل وأعلى من النفي على الجملة من غير التفات إلى تفصيل الأحوال وقصر فيه على حكاية فصل ذكره الحارث المحاسبي رضي الله عنه في بعض كتبه في الرد على بعض العلماء من الأغنياء حيث احتج بأغنياء الصحابة وبكثرة مال عبد الرحمن بن عوف وشبه نفسه بهم والمحاسبي رحمه الله حبر الأمة في علم المعاملة وله السبق على جميع الباحثين عن عيوب النفس وآفات الأعمال وأغوار العبادات وكلامه جدير بأن يحكى على وجهه وقد قال بعد كلام له في الرد على علماء السوء : بلغنا أن عيسى ابن مريم عليه السلام قال يا علماء السوء تصومون وتصلون وتصدقون ولا تفعلون ماتومرون وتدرسون مالا تعملون فياسوء ما تعملون تتوبون بالقول والأمانى وتعملون بالهوى وما يغنى عنكم أن تتقوا جلودكم وقلوبكم دنسة بحق أقول لكم لا تكونوا كالنخل يخرج منه الدقيق الطيب وتبقى فيه النخالة كذلك أنتم تخرجون الحكم من أفواهكم ويبقى القلب في صدوركم يا عبيد الدنيا كيف يدرك الآخرة من لا تنقضي من الدنيا شهوته ولا تنقطع منها رغبته بحق أقول لكم إن قلوبكم تبكى من أعمالكم جعلتم الدنيا تحت ألسنتكم والعمل تحت أقدامكم بحق أقول لكم أفسدتم آخرتكم صلاح الدنيا أحب إليكم من صلاح الآخرة فأى الناس أخسر منكم لو تعلمون ويلكم حتام تصفون الطريق للدجلين وتهيمون في محل للتحرير من

يقول لي سنين ما أكلت شيئاً بشهوة نفس ابتداء واستدعاء بل يقدم إلى الشيء فأراه من فضل الله ونعمته وفعله فأوافق الحق في فعله . وذكر أنه في ذات يوم اشتهى الطعام ولم يحضر من عادته تقديم الطعام إليه قال ففتحت باب البيت الذي فيه الطعام وأخذت رمانة لاكلها فدخلت السنور وأخذت دجاجة كانت هناك فقلت هذا عقوبة لي على تصرفي في أخذ الرمانة . ورأيت الشيخ أبا السعود رحمه الله يتناول الطعام في اليوم مرات أى وقت أحضر الطعام أكل منه ويرى أن تناوله للطعام موافقة الحق لأن حاله مع الله كان ترك الاختيار في ما كوله وملبوسه

كانكم تدعون أهل الدنيا ليركبوها لكم مهلا مهلا ويلكم ماذا يغني عن البيت المظلم أن يوضع السراج فوق ظهره وجوفه وحش مظلم كذلك لا يغني عنكم أن يكون نور العلم بأفواهكم وأجوافكم منه وحشة متعطلة يا عبید الدنيا لا كهید أتقاء ولا كأحرار كرام توشك الدنيا أن تقلعكم عن أصولكم فتلقكم على وجوهكم ثم تكبكم على مناخركم ثم تأخذ خطاياكم بنواصيركم ثم تدفعكم من خلفكم حتى تسلكم إلى الملك الديان عراة فرادی فيوقفكم على سواآتكم ثم يجزيكم بسوء أعمالكم ثم قال الحرث رحمه الله إخواني فمؤلاء علماء السوء شياطين الإنس وقتنة على الناس رغبوا في عرض الدنيا ورفضوا آثروها على الآخرة وأذلوا الدين للدنيا فهم في العاجل عار وشين وفي الآخرة هم الخاسرون أو يعفو الكريم بفضله [وبعد] فاني رأيت الهالك المؤثر للدنيا سروره ممزوج بالتفليس فيتفجر عنه أنواع الموموفنون المعاصي وإلى البوار والتلف مصيره فرح الهالك برجائه فلم يبق له ديناه ولم يسلم له دينه - خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين - فيالها من مصيبة ما أظفها ورزية ما أجلها ألافراقوا الله إخواني ولا يغرنكم الشيطان وأولياؤه الآسین بالحجج الداحضة عند الله فانهم يتكالبون على الدنيا ثم يطلبون لأنفسهم العاذير والحجج ويزعمون أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت لهم أموال فيزين المفرورون بذكر الصحابة ليعذرهم الناس على جمع المال ولقددها هم الشيطان وما يشعرون ويحك أيها المفتون إن احتجاجك بمال عبد الرحمن ابن عوف مكيدة من الشيطان ينطق بها على لسانك قهلك لأنك متى زعمت أن أخيار الصحابة أرادوا المال للتكاثر والشرف والريزة قد اغتبت السادة ونسبتهم إلى أمر عظيم ومتى زعمت أن جمع المال الحلال أظلى وأفضل من تركه فقد ازدريت محمدا والمرسلين ونسبتهم إلى قلة الرغبة والزهد في هذا الخير الذي رغبت فيه أنت وأصحابك من جمع المال ونسبتهم إلى الجهل إذ لم يجمعوا المال كما جمعت ومتى زعمت أن جمع المال الحلال أظلى من تركه فقد زعمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينصح للأمة إذ نهامهم عن جمع المال (١) وقد علم أن جمع المال خير الأمة فقد غشهم بزعمك حين نهامهم عن جمع المال كذبت ورب السماء على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقد كان للأمة ناصحا وعليهم مشفقا وبهم رؤوفا ومتى زعمت أن جمع المال أفضل فقد زعمت أن الله عز وجل لم ينظر لعباده حين نهامهم عن جمع المال وقد علم أن جمع المال خير لهم أوزعمت أن الله تعالى لم يعلم أن الفضل في الجمع فلذلك نهامهم عنه وأنت عليم بما في المال من الخير والفضل فلذلك رغبت في الاستكثار كأنك أعلم بموضع الخير والفضل من ربك تعالى الله عن جهلك أيها المفتون تدبر بعقلك مادهاك به الشيطان حين زين لك الاحتجاج بمال الصحابة ويحك ما ينفعك الاحتجاج بمال عبد الرحمن بن عوف وقد ود عبد الرحمن بن عوف في القيامة أنه لم يؤت من الدنيا إلا قوتا ولقد بلغني أنه لما توفي عبد الرحمن ابن عوف رضى الله عنه قال أناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إننا نخاف على عبد الرحمن فيما ترك فقال كعب سبحان الله وما تخافون على عبد الرحمن كسب طيبا وأففق طيبا وترك طيبا فبلغ ذلك أبا ذر فخرج مغضبا يريد كعبا فمر بعظم لحي يعير فأخذه بيده ثم انطلق يريد كعبا فيقل لكعب إن أبا ذر يطلبك فخرج هاربا حتى دخل على عثمان يستغيث به وأخبره الخبر وأقبل أبو ذر يقص الأثر في طلب كعب حتى انتهى إلى دار عثمان فلما دخل قام كعب فجلس خلف عثمان هاربا من

(١) حديث النهي عن جمع المال ابن عدى من حديث ابن مسعود ما أوحى الله إلى أن أجمع للسال وأكون من التاجرین الحديث ولأبي نعيم والخطيب في التاريخ والبيهقي في الزهد من حديث الحارث بن سويد في أثناء الحديث لا تجمعوا مالا تأكلون وكلاهما ضعيف .

وجميع تصاريفه وكان حاله الوقوف مع فعل الحق وقد كان له في ذلك بداية بمن مثلها حتى قل أنه كان يبق أيا ما لا يأكل ولا يعلم أحد بحاله ولا يتصرف هو لنفسه ولا يتسبب إلى تناول شيء وينتظر فعل الحق لسياقة الرزق إليه ولم يشعر أحد بحاله مدة من الزمان ثم إن الله تعالى أظهر حاله وأقام له الأصحاب والتمائم وكانوا يتكفون الأطعمة ويأتون به إليه وهو يرى في ذلك فضل الحق والمواقفة . سمعته يقول أصبح كل يوم وأحب ما إلى الصوم وينقض الحق على محبة الصوم بفعله فأوافق الحق في فعله . وحكى عن بعض

أبي ذرّ فقال له أبو ذر هيه يا ابن اليهودية تزعم أن لا بأس بما ترك عبد الرحمن بن عوف ولقد خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما نحو أحد وأنا معه فقال « يا أبا ذرّ قلت لبيك يا رسول الله فقال : الأكثرون هم الأقلون يوم القيامة إلا من قال هكذا وهكذا عن يمينه وشماله وقدامه وخلفه وقليل ما هم ثم قال يا أبا ذرّ قلت نعم يا رسول الله بأبي أنت وأمي ، قال ما يسرّني أن لي مثل أحد أنفقته في سبيل الله أموت يوم أموت وأترك منه قيراطين قلت أو قنطارين يا رسول الله ؟ قال بل قيراطان ثم قال يا أبا ذرّ أنت تريد الأكثر وأنا أريد الأقل (١) » فرسول الله يريد هذا وأنت تقول يا ابن اليهودية لا بأس بما ترك عبد الرحمن بن عوف كذبت وكذب من قال فلم يرد عليه خوفا حتى خرج وبلغنا أن عبد الرحمن بن عوف قدمت عليه غير من البين فضجت المدينة ضجة واحدة فقالت عائشة رضي الله عنها ما هذا ؟ قيل غير قدمت لعبد الرحمن قالت صدق الله ورسوله صلى الله عليه وسلم فبلغ ذلك عبد الرحمن فسألها فقالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « إني رأيت الجنة فرأيت قراء المهاجرين والسلمين يدخلون سعيًا ولم أر أحدا من الأغنياء يدخلها معهم إلا عبد الرحمن بن عوف يدخلها معهم حبوا (٢) » فقال عبد الرحمن إن العير وما عليها في سبيل الله وإن أرقاءها أحررا لعلني أن أدخلها معهم سعيًا وبلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعبد الرحمن بن عوف « أما إنك أول من يدخل الجنة من أغنياء أمّتي وما كدت أن تدخلها إلا حبوا (٣) » ويحك أيها اللفتون فما احتجاجك بالمال وهذا عبد الرحمن في فضله وتقواه وصنائه المعروف وبذله الأموال في سبيل الله مع محبته لرسول الله صلى الله عليه وسلم وبشره بالجنة (٤) أيضا يوقف في عرصات القيامة وأهوالها بسبب مال كسبه من حلال للتعفف ولصنائع المعروف وأنفق منه قصدا وأعطى في سبيل الله ممحا منع من السعي إلى الجنة مع القراء المهاجرين وصار محبوبا في آثارهم حبوا . فما ظنك بأمثالنا العرقى في فنّ الدنيا وبعد فالعجب كل العجب لك يا مفتون تفرغ في تخاليط الشبهات والسجّات وتكالب على أوساخ الناس وتقلب في الشهوات والزينة واللباهة وتقلب في فنّ الدنيا ثم تحتج بعبد الرحمن وتزعم

(١) حديث أبي ذرّ الأكثرون هم الأقلون يوم القيامة إلا من قال هكذا وهكذا الحديث متفق عليه وقد تقدم دون هذه الزيادة التي في أوله من قول كعب حين مات عبد الرحمن بن عوف كسب طيبا وترك طيبا وإنكار أبي ذرّ عليه فلم أقف على هذه الزيادة إلا في قول الحارث بن أسد المحاسبي بلغني كاذكره للصنف وقد رواها أحمد وأبو يعلى أخضر من هذا ولفظ كعب إذا كان قضى عنه حق الله فلا بأس به فرفع أبو ذرّ عصاه فضرب كعبا وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما أحب لو كان هذا الجيل لي ذهب الحديث وفيه ابن لهيعة (٢) حديث عائشة رأيت الجنة فرأيت قراء المهاجرين والسلمين شعنا الحديث في أن عبد الرحمن بن عوف يدخل الجنة حبوا رواه أحمد مختصرا في كون عبد الرحمن يدخل حبوا دون ذكر قراء المهاجرين والسلمين وفيه عمارة بن زاذان مختلف فيه الحديث (٣) حديث أنه قال أما إنك أول من يدخل الجنة من أغنياء أمّتي وما كدت أن تدخلها إلا حبوا البراز من حديث أنس بسند ضعيف والحاكم من حديث عبد الرحمن بن عوف يا ابن عوف إنك من الأغنياء ولن تدخل الجنة إلا زحفا وقال صحيح الإسناد قلت بل ضعيف فيه خالد بن أبي مالك ضعفه الجمهور (٤) حديث بشر النبي صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن بن عوف بالجنة الترمذي والنسائي في الكبرى من حديثه أبو بكر في الجنة الحديث وفيه وعبد الرحمن بن عوف في الجنة وهو عند الأربعة من حديث سعيد بن زيد قال البخاري والترمذي وهذا أصح

الصادقين من أهل واسط أنه صام سنين كثيرة وكان يفطر كل يوم قبل غروب الشمس إلا في رمضان. وقال أبو نصر السراج أنكر قوم هذه المخالفة وإن كان الصوم تطوعا واستحسنه آخرون لأن صاحبه كان يريد بذلك تأديب النفس بالجوع وأن لا يتمتع برؤية الصوم ووقع لي أن هذا إن قصد أن لا يتمتع برؤية الصوم قد تمتع برؤية علم التمتع برؤية الصوم وهذا يتسلسل والأليق بمواقفة العلم إمضاء الصوم قال الله تعالى ولا تبطلوا أعمالكم ولكن أهل الصدق لهم نيات فيما يفعلون فلا يبارضون والصدق

أنك إن جمعت المال فقد جمعه الصحابة كأنك أشبهت السلف وفعلهم ويحك إن هذا من قياس إبليس ومن فتياء لأوليائه وسأصف لك أحوالك وأحوال السلف لتعرف فضاءحك وفضل الصحابة ولعمري لقد كان لبعض الصحابة أموال أرادوها للتعفف والبذل في سبيل الله فكسبوا حلالا وأكلوا طيبا وأنفقوا قصدا وقدموا فضلا ولم يمنعوا منها حقاً ولم يخلوا بها لكنهم جادوا الله بأكثرها وجاد بعضهم بجميعها وفي الشدة آثروا الله على أنفسهم كثيراً فبالله أكذاك أنت والله إنك لبعيد الشبه بالقوم [وبعد] فإن أخيار الصحابة كانوا للسكنة عجين ومن خوف الفقر آمنين وبالله في أرزاقهم واثقين وبقادير الله سرورين وفي البلاء راضين وفي الرخاء شاكرين وفي الضراء صابرين وفي السراء حامدين وكانوا لله متواضعين وعن حبّ العلوّ والتكاثر ورعين لينالوا من الدنيا إلا اللباس لهم ورضوا بالبلغة منها وزجوا الدنيا وصبروا على مكارها وتجرعوا مرارها وزهدوا في نعيمها وزهراتها فبالله أكذاك أنت . ولقد بلغنا أنهم كانوا إذا أقبلت الدنيا عليهم حزنوا وقالوا ذنب عجبت عقوبته من الله وإذا رأوا الفقر مقبلاً قالوا مرحباً بشعار الصالحين وبلغنا أن بعضهم كان إذا أصبح وعند عياله شيء أصبح كشيء حزيناً وإذا لم يكن عندهم شيء أصبح فرحاً مسروراً قليل له إن الناس إذا لم يكن عندهم شيء حزنوا وإذا كان عندهم شيء فرحوا وأنت لست كذلك قال إني إذا أصبحت وليس عند عيالي شيء فرحت إذ كان لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أسوة وإذا كان عند عيالي شيء اغتممت إذ لم يكن لي بآل محمد أسوة وبلغنا أنهم كانوا إذا سلك بهم سبيل الرخاء حزنوا وأشفقوا وقالوا مالنا وللدنيا وما يرام بها فكأنهم على جناح خوف وإذا سلك بهم سبيل البلاء فرحوا واستبشروا وقالوا الآن تعاهدنا ربنا فهذه أحوال السلف ونعمهم وفيهم من الفضل أكثر مما وصفنا . فبالله أكذاك أنت إنك لبعيد الشبه بالقوم وسأصف لك أحوالك أيها اللغثون ضداً لأحوالهم وذلك أنك تطفئ عند القنى وتبطر عند الرخاء وتعرج عند السراء وتغفل عن شكر ذى النعماء وتنفذ عند الضراء وتسخط عند البلاء ولا ترضى بالقضاء نعم وتبغض الفقر وتأنف من المسكنة وذلك غر للرسلين وأنت تأنف من غفرهم وأنت تدخر للمال وتجمعه خوفاً من الفقر وذلك من سوء الظن بالله عز وجل وقلة اليقين بضمانه وكفى به إغماً وعساك تجمع المال لنعيم الدنيا وزهرتها وشهواتها ولذاتها ولقد بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « شرار أمتي الذين غنّوا بالنعيم فرببت عليهم أجسامهم (١) » وبلغنا أن بعض أهل العلم قال ليجيء يوم القيامة قوم يطلبون حسنات لهم فيقال لهم - أذهبتم طياتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها - وأنت في غفلة قد حرمت نعيم الآخرة بسبب نعيم الدنيا فإلها حسرة ومصيبة نعم وعساك تجمع المال للتكاثر والموت والفخر والزينة في الدنيا . وقد بلغنا أنه من طلب الدنيا للتكاثر أو للتفاخر لقي الله وهو عليه غضبان وأنت غير مكترث بما حلّ بك من غضب ربك حين أردت التكاثر والموت نعم وعساك المسك في الدنيا أحب إليك من النقلة إلى جوار الله فأنت تكره لقاء الله والله للقاتك أكره وأنت في غفلة وعساك تأسف على ما فاتك من عرض الدنيا . وقد بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « من أسف على دنياه فاتته اقرب من النار مسيرة شهر وقيل سنة » وأنت تأسف على ما فاتك غير مكترث بقربك من عذاب الله نعم ولعلك تخرج من دينك أحياناً لتوفير دنياك وتفرح بإقبال الدنيا عليك وترتاح لذلك سروراً بها . وقد بلغنا أن رسول الله

(١) حديث شرار أمتي الذين غنّوا بالنعيم الحديث تقدم ذكره في أوائل كتاب ذم البخل عند الحديث الرابع منه من أسف على دنياه فاتته اقرب من النار مسيرة سنة .

محمود لئنه كيف كان والصادق في خفارة صدقه كيف تقلب وقال بعضهم إذا رأيت الصوفى يصوم صوم التطوع فاتهمه فانه قد اجتمع معه شيء من الدنيا . وقيل إذا كان جماعة متواقفين أشكالا وفيهم مرید يثبونه على الصيام فان لم يساعدهم يهتموا لانظاره ويتكلفوا له ردقابه ولا يحملوا حاله على حالهم وإن كانوا جماعة مع شيخ يصومون لصومه ويفطرون لانظاره إلا من يأمره الشيخ بغير ذلك . وقيل إن بعضهم صام سنين بسبب شاب كان يصحبه حتى ينظر الشاب إليه فيتأذّب به ويصوم بصيامه .

صلى الله عليه وسلم قال «من أحب الدنيا وسر بها ذهب خوف الآخرة من قلبه» (١) وبلغنا أن بعض أهل العلم قال إنك تحاسب على التحزن على ما فاتك من الدنيا وتحاسب بفرحك في الدنيا إذا قدرت عليها وأنت فرح بدنياك وقد سلبت الخوف من الله تعالى وعساك تغنى بأمور دنياك أضعاف ماتغنى بأمور آخرتك وعساك ترى مصيبتك في معاصيك أهون من مصيبتك في انتقاص دنياك نعم وخوفك من ذهاب مالك أكثر من خوفك من الذنوب وعساك تبذل للناس ما جمعت من الأوساخ كلها للعلو والرفعة في الدنيا وعساك ترضى المخلوقين مساخطاً لله تعالى كيما تكرم وتعظم ويحك فكأن احتقار الله تعالى لك في القيامة أهون عليك من احتقار الناس إياك وعساك تخفى من المخلوقين مساويك ولا تتكثرت بإطلاع الله عليك فيها فكأن الفضيحة عند الله أهون عليك من الفضيحة عند الناس فكأن العيب أدنى عندك قدراً من الله ، تعالى الله عن جهلك فكيف تنطق عند ذوى الأبواب وهذه الثالب فيك آفة لك متلوثة بالأنذار وتحتج بمال الأبرار هيئات مأمعده عن السلف الأخيار والله لقد بلغنى أنهم كانوا فيما أحل لهم أزهد منكم فيما حرم عليكم إن الذى لا بأس به عندكم كان من اللوبيقات عندهم وكانوا للزلة الصغيرة أشد استعظاماً منكم لكبائر المعاصي فليت أطيب مالك وأحلّه مثل شبهات أموالهم وليتك أشفقت من سيئاتك كما أشفقوا على حسناتهم أن لا تقبل ليت صومك على مثال إفطارهم وليت اجتهادك فى العبادة على مثل فتورهم ونومهم وليت جميع حسناتك مثل واحدة من سيئاتهم وقد بلغنى عن بعض الصحابة أنه قال غنيمة الصديقين ما فاتهم من الدنيا ونهمتهم مازوى عنهم منها فمن لم يكن كذلك فليس معهم فى الدنيا ولا معهم فى الآخرة فسبحان الله كم بين الفريقين من التفاوت فريق خيار الصحابة فى العلو عند الله وفريق أمثالكم فى السفالة أويغفر الله الكريم بفضلهم [وبعد] فانك إن زعمت أنك متأس بالصحابة بجمع المال للتعفف والبذل فى سبيل الله فقدر أمرك ويحك هل تجد من الحلال فى دهرك كما وجدوا فى دهرهم أو تحسب أنك محتاط فى طلب الحلال كما احتاطوا . لقد بلغنى أن بعض الصحابة قال كنا ندع سبعين باباً من الحلال مخافة أن تقع فى باب من الحرام أقتطع من نفسك فى مثل هذا الاحتياط لاوزب الكعبة ما أحسبك كذلك ويحك كن على يقين أن جمع المال لأعمال البر مكر من الشيطان ليوقعك بسبب البر فى اكتساب الشبهات للزوجة بالسحت والحرام وقد بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «من اجتراً على الشبهات أوشك أن يقع فى الحرام» (٢) أيها الغرور أما علمت أن خوفك من اقتحام الشبهات أعلى وأفضل وأعظم لتدرك عند الله من اكتساب الشبهات وبذلها فى سبيل الله وسبيل البر بلغنا ذلك عن بعض أهل العلم قل لأن تدع درهما واحداً مخافة أن لا يكون حلالاً خير لك من أن تصدق بألف دينار من شبهة لا تدرى أحل لك أم لا فان زعمت أنك أتقى وأورع من أن تلبس بالشبهات . وإنما تجمع المال بزعمك من الحلال للبذل فى سبيل الله ويحك إن كنت كما زعمت بالغا فى الورع فلا تعرض للحساب فان خيار الصحابة خافوا للسألة وبلغنا أن بعض الصحابة قال ماسرنى أن أكتسب كل يوم ألف دينار من حلال وأنفقها فى طاعة الله ولم يشغلنى الكسب عن صلاة الجماعة قالوا ولم ذاك رحمتك الله ؟ قال لأنى غنى عن مقام يوم القيامة فيقول

وحكى عن أبى الحسن  
اللى أنه كان يصوم  
الدهر وكان مقياً  
بالبصرة وكان لا يأكل  
الحبز إلا ليلة الجمعة  
وكان قوته فى كل شهر  
أربع دوايق يعمل  
بيده جبال الليف  
ويبيعها وكان الشيخ  
أبو الحسن بن سالم  
يقول لا أسلم عليه  
إلا أن يفطر ويأكل  
وكان ابن سالم اتهمه  
بشهوة خفيه له فى ذلك  
لأنه كان مشهوراً  
بين الناس وقال  
بعضهم ما أخلص لله  
عبد قط إلا أحب أن  
يكون فى جب لا يعرف  
ومن أكل فضلاً من  
الطعام أخرج فضلاً  
من الكلام وقيل أقام  
أبو الحسن التنيسى

(١) حديث من أحب الدنيا وسر بها ذهب خوف الآخرة من قلبه لم أجده إلا بلاغا للحارث بن أسد المحاسبي كما ذكره الصنف عنه (٢) حديث من اجتراً على الشبهات أوشك أن يقع فى الحرام متفق عليه من حديث النعمان بن بشير نحوه وقد تقدم فى كتاب الحلال والحرام أول الحديث .

بالحرم مع أصحابه سبعة أيام لم يأكلوا فخرج بعض أصحابه ليتطهر فرأى قشر بطيخ فأخذه وأكله فرآه إنسان فاتبع أثره وجاء برفق فوضعه بين يدي القوم فقال الشيخ من جنى منكم هذه الجناية فقال الرجل أنا وجدت قشر بطيخ فأكلته فقال كن أنت مع جنائتك ورفقك فقال أنا تائب من جنائتي فقال لا كلام بعد التوبة وكانوا يستحبون صيام أيام البيض وهي الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر روى أن آدم عليه السلام لما أهبط إلى الأرض اسود جسده من أثر العصية فلما تاب الله عليه أمره أن

(١) حديث من نوقش الحساب عذب متفق عليه من حديث عائشة وقد تقدم (٢) حديث يؤتى بالرجل يوم القيامة وقد جمع مالا من حرام وأثقه في حرام فيقال اذهبوا به إلى النار الحديث بطوله لم أقف له على أصل (٣) حديث يدخل صعاليك المهاجرين قبل أغنيائهم الجنة بخمسة عشر ألف سنة عن الترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث أبي سعيد بلفظ فقراء مكان صعاليك ولهما وللنساء في الكبرى من حديث أبي هريرة يدخل الفقراء الجنة الحديث ولمسلم من حديث عبد الله بن عمر إن فقراء المهاجرين يسبقون الأغنياء إلى الجنة بأربعين خرفا .



فيا كلون ويتمتعون والآخرون جثاء على ركبهم فيقول قباكم طلبتي أتم حكاه الناس وملوكهم فأروني ماذا صنعتكم فيا أعطيتكم (١) « وبلغنا أن بعض أهل العلم قال ما سرتني أن لي حمر النعم ولا أكون في الرعي الأول مع محمد عليه السلام وحزبه ياقوم فاستبقوا السباق مع المخنئين في زمرة الرسلين عليهم السلام وكونوا وجلين من التخلف والالتقاط عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وجل للتقين لقد بلغني « أن بعض الصحابة وهو أبو بكر رضى الله عنه عطش فاستسقى فأتى بشربة من ماء وعسل فلما ذاقه خنقته العبرة ثم بكى وأبكى ثم مسح الدموع عن وجهه وذهب ليتكلم فعاد في البكاء فلما أكثر البكاء قيل له أكل هذا من أجل هذه الشربة قال نعم بينا أنا ذات يوم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وماعه أحد في البيت غيري فجعل يدفع عن نفسه وهو يقول إليك عني فقلت له فذاك أنى وأمى ما أرى بين يديك أحدا فمن تخاطب فقال هذه الدنيا تطاولت إلى بعثتها ورأسها فقالت لي يا محمد خذني فقلت إليك عني فقالت إن تتج منى يا محمد فانه لا ينجو منى من بعدك فأخاف أن تكون هذه قد لحقتني تقطعني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) « ياقوم فهؤلاء الأخيار بكوا وجلا أن تقطعهم عن رسول الله ﷺ شربة من حلال ويحك أنت في أنواع من النعم والشهوات من مكاسب السحت والشبهات لا تخشى الاقطاع أف لك ما أعظم جهلك ويحك فان تخلفت في القيامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم محمد المصطفى لتنظرن إلى أهوال جزعت منها الملائكة والأنبياء ولئن قصرت عن السباق فليطولن عليك الحاق ولئن أردت الكثرة لتصيرن إلى حساب عسير ولئن لم تقنع بالقليل لتصيرن إلى وقوف طويل وصراخ وعويل ولئن رضيت بأحوال التخافين لتقطعن عن أصحاب اليمين وعن رسول رب العالمين ولتبطئن عن نعم التعمين ولئن خالفت أحوال اللتين لتكونن من المحتسبين في أهوال يوم الدين فتدبر ويحك ما سمعت [وبعد] فان زعمت أنك في مثال خيار السلف قنع بالقليل زاهد في الحلال بذول المال مؤثر على نفسك لا تخشى الفقر ولا تدخر شيئا لعدك مغمض للسكر والنقي راض بالفقر والبلاء فرح بالقليل والسكينة مسرور بالذل والضمة كاره للعلو والرفعة قوى في أمرك لا يتغير عن الرشد قلبك قد حاصبت نفسك في الله وأحكمت أمورك كلها على ما وافق رضوان الله ولن توقف في المسألة ولن يحاسب مثلك من اللتين وإنما تجمع المال الحلال للبدل في سبيل الله ويحك أيها الغرور قدبر الأمر وأمعن النظر أما علمت أن ترك الاشتغال بالمال وفراغ القلب للذكر والتذكر والتذكروا الفكر والاعتبار أسلم للدين وأيسر للحساب وأخف للمسألة وآمن من روعات القيامة وأجزل للثواب وأعلى لقدرك عند الله أضاعا فلما عن بعض الصحابة أنه قال لو أن رجلا في حجره دنابر يعطيها والآخرة يذكر الله لكان الدار أفضل. وسئل بعض أهل العلم عن الرجل يجمع المال لأعمال البر قال تركه أبر به وبلغنا أن بعض خيار التابعين سئل عن رجلين أحدهما طلب الدنيا حلالا فأصابها فوصل بها رحمه وقدم لنفسه وأما الآخر فانه جانبها فلم يطلبها ولم يتناولها فأيهما أفضل قال بعيد والله ما بينهما الذي جانبها أفضل كما بين مشارق الأرض ومغاربها ويحك فهذا الفضل لك بترك الدنيا على من طلبها ولك في العاجل إن تركت الاشتغال بالمال إن ذلك أروح لبدنك وأقل لتعبك وأنعم لعيشك وأرضى لبالك وأقل لهمومك فما عذر لك في جمع المال وأنت بترك المال أفضل ممن طلب المال لأعمال البر نعم وشغلك بذكر الله أفضل ممن بذل المال في سبيل الله

- (١) حديث بدخل قراء المؤمنين الجنة قبل أغنيائهم فيتمتعون ويأكلون الحديث لم أر له أصلا  
(٢) حديث أن بعض الصحابة عطش فاستسقى فأتى بشربة من ماء وعسل الحديث في دفع النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم الدنيا عن نفسه وقوله إليك عني الحديث البزار والحاكم من حديث زيد بن أرقم قال كنا عند أبي بكر فدعا بشراب فأتى بماء وعسل الحديث قال الحاكم صحيح الإسناد قات بل ضعيف

يصوم أيام البيض  
فأيض ثلث جسده  
بكل يوم صامه حتى  
ايض جميع جسده  
بصيام أيام البيض  
ويستحبون صوم  
النصف الأول من  
شعبان وإفطار نصفه  
الأخير وإن واصل بين  
شعبان ورمضان فلا  
بأس به ولكن إن  
لم يكن صام فلا يستقبل  
رمضان يوم أو  
يومين وكان يكره  
بعضهم أن يصام رجب  
جميعه كراهة المضاهاة  
برمضان ويستحب  
صوم العشر من ذي  
الحجة والعشر من  
المحرم ويستحب الخميس  
والجمعة والسبت أن  
يصام من الأشهر الحرام  
وورد في الخبر « من صام  
ثلاثة أيام من شهر

فاجتمع لك راحة العاجل مع السلامة والفضل في الآجل . [ وبعد ] فلو كان في جمع المال فضل عظيم لوجب عليك في مكارم الأخلاق أن تتأسى بنبيك إذ هداك الله به وترضى ما اختاره لنفسه من مجانية الدنيا ويحك تدبر ما سمعت وكن على يقين أن السعادة والنور في مجانية الدنيا فسر مع لواء المصطفى سابقا إلى جنة المأوى فإنه بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « سادات المؤمنين في الجنة من إذا تغدى لم يجد عشاء وإذا استقرض لم يجد قرضا وليس له فضل كسوة إلا ما يواريه ولم يقدر على أن يكتسب ما يرضيه يسمى مع ذلك ويصبح راضيا عن ربه - فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا (١) » ألا يا أخى متى جمعت هذا المال بعد هذا البيان فأنك مبطل فيما ادعيت أنك للبر والفضل تجمعهم لا ولكنك خوفا من الفقر تجمعهم وللتنعم والزينة والتكاثر والتعز والعلو والرياء والسمعة والتعظيم والتكرمة تجمعهم ثم تزعم أنك لأعمال البر تجمع المال ويحك راقب الله واستحى من دعواك أيها المغرور ويحك إن كنت مفتونا بحب المال والدينا فكن مة رآن الفضل والخير في الرضا بالبلغة ومجانية الفضول ، نعم وكن عند جمع المال مريضا على نفسك معترا فإساءتك وجلا من الحساب فذلك أنجي لك وأقرب إلى الفضل من طلب الحجاج لجمع المال . إخواني اعدوا أن دهر الصحابة كان الحلال فيه موجودا وكانوا مع ذلك من أروع الناس وأزهدهم في المباح لهم ونحن في دهر الحلال فيه مفقود وكيف لنا من الحلال . بلغ القوت وستر العورة فأما جمع المال في دهرنا فأعاذنا الله وإياكم منه [ وبعد ] فأين لنا بمثل تقوى الصحابة وورعهم ومثل زهدهم واحتياطهم وأين لنا مثل ضائرهم وحسن نياتهم دهننا ورب السماء بأدواء النفوس وأهوائها وعن قريب يكون الورد وفي سعادة الخفيين يوم النشور وحزن طويل لأهل التكاثر والتخليط وقد نصحت لكم إن قبلتم والقابلون لهذا قليل وقتنا الله وإياكم لكل خير برحمته آمين . هذا آخر كلامه وفيه كفاية في إظهار فضل الفقر على الفنى ولا مزيد عليه ويشهد لذلك جميع الأخبار التي أوردناها في كتاب ذم الدنيا وفي كتاب الفقر والزهد ويشهد له أيضا ما روى عن أبي أمامة الباهلي « أن ثعلبة بن حاطب قل يارسول الله ادع الله أن يرزقني مالا قال ياثعلبة قليل تؤدى شكره خير من كثير لا تطيقه قال يارسول الله ادع الله أن يرزقني مالا قال ياثعلبة أمالك في أسوة أمارضى أن تكون مثل نبي الله تعالى أما والذي نفسى بيده لو شئت أن تسير معى الجبال ذهباً وفضة لسارت قال والذي بمشك بالحق نبيا لئن دعوت الله أن يرزقني مالا لأعطين كل ذى حق حقه ولأفعلن ولأفعلن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم ارزق ثعلبة مالا فاتخذ غنا فمت كما ينمو الدود فضات عليه المدينة فتحنى عنها فقتل واديا من أوديتها حتى جعل يصلى الظهر والعصر في الجماعة ويدع ما سواهم ثم غمت وكثرت فتحنى حتى ترك الجماعة إلا الجمعة وهي تنمو كما ينمو الدود حتى ترك الجمعة وطفق يلقى الركبان يوم الجمعة فيسألهم عن الأخبار في المدينة وسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه فقال ما فعل ثعلبة بن حاطب ؟ فقيل يارسول الله اتخذ غنا فضات عليه المدينة وأخبر بأمره كله فقال يا ويح ثعلبة يا ويح ثعلبة قال وأنزل الله تعالى - خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم - وأنزل الله تعالى فرائض الصدقة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وعلم رجلا من جبينة ورجلا من بنى سليم على الصدقة وكتب لهما كتابا بأخذ الصدقة وأمرهما أن يخرجوا فيأخذوا الصدقة من المسلمين وقال مرة ثعلبة بن حاطب وبفلان رجل من بنى سليم وخذا صدقاتهما

وقد تقدم قبل هذا في هذا الكتاب (١) حديث سادات المؤمنين في الجنة من إذا تغدى لم يجد عشاء الحديث عزاه صاحب مسند الفردوس للطبراني من رواية أبي حازم عن أبي هريرة مختصرا بلفظ سادة الفقراء في الجنة الحديث ولم أره في معاجم الطبراني .

حرام الخبث والجمعة  
والسبت بعد من النار  
سبعائة عام .  
[ الباب الحادى  
والأربعون في آداب  
الصوم ومهامه ]  
آداب الصوفية في  
الصوم ضبط الظاهر  
والباطن وكف  
الجوارح عن الآثام  
كنع النفس عن الطعام  
ثم كف النفس عن  
الاهتمام بالأقسام سمعت  
أن بعض الصالحين  
بالعراق كان طريقه  
وطريق أصحابه أنهم  
كانوا يصومون وكلما  
فتح عليهم قبل وقت  
الافطار يخرجونه ولا  
يفطرون إلا على ما فتح  
لهم وقت الافطار  
وليس من الأدب أن  
يمسك للريد عن  
المباح ويفطر بحرام

غفر جاح حتى أتيا ثعلبة فسألاه الصدقة وأقرآه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ماهذه إلا جزية ماهذه إلا جزية ماهذه إلا أخت الجزية انطلقا حتى تفرغا ثم تودا إلى فأنطلقا نحو السلمي فسمع بهما فقام إلى خيار أسنان إبلة فعزها للصدقة ثم استقبلهما بها فلما رأوها قالوا لا يجب عليك ذلك وما نريد نأخذ هذا منك قال بلى خذوها نفسي بها طيبة وإعماهي لتأخذوها فلما فرغا من صدقاتهم رجعا حتى مرا بثعلبة فسألاه الصدقة فقال أروني كتابكما فنظر فيه فقال هذه أخت الجزية انطلقا حتى أرى رأيي فأنطلقا حتى أتيا النبي صلى الله عليه وسلم فلما رأهما قال يا وبع ثعلبة قبل أن يكلماه ودعا للسلمي فأخبراه بالذي صنع ثعلبة وبالذي صنع السلمي فأنزل الله تعالى في ثعلبة - ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين فلما آتاهم من فضله بخلو به وتولوا وهم معرضون فأعقبهم نفاقا في قلوبهم إلى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون - وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من أقارب ثعلبة فسمع ما أنزل الله فيه فخرج حتى أتى ثعلبة فقال لأم لك يا ثعلبة قد أنزل الله فيك كذا وكذا فخرج ثعلبة حتى أتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله أن يقبل منه صدقته فقال إن الله مني أن أقبل منك صدقتك فجعل يمحو التراب على رأسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا عملك أمرتك فلم تطعني فلما أبى أن يقبل منه شيئا رجع إلى منزله فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء بها إلى أبي بكر الصديق رضي الله عنه فأبى أن يقبلها منه وجاء بها إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه فأبى أن يقبلها منه وتوفي ثعلبة بعد في خلافة عثمان (١) فهذا طغيان المال وشؤمه وقد عرفته من هذا الحديث ولأجل بركة الفقر وشؤم الغنى أثر رسول الله صلى الله عليه وسلم الفقر لنفسه ولأهل بيته حتى روى عن عمران بن حصين رضي الله عنه أنه قال كانت لي من رسول الله منزلة وجاء فقال « يا عمران إن لك عندنا منزلة وجاها فهل لك في عيادة فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت نعم بأبي أنت وأمي يا رسول الله فقام وقمت معه حتى وقفت بباب منزل فاطمة فقرع الباب وقال السلام عليكم أأدخل فقالت ادخل يا رسول الله قال أنا ومن معي قالت ومن معك يا رسول الله فقال عمران بن حصين فقالت والذي بعثك بالحق نبيا ما طي إلا عباءة فقال اصنع بها هكذا وهكذا وأشار بيده فقالت هذا جسدي فقد واريته فكيف برأسي فألقي إليهما لاءة كانت عليه خلقة فقال شدني بها على رأسك ثم أذنت له فدخل فقال السلام عليك يا بنتاه كيف أصبحت قالت أصبحت والله وجعة وزادني وجعا على ما بي أني لست أقدر على طعام آكله فقد أجهدني الجوع فبكر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لا تجزعي يا بنتاه فوالله ما ذقت طعاما منذ ثلاث وإني لأكرم على الله منك ولوسألت ربي لأطعمني ولكني أثرت الآخرة على الدنيا ثم ضرب بيده على منكبها وقال لها أبشري فوالله إنك لسيدة نساء أهل الجنة فقالت فأين آسية امرأة فرعون ومريم ابنة عمران فقال آسية سيدة نساء عالمها ومريم سيدة نساء عالمها وأنت سيدة نساء عالمك إنكن في بيوت من قصب لا أذى فيها ولا صخب ثم قال لها اقنعي بأبن عمك فوالله لقد زوتك سيدا في الدنيا سيدا في الآخرة (٢) »

الآثام قال أبو الدرداء يا حبذا نوم الأكياس وفطرم كيف يغنون قيام الحقي وصيامهم ولذرة من ذى يقين وتقوى أفضل من أمثال الجبال من أعمال الغترين ومن فضيلة الصوم وأدبه أن يقلل الطعام عن الحد الذي كان يأكله وهو مفطر وإلا فاذا جمع الأكالات بأكلة واحدة فقد أدرك بها مافوت ومقصود القوم من الصوم قهر النفس ومنعها عن الاتساع وأخذهم من الطعام قدر الضرورة لهم أن الاقتصار على الضرورة يجذب النفس من سائر الأفعال والأقوال إلى الضرورة والنفس من طبعها أنها إذا

(١) حديث أبي أمامة أن ثعلبة بن حاطب قال يا رسول الله ادع الله أن يرزقني مالا قال يا ثعلبة قليل تؤدى شكره خير من كثير لا تطيقه الحديث بطوله الطبراني بسند ضعيف (٢) حديث عمران بن حصين كانت لي من رسول الله صلى الله عليه وسلم منزلة وجاء فقال فهل لك في عيادة فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث بطوله وفيه لقد زوتك سيدا في الدنيا سيدا في الآخرة لم أجده من حديث عمران ولأحمد والطبراني من حديث معقل بن يسار وضأت النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال هل لك في فاطمة تعودها الحديث وفيه أما ترضين أن زوجتك أقدم أمي سلما وأكرهم

فانظر الآن إلى حال فاطمة رضي الله عنها وهي بضعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف آثرت الفقر وترك المال ومن راقب أحوال الأنبياء والأولياء وأقوالهم وما ورد من أخبارهم وآثارهم لم يشك في أن فقد المال أفضل من وجوده وإن صرف إلى الخيرات إذ أقل ما فيه من أداء الحقوق والتوق من الشبهات والصرف إلى الخيرات اشتغال الهم باصلاحه وانصرافه عن ذكر الله إذ لا ذكر إلا مع الفراغ ولا فراغ مع شغل المال ، وقد روى عن جرير عن ليث قال سمعت رجلا عيسى بن مريم عليه السلام فقال أكون معك وأصحبك فانطلقا فأتيا إلى شط نهر فجلسا يتعنيان ومعهما ثلاثة أرغفة فأكلا رغيفين وبقى رغيف ثالث فقام عيسى عليه السلام إلى النهر فشرب ثم رجع فلم يجد الرغيف فقال للرجل من أخذ الرغيف فقال لأدري قال فانطلق معه صاحبه فرأى ظبية ومعهما خشفان لها قال فدعا أحدهما فأتاه فذبجه فاشتوى منه فأكل هو وذلك الرجل ثم قال للخشف قم باذن الله فذهب فقال للرجل أسألك بالذي أراك هذه الآية من أخذ الرغيف فقال لأدري ثم أتيا إلى وادي ماء فأخذ عيسى بيد الرجل فمشيا على الماء فلما جاوزا قال له أسألك بالذي أراك هذه الآية من أخذ الرغيف فقال لأدري فأتيا إلى مغارة فجلسا فأخذ عيسى عليه السلام يجمع ترابا وكثيبا ثم قال كن ذهابا باذن الله تعالى نصار ذهابا قسمه ثلاثة أثلاث ثم قال ثالث لي وثلاث لك وثلاث لمن أخذ الرغيف فقال أنا الذي أخذت الرغيف فقال كله لك وفارقه عيسى عليه السلام فأتيا إليه رجلان في المغارة ومعه المال فأراد أن يأخذهما منه ويقتلاه فقال هو بيننا أثلاثا فابشوا أحدهم إلى القرية حتى يشتري لنا طعاما نأكله قال فبعثوا أحدهم فقال الذي بعث لأى شيء أقاسم هؤلاء هذا المال لكى أضع في هذا الطعام مما فأقتلها وأخذ المال وحدى قال ففعل وقال ذاك الرجلان لأى شيء نجعل لهذا ثلث المال ولكن إذا رجع قتلناه واقتسمنا المال بيننا قال فلما رجع إليهما قتلاه وأكلا الطعام فماتا فبقى ذلك المال في المغارة وأولئك الثلاثة عنده قتل فرمهم عيسى عليه السلام على تلك الحالة فقال لأصحابه هذه فاحذروها . وحكى أن ذا القرنين أتى على أمة من الأمم ليس بأيديهم شيء مما يستمتع به الناس من دنياهم قد احتفروا قبورا فإذا أصبحوا تمهدوا تلك القبور وكنسوها ووصلوا عندها ورعوا البقل كما ترعى البهائم وقد قبض لهم في ذلك معايش من نبات الأرض وأرسل ذو القرنين إلى ملكهم فقال له أجب ذا القرنين فقال مالى إليه حاجة فان كان له حاجة فليأتنى فقال ذو القرنين صدق فأقبل إليه ذو القرنين وقال له أرسلت إليك لتأتى فأبيت فما أنا قد جئت فقال لو كان لي إليك حاجة لأتيتك فقال له ذو القرنين مالى أراكم على حالة لم أر أحدا من الأمم عليها قال وما ذاك قال ليس لكم دنيا ولا شيء أفلا تأخذتم الذهب والفضة فاستمتعتم بها قالوا إنما كرهناها لأن أحدا لم يعط منها شيئا إلا تأقت نفسه ودعته إلى ما هو أفضل منه فقال ما بالك قد احتفرت قبورا فإذا أصبحتم تهافتتموها فكنتستموها وصليتم عندها قالوا أردنا إذا نظرنا إليها وأملنا الدنيا منعنا قبورنا من الأمل . قال وأراكم لا طعام لكم إلا البقل من الأرض أفلا تأخذتم البهائم من الأنعام فاحتابتموها وركبتموها فاستمتعتم بها قالوا كرهنا أن نجعل بطوننا قبورا لها ورأينا في نبات الأرض بلاغا وإنما يكفى ابن آدم أدنى العيش من الطعام وأما ما جاوز الخنك من الطعام لم نجعله طعاما كائنا ما كان من الطعام ثم بسط ملك تلك الأرض يده خلف ذى القرنين فتناول جمجمة فقال إذا ذا القرنين أتدري من هذا قال لا ومن هو قال ملك من ملوك الأرض أعطاه الله سلطانا على أهل الأرض فقتلهم وظلمهم وعتا فلما رأى الله سبحانه ذلك منه حسمه بالموت فصار كالحجر الملقى وقد أحصى الله عليه عمله حتى يحجزه به في آخرته ثم تناول

علما وأعظمهم حكما وإسناده صحيح .

أفهرت الله تعالى في شيء واحد على الضرورة تأدى ذلك إلى سائر أحواله فيصير بالأكل النوم ضرورة والقول والفعل ضرورة وهذا باب كبير من أبواب الخير لأهل الله تعالى يجب رعايته واقتضاه ولا يخص بعلم الضرورة وفائدتها وطلبها إلا بعد إيراد الله تعالى أن يقرب به ويدينه ويصطفيه ويريه ويمتتع في صومه من ملاعبة الأهل واللامسة فان ذلك أئزه للصوم ويتسحر استعمالا للسنة وهو أدعى إلى إضفاء الصوم لمعنيين أحدهما عود بركة السنة عليه . والثاني التقوية بالطعام على

جمجمة أخرى بالية فقال إذا القرنين هل تدري من هذا قال لا أدري ومن هو قال هذا ملك ملك الله بعده قد كان يرى ما يصنع الذي قبله بالناس من التشم والظلم والتجبر فتواضع وخشع له عز وجل وأمر بالعدل في أهل مملكته فصار كما ترى قد أحصى الله عليه عمله حتى يجزيه به في آخرته ثم أهوى إلى جمجمة ذي القرنين فقال وهذه الجمجمة قد كانت كهذين فانظر إذا القرنين ما أنت صانع فقال له ذو القرنين هل لك في صحبتي فأخذك أخا ووزيرا وشريكا فيما آتاني الله من هذا للمال قال ما أصلاح أنا وأنت في مكان ولا أن نكون جميعا قال ذو القرنين ولم ؟ قال من أجل أن الناس كلهم لك عدو ولي صديق قال ولم قال يعادونك لما في يدك من الملك والمال والدنيا ولا أجد أحدا يناديني لرفضى لذلك ولما عندي من الحاجة وقلة الشيء قال فانصرف عنه ذو القرنين تعجبا منه ومتعظا به فهذه الحكايات تدل على آفات الغنى مع ما قدمناه من قبل وبالله التوفيق .

( تم كتاب ذم المال والبخل بحمد الله تعالى وعونه ، ويليهِ كتاب ذم الجاه والرياء . )

### ﴿ كتاب ذم الجاه والرياء ﴾

( وهو الكتاب الثامن من ربيع للمهلكات من كتاب إحياء علوم الدين )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

الحمد لله علام الغيوب ، المطلع على سر أرائق القلوب ، المتجاوز عن كبائر الذنوب ، العالم بما تجنيه الضمائر من خفايا الغيوب ، البصير بسرائر النيات وخفايا الطويات ، الذي لا يقبل من الأعمال إلا ما تكل ووفى وخلص عن شوائب الرياء والشرك وصفا ، فانه المنفرد بالمسكوت ، فهو أغنى الأغنياء عن الشرك ، والصلاة والسلام على محمد وآله وأصحابه للبرئين من الحيانة والإفك ، وسلم تسليما كثيرا .

[ أما بعد ] فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن أخوف ما أخاف على أمتي الرياء والشهوة الخفية التي هي أخفى من ديبب النملة السوداء على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء » (١) ولذلك عجز عن الوقوف على غوائلها مماسرة العلماء فضلا عن عامة العباد والأتقياء وهو من أواخر غوائل النفس وبواطن مكايدها وإنما يبتلى به العلماء والعباد والمشمرون عن ساق الجد لسلك سبيل الآخرة فانهم مهمتهم وأهمهم أنفسهم وجاهدوها وفطموها عن الشهوات وصانوها عن الشبهات وحملوها بالقهر على أصناف العبادات عجزت نفوسهم عن الطمع في المعاصي الظاهرة الواقعة على الجوارح فطلبت الاستراحة إلى النظاهم بالخير وإظهار العمل والعلم فوجدت خلاصا من مشقة المجاهدة إلى لذة القبول عند الخلق ونظرهم إليه بعين الوفاق والتعظيم فسارعت إلى إظهار الطاعة وتوصلت إلى اطلاع الخلق ولم تقنع باطلاع الخلق وفرحت بحمد الناس ولم تقنع بحمد الله وحده وعلمت أنهم إذا عرفوا تركه الشهوات وتوقيه الشبهات وتعمله مشاق العبادات أطلقوا ألسنتهم بالمدح والثناء وبالعوا في التقريظ والإطراء ونظروا إليه بعين التقدير والاحترام وتبركوا بمشاهدته ولقائه ورغبوا في ركبه دعائه وحرصوا على اتباع رأييه وفاتحوه بالخدمة والسلام وأكرموا في المحافل غاية الإكرام وسامحوا في البيع والمعاملات وقدموه في المجالس وآثروه بالمطاعم والملابس وتصاغر والله متواضعين وانقادوا له في أغراضه موقرين فأصاب النفس في ذلك لذة هي أعظم اللذات وشهوة هي أغلب الشهوات فاستحقرت فيه ترك المعاصي والهفوات واستلانت خشونة المواظبة على العبادات لإدراكها

### ﴿ كتاب ذم الجاه والرياء ﴾

(١) حديث إن أخوف ما أخاف على أمتي الرياء والشهوة الخفية ابن ماجه والحاكم من حديث شداد ابن أوس وقالوا الشرك بدل الرياء وفسراه بالرياء قال الحاكم صحيح الإسناد قلت بل ضعيفه وهو عند ابن المبارك في الزهد ومن طريقه عند البيهقي في الشعب بلفظ المصنف .

الصيام ، وروى أنس ابن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « تسحروا فان في السحور بركة » ويعجل الفطر عملا بالسنة فان لم يرد تناول الطعام إلا بعد العشاء ويريد إحياء ما بين العشاءين يفطر بالماء أو على أعداد من الزبيب أو التمر أو يأكل لقمات إن كانت النفس تنازع ليصفوه الوقت بين العشاءين فإحياء ذلك له فضل كثير وإلا فيقتصر على الماء لأجل السنة أخبرنا الشيخ العالم ضياء الدين عبد الوهاب ابن علي قال أنا أبو الفتح الهروي قال أنا أبو نصر الترياق قال أنا أبو محمد

في الباطن لهذه اللذات وشهوة الشهوات فهو يظن أن حياته بالله وعبادته للرضية وإنما حياته بهذه الشهوة الخفية التي تعمى عن دركها العقول النافذة القوية ويرى أنه مخلص في طاعة الله ومجتنب لحارم الله والنفس قد أبطنت هذه الشهوة تزيينا للعباد وتصنعاً للخلق وفرحاً بما نالت من المنزلة والوقار وأحبطت بذلك ثواب الطاعات وأجود الأعمال وقد أثبتت اسمه في جريدة الناقين وهو يظن أنه عند الله من المقربين وهذه مكيدة للنفس لا يسلم منها إلا الصديقون ومهواة لا يرقى منها إلا القريبون ولذلك قيل آخر ما يخرج من رءوس الصديقين حب الرياسة وإذا كان الرياء هو الداء الدفين الذي هو أعظم شبكة للشياطين وجب شرح القول في سببه وحقيقته ودرجاته وأقسامه وطرق معالجته والحذر منه ويتضح الغرض منه في ترتيب الكتاب على عشرين : الشطر الأول في حب الجاه والشهرة وفيه بيان ذم الشهرة وبيان فضيلة الخمول وبيان ذم الجاه وبيان معنى الجاه وحقيقته وبيان السبب في كونه محبوباً أشد من حب المال وبيان أن الجاه كمال وهمي وليس بكال حقيقي وبيان ما يحمده من حب الجاه وما يذمه وبيان السبب في حب المدح والتناء وكراهية الذم وبيان العلاج في حب الجاه وبيان علاج حب المدح وبيان علاج كراهية الذم وبيان اختلاف أحوال الناس في المدح والذم فسمى اثنا عشر فصلاً منها تنشأ معاني الرياء فلا بد من تقديمها والله الموفق للصواب بلطفه ومنه وكرمه .

( بيان ذم الشهرة وانتشار الصيت )

اعلم أصلحك الله أن أصل الجاه هو انتشار الصيت والاشتهار وهو مذموم بل المحمود الخمول إلا من شهره الله تعالى لنشر دينه من غير تكلف طلب الشهرة منه قال أنس رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « حسب امرئ من الشر أن يشير الناس إليه بالأصابع في دينه ودينه إلا من عصمه الله (١) » وقال جابر بن عبد الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « بحسب المرء من الشر إلا من عصمه الله من السوء أن يشير الناس إليه بالأصابع في دينه ودينه إن الله لا ينظر إلى صوركم ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم (٢) » ولقد ذكر الحسن رحمه الله للحديث تأويلاً ولا بأس به إذا روي هذا الحديث قليله يا أبا سعيد إن الناس إذا رأوك أشاروا إليك بالأصابع فقال إنه لم يعن هذا وإن أعانني به المبتدع في دينه والفاسق في دينه . وقال علي كرم الله وجهه تبذل ولا تشتر ولا ترفع شخصك لتدكر وتعلموا كتم واصمت تسلم تسر الأبرار وتعيظ الفجار وقال إبراهيم بن أدهم رحمه الله ماصدق الله من أحب الشهرة وقال أيوب السخيتاني والله ماصدق الله عبده إلا سره أن لا يشعر بمكانه . وعن خالد بن معدان أنه كان إذا كثرت خلقته قام مخافة الشهرة . وعن أبي العالية أنه كان إذا جلس إليه أكثر من ثلاثة قام . ورأى طلحة قوماً يمشون معه نحواً من عشرة فقال ذباب طمع وفراس نار . وقال سالم بن حنظلة بينا نحن حول أبي ابن كعب نمشي خلقه إذ رآه عمر فعلاه بالدرة فقال انظر يا أمير المؤمنين ما تصنع فقال إن هذه ذلة للتابع وقتة للمتبوع . وعن الحسن قال خرج ابن مسعود يوماً من منزله فاتبعه ناس فالتفت إليهم فقال علام تتبعوني

(١) حديث أنس حسب امرئ من الشر إلا من عصمه الله أن يشير الناس إليه بالأصابع في دينه ودينه البهقي في الشعب بسند ضعيف (٢) حديث جابر بحسب امرئ من الشر الحديث مثله وزاد في آخره أن لا ينظر إلى صوركم الحديث هو غير معروف من حديث جابر معروف من حديث أبي هريرة رواه الطبراني في الأوسط والبيهقي في الشعب بسند ضعيف مقتصرين على أوله ورواه مسلم مقتصرين على الزيادة التي في آخره وروى الطبراني والبيهقي في الشعب أوله من حديث عمران بن حصين بلفظ كفي بالمرء إنما ورواه ابن يونس في تاريخ الثرياء من حديث ابن عمر بلفظ هلاك بالرجل وفسر دينه بالبدعة ودينه بالفسق وإسنادها ضعيف .

الجراحي قال أنا  
أبو العباس الجربوني  
قال أنا أبو عيسى  
الترمذي قال ثنا  
اسحق بن موسى  
الأنصاري قال ثنا  
الوليد بن مسلم عن  
الأوزاعي عن قرة عن  
الزهرى عن أبي سلمة  
عن أبي هريرة رضي  
الله عنه قال : قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
حكاية عن ربه قال  
الله عز وجل « أحب  
عبادي إليّ أعجلهم  
فطرا » وقال عليه  
السلام « لا يزال الناس  
بغير معجولوا الفطر »  
والافطار قبل الصلاة  
سنة كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
يفطر على جرعة من  
ماء أو مذقة من لبن



فواثق لو تعلمون ما أغلق عليه بابي ما اتبعني منكم رجالان . وقال الحسن إن خفي النعال حول الرجال فلما تلبث عليه قلوب الحقي . وخرج الحسن ذات يوم فاتبعه قوم فقال هل لكم من حاجة وإلا فإنا عسى أن يبقى هذا من قلب المؤمن . وروى أن رجلاً صاحب ابن محيرز في سفر فلما فارقه قال أوصني فقال إن استطعت أن تعرف ولا تعرف وتمشي ولا يمشي إليك وتساءل ولا تستل فافعل . وخرج أيوب في سفر فشيعه ناس كثيرون فقال لولا أنني أعلم أن الله يعلم من قلبي أنني لهذا كاره لحشيت المقت من الله عز وجل . وقال معمر عاتبت أيوب على طول قميصه فقال إن الشهرة فيما مضى كانت في طولها وهي اليوم في تشميرها . وقال بعضهم كنت مع أبي قلابة إذ دخل عليه رجل عليه أكسية فقال إياكم وهذا الحمار الناهق يشير به إلى طلب الشهرة . وقال الثوري كانوا يكرهون الشهرة من الثياب الجيدة والثياب الرديئة إذ الأبصار تمتد إليهما جميعاً . وقال رجل لبشر بن الحرث أوصني فقال أخل ذكرك وطيبه . طعمك وكان حوشب يسكي ويقول بلغ اعني مسجد الجامع وقال بشر ما أعرف رجلاً أحب أن يعرف إلا ذهب دينه واقتضح وقال أيضاً لا يجد حلاوة الآخرة رجل يحب أن يعرفه الناس رحمة الله عليه وعليهم أجمعين .

## ( بيان فضيلة الحول )

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « رب أشعث أغبر ذي طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره منهم البراء بن مالك <sup>(١)</sup> » . وقال ابن مسعود قال النبي صلى الله عليه وسلم « رب ذي طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره لو قال اللهم إني أسألك الجنة لأعطاه الجنة ولم يعطه من الدنيا شيئاً <sup>(٢)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « ألا أدلكم على أهل الجنة كل ضعيف مستضعف لو أقسم على الله لأبره وأهل النار كل متكبر مستكبر جواظ <sup>(٣)</sup> » وقال أبو هريرة قال ﷺ « إن أهل الجنة كل أشعث أغبر ذي طمرين لا يؤبه له الذين إذا استأذنوا على الأمراء لم يؤذن لهم وإذا خطبوا النساء لم ينكحوا وإذا قالوا لم ينصت لقولهم حوائج أحدهم تتدخل في صدره لو قسم نوره يوم القيامة على الناس لو سمعهم <sup>(٤)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « إن من أمتي من لو أتى أحدكم يسأله دينار لم يعطه إياه ولو سأله درهما لم يعطه إياه ولو سأله فلساً لم يعطه إياه ولو سأل الله الجنة لأعطاه إياها ولو سأل الله الدنيا لم يعطه إياها وما منعها إياه إلا هو أنها عليه رب ذي طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره <sup>(٥)</sup> » وروى أن عمر رضي الله عنه دخل المسجد فرأى معاذ بن جبل يسكي عند

(١) حديث رب أشعث أغبر ذي طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره منهم البراء بن مالك مسلم من حديث أبي هريرة رب أشعث مدفوع بالأبواب لو أقسم على الله لأبره ولما كرم رب أشعث أغبر ذي طمرين تنبؤ عنه أعين الناس لو أقسم على الله لأبره وقال صحيح الإسناد ولأبي نعيم في الحلية من حديث أنس بسند ضعيف رب ذي طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره منهم البراء بن مالك وهو عند الحاكم نحوه بهذه الزيادة وقال صحيح الإسناد قلت بل ضعيفه (٢) حديث ابن مسعود رب ذي طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره لو قال اللهم إني أسألك الجنة لأعطاه الجنة ولم يعطه من الدنيا شيئاً ابن أبي الدنيا ومن طريقه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس بسند ضعيف (٣) حديث ألا أدلكم على أهل الجنة كل ضعيف مستضعف الحديث متفق عليه من حديث حارثة بن وهب (٤) حديث أبي هريرة إن أهل الجنة كل أشعث أغبر ذي طمرين لا يؤبه له الذين إذا استأذنوا على الأمراء لم يؤذن لهم الحديث [١] (٥) حديث إن من أمتي من لو أتى أحدكم فسأله ديناراً لم يعطه إياه الحديث الطبراني في الأوسط من حديث ثوبان بإسناد صحيح دون قوله ولو سأل الله الدنيا لم يعطه إياها وما منعها إياه لئلا هو أنه عليه .

[١] قول الرازي لم يؤذن لهم الحديث هكذا في النسخ من غير أو وقال الشارح يفيض له العراقي فليعلم .

أو تمرات . وفي الخبر « كم من صائم حظه من صيامه الجوع والعطش » قيل هو الذي يجوع بالتأثر ويفطر على الحرام وقيل هو الذي يصوم عن الحلال من الطعام ويفطر على لحوم الناس بالنية . قال سفيان من اغتاب فسد صومه وعن مجاهد خصلتان تفسدان الصوم النية والكذب قال الشيخ أبو طالب السكي قرن الله الاستماع إلى الباطل والقول بالاثم بأكل الحرام فقال - مما عاون للكذب أكالون للسهة - . وورد في الخبر « أن امرأتين صامتا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأجهدهما الجوع

قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما يسرك ؟ فقال سمعت رسول الله ﷺ يقول « إن اليسير من الرياء شرك وإن الله يحب الأتقياء الأخفياء الذين إن غابوا لم يفتقدوا وإن حضروا لم يعرفوا قلوبهم مصاييح الهدى ينجون من كل غبراء مظلمة (١) » وقال محمد بن سويد قحط أهل المدينة وكان بهار رجل صالح لا يؤبه له لازم لمسجد النبي صلى الله عليه وسلم في دعائهم إذ جاءهم رجل عليه طمران خلقان فضلى ركهتين أوجز فيهما ثم بسط يديه فقال يارب أقسمت عليك إلا أمطرت علينا الساعاء فلم يرد يديه ولم يقطع دماءه حتى تعشت السماء بالعمام وأمطروا حتى صاح أهل المدينة من مخافة الفرق فقال يارب إن كنت تعلم أنهم قد اكتفوا فارفع عنهم وسكن وتبع الرجل صاحبه الذي استسقى حتى عرف منزله ثم بكر عليه فخرج إليه فقال إني أتيتك في حاجة فقال ما هي قال تخصني بدعوة قال سبحانه الله أنت أنت وتسألني أن أخصك بدعوة ثم قال ما الذي بلغك ما رأيت قال أطعت الله فم أمرني ونهاني فسألت الله فأعطاني . وقال ابن مسعود كونوا يتابع العلم مصاييح الهدى أحلاس البيوت سرج الليل جدد القلوب خلقان الثياب تعرفون في أهل السماء وتخفون في أهل الأرض . وقال أبو أمامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى « إن أغبط أوليائي عبد مؤمن خفيف الحاذ ذو حظ من صلاة أحسن عبادة ربه وأطاعه في السر وكان غامضا في الناس لا يشار إليه بالأصابع ثم صبر على ذلك قال ثم قرر رسول الله صلى الله عليه وسلم يده فقال عجبت منيته وقل ترائه وقلت بوا كيه (٢) » وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أحب عباد الله إلى الله الغبراء قيل ومن الغبراء ؟ قال الفارون بدنيهم يجتمعون يوم القيامة إلى المسيح عليه السلام . وقال الفضيل بن عياض بلغني أن الله تعالى يقول في بعض ما بين به على عبده ألم انعم عليك ألم أتركك ألم أحمل ذكرك . وكان الخليل بن أحمد يقول اللهم اجعلني عندك من أرفع خلقك واجعلني عند نفسي من أوضع خلقك واجعلني عند الناس من أوسط خلقك وقال الثوري وجدت قبا يصلح بمكة وللمدينة مع قوم غرباء أصحاب قوت وعناء . وقال إبراهيم بن آدم ما قررت عيني يوما في الدنيا قط إلا مرة بت ليلة في بعض مساجد قرى الشام وكان في البطن جفني المؤذن برجلي حتى أخرجني من المسجد . وقال الفضيل إن قدرت على أن لا تعرف فافعل وما عليك أن لا تعرف وما عليك أن لا تثنى عليك وما عليك أن تكون مذموما عند الناس إذا كنت محمودا عند الله تعالى فهذه الآثر والأخبار تعرفك مذمة الشهرة وفضيلة الخمول وإعماا لطلوب بالشهرة وانتشار الصيت هو الجاه والمنزلة في القلوب وحب الجاه هو منشأ كل فساد . فان قلت فأى شهرة تزيد على شهرة الأنبياء والخلفاء الراشدين وأئمة العلماء فكيف فاتهم فضيلة الخمول . فاعلم أن للذموم طلب الشهرة فأما وجودها من جهة الله سبحانه من غير تكلف من العبد فليس بذيوم ، نعم فيه فتنة على الضعفاء دون الأقوياء وهم كالغريق الضعيف إذا كان معه جماعة من الغرقى فالأولى به أن لا يعرفه أحد منهم فانهم يعلقون به فيضعف عنهم فيهلك معهم وأما القوي فالأولى أن يعرفه الغرقى ليعملوا به فينجيهم ويثاب على ذلك .

#### ( بيان ذم حب الجاه )

قال الله تعالى - تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا في الأرض ولا فسادا - جمع بين إرادة الفساد والعلو وبين أن الدار الآخرة للخالي عن الإرادتين جميعا وقال عز وجل من كان يريد الحياة

(١) حديث معاذ بن جبل إن اليسير من الرياء شرك وإن الله يحب الأتقياء الأخفياء الحديث الطبراني والحاكم واللفظ له وقال صحيح الاسناد قلت بل ضيعفه فيه عيسى بن عبد الرحمن وهو الزرقى متروك (٢) حديث أبي أمامة إن أغبط أوليائي عندي مؤمن خفيف الحاذ الحديث الترمذي وابن ماجه باسنادين ضعيفين .

والعطش من آخر  
النهار حتى كادت أن  
تهلكا فبعثنا إلى  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم تسأذناه  
في الإفطار فأرسل  
إليهما قدحا وقال  
قولوا لهما قيثا فيه  
ماءا كلتما فقامت إحداها  
نصفه دما عيطا ولحما  
غريضا وقامت الأخرى  
مثل ذلك حتى ملأته  
فعجب الناس من ذلك  
فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم هاتان  
صامتتا وأفطرتا على  
ما حرم الله عليهما  
وقال عليه الصلاة  
والسلام « إذا كان  
يوم صوم أحدكم فلا  
يرفث ولا يجهل فان  
امرؤ شاتمه فليقل  
إني صائم » وفي الخبر  
« إن الصوم أمانة

الدنيا وزيتها نوف إليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون . أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون - وهذا أيضا متناول بعمومه . حب الجاه فانه أعظم لذة من لذات الحياة الدنيا وأكثر زينة من زيتها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « حب المال والجاه يبتتان النفاق في القلب كما يئبب للماء البقل » (١) وقال صلى الله عليه وسلم « ما ذئبان ضاريان أرسلا في زريبة غنم بأسرع إفسادا من حب الشرف والمال في دين الرجل المسلم » (٢) وقال صلى الله عليه وسلم لى كرم الله وجهه « إنما هلاك الناس باتباع الهوى وحب الشاء » (٣) نسأل الله العفو والعافية بمنه وكرمه .

### ( بيان معنى الجاه وحقيقته )

اعلم أن الجاه والمال هما ركنا الدنيا ومعنى المال ملك الأعيان المنتفع بها ومعنى الجاه ملك الملوك للطلوب تعظيمها وطاعتها وكما أن التنى هو الذى يملك الدراهم والدنانير أى يقدر عليها ليتوصل بهما إلى الأغراض والمقاصد وقضاء الشهوات وسائر حظوظ النفس فكذلك ذو الجاه هو الذى يملك قلوب الناس أى يقدر على أن يتصرف فيها ليستعمل بواسطتها أربابها فى أغراضه ومآربه وكما أنه يكتسب الأموال بأنواع من الحرف والصناعات فكذلك يكتسب قلوب الخلق بأنواع من المعاملات ولا تصير القلوب مسخرة إلا بالمعارف والاعتقادات فكل من اعتقد القلب فيه وصفا من أوصاف الكمال اتقاده وتسخر له بحسب قوة اعتقاد القلب وبحسب درجة ذلك الكمال عنده وليس يشترط أن يكون الوصف كمالا فى نفسه بل يكفى أن يكون كالا عنده وفى اعتقاده وقد يعتقد ما ليس كالا كالا ويدعن قلبه للموصوف به اعتقادا ضروريا بحسب اعتقاده فان اعتقاد القلب حال للقلب وأحوال القلوب تابعة لاعتقادات القلوب وعولمها وتخيلاتهما وكما أن عجب للمال يطلب ملك الأرقاء والعبيد فطالب الجاه يطلب أن يسترق الأحرار ويستبد بهم ويملك رقابهم بملك قلوبهم بل الرق الذى يطلبه صاحب الجاه أعظم لأن المالك يملك العبد قهرا والعبد متأب بطبعه ولو خلى ورأيه أنسل عن الطاعة وصاحب الجاه يطلب الطاعة طوعا ويغنى أن تكون له الأحرار عبيدا بالطبع والطوع مع القرح بالبودية والطاعة له فما يطلبه فوق ما يطلبه مالك الرق بكثير فاذا معنى الجاه قيام للترأة فى قلوب الناس أى اعتقاد القلوب لست من نعوت الكمال فيه فبقدر ما يعتقدون من كاله تدعن له قلوبهم وبقدر إذعان القلوب تكون قدرته على القلوب وبقدر قدرته على القلوب يكون فرحه وجهه للجاه فهذا هو معنى الجاه وحقيقته وله ثمرات كالمدح والإطراء فان للمعتقد للكمال لايسكت عن ذكر ما يعتقد فيئنى عليه وكالخدمة والإعانة فانه لايسخل يذل نفسه فى طاعته بقدر اعتقاده فيكون سخرة له مثل العبد فى أغراضه وكالایشار وترك لئنازعة والتعظيم والتوقير بالمفاتحة والسلام وتسليم الصدر فى المحافل والتقديم فى جميع المقاصد فهذه آثار تصدر عن قيام الجاه فى القلب ومعنى قيام الجاه فى القلب اشتغال القلوب على اعتقاد صفات الكمال فى الشخص إما بعلم أو عبادة أو حسن خلق أو نسب أو ولاية

(١) حديث للمال والجاه يبتتان النفاق الحديث تقدم فى أول هذا الباب ولم أجده (٢) حديث ما ذئبان ضاريان أرسلا فى زريبة غنم أيضا هناك (٣) حديث إنما هلاك الناس باتباع الهوى وحب الشاء لم أره بهذا اللفظ وقد تقدم فى العلم من حديث أنس ثلاث مهلكات: شح مطاع وهوى متبع الحديث ولأبى منصور الديلمى فى مسند الفردوس من حديث ابن عباس بسند ضعيف حب الشاء من الناس يعنى ويهم .

فليحفظ أحدكم أماته»  
والصوفى الذى لا يرجع إلى معلوم ولا يدعى مقى يساق إليه الرزق فاذا ساق الله إليه الرزق تناوله بالأدب وهو دائم للراقبة لوقته وهو فى إفطاره أفضل من الذى له معلوم معد فان كان مع ذلك يصوم فقد أكمل الفضل .  
حكى عن روم قال اجتزت فى المهاجرة بعض سكك بغداد فعطشت فتقدمت إلى باب دار فاستسقيت فاذا جارية قد خرجت ومعها كوز جديد ملآن من الماء للبرد فلما أردت أن أتناول من يدها قالت صوفى ويشرب بالنهار وضربت بالكوز

أو جمال في صورة أو قوة في بدن أو شيء مما يعتقد الناس كالأوصاف كلها تنظم محله في القلوب فتكون سببا لقيام الجاه والله تعالى أعلم .

( بيان سبب كون الجاه محبوبا بالطبع حتى لا يخلو عنه قلب إلا بشديد المجاهدة )

اعلم أن السبب الذي يقتضى كون الذهب والفضة وسائر أنواع الآء والمحبوب هو عينه يقتضى كون الجاه محبوبا بل يقتضى أن يكون أحب من المال كما يقتضى أن يكون الذهب أحب من الفضة مهما تساوى في القدر وهو أنك تعلم أن الدراهم والدنانير لا غرض في أعيانها إلا لتصلح لمطعم ولا مشرب ولا منكح ولا ملبس وإنما هي والخصباء بمثابة واحدة ولكنهما محبوبان لأنهما وسيلة إلى جميع المحاب وذريعة إلى قضاء الشهوات فكذلك الجاه لأن معنى الجاه ملك القلوب وكما أن ملك الذهب والفضة يفيد قدرة يتوصل الإنسان بها إلى سائر أغراضه فكذلك ملك قلوب الأحرار والقدرة على استسخارها يفيد قدرة على التوصل إلى جميع الأغراض فلاشتراك في السبب اقتضى الاشتراك في المحبة وترجيح الجاه على المال اقتضى أن يكون الجاه أحب من المال وملك الجاه ترجيح على ملك المال من ثلاثة أوجه : الأول ، أن التوصل بالجاه إلى المال أيسر من التوصل بالمال إلى الجاه فالعالم والزاهد الذي تقرر له جاه في القلوب لو قصد اكتساب المال تيسر له فإن أموال أرباب القلوب مسخرة للقلوب وبمذولة لمن اعتقد فيه الكمال ، وأما الرجل الخسيس الذي لا يتصف بصفة كمال إذا وجد كنزا ولم يكن له جاه يحفظ ماله أراد أن يتوصل بالمال إلى الجاه لم يتيسر له فاذن الجاه آلة ووسيلة إلى المال فمن ملك الجاه فقد ملك المال ومن ملك المال لم يملك الجاه بكل حال فلذلك صار الجاه أحب . الثاني هو أن المال معرض للبلوى والتلف بأن يسرق ويغصب ويطمع فيه الملوك والظلمة ويحتاج فيه إلى الحفظة والحراس والحزائن ويتطرق إليه أخطار كثيرة وأما القلوب إذا ملكت فلا تتعرض لهذه الآفات فهي على التحقيق خزائن عتيدة لا يقدر عليها السراق ولا تتناولها أيدي النهاب والغصاب وأثبت الأموال العقار ولا يؤمن فيه الغصب والظلم ولا يستغنى عن المراقبة والحفظ وأما خزائن القلوب فهي محفوظة محروسة بأنفسها والجاه في أمن وأمان من الغصب والسرقة فيها ، نعم إنما يغصب القلوب بالنصرىف وتبقيع الحال وتغيير الاعتقاد فيما صدق به من أوصاف الكمال وذلك مما يهون دفعه ولا يتيسر على محاولة فعله . الثالث أن ملك القلوب يسرى وينمى ويتزايد من غير حاجة إلى تعب ومقاساة فإن القلوب إذا أذعن لشخص واعتقدت كماله بعلم أو عمل أو غيره أفصح الألسنة لا محالة بما فيها فيصف ما يعتقد له غيره ويقتضى ذلك القلب أيضا ولهذا المعنى يحب الطبع الصيت وانتشار الذكر لأن ذلك إذا استطاع في الأقطار اقتضى القلوب ودعائها إلى الإذعان والتعظيم فلا يزال يسرى من واحد إلى واحد ويتزايد وليس له مرد معين وأما المال فمن ملك منه شيئا فهو مالكه ولا يقدر على استئمانه إلا بتعب ومقاساة والجاه أبدى في النماء بنفسه ولا مرد لموقعه والمال واقف ولهذا إذا عظم الجاه وانتشر الصيت وانطلقت الألسنة بالثناء استحقرت الأموال في مقابلته فهذه مجامع ترجيحات الجاه على المال وإذا فصلت كثرت وجوه الترجيح . فإن قلت فالإشكال قائم في المال والجاه جميعا فلا ينبغي أن يحب الإنسان للمال والجاه ، نعم القدر الذي يتوصل به إلى جلب اللذات ودفع الضرر معلوم كالحاجة إلى اللبس والسكن والطعم أو كالمبتلى بمرض أو بعقوبة إذا كان لا يتوصل إلى دفع العقوبة عن نفسه إلا بمال أو جاه فحبه للمال والجاه معلوم إذ كل ما لا يتوصل إلى المحبوب إلا به فهو محبوب وفي الطباع أمر عجيب وراء هذا وهو حب جمع الأموال وكثرة الكنوز وإدخار الذخائر واستكثار الخزائن وراء جميع الحاجات حتى لو كان للعبد واديان من ذهب لا يتقى لهما ثالثا وكذلك يحب الإنسان اتساع الجاه وانتشار الصيت إلى أقاصي البلاد التي يعلم قطعا أنه لا يظوها ولا يشاهد أحبابها ليعظموه أو ليروه بمال أو ليعنوه على غرض من أغراضه ومع اليأس من ذلك فإنه يلتذبه

على الأرض والنصرىف  
قال روم فاستحييت  
من ذلك ونذرت  
أن لا أفطر أبدا  
والجماعة الذين كرهوا  
دوام الصوم كرهوه  
لمكان أن النفس إذا  
ألفت الصوم وتعودته  
اشتد عليها الإفطار  
وهكذا بتعودها  
الإفطار تكره الصوم  
فيرون الفضل في أن  
لا تركز النفس إلى  
عادة ورأوا أن إفطار  
يوم وصوم يوم أشد  
على النفس . ومن  
أدب الفقراء أن  
الواحد إذا كان  
بين جمع وفي صحبة  
جماعة لا يصوم إلا  
بإذنهم وإنما كان ذلك  
لأن قلوب الجمع متعلقة  
بفطوره وهم على غير  
معلوم فإن صام بإذن

غاية الالتئاذ وحب ذلك ثابت في الطبع ويكاد يظن أن ذلك جهل فانه حب لما لا فائدة فيه لا في الدنيا ولا في الآخرة . فنقول نعم هذا الحب لا تنفك عنه القلوب . وله سببان : أحدهما جلي ذكره الكافة . والآخر خفي وهو أعظم السببين ولكنه أدقهما وأخفاها وأبعدها عن أفهام الأذكياء فنبدا عن الأغبياء وذلك لاستمداده من عرق خفي في النفس وطبيعة مستكنة في الطبع لا يكاد يقف عليها إلا الغواصون . فأما السبب الأول فهو دفع ألم الخوف لأن الشفيق بسوء الظن موالع والانسان وإن كان مكفيا في الحال فانه طويل الأمل ويخطر بباله أن المال الذي فيه كفايته ربما يتلف فيحتاج إلى غيره فاذا خطر ذلك بباله هاج الخوف من قلبه ولا يدفع ألم الخوف إلا الأمن الحاصل بوجود مال آخر يفزع إليه إن أصابت هذا المال جائحة فهو أبدا لشقيقته على نفسه وجه الحياة يقدر طول الحياة ويقدر هجوم الحاجات ويقدر إمكان تطرق الآفات إلى الأموال ويستشعر الخوف من ذلك فيطلب ما يدفع خوفه وهو كثرة المال حتى إن أصيب بطائفة من ماله استغنى بالآخر وهذا خوف لا يوقف له على مقدار مخصوص من المال فلذلك لم يكن مثله موقوف إلى أن يملك جميع مافي الدنيا ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من مومان لا يشبعان من موم العلم ومن موم المال (١) » ومثل هذه العلة تطرد في حبه قيام للزلة والجاه في قلوب الأباعد عن وطنه وبلده فانه لا يخلو عن تقدير سبب يزججه عن الوطن أو يزجج أولئك عن أوطانهم إلى وطنه ويحتاج إلى الاستعانة بهم ومهما كان ذلك ممكنا ولم يكن احتياجه إليهم مستحيلا إحالة ظاهرة كان للنفس فرح ولذة بقيام الجاه في قلوبهم لما فيه من الأمن من هذا الخوف . وأما السبب الثاني وهو الأقوى أن الروح أمر رباني به وصفه الله تعالى إذ قال سبحانه - ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي - أو معنى كونه ربانيا أنه من أسرار علوم المكشوفة ولا رخصة في إظهاره إذ لم يظهره رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) ولكنك قبل معرفة ذلك تعلم أن للقلب ميلا إلى صفات بهيمة كالأكل والوقاع وإلى صفات سبعة كالقتل والضرب والإيذاء وإلى صفات شيطانية كالسكر والخديعة والإغواء وإلى صفات ربوية كالكبر والعز والتجبر وطلب الاستعلاء وذلك لأنه مركب من أصول مختلفة يطول شرحها وتفصيلها فهو لما فيه من الأمر الرباني يحب الربوية بالطبع ومعنى الربوية التوحد بالكمال والتفرد بالوجود على سبيل الاستقلال فصار الكمال من صفات الإلهية فصار محبوبا بالطبع للانسان والكمال بالتفرد بالوجود فان المشاركة في الوجود تقص لا محالة فكمال الشمس في أنها موجودة وحدها فلو كان معها شمس أخرى لكان ذلك تقصا في حقا إذ لم تكن منفردة بكمال معنى الشمسية والتفرد بالوجود هو الله تعالى إذ ليس معه موجود سواه فان ماسواه أثر من آثار قدرته لا قوام له بذاته بل هو قائم به فلم يكن موجودا معه لأن الية توجب المساواة في الرتبة والمساواة في الرتبة نقصان في الكمال بل الكامل من لا نظير له في رتبته وكما أن إشراق نور الشمس في أقطار الآفاق ليس نقصانا في الشمس بل هو من جملة كمالها وإنما نقصان الشمس بوجود شمس أخرى تساويها في الرتبة مع الاستغناء عنها فكذلك وجود كل مافي العالم يرجع إلى إشراق أنوار القدرة فيكون تابعا ولا يكون متبعا فاذا من معنى الربوية التفرد بالوجود وهو الكمال وكل إنسان فانه بطبعه يحب لأن يكون هو للتفرد بالكمال ولذلك قال بعض مشايخ الصوفية : مامن إنسان إلا وفي باطنه ماصرح به فرعون من قوله - أنا ربكم الأعلى -

الجمع وفتح عليهم بشيء لا يلزمهم إذ خاره للصائم مع العلم بأن الجمع للقطرين يحتاجون إلى ذلك فان الله تعالى يأتي للصائم برزقه إلا أن يكون الصائم محتاج إلى الرفق لضعف حاله أو ضعف بنيته لشيوخوخة أو غير ذلك وهكذا الصائم لا يليق أن يأخذ نصيبه فيدخره لأن ذلك من ضعف الحال فان كان ضعيفا يعترف بحاله وضعفه فيدخره والذي ذكرناه لأقوام هم على غير معلوم فأما الصوفية للقيمون في رباط على معلوم فالأليق بحالهم الصيام ولا يلزمهم موافقة الجمع في الإفطار وهذا يظهر في جمع منهم لهم معلوم يقدم لهم

(١) حديث من مومان لا يشبعان الحديث الطبراني من حديث أبي مسعود بسند ضعيف والبراز والطبراني في الأوسط من حديث ابن عباس بسند لين وقد تقدم (٢) حديث أنه صلى الله عليه وسلم لم يظهر سر الروح البخاري من حديث ابن مسعود وقد تقدم .

ولكنه ليس يجد! مجالا وهو كما قال فان العبودية قهر على النفس والربوبية محبوبة بالطبع وذلك للنسبة الربانية التي اوما إليها قوله تعالى - قل الروح من امر ربي - ولكن لما عجزت النفس عن درك منتهى الكمال لم تنقط شهوتها للكمال فهي محبة للكمال ومشتهية له وملتهمة به لذاته لالحق آخر وراء الكمال وكل موجود فهو محبة لذاته ولكمال ذاته ومبغض للهلاك الذي هو عدم ذاته أو عدم صفات الكمال من ذاته وإنما الكمال بعد أن يسلم التفرد بالوجود في الاستيلاء على كل الموجودات فان أكل الكمال أن يكون وجود غيرك منك فان لم يكن منك فان تكون مستويا عليه فصار الاستيلاء على الكل محبوبا بالطبع لأنه نوع كمال وكل موجود يعرف ذاته فانه يحب ذاته ويحب كمال ذاته ويلتذبه إلا أن الاستيلاء على الشيء بالقدرة على التأثير فيه وعلى تغييره بحسب الارادة وكونه مسخرا لك تردده كيف تشاء فأحب الانسان أن يكون له استيلاء على كل الأشياء الموجودة معه إلا أن الموجودات منقسمة إلى ما لا يقبل التغيير في نفسه كذات الله تعالى وصفاته وإلى ما يقبل التغيير ولكن لا يستولى عليه قدرة الخلق كالأفلاك والكواكب وملكوت السموات وقوس لللائكة والجن والشياطين والحيوانات والبحار وما تحت الجبال والبحار وإلى ما يقبل التغيير بقدرة العبد كالأرض وأجزائها وما عليها من للعادن والنبات والحيوان ومن جعلها قلوب الناس فانها قابلة للتأثير والتغيير مثل أجسادهم وأجساد الحيوانات فاذا انقسمت الموجودات إلى ما يقدر الانسان على التصرف فيه كالأرضيات وإلى ما لا يقدر عليه كذات الله تعالى ولللائكة والسموات أحب الانساب أن يستولى على السموات بالعلم والاحاطة والاطلاع على أسرارها فان ذلك نوع استيلاء إذا المعلوم المحاطة كالدخول تحت العلم والعالم كالمستولى عليه فلذلك أحب أن يعرف الله تعالى ولللائكة والأفلاك والكواكب وجميع عجائب السموات وجميع عجائب البحار والجبال وغيرها لأن ذلك نوع استيلاء عليها والاستيلاء نوع كمال وهذا يضاهي اشتياق من يحجز عن صنعة عجيبة إلى معرفة طريق الصنعة فيها كمن يحجز عن وضع الشطرنج فانه قد يشتهي أن يعرف اللعب به وأنه كيف وضع وكمن يرى صنعة عجيبة في الهندسة أو الشبذة أو جر الثقيل أو غيره وهو مستشعر في نفسه بعض العجز والقصور عنه ولكنه يشتهي إلى معرفة كيفيةته فهو متألم ببعض العجز متلذذ بكمال العلم إن علمه . وأما القسم الثاني وهو الأرضيات التي يقدر الانسان عليها فانه يحب بالطبع أن يستولى عليها بالقدرة على التصرف فيها كيف يريد وهي قسمان : أجساد وأرواح أما الأجساد فهي الدرهم والدنانير والأمتعة فيجب أن يكون قادر عليها يفعل فيها ما شاء من الرفع والوضع والتسليم والنزع فان ذلك قدرة والقدرة كمال والصفات الربوبية والربوبية محبوبة بالطبع فلذلك أحب الأموال وإن كان لا يحتاج إليها في ملبسه ومطعمه وفي شهوات نفسه وكذلك طلب استرقاق العبيد واستعباد الأشخاص الأحرار ولو بالقهر والقلبة حتى يتصرف في أجسادهم وأشخاصهم بالاستسخار وإن لم يملك قلوبهم فانها ربما لم تعتقد كماله حتى يصير محبوبا لها ويقوم القهر منزله فيها فان الحشية القهرية أيضا لذينة لما فيها من القدرة . القسم الثاني : قوس الأدميين وقلوبهم وهي أنفس ماطى وجه الأرض فهو محبة أن يكون له استيلاء وقدرة عليها لتكون مسخرة له متصرفة تحت إشارته وإرادته لما فيه من كمال الاستيلاء والتشبه بصفات الربوبية والقلوب إنما تتسخر بالحب ولا تحب إلا باعتقاد الكمال فان كل كمال محبوب لأن الكمال من الصفات الإلهية والصفات الإلهية كلها محبوبة بالطبع للعنى الرباني من جملة معاني الانسان وهو الذي لا يليه الموت فيعدمه ولا يتسلط عليه التراب فيأكله فانه محل الايمان والعرفة وهو الواصل إلى لقاء الله تعالى والساعى إليه فاذن معنى الجاه تسخر القلوب ومن تسخر له القلوب كانت له قدرة واستيلاء عليها والقدرة والاستيلاء

بالتبار فأما إذا كانوا على غير معلوم فقد قيل مساعدة الصوام للفطرين أحسن من استثناء للواقعة من الفطرين للصوام وأمر القوم بمناه على الصدق ومن الصدق انتقاد النية وأحوال النفس فكل ما صحت النية فيه من الصوم والافطار وللواقعة وترك الواقعة فهو الأفضل فأما من حيث السنة فمن يوافق له وجه إذا كان صائما وأفطر للواقعة وإن صام ولم يوافق فله وجه. فأما وجه من يفطر ويوافق فهو ما أخبرنا به أبو زرعة طاهر عن أبيه أبي الفضل الحافظ للقديس قال أنا أبو الفضل محمد بن عبد الله قال أنا السيد



كمال وهو من أوصاف الربوبية فاذن محبوب القلب بطبعه الكمال بالعلم والقدرة والمال والجاه من أسباب القدرة ولا نهاية للمعلومات ولا نهاية للمقدورات ومادام بقي معلوم أو مقدور فالشوق لا يسكن والنقصان لا يزول ولذلك قال صلى الله عليه وسلم «منهومان لا يشبعان» فاذن مطلوب القلوب الكمال والكمال بالعلم والقدرة وتفاوت الدرجات فيه غير محصور فسرور كل إنسان ولذته بقدر ما يدركه من الكمال فهذا هو السبب في كون العلم والمال والجاه محبوبا وهو أمر وراء كونه محبوبا لأجل التوصل إلى قضاء الشهوات فإن هذه العلة قد تبقى مع سقوط الشهوات بل يحب الإنسان من العلوم ما لا يصلح للتوصل به إلى الأغراض بل ربما يفوت عليه جملة من الأغراض والشهوات ولكن الطبع يتقاضى طلب العلم في جميع العجائب والمشكلات لأن في العلم استيلاء على العلوم وهو نوع من الكمال الذي هو من صفات الربوبية فكان محبوبا بالطبع إلا أن في حب كمال العلم والقدرة أغاليط لابد من بيانها إن شاء الله تعالى.

( بيان الكمال الحقيقي والكمال الوهمي الذي لاحقيقة له )

قد عرفت أنه لا كمال بعد فوات التفرد بالوجود إلا في العلم والقدرة ولكن الكمال الحقيقي فيه . لتبس بالكمال الوهمي ويانه أن كمال العلم لله تعالى وذلك من ثلاثة أوجه : أحدها من حيث كثرة المعلومات وسعتها فانه محيط بجميع المعلومات فلذلك كلما كانت علوم العبد أكثر كان أقرب إلى الله تعالى . الثاني من حيث تعلق العلم بالمعلوم على ماهو به وكون المعلوم مكشوفاً به كشفا تاما فإن للمعلومات مكشوفة لله تعالى بأنهم أنواع الكشف على ماهو عليه فلذلك مهما كان علم العبد أوضح وأيقن وأصدق وأوفق للمعلوم في تفاصيل صفات العلوم كان أقرب إلى الله تعالى . الثالث : من حيث بقاء العلم أبد الآباد بحيث لا يتغير ولا يزول فان علم الله تعالى باق لا يتصور أن يتغير فكذلك مهما كان علم العبد بمعلومات لا يقبل التغير والاقبال كان أقرب إلى الله تعالى والمعلومات قسمان : متغيرات وأزليات . أما للمتغيرات فلهما العلم بكون زيد في الدار فانه علم له معلوم ولكنه يتصور أن يخرج زيد من الدار ويبقى اعتقاد كونه في الدار كما كان فينقلب جهلا فيكون نقصانا لا كمالا فكلما اعتقدت اعتقادا موافقا وتصور أن ينقلب للعتقد فيه عما اعتقدته كنت بصدد أن ينقلب كمالك نقصا ويعود عليك جهلا ويلتحق بهذا المثال جميع متغيرات العالم كملكك مثلا بارتفاع جبل ومساحة أرض وبعدد البلاد وتباعد ما بينها من الأميال والفراسخ وسائر ما يذكر في السالك والممالك وكذلك العلم باللغات التي هي اصطلاحات تتغير بتغير الأعصار والأمم والعادات فهذه علوم معلوماتها مثل الزئبق تتغير من حال إلى حال فليس فيه كمال إلا في الحال ولا يبقى كمالا في القلب . القسم الثاني : هو المعلومات الأزلية وهو جواز الجائزات ووجوب الواجبات واستحالة الاستحالات فان هذه معلومات أزلية أبدية إذ لا يستحيل الواجب قط جائزا ولا الجائز محالا ولا المحال واجبا فكل هذه الأقسام داخلية في معرفة الله وما يجب له وما يستحيل في صفاته ويجوز في أفعاله فالعلم بالله تعالى وبصفاته وأفعاله وحكمته في ملكوت السموات والأرض وترتيب الدنيا والآخرة وما يتعلق به هو الكمال الحقيقي الذي يقرب من يتصف به من الله تعالى ويبقى كما للنفس بعد الموت وتكون هذه المعرفة نورا للعارفين بعد الموت - يسعى بين أيديهم وبأيمانهم يقولون ربنا أنم لنا نورنا - أي تكون هذه المعرفة قرأس مال يوصل إلى كشف ما لم ينكشف في الدنيا كما أن من معه سراج خفي فانه يجوز أن يصير ذلك سببا لزيادة النور بسراج آخر يقتبس منه فيكمل النور بذلك النور الخفي على سبيل الاستتمام ومن ليس معه أصل السراج فلا مطمع له في ذلك فمن ليس معه أصل معرفة الله تعالى لم يكن له مطمع في هذا النور فيبقى - كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها - بل - كظلمات في بحر لجي يغشاه موج من فوقه موج من فوقه سحاب

أبو الحسن محمد بن الحسين العلوي قال أنا أبو بكر محمد بن حمدويه قال ثنا عبد الله بن حماد قال ثنا عبد الله بن صالح قال حدثني عطاء ابن خاله عن حماد بن حميد عن محمد بن النكدر عن أبي سعيد الحدرى قال اصطنعت لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه طعاما فلما قدم إليهم قال رجل من القوم إني صائم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم «دعكم أخواكم تكلف لكم ثم تقول إني صائم أفطر واقض يوما مكانه» وأما وجه من لا يوافق فقد ورد «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه أكلوا وبلل صائم

ظلمات بعضها فوق بعض - فاذن لاسعادة إلا في معرفة الله تعالى وأمامه اذ ذلك من المعارف منها ما لا فائدة له أصلاً كمعرفة الشعر وأنساب العرب وغيرها ومنها ما له منفعة في الاعانة على معرفة الله تعالى كمعرفة لغة العرب والتفسير والفقه والأخبار فان معرفة لغة العرب تعين على معرفة تفسير القرآن ومعرفة التفسير تعين على معرفة مافي القرآن من كيفية المبادات والأعمال التي تنيد تزكية النفس ومعرفة طريق تزكية النفس تفيد استعداد النفس لقبول الهداية إلى معرفة الله سبحانه وتعالى كما قال تعالى - قد أفلح من زكاه - وقال عز وجل - والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا - تكون جملة هذه المعارف كالوسائل إلى تحقيق معرفة الله تعالى وإعمال الكمال في معرفة الله ومعرفة صفاته وأفعاله وينطوي فيه جميع المعارف المحيطة بالموجودات إذ الموجودات كلها من أفعاله فمن عرفها من حيث هي فعل الله تعالى ومن حيث ارتباطها بالقدرة والإرادة والحكمة فهي من تكملة معرفة الله تعالى وهذا حكم كمال العلم ذكرناه وإن لم يكن لا تقا بأحكام الجاه والرياء ولكن أوردناه لاستيفاء أقسام الكمال - وأما القدرة فليس فيها كمال حقيقي للعبد بل للعبد علم حقيقي وليس له قدرة حقيقية وإنما القدرة الحقيقية لله وما يحدث من الأشياء عقيب إرادة العبد وقدرته وحركته فهي حادثة باحداث الله كما قررناه في كتاب الصبر والشكر وكتاب التوكل وفي مواضع شتى من ربيع النجيات فكمال العلم يبقى معه بعد الموت ويوصله إلى الله تعالى فأما كمال القدرة فلا، نعم له كمال من جهة القدرة بالإضافة إلى الحال وهي وسيلة له إلى كمال العلم كسلامة أطرافه وقوة يده للبطش ورجله للمشي وحواصيه للدراك فان هذه القوى آلة للوصول بها إلى حقيقة كمال العلم وقد يحتاج في استيفاء هذه القوى إلى القدرة بالمسال والجاه للتوصل به إلى اللطم والشرب والملبس والسكن وذلك إلى قدر معلوم فان لم يستعمله للوصول به إلى معرفة جلال الله فلاخيرة إلا البتة إلا من حيث اللذة الحالية التي تنقضي على القرب ومن ظن ذلك كمالاً فقد جهل فالحلق أكثرهم هالكون في غمرة هذا الجهل فانهم يظنون أن القدرة على الأجساد بقر الحشمة وعلى أعيان الأموال بسعة التقى وعلى تعظيم القلوب بسعة الجاه كمال فلما اعتقدوا ذلك أحبوه ولما أحبوه طلبوه ولما طلبوه شغلوا به وتهاكوا عليه ففسدوا الكمال الحقيقي الذي يوجب القرب من الله تعالى ومن ملائكته وهو العلم والحرية أما العلم فماذا ذكرناه من معرفة الله تعالى وأما الحرية فالحلص من أسر الشهوات وغموم الدنيا والاستيلاء عليها بالقهر تشبها بالملائكة الذين لا تستفزهم الشهوة ولا يستهويهم الغضب فان دفع آثار الشهوة والغضب عن النفس من الكمال الذي هو من صفات الملائكة ومن صفات الكمال لله تعالى استحالة التغير التأثير عليه فمن كان عن التغير والتأثر بالعوارض أبعد كان إلى الله تعالى أقرب وبالملائكة أشبه ومنزلته عند الله أعظم وهذا كمال ثالث سوى كمال العلم والقدرة وإنما لم نورد في أقسام الكمال لأن حقيقته ترجع إلى عدمه ونقصان فان التغير نقصان إذ هو عبارة عن عدم صفة كائنة وهلاكها كمالها والملاك نقص في الذات وفي صفات الكمال فاذن الكمالات ثلاثة إن عددنا عدم التغير بالشهوات وعدم الانقياد لها كمال العلم وكمال الحرية وأعني به عدم العبودية للشهوات وإرادة الأسباب الدنيوية وكمال القدرة للعبد طريق إلى اكتساب كمال العلم وكمال الحرية ولا طريق له إلى اكتساب كمال القدرة الباقية بعد موته إذ قدرته على أعيان الأموال وعلى استسخار القلوب والأبدان تنقطع بالموت ومعرفته وحرية لا ينعدمان بالموت بل يسيقان كمالاً فيه ووسيلة إلى القرب من الله تعالى فانظر كيف انقلب الجاهلون وانكبوا على وجوههم انكباب العميان فأقبلوا على طلب كمال القدرة بالجاه والمسال وهو الكمال الذي لا يسلم وإن سلم فلابقاء له وأعرضوا عن كمال الحرية والعلم الذي إذا حصل كان أبدياً لا انقطاع له هؤلاء هم الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا جرم لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون وهم الذين لم يفهموا قوله تعالى - المال والبنون زينة

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كُلُّ رِزْقٍ وَرِزْقٌ بِلَالٍ فِي الْجَنَّةِ ۖ فَإِذَا عَلِمَ أَنَّ هُنَاكَ قَلْبًا يَتَأَذَى أَوْ فَضْلًا يَرْجَى مِنْ مَوَاقِفَةٍ مِنْ يَغْنَمُ مَوَاقِفَتَهُ يَفْطَرُ بِحَسَنِ النِّيَّةِ لَا بِحُكْمِ الطَّبَعِ وَتَقَاضِيهِ فَإِنَّ لَمْ يَجِدْ هَذَا الْمَعْنَى لَا يَنْبَغِي أَنْ يَتَأَسَّسَ عَلَيْهِ الشَّرُّ وَدَاعِيَةُ النَّفْسِ بِالنِّيَّةِ فَلْيَتَمَّ صَوْمُهُ وَقَدْ تَكُونُ الْجَابَةِ لِدَاعِيَةِ النَّفْسِ لَا لِقَضَاءِ حَقِّ أَخِيهِ . وَمِنْ أَحْسَنِ آدَابِ الْفَقِيرِ الطَّالِبِ أَنَّهُ إِذَا أَفْطَرَ وَتَنَاوَلَ الطَّعَامَ رُبْعًا يَجِدُ بَاطِنُهُ مُتَغَيِّرًا عَنْ هَيْئَتِهِ وَنَفْسُهُ مُتَبَدِّلَةٌ عَنْ أَدَاءِ وَظَائِفِ الْعِبَادَةِ فَيَعَالِجُ مِرَاجِ الْقَابِ الْمُتَغَيِّرِ بِأَذْهَابِ التَّغْيِيرِ عَنْهُ وَيَذِيبُ

الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخير أملا - فالعالم والحرية هي الباقيات الصالحات التي تبقى كمالا في النفس والمال والجاه هو الذي ينتفى على القرب وهو كما مثله الله تعالى حيث قال - إنما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض - الآية وقال تعالى - واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء - إلى قوله - فأصبح هشما تذروا الرياح - وكل ما تذروا ريح الموت فهو زهرة الحياة الدنيا وكل ما لا يقطع الموت فهو الباقيات الصالحات فقد عرفت بهذا أن كمال القدرة بالمال والجاه كل ظني لا أصل له وأن من قصر الوقت على طلبه وظنه مضمودا فهو جاهل وإليه أشار أبو الطيب بقوله : ومن ينفق الساعات في جمع ماله مخافة فقر فالذي فعل القفر إلا قدر البلغة منهما إلى الكمال الحقيقي اللهم اجعلنا ممن وقته للخير وهديته بلطفك .

( بيان ما محمد من حب الجاه وما يذم )

مهما عرفت أن معنى الجاه ملك القلوب والقدرة عليهم حكمه حكم ملك الأموال فانه عرض من أعراض الحياة الدنيا وينقطع بالموت كالمال والدنيا مزرعة الآخرة فكل ما خلق في الدنيا فيمكن أن يزود منه للآخرة وكما أنه لا بد من أدنى مال لضرورة اللطم والشرب والملبس فلا بد من أدنى جاء لضرورة المعيشة مع الخلق والانسان كمالا يستغنى عن طعام يتناوله فيجوز أن يحب الطعام والمال الذي يتنازع به الطعام فكذلك لا يخلو عن الحاجة إلى خادم يخدمه ورفيق يعينه وأستاذ يرشده وسلطان يحرسه ويدفع عنه ظلم الأشرار فحبه لأن يكون له في قلب خادمه من المحل ما يدعو إلى الخدمة ليس بدموم وحبه لأن يكون له في قلب رفيقه من المحل ما يحسن به مراقبته ومعاونته ليس بدموم وحبه لأن يكون له في قلب أستاذه من المحل ما يحسن به إرشاده وتعليمه والعناية به ليس بدموم وحبه لأن يكون له من المحل في قلب سلطانه ما يحسنه ذلك على دفع الشر عنه ليس بدموم فان الجاه وسيلة إلى الأعراض كالمال فلا فرق بينهما إلا أن التحقيق في هذا يفضي إلى أن لا يكون السال والجاه بأعيانها محبوبين له بل ينزل ذلك منزلة حب الانسان أن يكون له في داره بيت ماء لأنه مضطر إليه لقضاء حاجته ويود أن لو استغنى عن قضاء الحاجة حتى يستغنى عن بيت الماء فهذا على التحقيق ليس محبا لبيت الماء فكل ما يراد للتوصل به إلى محبوب فالمحسوب هو القصد للتوصل إليه وتذكر التفرقة بمثال آخر وهو أن الرجل قد يحب زوجته من حيث إنه يدفع بها فضلة الشهوة كما يدفع بيت الماء فضلة الطعام ولو كفي مؤنة الشهوة لكان يهجر زوجته كما أنه لو كفي قضاء الحاجة لكان لا يدخل بيت الماء ولا يدور به وقد يحب الانسان زوجته لذاتها حب العشاق ولو كفي الشهوة لبقى مستصعبا لنكاحها فهذا هو الحب دون الأول وكذلك الجاه والمال وقد يحب كل واحد منهما على هذين الوجهين فحبهما لأجل التوصل بهما إلى مهمات البدن غير مذموم وخبهما لأعيانها فيما يجاوز ضرورة البدن وحاجته مذموم ولكنه لا يوصف صاحبه بالفسق والعصيان ما لم يحمله الحب على مباشرة معصية وما يتوصل به إلى اكتساب بكد وبخداع وارتكاب محظور وما لم يتوصل إلى اكتسابه بعبادة فان التوصل إلى الجاه والمال بالعبادة جناية على الدين وهو حرام وإليه يرجع معنى الرياء المحظور كما سيأتي : فان قلت : طلبه المنزلة والجاه في قلب أستاذه وخادمه ورفيقه وسلطانه ومن يرتبط به أمره مباح على الإطلاق كيفما كان أو يباح إلى حد مخصوص على وجه مخصوص . فأقول : يطلب ذلك على ثلاثة أوجه : وجهان مباحان ، ووجه محظور . أما الوجه المحظور فهو أن يطلب قيام المنزلة في قلوبهم باعتقادهم فيه صفة وهو متفك عنها مثل العلم والورع والنسب فيظهر لهم أنه علوى أو عالم أو ورع وهو لا يكون كذلك فهذا حرام لأنه كذب وتلبس إما بالقول أو بالمعاملة . وأما أحد اللباخين فهو أن يطلب المنزلة بصفة هو متصف بها

الطعام بركات يصلها أو بآيات يتلوها أو بأذكار واستغفار يأتي به فقد ورد في الخبر « أذيسوا طعامكم بالله كر » ومن مهام آداب الصوم كتمانها مهما أمكن إلا أن يكون متمكنا من الاخلاص فلا يبالى ظهر أم بطن .

[ الباب الثاني والأربعون في ذكر الطعام وما فيه من المصلحة والمفسدة ]  
الصوفي يحسن نيته وصحة مقصده ووفور علمه وإتيانه بأدابه تصير عاداته عبادة والصوفي موهوب بوقته لله ويريد حياته لله كما قال الله تعالى لنبيه آمرا له - قل إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي

كقول يوسف صلى الله عليه وسلم فيما أخبر عنه الرب تعالى - اجملنى على خزائن الأرض إني خفيظ عليم - فانه طلب المنزلة في قلبه بكونه خفيظا عليا وكان محتاجا إليه وكان صادقا فيه . والثاني أن يطلب إخفاء عيب من عيوبه ومعصية من معاصيه حتى لا يعلم فلا تزول منزلته به فهذا أيضا مباح لأن حفظ السر على القبايح جائز ولا يجوز هتك السر واطهار القبيح وهذا ليس فيه تلبيس بل هو سد لطريق العلم بما لا فائدة في العلم به كالذي يخفى عن السلطان أنه يشرب الخمر ولا يباقي إليه أنه ورع فان قوله إني ورع تلبيس وعدم إقراره بالشرب لا يوجب اعتقاد الورع بل يمنع العلم بالشرب . ومن جملة المحظورات تحسين الصلاة بين يديه ليحسن فيه اعتقاده فان ذلك رياء وهو ملبس إذ يخيل إليه أنه من الخالصين الخاشعين لله وهو مرء بما يفعله فكيف يكون مخلصا فطلب الجاه بهذا الطريق حرام وكذا بكل معصية وذلك يجري مجرى اكتساب المال الحرام من غير فرق وكما لا يجوز له أن يملك مال غيره بتاييس في عوض أو في غيره فلا يجوز له أن يملك قلبه بتزوير وخداع فان ملك القلوب أعظم من ملك الأموال .

( بيان السبب في حب للدح والثناء وارتياح النفس به وميل

الطبع إليه وبفضها للذم ونفرتها منه )

اعلم أن لحب للدح والتذاذ القلب به أربعة أسباب : السبب الأول وهو الاقوى شعور النفس بالكمال فانا بينا أن الكمال محبوب وكل محبوب فادرا كذا لذيذ فمهما شعرت النفس بكمالها ارتاحت واهتزت وتلذذت والدح يشعر نفس المدوح بكمالها فان الوصف الذي به مدح لا يخلو إما أن يكون جليا ظاهرا أو يكون مشكوكا فيه فان كان جليا ظاهرا محسوسا كانت اللذة به أقل ولكنه لا يخلو عن لذة كشائه عليه بانه طويل القامة أبيض اللون فان هذا نوع كمال ولكن النفس تغفل عنه فتخلو عن لذته فاذا استشعرت لم يخل حدوث الشعور عن حدوث لذة وإن كان ذلك الوصف مما يتطرق إليه الشك فاللذة فيه أعظم كالتناء عليه بكمال العلم أو كمال الورع أو بالحسن للطلق فان الانسان ربما يكون شاكا في كمال حسنه وفي كمال علمه وكال ورعه ويكون مشتاقا إلى زوال هذا الشك بأن يصير مستيقنا لكونه عديم النظير في هذه الأمور إذ تطمئن نفسه إليه فاذا ذكره غيره أورث ذلك طمأنينة وثقة باستشعار ذلك الكمال فتعظم لذته وإنما تعظم اللذة بهذه العلة مهما صدر الثناء من بصير بهذه الصفات خبيرها لا يجازف في القول إلا عن تحقيق وذلك كفرح التلميذ بثناء أستاذه عليه بالكياسة والدكاء وغزارة الفضل فانه في غاية اللذة وإن صدر عن مجازف في الكلام أو لا يكون بصيرا بذلك الوصف ضعفت اللذة وهذه العلة يبعث الذم أيضا ويكرهه لأنه يشعره بنقصان نفسه والنقصان ضد الكمال المحبوب فهو محقوت والشعور به مؤلم ولذلك يعظم الألم إذا صدر الذم من بصير موثوق به كما ذكرناه في اللدح . السبب الثاني : أن اللدح يدل على أن قلب المادح مملوك للممدوح وأنه مر بده ومعتقد فيه ومسخر تحت مشيئته وملك القلوب محبوب والشعور بمحصوله لذتي وهذه العلة تعظم اللذة مهما صدر الثناء ممن تتسع قدرته ويتنفع باقتناص قلبه كالملوك والأكابر ويضعف مهما كان المادح ممن لا يؤبه له ولا يقدر على شيء فان القدرة عليه بملك قلبه قدرة على أمر حقير فلا يدل اللدح إلا على قدرة قاصرة وهذه العلة أيضا يكره الذم ويتألم به القلب وإذا كان من الأكابر كانت نكايته أعظم لأن الفائم به أعظم . السبب الثالث : أن ثناء المثنى ومدح المادح سبب لاصطياد قلب كل من يسمعه لاسيما إذا كان ذلك ممن يلتفت إلى قوله ويعتد بثنائه وهذا محتص بثناء يقع على الملائق لا جرم كلما كان الجمع أكثر والمثنى أجدر بأن يلتفت إلى قوله كان المدح ألد والذم أشد على النفس . السبب الرابع : أن اللدح يدل

لله رب العالمين -  
فتدخل على الصوفي  
أمور العادة لموضع  
حاجته وضرورة  
بشريته ويخف بعبادته  
نور يقظته وحسن  
نيته فتتنور العادات  
وتتشكل بالعبادات  
ولهذا ورد «نوم العالم  
عبادة ونفسه تسبيح»  
هذا مع كون النوم  
عين الغفلة ولكن كل  
ما يستعان به على العبادة  
يكون عبادة فتناول  
الطعام أصل كبير  
يحتاج إلى علوم كثيرة  
لاشتماله على المصالح  
الدينية والدنيوية  
وتعلق أثره بالقلب  
والقالب وبه قوام البدن  
باجراء سنة الله تعالى  
بذلك والقالب مركب  
القلب وبهما عمارة  
الدنيا والآخرة وقد

على حشمة المدوح واضطرار المادح إلى اطلاق اللسان بالثناء على الممدوح إما عن طوع وإما عن قهر فإن الحشمة أيضا لندبة لما فيها من القهر والقدرة وهذه اللذة تحصل وإن كان المادح لا يعتقد في الباطن مامدح به ولكن كونه مضطرا إلى ذكره نوع قهر واستيلاء عليه فلاجرم تكون لذته بقدر تمنع المادح وقوته فتكون لذة ثناء القوي الممتنع عن التواضع بالثناء أشد فهذه الأسباب الأربعة قد تجمع في مدح ممدوح واحد فيعظم بها الالتذاذ وقد تفرقت فتقص اللذة بها أما العلة الأولى وهي استشعار الكمال فتندفع بأن يعلم للمدوح أنه غير صادق في قوله كما إذا مدح بأنه نسيب أو سخي أو عالم يعلم أومتورع عن المحظورات وهو يعلم من نفسه ضد ذلك فتزول اللذة التي سببها استشعار الكمال وتبقى لذة الاستيلاء على قلبه وعلى لسانه وبقية اللذات فإن كان يعلم أن المادح ليس يعتقد مايقوله ويعلم خلوه عن هذه الصفة بطلب اللذة الثانية وهو استيلاؤه على قلبه وتبقى لذة الاستيلاء والحشمة على اضطرار لسانه إلى النطق بالثناء فإن لم يكن ذلك عن خوف بل كان بطريق اللعب بطلت اللذات كلها فلم يكن فيه أصلا لذة لقوات الأسباب الثلاثة فهذا ما يكشف الغطاء عن علة التذاذ النفس بالممدوح وتألمها بسبب الذم وإيما ذكرنا ذلك ليعرف طريق العلاج لحب الجاه وحب المحمدة وخوف المذمة فإن ما لا يعرف سببه لا يمكن معالجته إذ العلاج عبارة عن حل أسباب المرض والله للوفيق بكرمه ولطفه وصلى الله على كل عبد مصطفى.

### ( بيان علاج حب الجاه )

اعلم أن من غلب على قلبه حب الجاه صار مقصورا لهم على مراعاة الخلق مشغوا بالتودد إليهم والرعاة لأجلهم ولا يزال في أقواله وأفعاله ملتفتا إلى ما يعظم منزلته عندهم وذلك بذن النفاق وأصل الفساد ويجر ذلك لاعتداله إلى التساهل في العبادات والرعاة بها وإلى اقتحام المحظورات للتوصل إلى اقتناص القلوب ولذلك شبه رسول الله صلى الله عليه وسلم حب الشرف والمال وإفسادهما للدين بذننين ضارين وقال عليه السلام « إنه ينبت النفاق كما ينبت الماء البقل » إذا النفاق هو مخالفة الظاهر للباطن بالقول أو الفعل وكل من طلب للنزلة في قلوب الناس فيضطر إلى النفاق معهم وإلى التظاهر بحمد هو خال عنها وذلك هو عين النفاق فحب الجاه إذن من المهلكات فيجب علاجه وإزالته عن القلب فإنه طبع جبل عليه القلب كما جبل على حب المال وعلاجه مركب من علم وعمل أما العلم فهو أن يعلم السبب الذي لأجله أحب الجاه وهو كمال القدرة على أشخاص الناس وعلى قلوبهم وقد بينا أن ذلك إن صفا وسلم فأخبره الموت فليس هو من الباقيات الصالحات بل لو سجد لك كل من على بساط الأرض من المشرق إلى المغرب في خمسين سنة لايبقى الساجد ولا المسجود له ويكون حالك كحال من مات قبلك من ذوى الجاه مع المتواضعين له فهذا لا ينبغي أن يترك به الدين الذي هو الحياة الأبدية التي لا تقطع لها ومن فهم الكمال الحقيقي والكمال الوهمي كما سبق صغر الجاه في عينه إلا أن ذلك إنما يصغر في عين من ينظر إلى الآخرة كأنه يشاهدها ويستحق العاجلة ويكون الموت كالحاصل عنده ويكون حاله كحال الحسن البصري حين كتب إلى عمر بن عبد العزيز . أما بعد ، فكأنك بأخرك من كتب عليه الموت قد مات فانظر كيف مد نظره نحو المستقبل وقدره كأننا وكذلك حال عمر بن عبد العزيز حين كتب في جوابه ، أما بعد فكأنك بالدنيا لم تسكن وكأنك بالآخرة لم تزل فهو لاء كان التفاتهم إلى العاقبة فكان عملهم لها بالتقوى إذ علموا أن العاقبة للمتقين فاستحقروا الجاه والمال في الدنيا وأبصار أكثر الخلق ضيقة مقصورة على العاجلة لا تمتد نورها إلى مشاهدة العواقب ولذلك قال تعالى - بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة حير وأبى - وقال عز وجل - كلا بل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة - فمن هذا حده فينبغي أن يعالج قلبه من حب الجاه بالعلم بالآفات العاجلة وهو أن يتفكر في الأخطار

ورد « أرض الجنة قيعان نباتها التيسيح والتقديس » والقالب بمفرده على طبيعة الحيوانات يستعان به على عمارة الدنيا والروح والقلب على طبيعة الملائكة يستعان بهما على عمارة الآخرة وباجتماعهما صلحا لعمارة الدارين والله تعالى ركب آدمي بلطف حكيمه من أخص جواهر الجسديات والروحانيات وجعله متودع خلاصة الأرضين والسموات جعل عالم الشهادة وما فيها من النبات والحيوان لقوام بدن

التي يستهدف لها أرباب الجاه في الدنيا فإن كل ذى جاه محسود ومقصود بالإنشاء وخائف على الدوام على جاهه وعترته من أن تتغير منزلته في القلوب والقلوب أشد تغيراً من القدر في غاياتها وهي مترددة بين الإقبال والاعراض فكل ما يبنى على قلوب الخلق يضاهى ما يبنى على أمواج البحر فإنه لا ثبات له والاشتغال بمراعاة القلوب وحفظ الجاه ودفع كيد الحساد ومنع أذى الأعداء كل ذلك غموم عاجلة ومكدرة للذة الجاه فلا يقي في الدنيا مرجوها بخوفها فضلاً عما يفوت في الآخرة فهذا ينبغي أن تعالج البصيرة الضعيفة وأما من فقدت بصيرته وقوى إيمانه فلا ينفذ إلى الدنيا فهذا هو العلاج من حيث العلم . وأما من حيث العمل فاسقاط الجاه عن قلوب الخلق بمباشرة أفعال يلام عليها حتى يسقط من أعين الخلق وتفارقه لذة القبول ويأنس بالتحول ويرد الخلق ويقنع بالقبول من الخالق وهذا هو مذهب اللامية إذ اقتحموا الفواحش في صورتها ليسقطوا أنفسهم من أعين الناس فيسلموا من آفة الجاه وهذا غير جائز لمن يقتدى به فإنه يوهن الدين في قلوب المسلمين وأما الذي لا يقتدى به فلا يجوز له أن يقدم على محذور لأجل ذلك بل له أن يفعل من الباحات ما يسقط قدره عند الناس كما روى أن بعض الملوك قصد بعض الزهاد فلما علم بقربه منه استدعى طعاماً وبقلاً وأخذ يأكل بشره ويعظم اللقمة فلما نظر إليه الملك سقط من عينه وانصرف فقال الزاهد الحمد لله الذي صرفك عني ومنهم من شرب شراباً حلالاً في قدح لونه لون الخمر حتى يظن به أنه يشرب الخمر فيسقط من أعين الناس وهذا في جوازه نظر من حيث الفقه إلا أن أرباب الأحوال ربما يعالجون أنفسهم بما لا يفي به لفقهاء مهمما رأوا إصلاح قلوبهم فيه ثم يتداركون ما فرط منهم فيه من صورة التخصير كما فعل بعضهم فإنه عرف بالزهد وأقبل الناس عليه فدخل حماماً ولبس ثياب غيره وخرج فوقف في الطريق حتى عرفوه فأخذوه وضربوه واستردوا منه الثياب وقالوا إنه طار وهجره وأنزى الطرق في قطع الجاه الاعتزال عن الناس والهجرة إلى موضع التحول فإن المعتزل في بيته في البلد الذي هو به مشهور لا يخلو عن حب المنزل التي ترسخ له في القلوب بسبب عزلته فإنه ربما يظن أنه ليس بمالك الجاه وهو مغرور وإنما سكنت نفسه لأنها قد ظفرت بمقصودها ولو تغير الناس عما اعتقدوه فيه فذهوه أو نسبوه إلى أمر غير لائق به جزعت نفسه وتألمت وربما توصلت إلى الاعتذار عن ذلك وإمالة ذلك الغبار عن قلوبهم وربما يحتاج في إزالة ذلك عن قلوبهم إلى كذب وتلبس ولا يبالى به وبه يقين بعد أنه محب للجاه والمنزلة ومن أحب الجاه والمنزلة فهو كمن أحب المال بل هو شر منه فإن فتنة الجاه أعظم ولا يمكنه أن لا يحب المنزل في قلوب الناس مادام يطعم في الناس فإذا أحرز قوته من كسبه أو من جهة أخرى وقطع طعمه عن الناس رأساً أصبح الناس كلهم عنده كالأرذال فلا يبالى أكان له منزلة في قلوبهم أم لم يكن كالألبالي بما في قلوب الذين هم منه في أقصى المشرق لأنه لا يراهم ولا يطعم فيهم ولا يقطع الطمع عن الناس إلا بالقناعة فمن قنع استغنى عن الناس وإذا استغنى لم يشتغل قلبه بالناس ولم يكن لقيام منزلته في القلوب عنده وزن ولا يتم ترك الجاه إلا بالقناعة وقطع الطمع ويستعين على جميع ذلك بالأخبار الواردة في ذم الجاه ومدح التحول والذل مثل قولهم المؤمن لا يخاو من ذلة أو فلة أو علة وينظر في أحوال السلف وإشارهم للذل على العز ورغبتهم في ثواب الآخرة رضى الله عنهم أجمعين .

( بيان وجه العلاج لحب الملح وكرهه الدم )

اعلم أن أكبر الناس إنما هلنكوا بخوف مذمة الناس وحب مدحهم فصار حركاتهم كلها موقوفة على ما يوافق رضا الناس رجاء للمدح وخوفاً من الذم وذلك من المهادكات فيجب معالجته وطريقه ملاحظة الأسباب التي لأجلها يحب المدح ويكره الذم . أما السبب الأول : فهو استشعار الكمال بسبب قول

الآدمي قال الله تعالى  
- خلق لكم ما في  
الأرض جميعاً - فكون  
الطبايع وهي الحرارة  
والرطوبة والبرودة  
واليبوسة وكون  
بواسطتها النبات وجعل  
النبات قواماً للحيوانات  
مسخرة لآدمي يستعين  
بها على أمر معاشه لقوام  
بدنه فالطعام يصل إلى  
المعدة وفي المعدة طباع  
أربع وفي الطعام طباع  
أربع فإذا أراد الله  
اعتدال مزاج البدن  
أخذ كل طبع من  
طباع المعدة ضدّه من  
الطعام فتأخذ الحرارة  
للبرودة والرطوبة  
لليبوسة فيعتدل



للمادح فطريقك فيه أن ترجع إلى عقلك وتقول لنفسك هذه الصفة التي يدحك بها أنت متصف بها أم لا فإن كنت متصفا بها فهي إما صفة تستحق بها اللدح كالعلم والورع وإما صفة لا تستحق اللدح كالثروة والجاه والأعراض الدنيوية فإن كانت من الأعراض الدنيوية فالفرح بها كالفرح بنبات الأرض الذي يصير على القرب هشيما تذروه الرياح وهذا من قلة العقل بل العاقل يقول كما قال النبي: أشدّ ألم عندى في سرور تيقن عنه صاحبه انتقالا

فلا ينبغي أن يفرح الإنسان بعروض الدنيا وإن فرح فلا ينبغي أن يفرح بمدح المداح بها بل بوجودها والمدح ليس هو سبب وجودها ، وإن كانت الصفة مما يستحق الفرح بها كالعلم والورع فينبغى أن لا يفرح بها لأن الحاشية غير معلومة وهذا إنما يقتضى الفرح لأنه يقرب عند الله زلفى وخطر الحاشية باق فى الخوف من سوء الحاشية شغل عن الفرح بكل ما فى الدنيا بل الدنيا دار أحزان وغوم لا دار فرح وسرور ثم إن كنت تفرح بها على رجاء حسن الحاشية فينبغى أن يكون فرحك بفضل الله عليك بالعلم والتقوى لا بمدح المداح فإن اللذة فى استشمار الكمال والكمال موجود من فضل الله لا من اللدح والمدح تابع له فلا ينبغي أن تفرح بالمدح والمدح لا يزيدك فضلا وإن كانت الصفة التي مدحت بها أنت خال عنها ففرحك بالمدح غاية الجنون ومثالك مثاله من يهزأ به إنسان ويقول سبحان الله ما أكثر العطر الذى فى أحشائه وما أطيب الروائح التي تفوح منه إذا قضى حاجته وهو يعلم ما تشتمل عليه أمعاؤه من الأقدار والأثان ثم يفرح بذلك فكذلك إذا أثنوا عليك بالصلاح والورع ففرحت به والله مطلع على خباثت باطنك وغوائل سريرتك وأقدار صفاتك كان ذلك من غاية الجهل فاذا المداح إن صدق فليكن فرحك بصفتك التي هى من فضل الله عليك وإن كذب فينبغى أن يغمك ذلك ولا تفرح به. وأما السبب الثانى وهو دلالة المدح على تسخير قلب المداح وكونه سبيبا لتسخير قلب آخر فهذا يرجع إلى حب الجاه والمنزلة فى القلوب وقد سبق وجه معالجته وذلك بقطع الطمع عن الناس وطلب المنزلة عند الله ، وبأن تعلم أن طلبك المنزلة فى قلوب الناس وفرحك به يسقط منزلتك عند الله فكيف تفرح به . وأما السبب الثالث وهو الحشمة التي اضطرت المداح إلى المدح فهو أيضا يرجع إلى قدرة عارضة لا ثبات لها ولا تستحق الفرح بل ينبغي أن يغمك مدح المداح وتكرهه وتغضب به كما قل ذلك عن السلف لأن آفة المدح على الممدوح عظيمة كما ذكرناه فى كتاب آفات اللسان . قال بعض السلف : من فرح بمدح مكن الشيطان من أن يدخل فى بطنه . وقال بعضهم : إذا قيل لك نعم الرجل أنت فكان أحب إليك من أن يقال لك بش الرجل أنت فأنت والله بش الرجل ، وروى فى بعض الأخبار فإن صح فهو قاصم للظهور « أن رجلا أثنى على رجل خيرا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لو كان صاحبك حاضرا فرضى الذى قلت فمات على ذلك دخل النار (١) » وقال صلى الله عليه وسلم مرة للمادح « ويحك قصمت ظهره لو سمعك ما أفلح إلى يوم القيامة (٢) » وقال عليه السلام « ألا لاتمدحوا وإذا رأيتم المداحين فاحثوا فى وجوههم التراب (٣) » فلماذا كان الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين على وجل عظيم من المدح وفتنته وما يدخل على القلب من السرور العظيم به حتى إن بعض الخلفاء الراشدين سأل رجلا عن شيء فقال أنت يا أمير المؤمنين خير منى وأعلم فغضب وقال إني لم أمرك بأن تزكيني ، وقيل لبعض الصحابة لا يزال الناس بخير ما أبقاك الله فغضب وقال

- (١) حديث أن رجلا أثنى على رجل خيرا فقال لو كان صاحبك حاضرا فرضى الذى قلت ومات على ذلك دخل النار لم أجده له أصلا (٢) حديث ويحك قطعت ظهره الحديث قاله للمادح تقدم . (٣) حديث ألا لاتمدحوا وإذا رأيتم المداحين فاحثوا فى وجوههم التراب تقدم دون قوله ألا لاتمدحوا .

المزاج وبأمن الاعوجاج وإذا أراد الله تعالى إفناء قلب وتخريب بنية أخذت كل طبيعة جنسها من المأكول فتميل الطبائع ويضطرب المزاج ويسقم البدن ذلك تقدير العزيز العليم . روى عن وهب بن منبه قال : وجدت فى التوراة صفة آدم عليه السلام إني خلقت آدم وركبت جسمه من أربعة أشياء من رطب ويابس وبارد وسخن وذلك لأنى خلقت من التراب وهو يابس ورطوبته من الماء

إني لأحسبك عراقيا ، وقال بعضهم لما مدح : اللهم إن عبدك تقرب إلى بمقتك فأعهدك على مقتي وإنيما كرهوا اللدح خيفة أن يفرحوا بمدح الخلق وهم ممقوتون عند الخالق فكان اشتغال قلوبهم بحالهم عند الله ينعض إليهم مدح الخلق لأن المدوح هو للقرب عند الله وللذموم بالحقيقة هو المبعد من الله الملقى في النار مع الأشرار ، فهذا المدوح إن كان عند الله من أهل النار فما أعظم جهله إذا فرح بمدح غيره وإن كان من أهل الجنة فلا ينبغي أن يفرح إلا بفضل الله تعالى وثنائه عليه إذ ليس أمره بيد الخلق ، ومهما علم أن الأرزاق والآجال بيد الله تعالى قل التمتاته إلى مدح الخلق وذمهم وسقط من قلبه حب المدح واشتغل بما يهجه من أمر دينه ، والله للوفيق للصواب برحمته .

## ( بيان علاج كراهة النّم )

وحرارته من قبل  
النفس وبرودته من  
قبل الروح وخلقت  
في الجسد بعد هذا  
الحاق الأول أربعة  
أنواع من الخلق هن  
ملاك الجسم بإذن  
وبهن قوامه فلا يقوم  
الجسم إلا بهن ولا تقوم  
منهن واحدة إلا بأخرى  
منهن المرة السوداء  
والمرة الصفراء والدم  
والبلم ثم أسكنت  
بعض هذا الخلق  
في بعض فجعلت مسكن  
اليوسة في المرة  
السوداء ومسكن  
الرطوبة في المرة الصفراء  
ومسكن الحرارة في  
الدم ومسكن البرودة

قد سبق أن العلة في كراهة النّم هو ضد العلة في حب المدح فعلاجه أيضا فيهم منه والقول الوجيز فيه أن من ذمك لا يخلو من ثلاثة أحوال : إما أن يكون قد صدق فيما قال وقصد به النصح والشفقة ، وإما أن يكون صادقا ولكن قصده الأيذاء والتعنت ، وإما أن يكون كاذبا فإن كان صادقا وقصده النصح فلا ينبغي أن تذهمه وتغضب عليه وتحقد بسببه بل ينبغي أن تتقلم منه فإن من أهدى إليك عيوبك فقد أرشدك إلى للمهلك حتى تنقيه فينبغي أن تفرح به وتستغل بإزالة الصفة للذمومة عن نفسك إن قدرت عليها فأما اغتنامك بسببه وكراهتك له وذمك إياه فإنه غاية الجهل وإن كان قصده التعنت فأنت قد انتفعت بقوله إذ أرشدك إلى عيبك إن كنت جاهلا به أو ذكرك عيبك إن كنت غافلا عنه أو قبحه في عينك لينبث حرصك على إزالته إن كنت قد استحسنته وكل ذلك أسباب مسعادتك وقد استفدت منه فاشتغل بطلب السعادة فقد أتيح لك أسبابها بسبب ماسمته من الذمة فمهما قصدت الدخول على ملك وثوبك ملوث بالعدرة وأنت لا تدري ولو دخلت عليه كذلك لحقت أن يحز رقتك لتأويك مجلسه بالعدرة فقال لك قائل أيها الملوث بالعدرة طهر نفسك فينبغي أن تفرح به لأن تنبيهك بقوله غنيمة وجميع مساوي الأخلاق مهلكة في الآخرة والإنسان إنما يعرفها من قول أعدائه فينبغي أن تغتنمه . وأما قصد المدو التعنت بخيانة منه على دين نفسه وهو نعمة منه عليك فلم تغضب عليه بقول انتفعت به أنت ونضرر هو به . الحالة الثالثة : أن يفترى عليك بما أنت بريء منه عند الله تعالى فينبغي أن لا تذكره ذلك ولا تشتغل بذمه بل تفكر في ثلاثة أمور : أحدها أنك إن خلوت من ذلك العيب فلا تخلو عن أمثاله وأشباهه وما ستره الله من عيوبك أكثر فاشكر الله تعالى إذ لم يطلعك على عيوبك ودفعه عنك بذكر ما أنت بريء عنه ، والثاني أن ذلك كفارات لبقية مساويك وذنوبك فكأنه رماك بعيب أنت بريء منه وطهرتك من ذنوب أنت ملوث بها وكل من اغتابك فقد أهدى إليك حسناته وكل من مدحك فقد قطع ظهرك ، فما بالك تفرح بقطع الظهر وتحزن لمدايا الحسنات التي تقربك إلى الله تعالى وأنت تزعم أنك تحب القرب من الله . وأما الثالث فهو أن للسكين قد جنى على دينه حتى سقط من عين الله وأهلك نفسه باقترانه وتعرض لعقابه الأليم فلا ينبغي أن تغضب عليه مع غضب الله عليه فتشمت به الشيطان وتقول اللهم أهلكه بل ينبغي أن تقول اللهم أصلحه اللهم تب عليه اللهم ارحمه كما قال صلى الله عليه وسلم «اللهم اغفر لقومي اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون» (١)

(١) حديث اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون قاله لما ضربه قومه البيهقي في دلائل النبوة وقد تقدم والحديث في الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم قاله حكاية عن نبي من الأنبياء حين ضربه قومه .

هو معاقبا بسبي ومما يهون عليك كراهة اللذمة قطع الطمع فان من استغنت عنه مهمادك لم يعظم أثر ذلك في قلبه وأصل الدين القناعة وبها ينقطع الطمع عن المال والجاه ومادام الطمع قائما كان حب الجاه والمدح في قلب من طمعت فيه غالبا وكانت همته إلى تحصيل المنزلة في قلبه مصر وفتولا ينال ذلك إلا بهم الدين فلا ينبغي أن يطمع طالب المال والجاه ومحب للمدح وبغض القم في سلامة دينه فان ذلك بعيد جدا.

( بيان اختلاف أحوال الناس في المدح والقم )

اعلم أن للناس أربعة أحوال بالاضافة إلى القم والمادح : الحالة الأولى أن يفرح بالمدح ويشكر المادح ويغضب من القم ويحقد على القام ويكافئه أو يحب مكافأته وهذا حال أكثر الخلق وهو غاية درجات العصية في هذا الباب . الحالة الثانية أن يتعاض في الباطن على القام ولكن بسك لسانه وجوارحه عن مكافأته ويفرح باطنه ويرتاح للمادح ولكن يحفظ ظاهره عن إظهار السرور وهذا من نقصان إلا أنه بالاضافة إلى ما قبله كمال . الحالة الثالثة وهي أول درجات الكمال أن يستوى عنده ذامه ومادحه فلا تغمه اللذمة ولا تسره المدحة وهذا قد يظنه بعض العباد بنفسه ويكون مغرورا إن لم يتمحن نفسه بعلاماته ، وعلاماته أن لا يجد في نفسه استقلالاً للقام عند تطويله الجلوس عنده أكثر مما يجده في المادح وأن لا يجد في نفسه زيادة هزة ونشاط في قضاء حوائج المادح فوق ما يجده في قضاء حاجة القام وأن لا يكون انقطاع القام عن مجلسه أهون عليه من انقطاع المادح وأن لا يكون موت المادح المطرى له أشد نكابة في قلبه من موت القام وأن لا يكون غمه بمصيبة المادح وما يناله من أعدائه أكثر مما يكون بمصيبة القام وأن لا تكون زلة المادح أخف على قلبه وفي عينه من زلة القام فهم مخاف القام على قلبه كما خف المادح واستويا من كل وجه فقد نال هذه الرتبة وما أبعد ذلك وما أشده على القلوب وأكثر العباد فرحهم بمدح الناس لهم مستبطن في قلوبهم وهم لا يشعرون حيث لا يتمحنون أنفسهم بهذه العلامات وربما شعر العابد بميل قلبه إلى المادح دون القام والشيطان يحسن له ذلك ويقول القام قد عصي الله بمدحك والمادح قد أطاع الله بمدحك فكيف تسوى بينهما وإنما استقلالك للقام من الدين المحض وهذا محض التلبس فان العابد لو تفكر علم أن في الناس من ارتكب كبار المعاصي أكثر مما ارتكب القام في مذمته ثم إنه لا يستثقلهم ولا ينفر عنهم ويعلم أن المادح الذي مدح لا يخلو عن مذمة غيره ولا يجد في نفسه ثرة عنه بمذمة غيره كما يجد للمذمة نفسه والمذمة من حيث إنها معصية لا تختلف بأن يكون هو المذموم أو غيره فاذا العابد المعزول لنفسه يغضب وهو يتعاض ثم إن الشيطان يخيل إليه أنه من الدين حتى يتل على الله بهواه فيزيد ذلك بعدا من الله ومن لم يطلع على مكاييد الشيطان وآفات النفوس فأكثر عباداته تعب ضائع يفوت عليه الدنيا ونحسره في الآخرة وفيهم قال الله تعالى - قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا - الحالة الرابعة وهي الصدق في العبادة أن يكره المدح ويعت المادح إذ يعلم أنه فتنة عليه فاصمة للظهر مضرة له في الدين ويجب القام إذ يعلم أنه مهد إليه عيه ومرشده إلى مهمه ومهد إليه حسناته فقد قال عليه السلام « رأس التواضع أن تذكره أن تذكر بالبر والتقوى » (١) وقد روي في بعض الأخبار ما هو قاصم لظهور أمثالنا إن صح إذ روي أنه صلى الله عليه وسلم قال « ويل للصائم وويل للقائم وويل لصاحب الصوف إلا من ، فقيل يا رسول الله إلا من ؟ فقال إلا من تزهت نفسه عن الدنيا وأبغض المدحة واستحب المذمة » (٢)

(١) حديث رأس التواضع أن يكره أن يذكر بالبر والتقوى لم أجده أصلا (٢) حديث وويل للصائم وويل للقائم وويل لصاحب الصوف الحديث لم أجده هكذا وذكر صاحب الفردوس من حديث أنس وويل لمن لبس الصوف يخالف فعله قوله ولم يخرج له ولده في مسنده .

في البلم فأبما جسد اعتدلت فيه هذه القسط الأربع التي جعلتها ملاك وقوامه فكانت كل واحدة منهن ربعا لا يزيد ولا ينقص كملت صحته واعتدلت بنيتة فان زادت منهن واحدة عليهن هزمتن ومالت بهن ودخل عليه السقم من ناحيته بقدر غلبته حتى يضعف عن طاقتهن ويعجز عن مقدارهن فأهم الأمور في الطعام أن يكون حلالا وكل مالا يذمه الشرع حلال رخصة ورحمة من الله لعباده ولولا رخصة الشرع

وهذا شديد جدا وغاية أمثالنا الطمع في الحالة الثانية وهو أن يضمم القرح والكراهة على الدام والمادح ولا يظهر ذلك بالقول والعمل فأما الحالة الثالثة وهي التسوية بين المادح والدام فلسنا نطمع فيها ثم إن طالبنا أنفسنا بعلامة الحالة الثانية فاتها لا تقي بها لأنها لا بد وأن تتسارع إلى إكرام المادح وقضاء حاجاته وتتأقل على إكرام الدام والثناء عليه وقضاء حوائجه ولا تقدر على أن نسوى بينهما في الفعل الظاهر كما لا تقدر عليه في سريرة القلب ومن قدر على التسوية بين المادح والدام في ظاهر الفعل فهو جدير بأن يتخذ قدوة في هذا الزمان إن وجد فانه الكبريت الأحمر يتحدث الناس به ولا يرى فكيف بما بعده من الرتبين وكل واحدة من هذه الرتب أيضا درجات أما الدرجات في المدح فهو أن من الناس من يتمنى المدح والثناء وانتشار الصيت فيتوصل إلى نيل ذلك بكل ما يمكن حتى يرأى بالعبادات ولا يبالي بمفارقة المحظورات لاستمالة قلوب الناس واستنطاق ألسنتهم بالمدح وهذا من الهالكين ومنهم من يريد ذلك ويطلبه بالمباحات ولا يطلبه بالعبادات ولا يباشر المحظورات وهذا على شفا جرف هار فان حدود الكلام الذي يستميل به القلوب وحدود الأعمال لا يمكنه أن يضبطها فهو شك أن يقع فيما لا يحل لنيل الحمد فهو قريب من الهالكين جدا ومنهم من لا يريد المدح ولا يسعى لطلبها ولكن إذا مدح سبق السرور إلى قلبه فان لم يقابل ذلك بالمجاهدة ولم يتكلف الكراهية فهو قريب من أن يستجره فرط السرور إلى الرتبة التي قبلها وإن جاهد نفسه في ذلك وكلف قلبه الكراهية وبغض السرور إليه بالتفكير في آفات المدح فهو في خطر المجاهدة فتارة تكون اليد له وتارة تكون عليه ومنهم من إذا مدح مع المدح لم يسر به ولم يفتخر به ولم يؤثر فيه وهذا على خير وإن كان قد بقي عليه بقية من الإخلاص ومنهم من يكره للمدح إذا سمعه ولكن لا يتمنى به إلى أن يغضب على المادح وينكر عليه وأقصى درجاته أن يكره ويغضب ويظهر الغضب وهو صادق فيه لا أن يظهر الغضب وقلبه يحب له فان ذلك عين النفاق لأنه يريد أن يظهر من نفسه الاخلاص والصدق وهو مفلس عنه وكذلك بالصد من هذا تفاوت الأحوال في حق الدام وأول درجاته إظهار الغضب وآخرها إظهار القرح ولا يكون القرح وإظهاره إلا بمن في قلبه حقد وحقد على نفسه لمردها عليه وكثرة عيوبها ومواعيدها الكاذبة وتلبيساتها الخبيثة فيغضبها بغض العدو والانسان يفرح بمن ينم عدوه وهذا شخص عدوه نفسه فيفرح إذا سمع ذمها ويشكر الدام على ذلك ويعتقد فظنته وذكاء لما وقف على عيوبها فيكون ذلك كالتشفى له من نفسه ويكون غنيمة عنده إذا صار بالمذمة أوضع في أعين الناس حتى لا يتلى بفتنة الناس وإذا سيق إلى حسانات لم ينصب فيها ففساد يكون خيرا لعيوبه التي هو عاجز عن إماتها ولو جاهد للريد نفسه طول عمره في هذه الحصلة الواحدة وهو أن يستوى عنده ذامه ومدحه لكان له شغل شاغل فيه لا يتفرغ معه لغيره وبينه وبين السعادة عقبات كثيرة هذه إحداها ولا يقطع شيئا منها إلا بالمجاهدة الشديدة في العمر الطويل .

#### ( الشطر الثاني : من السكاب في طلب الجاه والنزلة بالعبادات )

وهو الرياء وفيه يان ذم الرياء ويان حقيقة الرياء وما يرأى به ويان درجات الرياء ويان الرياء الخفى ويان ما يحبط العمل من الرياء وما لا يحبط ويان دواء الرياء وعلاجه ويان الرخصة في إظهار الطاعات ويان الرخصة في كتمان الذنوب ويان ترك الطاعات خوفا من الرياء والآفات ويان ما يصح من نشاط العبد للعبادات بسبب رؤية الخالق ويان ما يجب على المرید أن يلزمه قلبه قبل الطاعة وبعدها وهي عشرة فصول وبالله التوفيق .

كبر الأمر وأتعب  
طلب الحلال . ومن  
أدب الصوفية رؤية  
النعم على النعمة وأن  
يتدنى بغسل اليد  
قبل الطعام قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
«الوضوء قبل الطعام  
ينفي الفقر» وإنما كان  
موجبا لنفي الفقر لأن  
غسل اليد قبل الطعام  
استقبال النعمة بالأدب  
وذلك من شكر  
النعمة والشكر  
يستوجب المزيد فصار  
غسل اليد مستجلبا  
للعنة . ذهب الفقير  
وقد روى أنس بن  
مالك رضى الله عنه  
عن النبي صلى الله

## ( بيان ذم الرياء )

اعلم أن الرياء حرام والمرأى عند الله محقوت وقد شهدت لذلك الآيات والأخبار . أما الآيات :  
 قوله تعالى - فويل للصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون الذين هم رياءون - وقوله عز وجل - والذين  
 يعمرون السيئات لهم عذاب شديد ومكر أولئك هو يبور - قال مجاهد : هم أهل الرياء وقال تعالى - إنما  
 نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا - فندح المخلصين ينفي كل إرادة سوى وجه الله والرياء  
 ضده وقال تعالى - فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا - (١) نزل  
 ذلك فيمن يطلب الأجر والحمد بعبادته وأعماله . وأما الأخبار : فقد قال رسول الله ﷺ حين سأله رجل فقال  
 يا رسول الله فيم النجاة ؟ فقال « أن لا يعمل العبد بطاعة الله يريد بها الناس » وقال أبو هريرة في حديث  
 الثلاثة : للقتول في سبيل الله وللتصدق بماله والقارى لكتاب الله كما أوردناه في كتاب الاخلاص وإن  
 الله عز وجل يقول لكل واحد منهم كذبت بل أردت أن يقال فلان جواد كذبت بل أردت أن يقال  
 فلان شجاع كذبت بل أردت أن يقال فلان قارى فأخبر صلى الله عليه وسلم أنهم لم ينابوا وأن رياءهم هو  
 الذي أخط أعمالهم (٢) وقال ابن عمر رضي الله عنهما قال النبي صلى الله عليه وسلم « من رأى رياءى الله  
 به ومن سمع الله به (٣) » وفي حديث آخر طويل « إن الله تعالى يقول للملائكة إن هذا المردى بعمله  
 فاجعلوه في سجين (٤) » وقال رسول الله ﷺ « إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر قالوا وما الشرك الأصغر  
 يا رسول الله ؟ قال الرياء ، يقول الله عز وجل يوم القيامة إذا جازى العباد بأعمالهم اذهبوا إلى الذين كنتم  
 تراءون في الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم الجزاء (٥) » وقال صلى الله عليه وسلم « استعينوا بالله عز وجل  
 من جب الحزن قيل وما هو يا رسول الله قال واد في جهنم أعد للقراء للرئين (٦) » وقال رسول الله ﷺ « يقول الله  
 عز وجل : من عمل لى عملا أشرك فيه غيرى فهو له كله وأمانته برىء وأنا أغنى الأغنياء عن الشرك (٧) »

(١) حديث نزول قوله تعالى - من كان يرجو لقاء ربه - الآية فيمن يطلب الآخرة والحمد بعبادته  
 وأعماله الحاكم من حديث طاوس قال رجل إنى أنف الموقف أتبعى وجه الله وأحب أن يرى موطنى  
 فلم يرد عليه حتى نزلت هذه الآية هكذا في نسختي من الاستدرك ولعله سقط منه ابن عباس أو أبو هريرة  
 واللباز من حديث معاذ بسند ضعيف من صام رياء فقد أشرك الحديث وفيه أنه صلى الله عليه وسلم  
 تلا هذه الآية (٢) حديث أبي هريرة في الثلاثة : للقتول في سبيل الله وللتصدق بماله والقارى  
 لكتاب الله فان الله يقول لكل واحد منهم كذبت رواء مسلم وسيأتى في كتاب الاخلاص (٣) حديث  
 ابن عمر من رأى راءى الله به ومن سمع الله به متفق عليه من حديث جندب بن عبد الله وأما حديث  
 ابن عمر فرواه الطبرانى في الكبير والبيهقى في الشعب من رواية شيخ يكنى أبا يزيد عنه بلفظ من  
 سمع الناس سمع الله به سامع خلقه وحقره وصغره وفي الزهد لابن المبارك ومسنود أحمد بن منيع أنه  
 من حديث عبد الله بن عمرو (٤) حديث إن الله يقول للملائكة إن هذا المردى بعمله فاجعلوه في سجين  
 ابن المبارك في الزهد ومن طريقه ابن أبى الدنيا في الاخلاص . وأبو الشيخ في كتاب العظيمة من  
 رواية حمزة بن حبيب مرسل ورواه ابن الجوزى في الموضوعات (٥) حديث إن أخوف ما أخاف  
 عليكم الشرك الأصغر الحديث أحمد والبيهقى في الشعب من حديث محمود بن لبيد وله رواية ورجاله  
 ثقات ورواه الطبرانى من رواية محمود بن لبيد عن رافع بن خديج (٦) حديث استعينوا بالله من  
 جب الحزن قيل وما هو ؟ قال واد في جهنم أعد للقراء للرئين الترمذى وقال غريب وابن ماجه من حديث  
 أبى هريرة وصعته ابن عدى (٧) حديث يقول الله من عمل لى عملا أشرك فيه غيرى فهو له كله

عليه وسلم أنه قال  
 « من أحب أن يكثر  
 خير بيته فليتوضأ إذا  
 حضر غداؤه ثم يسمي  
 الله تعالى » وقوله تعالى  
 - ولا تأكلوا مما  
 لم يذكر اسم الله عليه -  
 تفسيره تسمية الله تعالى  
 عند ذبح الحيوان .  
 واختلف الشافعى  
 وأبو حنيفة رحمهما  
 الله في وجوب ذلك  
 وفهم الصوفى من ذلك  
 بعد القيام بظاهر  
 التفسير أن لا يأكل  
 الطعام إلا مقرونا بالذكر  
 قمره فريضة وقته  
 وأدبه ويرى أن تناول  
 الطعام والماء ينتج من  
 إقامة النفس ومتابعة

وقال عيسى المسيح صلى الله عليه وسلم : إذا كان يوم صوم أحدكم فليدهن رأسه ولحيته ويمسح شفتيه لئلا يرى الناس أنه صائم وإذا أعطى يمينه فليخف عن شماله وإذا صلى فليرخ ستر بابه فإن الله يقسم الثناء كما يقسم الرزق ، وقال نبينا صلى الله عليه وسلم « لا يقبل الله عز وجل عملا فيه مثقال ذرة من رياء (١) » وقال عمر لمعاذ بن جبل حين رآه يبكي ما يبكيك ؟ قال حديث سمعته من صاحب هذا القبر يعني النبي صلى الله عليه وسلم يقول « إن أدنى الرياء شرك (٢) » وقال صلى الله عليه وسلم « أخوف ما أخاف عليكم الرياء والشهوة الخفية (٣) » وهى أيضا ترجع إلى خطايا الرياء ودقائقه وقال صلى الله عليه وسلم « إن في ظل العرش يوم لا ظل إلا ظله رجالا تصدق يمينه فكأن يخفيها عن شماله (٤) » ولذلك ورد « أن فضل عمل السر على عمل الجهر بسبعين ضعفا (٥) » وذلك صلى الله عليه وسلم « إن المرأى ينادى يوم القيامة يا فاجر يا غادر يا مرأى ضل عملك وحبط أجرك اذهب فخذ أجرك بمن كنت تعمل له (٦) » وقال شداد بن أوس « رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يبكي فقلت ما يبكيك يا رسول الله ؟ قال إنى تخوفت على أمتى الشرك أما إنهم لا يعبدون صما ولا شمسا ولا قمرا ولا حجرا ولكنهم يراءون بأعمالهم (٧) » وقال صلى الله عليه وسلم « لما خلق الله الأرض مادت بأهلها فخلق الجبال فصرها أوتادا للأرض فقالت للملائكة ما خلق ربنا خلقا هو أشد من الجبال فخلق الله الحديد فقطع الجبال ثم خلق النار فأذاب الحديد ثم أمر الله الماء بإطفاء النار وأمر الريح فكدرت الماء فاختلفت الملائكة فقالت نسأل الله تعالى قالوا يارب ما أشد ما خلقت من خلقك ؟ قال الله تعالى لم أخلق خلقا هو أشد على من قاب ابن آدم حين يتصدق بصدقة يمينه فيخفيها عن شماله فهذا أشد خلقا خلقته (٨) » وروى عبد الله بن مبارك بإسناده عن رجل أنه قال لمعاذ بن جبل حدثني حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ذل وبكى معاذ حتى ظننت أنه لا يسكت ثم سكت ثم قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قال لى « يا معاذ قلت ليك بأبى أنت وأبى يا رسول الله قال

الحديث مالك واللفظ له من حديث أبى هريرة دون قوله وأنا منه برىء ومسلم مع تقديم وتأخير دونها أيضا وهى عند ابن ماجه بسند صحيح (١) حديث لا يقبل الله عملا فيه مقدار ذرة من رياء لم أجده هكذا (٢) حديث معاذ إن أدنى الرياء شرك الطبرانى هكذا والحاكم بلفظ إن اليسير من الرياء شرك وقد تقدم قبل هذه الورقة (٣) حديث أخوف ما أخاف عليكم الرياء الحديث تقدم فى أول هذا الكتاب (٤) حديث إن فى ظل العرش يوم لا ظل إلا ظله رجالا تصدق يمينه فكاد أن يخفيها عن شماله متفق عليه من حديث أبى هريرة بنحوه فى حديث سبعة يظلمهم الله فى ظله (٥) حديث تفضيل عمل السر على عمل الجهر بسبعين ضعفا البيهقى فى الشعب من حديث أبى الدرداء إن الرجل لعمل العمل فيكتب له عمل صالح معمول به فى السر يضاعف أجره سبعين ضعفا قال البيهقى هذا من أفراد بقية عن شيوخه المجهولين وروى ابن أبى الدنيا فى كتاب الاخلاص من حديث عائشة بسند ضعيف يفضل الذكر الحنفى الذى لا تسمعه الحفظة على الذكر الذى تسمعه الحفظة سبعين درجة (٧) حديث إن المرأى ينادى يوم القيامة يا فاجر يا غادر يا مرأى ضل عملك وحبط أجرك الحديث ابن أبى الدنيا من رواية جبلة اليحصي عن صحابى لم يسم وزاد يا كافر يا خاسر ولم يقل يا مرأى وإسناده ضعيف (٧) حديث شداد بن أوس « إنى تخوفت على أمتى الشرك الحديث ابن ماجه والحاكم نحوه وقد تقدم قريبا (٨) حديث لما خلق الله الأرض مادت بأهلها الحديث وفيه لم أخلق خلقا هو أشد من ابن آدم يتصدق بيمينه فيخفيها عن شماله الترمذى من حديث أنس مع اختلاف وقال غريب .

هو اها ويرى ذكر الله تعالى دواءه وزيادته . روت عائشة رضى الله عنها قالت « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل الطعام فى ستة نفر من أصحابه فجاء أعرابى فأكله بلقمتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما إنه لو كان يسمى الله لكفاهم فاذا أكل أحدكم طعاما فليقل بسم الله فإن نسى أن يقول بسم الله فليقل بسم الله أوله وآخره » ويستحب أن يقول فى أول لقمة بسم الله وفى الثانية بسم الله الرحمن وفى الثالثة يسم ويشرب



إني محدثك حديثا إن أنت حفظته تفعل وإن أنت ضيعته ولم تحفظه انقطعت حجتك عند الله يوم القيامة يا معاذ إن الله تعالى خالق سبعة أملاك قبل أن يخلق السموات والأرض ثم خلق السموات فجعل لكل سماء من السبعة ملكا بوابا عليها قد جللها عظاما فتصعد الحفظة بعمل العبد من حين أصبح إلى حين أمسى له نور كنور الشمس حتى إذا صعدت به إلى السماء الدنيا زكته فكثرته فيقول للملك للحفظة اضربوا بهذا العمل وجه صاحبه أنا صاحب الغيبة أمرني ربّي أن لا أدع عمل من اغتاب الناس يجاوزني إلى غيري قال ثم تأتي الحفظة بعمل صالح من أعمال العبد فتمر به فزكيه وتكثره حتى تبلغ به إلى السماء الثانية فيقول لهم الملك للوكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه إنه أراد بعمله هذا عرض الدنيا أمرني ربّي أن لا أدع عمله يجاوزني إلى غيري إنه كان يفتخر به على الناس في مجالسهم قال وتصعد الحفظة بعمل العبد يتهيج نورا من صدقة وصيام وصلاة قد أعجب الحفظة فيجاوزون به إلى السماء الثالثة فيقول لهم الملك للوكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه أنا ملك الكبر أمرني ربّي أن لا أدع عمله يجاوزني إلى غيري إنه كان يتكبر على الناس في مجالسهم قال وتصعد الحفظة بعمل العبد يزهركا يزهركا الكوكب الدرّي له دوى من تسبيح وصلاة وحج وعمرة حتى يجاوزوا به السماء الرابعة فيقول لهم الملك للوكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه اضربوا به ظهره وبطنه أنا صاحب العجب أمرني ربّي أن لا أدع عمله يجاوزني إلى غيري إنه كان إذا عمل عملا أدخل العجب في عمله قال وتصعد الحفظة بعمل العبد حتى يجاوزوا به السماء الخامسة كأنه العروس للزفوفة إلى أهلها فيقول لهم الملك للوكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه واحملوه على عاتقه أنا ملك الحسد إنه كان يحسد الناس من يتعلم ويعمل بمثل عمله وكل من كان يأخذ فضلا من العبادة يحسدهم ويقع فيهم أمرني ربّي أن لا أدع عمله يجاوزني إلى غيري قال وتصعد الحفظة بعمل العبد من صلاة وزكاة وحج وعمرة وصيام فيجاوزون بها إلى السماء السادسة فيقول لهم الملك للوكل بها قفوا اضربوا بهذا العمل وجه صاحبه إنه كان لا يرحم إنسانا قط من عباد الله أصابه بلاء أو ضرر أضرب به بل كان يشمت به أنا ملك الرحمة أمرني ربّي أن لا أدع عمله يجاوزني إلى غيري قال وتصعد الحفظة بعمل العبد إلى السماء السابعة من صوم وصلاة وثقة وزكاة واجتهاد وورع له دوى كدوى الرعد وضوء كضوء الشمس معه ثلاثة آلاف ملك فيجاوزون به إلى السماء السابعة فيقول لهم الملك للوكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه اضربوا به جوارحه اقلوا به على قلبه إني أحجب عن ربّي كل عمل لم يرد به وجه ربّي إنه أراد بعمله غير الله تعالى إنه أراد رفعة عند الفقهاء وذكرا عند العلماء وصيتا في الدائن أمرني ربّي أن لا أدع عمله يجاوزني إلى غيري وكل عمل لم يكن لله خالصا فهو رياء ولا يقبل الله عمل الرائي قال وتصعد الحفظة بعمل العبد من صلاة وزكاة وصيام وحج وعمرة وخلق حسن وصمت وذكر لله تعالى وتشيعه ملائكة السموات حتى يقطعوا به الحجب كلها إلى الله عز وجل فيقفون بين يديه ويشهدون له بالعمل الصالح الخالص لله قال فيقول الله لهم أنتم الحفظة على عمل عبيدي وأنا الرقيب على نفسه إنه لم يردني بهذا العمل وأراد به غيري فعليه لعنة فتقول للملائكة كلهم عليه لعنتك ولعنتنا وتقول السموات كلها عليه لعنة الله ولعنتنا وتلعنه السموات السبع والأرض ومن فيهن قال معاذ قلت يا رسول الله أنت رسول الله وأنا معاذ قال اقتدي وإن كان في عملك نقص يا معاذ حافظ على لسانك من الواقعة في إخوانك من حملة القرآن واحمل ذنوبك عليك ولا تحملها عليهم ولا ترك نفسك بذمهم ولا ترفع نفسك عليهم ولا تدخل عمل الدنيا في عمل الآخرة ولا تتكبر في مجلسك

لواء بثلاثة أنفاس  
يقول في أوّل نفس  
بالحمد لله إذا شرب وفي  
الثانية الحمد لله رب  
العالمين وفي الثالثة الحمد  
له رب العالمين الرحمن  
الرحيم وكأن للمعدة  
طباعة تقدر كذا كرهناه  
بواقعة طباع الطعام  
فلقلب أيضا مزاج  
وطباع لأرباب التفقد  
والرعايا واليقظة يعرف  
انحراف مزاج القلب  
من اللقمة للتناولة تارة  
تحدث من اللقمة  
حرارة الطيش  
بالهوض إلى الفضول  
وتارة تحدث في القاب  
برودة الكسل بالتقاعد  
عن وظيفة الوقت وتارة

لكي يحذر الناس من سوء خلقك ولا تاتج رجلا وعندك آخر ولا تتعظم على الناس فينقطع عنك خير الدنيا ولا تمزق الناس فتمزقك كلاب النار يوم القيامة في النار قال الله تعالى - والناشطات نشطا - أتدري من هن؟ يامعاذ؟ قلت ماهن؟ بأبي أنت وأمي يارسول الله؟ قال كلاب في النار تنشط اللحم والعظم. قلت بأبي أنت وأمي يارسول الله فمن يطيق هذه الحصال ومن ينجو منها؟ قال يامعاذ إنه ليسير على من يسره الله عليه (١) قال فما رأيت أكثر تلاوة للقرآن من معاذ لأحذر مما في هذا الحديث. وأما الآثار: فيروي أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه رأى رجلا يطأطأ رقبته فقال يا صاحب الرقبة ارفع رقبتك ليس الخشوع في الرقاب إنما الخشوع في القلوب ورأى أبو أمامة الباهلي رجلا في المسجد يبكي في سجوده فقال أنت أنت لو كان هذا في بيتك. وقال على كرم الله وجهه: للرائي ثلاث علامات: يكسل إذا كان وحده وينشط إذا كان في الناس ويزيد في العمل إذا أنشئ عليه وينقص إذا ذم. وقال رجل لعبادة بن الصامت أقاتل بسيفي في سبيل الله أريد به وجهه الله تعالى ومحمد الناس قال لاشئ لك فسأله ثلاث مرات كل ذلك يقول لاشئ لك ثم قال في الثالثة إن الله يقول أنا أغنى الأغنياء عن الشرك الحديث. وسأل رجل سعيد بن المسيب فقال إن أحدنا يصطنع العروف يحب أن يحمد ويؤجر فقال له أتحب أن تمقت؟ قال لا قال فإذا عملت لله عملا فأخلصه. وقال الضحاك: لا يقولن أحدكم هذا الوجه الله ولوجهك لا يقولن هذا لله وللرحم فان الله تعالى لا شريك له وضرب عمر رجلا بالدرية ثم قال له اقنص مني فقال لا بل أدعها لله ولك فقال له عمر ما صنعت شيئا إما أن تدعها لي فأعرف ذلك أو تدعها لله وحده فقال ودعها لله وحده فقال فنعم إذن. وقال الحسن: لقد صحبت أقواما إن كان أحدهم لتعرض له الحكمة لو نطق بها لنفخته ونفخت أصحابه وما يمنعه منها إلا مخافة الشهرة وإن كان أحدهم ليمر فيرى الأذى في الطريق فمنايعه أن ينحيه إلا مخافة الشهرة. ويقال إن للرائي ينادى يوم القيامة بأربعة أسماء يامرأى يا غادر يا خاسر يا فاجر اذهب فخذ أجرك ممن عملت له فلا أجر لك عندنا. وقال الفضيل بن عياض: كانوا يرءون بما يعملون وصاروا اليوم يرءون بما لا يعملون. وقال عكرمة: إن الله يعطي العبد على نيته ما لا يعطيه على عمله لأن النية لارياح فيها. وقال الحسن رضى الله عنه: المرأى يريد أن يخلب قدر الله تعالى وهو رجل سوء يريد أن يقول الناس هو رجل صالح وكيف يقولون وقد دخل من ربه محل الأردياء فلا بد لقلوب المؤمنين أن تعرفه. وقال قتادة: إذا رءى العبد يقول الله تعالى انظروا إلى عبدى يستهزئ بي. وقال مالك بن دينار: القراء ثلاثة قراء الرحمن وقراء الدنيا وقراء اللوك وإن محمد بن واسع من قراء الرحمن. وقال الفضيل: من أراد أن ينظر إلى مرء فلينظر إلى. وقال محمد بن المبارك الصوري: أظهر السمات بالليل فانه أشرف من ميمتك بالنهار لأن السمات بالنهار للخلقين وميمت الليل لرب العالمين. وقال أبو سليمان: التوفى عن العمل أشد من العمل. وقال ابن المبارك: إن كان الرجل ليطوف بالبيت وهو بخراسان قليل له وكيف ذاك؟ قال يجب أن يذكر أنه مجاور بمكة. وقال إبراهيم بن آدم: ما صدق الله من أراد أن يشهر.

(١) حديث معاذ الطويل إن الله تعالى خلق سبعة أملاك قبل أن يخلق السموات والأرض فجعل لكل سماء من السبعة ملكا بوابا عليها الحديث بطوله في صعود الحفظة بعمل العبد ورد للملائكة له من كل سماء ورد الله تعالى له بعد ذلك عزاء للصنف إلى رواية عبد الله بن المبارك بإسناده عن رجل عن معاذ وهو كما قال رواه في الزهد وفي إسناده كما ذكر من لم يسم ورواه ابن الجوزي في الموضوعات.

تحدث رطوبة السهو  
والغفلة وتارة ييوسة  
الهم والحزن بسبب  
الحظوظ العاجلة فهذه  
كلها عوارض تفتن  
لها التيقظ ويرى تغير  
القلب بهذه العوارض  
تغير مزاج القلب عن  
الاعتدال والاعتدال  
كما هو مهم طلبه  
للقلب فللقب أهم  
وأولى وتطرق  
الانحراف إلى القلب  
أسرع منه إلى القلب  
ومن الانحراف ما يسقم  
به القلب فيموت لموت  
القلب واسم الله تعالى  
دواء نافع مجرب يقي  
الأسواء ويذهب الداء  
ويجلب الشفاء. حكى

( بيان حقيقة الرياء وما يراى به )

اعلم أن الرياء مشتق من الرؤية والسحمة مشتقة من السماع وإنما الرياء أصله طلب للنزلة في قلوب الناس بإرائهم خصال الخير إلا أن الجاه والنزلة تطلب في القلب بأعمال سوى العبادات وتطلب بالعبادات واسم الرياء مخصوص بحكم العادة بطلب للنزلة في القلوب بالعبادات وإظهارها فخذ الرياء هو إرادة العباد بطاعة الله فالمرأى هو العابد والمرأى هو الناس للطلوب رؤيتهم بطلب للنزلة في قلوبهم والمرأى به هو الحاصل التي قصد للرأى إظهارها والرياء هو قصده إظهار ذلك والمرأى به كثير وتجميعه خمسة أقسام وهى مجامع ما يزين به العبد للناس وهو البدن والزي والقول والعمل والأتباع والأشياء الخارجة وكذلك أهل الدنيا يراءون بهذه الأسباب الخمسة إلا أن طلب الجاه وقصد الرياء بأعمال ليست من جملة الطاعات أهون من الرياء بالطاعات.

[ القسم الأول : الرياء في الدين بالبدن ] وذلك بإظهار التحول والصفار ليوم بذلك شدة الاجتهاد وعظم الحزن على أمر الدين وغلبة خوف الآخرة وليدل بالتحول على قلة الأكل وبالصفار على سهر الليل وكثرة الاجتهاد وعظم الحزن على الدين وكذلك يرأى بتشعيت الشعر ليدل به على استغراق الهم بالدين وعدم التفرغ لتسريح الشعر وهذه الأسباب مهما ظهرت استدلت الناس بها على هذه الأمور فارتاحت النفس لمعرتهم فلذلك تدعوه النفس إلى إظهارها لنيل تلك الراحة وتقرّب من هذا خفض الصوت وإغاثة العينين وذبول الشفتين ليستدل بذلك على أنه مواظب على الصوم وأن وقار الشرع هو الذى خفض من صوته أو ضعف الجوع هو الذى ضعف من قوته وعن هذا قال للسبح عليه السلام : إذا صام أحدكم فليدهن رأسه ويرجل شعره ويكحل عينيه. وكذلك روى عن أبي هريرة وذلك كله لما يخاف عليه من نزغ الشيطان بالرياء ، ولذلك قال ابن مسعود أصبحوا صياماً مدهنين فهذه مراعاة أهل الدين بالبدن ، فأما أهل الدنيا فيراءون بإظهار السمن وصفاء اللون واعتدال القامة وحسن الوجه ونظافة البدن وقوة الأعضاء وتناسها .

[ الثانى : الرياء بالهيئة والزي ] أما الهيئة فتشعيت شعر الرأس وحلق الشارب وإطراق الرأس فى المشى والهدوء فى الحركة وإبقاء أثر السجود على الوجه وغلظ الثياب ولبس الصوف وتدميرها إلى قريب من الساق وتقصير الأكمام وترك تنظيف الثوب وتركه مخرقاً كل ذلك يرأى به ليظهر من نفسه أنه متبع للسنة فيه ومقتد فيه بعباد الله الصالحين ومن ذلك لبس الرقعة والصلاة على السجادة ولبس الثياب الزرق تشبهاً بالصوفية مع الإفلاس من حقائق التصوف فى الباطن ومنه التفتيح بالازار فوق العمامة وإسبال الرداء على العينين ليرى به أنه قد انتهى تقشفه إلى الحذر من غبار الطريق ولتنصرف إليه الأعين بسبب تميزه بتلك العلامة ومنه الدراعة والطيلسان يلبسه من هو خال عن العلم ليوم أنه من أهل العلم والراءون بالزي على طبقات فمنهم من يطلب للنزلة عند أهل الصلاح بإظهار الزهد فيلبس الثياب المحرقة الوسخة القصيرة الغليظة ليرأى بغلظها ووسخها وقصرها وتخرقها أنه غير مكتر بالدين ولو كلف أن يلبس ثوباً وسطاً نظيفاً مما كان السلف يلبسه لكان عنده بمنزلة الذم وذلك لحوفه أن يقول الناس قد بدا له من الزهد ورجع عن تلك الطريقة ورغب فى الدنيا وطبقة أخرى يطلبون القبول عند أهل الصلاح وعند أهل الدنيا من اللوك والوزراء والتجار ولو لبسوا الثياب الفاخرة ردم القراء ولو لبسوا الثياب المحرقة البذلة ازدريهم أعين اللوك والأغنياء فهم يريدون الجمع بين قبول أهل الدين والدنيا فلذلك يطلبون الأصواف الدقيقة والأكسية الرقيقة والرقعات للصوغة والقوط الرقيقة فيلبسونها ولعل قبة ثوب أحد الأغنياء ولونه وهيئة لون

أن الشيخ محمد الفزائى لما رجع إلى طوس وصف له فى بعض القرى عبد صالح قصده زائراً فصادقه وهو فى صحراء له يذرع الحنطة فى الأرض فلما رأى الشيخ محمد جاء إليه وأقبل عليه فجاء رجل من أصحابه وطلب منه البدر لينوب عن الشيخ فى ذلك وقت اشتغاله بالفزائى فامتنع ولم يعطه البدر فسأله الفزائى عن سبب امتناعه فقال لأنى أبذر هذا البدر بقلب حاضر ولسان ذاكر أرجو البركة فيه لكل من

ثياب الصلحاء فيلتمسون القبول عند الفريقين وهؤلاء إن كلفوا لبس ثوب خشن أو وسخ لكان عندهم كالذئب خوفا من السقوط من أعين اللوك والأغنياء ولو كلفوا لبس الديقى والكتان الدقيق الأبيض واللقصب للعلم وإن كانت قيمته دون قيمة ثيابهم لعظم ذلك عليهم خوفا من أن يقول أهل الصلاح قد رغبوا في زى أهل الدنيا وكل طبقة منهم رأى منزلته في زى مخصوص فيثقل عليه الانتقال إلى مادونه أو إلى ما فوقه وإن كان مباحا خيفة من اللزعة، وأما أهل الدنيا فمراءاتهم بالثياب النفيسة والمراكب الرفيعة وأنواع التوسع والتجمل في اللبس والسكن وأثاث البيت وفرة الخيول وبالثياب المصبغة والطيايسة النفيسة وذلك ظاهر بين الناس فاتهم يلبسون في بيوتهم الثياب الحشنة ويشدد عليهم لو برزوا للناس على تلك الهيئة مالم يبالغوا في الزينة .

[ الثالث : الرياء بالقول ] ورياء أهل الدين بالوعظ والتذكير والنطق بالحسنة وحفظ الأخبار والآثار لأجل الاستعمال في المحاوراة وإظهارا لآثار العلم ودلالة على شدة العناية بأحوال السلف الصالحين وتحريك الشفتين بالذكر في محضر الناس والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بمشهد الخلق وإظهار الغضب للمنكرات وإظهار الأسف على مقارفة الناس للمعاصي وتضخيم الصوت في الكلام وترقيق الصوت بقراءة القرآن ليدل بذلك على الخوف والحزن وادعاء حفظ الحديث ولقاء الشيوخ والدق على من يروى الحديث ببيان خلل في لفظه ليعرف أنه بصير بالأحاديث وللبادرة إلى أن الحديث صحيح أو غير صحيح لإظهار الفضل فيه والمجادلة على قصد إخماد الخصم ليظهر للناس قوته في علم الدين والرياء بالقول كثير وأنواعه لا تنحصر . وأما أهل الدنيا فمراءاتهم بالقول بحفظ الأشعار والأمثال والتفاسيح في العبارات وحفظ النحو الغريب للإغراب على أهل الفضل وإظهار التودد إلى الناس لاستمالة القلوب .

[ الرابع : الرياء بالعمل ] كمرأة الصلي بطول القيام ومد الظاهر وطول السجود والركوع وإطراق الرأس وترك الالتفات وإظهار الهدوء والسكون وتسوية القدمين واليدين وكذلك بالصوم والغزو والحج وبالصدقة وباطعام الطعام وبالإحسان في الشئ عند اللقاء كإرخاء الجفون وتكيس الرأس والوقار في الكلام حتى إن المرائي قد يسرع في الشئ إلى حاجته فإذا اطاع عليه أحد من أهل الدين رجع إلى الوقار وإطراق الرأس خوفا من أن ينسبه إلى العجلة وقلة الوقار فإن غاب الرجل عاد إلى عجزه فإذا عاد إلى خشوعه ولم يحضره ذكر الله حتى يكون يجدد الخشوع له بل هو لا اطلاع إنسان عليه يخشى أن لا يستند فيه أنه من العباد والصلحاء ومنهم من إذا سمع هذا استحيا من أن تخالف مشيته في الخلوة مشيته بمراءى من الناس فيكلف نفسه للشية الحسنة في الخلوة حتى إذا رآه الناس لم يفتقر إلى التغيير ويظن أنه يتخلص به عن الرياء وقد تضاعف به رياءه فإنه صار في خلوته أيضا مرايا فإنه إنما يحسن مشيته في الخلوة ليكون كذلك في اللأ لا لحوف من الله وحياء منه، وأما أهل الدنيا فمراءاتهم بالتبخر والاختيال وتحريك اليدين وتقريب الخطأ والأخذ بأطراف الذيل وإدارة العطفين ليدلوا بذلك على الجاه والحشمة .

[ الخامس : المراءاة بالأصحاب والزائرين والمحالطين ] كالذي يتكلف أن يستزير عالما من العلماء ليقال إن فلانا قد زار فلانا أو طابدا من العباد ليقال إن أهل الدين يتبركون بزيارته ويترددون إليه أو ملكا من اللوك أو عاملا من عمال السلطان ليقال إنهم يتبركون به لعظم رتبته في الدين والذى يكثر ذكر الشيوخ ليرى أنه لقي شيوخا كثيرة واستفاد منهم فيأهى بشيوخه ومباهاته ومراءاته تترشح منه عند محاصمته فيقول لغيره من لقيت من الشيوخ وأنا قد لقيت فلانا وفلانا ودرت البلاد وخدمت الشيوخ وما يجري مجراه فهذه مجامع ما يرائي به المراءون وكلهم يطلبون بذلك الجاه والنزلة في قلوب العباد ومنهم من يفتن بحسن الاعتقادات فيه فكم من راهب أنزوى إلى دير من سنين كثيرة وكم من طابد أعزل

يتناول منه شيئا فلا أحب أن أسلمه إلى هذا فينذر بلسان غير ذا كرو قلب غير حاضر وكان بعض الفقراء عند الأكل يشرع في تلاوة سورة من القرآن يحضر الوقت بذلك حتى تنفجر أجزاء الطعام بأنوار الذكرو لا يعقب الطعام مكروه ويتغير مزاج القلب وقد كان شيخنا أبو النجيب السهروردي يقول أنا آكل وأنا أصلي يشير إلى حضور القلب في الطعام وربما كان يوقف من يمنع عنه الشواغل وقت أكله لئلا يتفرق همه

إلى قلة جبل مدة مديدة وإنما خبأته من حيث علمه بقيام جاهه في قلوب الخلق ولوعرف أنهم نسبوه إلى جرعة في ديره أو صومته لتشوش قلبه ولم يقنع بعلم الله يראה ساحتها بل يشتد له غمه ويسعى بكل حيلة في إزالة ذلك من قلوبهم مع أنه قد قطع طمعه من أموالهم ولكنه يحب مجرد الجاه فانه لا يذ كذا كرهناه في أسبابه فانه نوع قدرة وكال في الحال وإن كان سريع الزوال لا يفتربه إلا الجهال ولكن أكثر الناس جهال ومن المرائين من لا يقنع بقيام منزلته بل يلتمس مع ذلك إطلاق اللسان بالثناء والحمد ومنهم من يريد انتشار الصيت في البلاد لتكثر الرحلة إليه ومنهم من يريد الانتشار عند الملوك لتقبل شفاعته وتنجز الحوائج على يده فيقوم له بذلك جاه عند العامة ومنهم من يقصد التوصل بذلك إلى جمع حطام وكسب مال ولو من الأوقاف وأموال اليتامى وغير ذلك من الحرام وهؤلاء شر طبقات المرائين الذين يراءون بالأسباب التي ذكرناها فهذه حقيقة الرياء وما به يقع الرياء. فان قلت فالرياء حرام أم مكروه أم مباح أو فيه تفصيل . فأقول فيه تفصيل فان الرياء هو طلب الجاه وهو إما أن يكون بالعبادات أو بغير العبادات فان كان بغير العبادات فهو كطلب المال فلا يحرم من حيث إنه طلب منزلة في قلوب العباد ولكن كما يمكن كسب المال بتلبسات وأسباب معظورات فكذلك الجاه وكما أن كسب قليل من المال وهو ما يحتاج إليه الانسان محمود فكسب قليل من الجاه وهو ما يسلم به عن الآفات أيضا محمود وهو الذي طلبه يوسف عليه السلام حيث قال - إني حفيظ عليم - وكما أن المال في سبب نافع ودراية نافع فكذلك الجاه وكما أن كثير المال يلهي ويغني وينسى ذكر الله والدار الآخرة فكذلك كثير الجاه بل أشد فتنه الجاه أعظم من فتنه المال وكما أنا لا نقول تملك المال الكثير حرام فلا نقول أيضا تملك القلوب الكثيرة حرام إلا إذا حملته كثرة المال وكثرة الجاه على مباشرة ما لا يجوز ، نعم انصراف الهم إلى سعة الجاه مبدأ الشرور كانصراف الهم إلى كثرة المال ولا يقدر محب الجاه والمال على ترك معاصي القلب واللسان وغيرها أو مأساة الجاه من غير حرص منك على طلبه ومن غير اغتمام بزواله إن زال فلا ضرر فيه فلا جاه أوسع من جاه رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاه الخلفاء الراشدين ومن بعدهم من علماء الدين ولكن انصراف الهم إلى طلب الجاه نقصان في الدين ولا يوصف بالتحريم فعلى هذا نقول تحسين الثوب الذي يلبسه الانسان عند الخروج إلى الناس مرادة وهو ليس بحرام لأنه ليس رياء بالعبادة بل بالدنيا وقس على هذا كل يجعل للناس وتزين لهم والدليل عليه ما روى عن عائشة رضي الله عنها «أن رسول الله ﷺ أراد أن يخرج يوما إلى الصحابة فكان ينظر في حب اللاء ويسوى عمامته وشعره فقالت أو تفعل ذلك يا رسول الله قال نعم إن الله تعالى يحب من العبد أن يتزين لآخوانه إذا خرج إليهم» (١) نعم هذا كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم عبادته لأنه كان مأمورا بدعوة الخلق وترغيبهم في الاتباع واسمالة قلوبهم ولو سقط من أعينهم لم يرغبوا في اتباعه فكان يجب عليه أن يظهر لهم محاسن أحواله لئلا تزدريه أعينهم فان أعين عوام الخلق تمتد إلى الظواهر دون السرائر فكان ذلك قصد رسول الله ﷺ ولكن لو قصد قاصده أن يحسن نفسه في أعينهم حذرا من ذمهم ولومهم واسترواحا إلى توقيرهم واحترامهم كان قد قصد أمرا مباحا إذ للانسان أن يحترز من ألم اللذمة ويطلب راحة الأنس بالآخوان ومهما استقلوه واستقذروهم لم يأنس بهم فاذن للمرادة بما ليس من العبادات قد تكون مباحة وقد تكون طاعة وقد تكون مذمومة وذلك بحسب الغرض للطلب بها ولذلك هول الرجل إذا أفق ماله على جماعة من الأغنياء لافي معرض العبادة والصدقة ولكن ليعتقد الناس أنه سخي فهذا مرادة وليس بحرام وكذلك أمثاله. أما العبادات كالصدقة

(١) حديث عائشة أراد أن يخرج على أصحابه وكان ينظر في حب اللاء ويسوى عمامته وشعره الحديث ابن عدي في الكامل وقد تقدم في الطهارة .

وقت الأكل ويرى للذكر وحضور القلب في الأكل أزا كبيرا لا يسعه الإهمال له ومن الله كره عند الأكل التفكير فيها لله تعالى من الأسنان للعينة على الأكل فمنها الكاسرة ومنها القاطعة ومنها الطاحنة وما جعل الله تعالى من الماء الخلو في القوم حتى لا يغير الدوق كما جعل ماء العين مالحا لما كان شحما حتى لا يفسد وكيف جعل الندوة تنبع من أرجاء اللسان والقم ليعين ذلك على المضغ والسوغ وكيف جعل القوة الهاضمة مسطرة على

والصلاة والصيام والغزو والحج فللمرائي فيه حالتان: إحداهما أن لا يكون له قصد إلا الرياء المحض دون الأجر وهذا يطل عبادته لأن الأعمال بالنيات وهذا ليس بقصد العبادة ثم لا يقتصر على إيجاب عبادته حتى يقول صار كما كان قبل العبادة بل يعصى بذلك ويأثم كما دلت عليه الأخبار والآيات. والمعنى فيه أمران أحدهما يتعلق بالعباد وهو التلبس والمكر لأنه خيل إليهم أنه مخلص مطيع لله وأنه من أهل الدين وليس كذلك والتلبس في أمر الدنيا حرام أيضا حتى لو قضى دين جماعة وخيل للناس أنه متبرع عليهم ليعتقدوا سخاوته أثم به لما فيه من التلبس وتملك القلوب بالخداع والمكر. والثاني يتعلق بالله وهو أنه مهما قصد عبادة الله تعالى خلق الله فهو على مستهزئ بالله ولذلك قال قتادة إذا رأى العبد قال الله للملائكة انظروا إليه كيف يستهزئ بي ومثاله أن يتمثل بين يدي ملك من الملوك طول النهار كما جرت عادة الخدم وإنما وقوفه للملاحظة جارية من جوارى الملك أو غلام من غلمانته فان هذا استهزاء بالملك إذ لم يقصد التقرب إلى الملك بخدمته بل قصد بذلك عبدا من عبيده فأى استحقاق يزيد على أن يقصد العبد بطاعة الله تعالى مراعاة عبد ضعيف لا يملك له ضرا ولا تقعا وهل ذلك إلا لأنه يظن أن ذلك العبد أقدر على تحصيل أغراضه من الله وأنه أولى بالتقرب إليه من الله إذا أثره على ملك الملوك فجعله مقصود عبادته وأى استهزاء يزيد على رفع العبد فوق اللولى فهذا من كبائر المهلكات ولهذا سمى رسول الله صلى الله عليه وسلم الشرك الأصغر (١) ، نعم بعض درجات الرياء أشد من بعض كما سيأتي بيانه في درجات الرياء إن شاء الله تعالى ولا يخلو شيء منه عن إثم غليظ أو خفيف بحسب ما به الراءاة ولو لم يكن في الرياء إلا أنه يسجد ويركع لغير الله لكان فيه كفاية فانه وإن لم يقصد التقرب إلى الله فقد قصد غير الله ولمعمرى لو عظم غير الله بالسجود لكفر كفر اجليا إلا أن الرياء هو الكفر الخفي لأن المرائي عظم في قلبه الناس فاقتضت تلك العظمة أن يسجد ويركع فكان الناس هم المعظمون بالسجود ومن وجه ومهما زال قصد تعظيم الله بالسجود وبقي تعظيم الخلق كان ذلك قريبا من الشرك إلا أنه قصد تعظيم نفسه في قلب من عظم عنده باظهاره من نفسه صورة التعظيم لله فعن هذا كان شركا خفيا لا شركا جليا وذلك غاية الجهل ولا يقدم عليه إلا من خدعه الشيطان وأوهم عنده أن العبادي يكون من ضربه ونفعه وورقه وأجله ومصلح حاله وما له أكثر مما يملكه الله تعالى فلذلك عدل بوجهه عن الله إليهم وأقبل بقلبه عليهم ليستميل بذلك قلوبهم ولو وكله الله تعالى إليهم في الدنيا والآخرة لكان ذلك أقل مكافأة له على صنيعه فان العباد كلهم عاجزون عن أنفسهم لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا فكيف يملكون لغيرهم هذا في الدنيا فكيف في يوم لا يحزى والدهن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئا بل تقول الأنبياء فيه نفسى نفسى فكيف يستبدل الجاهل عن ثواب الآخرة ونيل القرب عند الله ما يرتقبه بطمعه الكاذب في الدنيا من الناس فلا ينبغي أن نشك في أن المرائي بطاعة الله في سخط الله من حيث النقل والقياس جميعا هذا إذا لم يقصد الأجر فأما إذا قصد الأجر والحمد جميعا في صدقته أو صلاته فهو الشرك الذى يناقض الاخلاص وقد ذكرنا حكمه في كتاب الاخلاص ويدل على ما قلناه من الآثار قول سعيد بن المسيب وعبادة بن الصامت : إنه لأجره فيه أصلا .

( بيان درجات الرياء )

اعلم أن بعض أبواب الرياء أشد وأغلظ من بعض واختلافه باختلاف أركانه وتفاوت الدرجات

(١) حديث سمى الرياء الشرك الأصغر أحمد من حديث محمود بن لبيد وقد تقدم ورواه الطبراني من رواية محمود بن لبيد عن رافع بن خديج فجعله في مسند رافع وتقدم قريبا وللحاكم وصححه إسناده من حديث شداد بن أوس كنا نعد على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الرياء الشرك الأصغر .

الطعام تفصله وتجزيته  
متعلقا مددها بالكبد  
والكبد بمثابة النار  
واللعدة بمثابة القدر  
وعلى قدر فساد الكبد  
ثقل الهاضمة ويفسد  
الطعام ولا يتفصل  
ولا يصل إلى كل عضو  
نصيبه وهكذا تأثير  
الأعضاء كلها من الكبد  
والطحال والكليتين  
ويطول شرح ذلك  
فمن أراد الاعتبار  
فليطالع تفرع  
الأعضاء ليرى العجب  
من قدرة الله تعالى  
من تعاضد الأعضاء  
وتعاونها وتعلق بعضها  
بالبعض في إصلاح  
الغذاء واستجذاب



فيه وأركانه ثلاثة للرأى به والرأى لأجله ونفس قصد الرياء . الركن الأول : نفس قصد الرياء وذلك لا يخلو إما أن يكون مجردا دون إرادة عبادة الله تعالى والثواب وإما أن يكون مع إرادة الثواب فإن كان كذلك فلا يخلو إما أن تكون إرادة الثواب أقوى وأغلب أو أضعف أو مساوية لإرادة العبادة فتكون الدرجات أربعة . الأولى : وهى أغلظها أن لا يكون مراده الثواب أصلا كالذى يصلى بين أظهر الناس ولو انفرد لكان لا يصلى بل ربما يصلى من غير طهارة مع الناس فهذا مجرد قصدته إلى الرياء فهو للمقوت عند الله تعالى وكذلك من يخرج الصدقة خوفا من مذمة الناس وهو لا يقصد الثواب ولو خلا بنفسه لما أداها فهذه الدرجة العليا من الرياء . الثانية : أن يكون له قصد الثواب أيضا ولكن قصدا ضعيفا بحيث لو كان في الخلوة لكان لا يفعله ولا يحمله ذلك القصد على العمل ولو لم يكن قصد الثواب لكان الرياء يحمله على العمل فهذا قريب مما قبله ومافيه من شائبة قصد ثواب لا يستقل بحمله على العمل لا ينفي عنه القصد والإثم . الثالثة : أن يكون له قصد الثواب وقصد الرياء متساويين بحيث لو كان كل واحد منهما خاليا عن الآخر لم يبعثه على العمل فلما اجتماعا انبعثت الرغبة أو كان كل واحد منهما حالوا انفرد لاستقل بحمله على العمل فهذا قد أقصد مثل ما أصلح فترجوا أن يسلم رأسا برأس لاله ولا عليه أو يكون له من الثواب مثل ما عليه من العقاب وظواهر الأخبار تدل على أنه لا يسلم وقد تكلمنا عليه في كتاب الإخلاص . الرابعة : أن يكون اطلاع الناس مرجحا ومقويا لنشاطه ولو لم يكن لكان لا يترك العبادة ولو كان قصد الرياء وحده لما أقدم عليه فالذى نظنه والعلم عند الله أنه لا يحيط أصل الثواب ولكنه ينقص منه أو يعاقب على مقدار قصد الرياء ويثاب على مقدار قصد الثواب وأما قوله صلى الله عليه وسلم « يقول الله تعالى أنا أغنى الأغنياء عن الشرك » فهو محمول على ما إذا تساوى القصدان أو كان قصد الرياء أرجح . الركن الثانى : للرأى به وهو الطاعات وذلك ينقسم إلى الرياء بأصول العبادات وإلى الرياء بأوصافها . القسم الأول وهو الأغلظ الرياء بالأصول وهو على ثلاث درجات : الأولى الرياء بأصل الإيمان وهذا أغلظ أبواب الرياء وصاحبه محمل في النار وهو الذى يظهر كلنى الشهادة وباطنه مشحون بالتكذيب ولكنه يرأى بظاهر الاسلام وهو الذى ذكره الله تعالى في كتابه في مواضع شتى كقوله عز وجل - إذا جاءك للناقون قالوا نشهد إنك لرسول الله والله يعلم إنك لرسوله والله يشهد إن الناقين لكاذبون - أى في دلائلهم بقولهم على ضمايرهم وقال تعالى ومن الناس من يجيبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو ألد الخصام وإذا تولى سعى في الأرض ليفسد فيها - الآية وقال تعالى - وإذا لقوكم قالوا آمنا وإذا خلوا عضوا عليكم الأنامل من الغيظ - وقال تعالى - يراءون الناس ولا يذكرون الله إلا قليلا مذبذبين بين ذلك - والآيات فيهم كثيرة وكان النفاق يكثر في ابتداء الإسلام ممن يدخل في ظاهر الإسلام ابتداء لغرض وذلك مما يقل في زماننا ولكن يكثر نفاق من ينسل عن الدين باطنا فيجحد الجنة والنار والدار الآخرة ميلا إلى قول الملحدة أو يعتقد على بساط الشرع والأحكام ميلا إلى أهل الإباحة أو يعتقد كفرا أو بدعة وهو يظهر خلافه فهو لاء من الناقين والرائين المخلفين في النار وليس وراء هذا الرياء رياء وحال هؤلاء أشد حالا من الكفار المجاهرين فاتهم جمعوا بين كفر الباطن ونفاق الظاهر . الثانية : الرياء بأصول العبادات مع التصديق بأصل الدين وهذا أيضا عظيم عند الله ولكنه دون الأول بكثير . ومثاله أن يكون مال الرجل في يد غيره فيأمره بإخراج الزكاة خوفا من ذمه والله يعلم منه أنه لو كان في يده لما أخرجهما أو يدخل وقت الصلاة وهو في جمع وعادته ترك الصلاة في الخلوة وكذلك يصوم رمضان وهو يشتهى خلوة من الخلق ليفطر وكذلك يحضر الجمعة ولو لا خوف للذمة لكان لا يحضرها أو يصل رحمه أو يبر والد به لاعتنا رغبة ولكن

القوة منه للأعضاء  
واقسامه إلى الدم  
والثفل والابن لتغذية  
الولود من بين فرث  
ودم لبنا خالصا سائما  
للشاريين فتبارك الله  
أحسن الخالقين فالفكر  
في ذلك وقت الطعام  
وتعرف لطيف الحكم  
والقدر فيه من الذكر  
ومما يذهب داء الطعام  
للغير لمزاج القلب أن  
يدعو في أول الطعام  
ويسأل الله تعالى  
أن يجعله عونا على  
الطاعة ويكون  
من دعائه : اللهم صل  
على محمد وعلى آل محمد  
وما رزقنا مما تحب  
اجعله عونا لنا على

خوفا من الناس أو يغزو أو يحج كذلك فهذا مرء معه أصل الإيمان بالله يعتقد أنه لا مبعود سواه ولو كلف أن يعبد غير الله أو يسجد لغيره لم يفعل ولكنه يترك العبادات للكسل وينشط عند اطلاع الناس فتكون منزلته عند الخلق أحب إليه من منزلته عند الخالق وخوفه من مذمة الناس أعظم من خوفه من عقاب الله ورغبته في محبتهم أشد من رغبته في ثواب الله ، وهذا غاية الجهل وما أجدر صاحبه بالقت وإن كان غير منسل عن أصل الإيمان من حيث الاعتقاد. الثالثة: أن لا يرأى بالإيمان ولا بالفرائض ولكنه يرأى بالنوافل والسنن التي لو تركها لا يعصى ولكنه يكسل عنها في الخلوة لمتور رغبته في ثوابها ولا يثار لذة الكسل على ما يرجى من الثواب ثم ييمته الرياء على فعلها وذلك كحضور الجماعة في الصلاة وعبادة المريض واتباع الجنابة وغسل الميت وكالتجبد بالليل وصيام يوم عرفة وعاشوراء ويوم الاثنين والخميس ، فقد يفعل للرأى جملة ذلك خوفا من اللزوم أو طلبا للمحبة ويعلم الله تعالى منه أنه لو خلا بنفسه لما زاد على أداء الفرائض فهذا أيضا عظيم ولكنه دون ما قبله فإن الذي قبله آثر حمد الخلق على حمد الخالق وهذا أيضا قد فعل ذلك واتقى ذم الخلق دون ذم الخالق فكان ذم الخلق أعظم عنده من عقاب الله ، وأما هذا فلم يفعل ذلك لأنه لم يخف عقابا على ترك النافلة لو تركها وكأنه على الشطر من الأول وعقابه نصف عقابه فهذا هو الرياء بأصول العبادات . القسم الثاني : الرياء بأوصاف العبادات لا بأصولها وهو أيضا على ثلاث درجات: الأولى أن يرأى بفعل ما في تركه نقصان العبادة كالذي غرضه أن يخفف الركوع والسجود ولا يطول القراءة فإذا رآه الناس أحسن الركوع والسجود وترك الالتفات وتم القعود بين السجدين ، وقد قال ابن مسعود من فعل ذلك فهو استهانة يستهين بها ربه عز وجل : أى أنه ليس يبالي بإطلاع الله عليه في الخلوة فإذا اطلع عليه آدمى أحسن الصلاة ومن جلس بين يدي إنسان متربا أو متكئا فدخل غلامه فاستوى وأحسن الجلسة كان ذلك منه تقدما للغلام على السيد واستهانة بالسيد لا محالة . وهذا حال للرأى بتحسين الصلاة في الملأ دون الخلوة وكذلك الذي يعتاد إخراج الزكاة من الدنانير الرديئة أو من الحب الرديء فإذا اطلع عليه غيره أخرجها من الجيد خوفا من مذمته وكذلك الصائم يصوم صومه عن الغيبة والرفث لأجل الخلق لا إكالا لعبادة الصوم خوفا من اللزوم ، فهذا أيضا من الرياء المحظور لأن فيه تقدما للمخلوقين على الخالق ولكنه دون الرياء بأصول التطوعات فإن قال الرأى إنما فعلت ذلك صيانة لألسنتهم عن الغيبة فانهم إذا رأوا تخفيف الركوع والسجود وكثرة الالتفات أطلقوا اللسان بالذم والغيبة وإنما قصدت صيانتهم عن هذه المعصية فيقال له هذه مكيدة للشيطان عندك وتلبس وليس الأمر كذلك فإن ضررك من نقصان صلاتك وهي خدمة منك لمولايك أعظم من ضررك بغيبة غيرك فلو كان باعثك الدين لكان شفتك على نفسك أكثر وما أنت في هذا إلا كمن يهدى وصيفة إلى ملك لينال منه فضلا وولاية يتقلدها فيهدىها إليه وهي عوراء قبيحة مقطوعة الأطراف ولا يبالي به إذا كان الملك وحده وإذا كان عنده بعض غلمانه امتنع خوفا من مذمة غلمانه وذلك محال بل من يراعى جانب غلام الملك ينبغي أن تكون مراقبته للملك أكثر ، نعم للرأى فيه حالتان: إحداهما أن يطلب بذلك للزلة والمحمدة عند الناس وذلك حرام قطعا . والثانية : أن يقول ليس يحضرنى الإخلاص في تحسين الركوع والسجود ولو خفت كانت صلاتي عند الله ناقصة وآذاني الناس بذمهم وغيتهم فاستفيد بتحسين الهية دفع مذمتهم ولا أرجو عليه ثوابا فهو خير من أن أترك تحسين الصلاة فيفوت الثواب وتحصل اللزوم فهذا فيه أدنى نظر ، والصحيح أن الواجب عليه أن يحسن ويخلص فإن لم تحضره النية فينبغي أن يستمر على عادته في الخلوة فليس له أن يدفع الذم بالمرأاة بطاعة الله

ما تحب وما زويت عنا  
مما تحب اجعله قراغا  
لنا فيما تحب .

[ الباب الثالث  
والأربعون في آداب  
الآكل ]

فمن ذلك أن يتدبىء  
بالمح ويختم به روى  
عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أنه قال لعلى  
رضى الله عنه « يا على  
أبدأ طعامك بالمح  
واختم بالمح فان المح  
شفاء من سبعين داء  
منها الجنون والجدام  
والبرص ووجع البطن  
ووجع الأضراس »  
وروت عائشة رضي الله  
عنها قالت « بلغ رسول  
الله صلى الله عليه وسلم

فإن ذلك استهزاء كما سبق . الدرجة الثانية : أن يرأى بفعل مالا نقصان في تركه ولكن فعله في حكم التكملة والتمتع لعبادته كالطويل في الركوع والسجود ومد القيام وتمسك الهيئة ورفع اليدين والمبادرة إلى التكبير الأولى وتحسين الاعتدال والزيادة في القراءة على السورة المعتادة وكذلك كثرة الخلوة في صوم رمضان وطول الصمت وكاختيار الأجود على الجيد في الزكاة وإعطاء الرقبة الغالية في الكفارة وكل ذلك مما لو خلا بنفسه لكان لا يقدم عليه . الثالثة : أن يرأى بزيادات خارجة عن نفس النوافل أيضا كحضوره الجماعة قبل القوم وقصده للصلاة الأولى وتوجهه إلى يمين الإمام وما يجري مجراه وكل ذلك مما يعلم الله منه أنه لو خلا بنفسه لكان لا يبالى أبين وقب ومقبح محرم بالصلاة فهذه درجات الرياء بالإضافة إلى ما يرأى به وبعضه أشد من بعض والكل مذموم . الركن الثالث : للرأى لأجله فإن للرأى مقصودا لعمالة وإنما يرأى لإدراك مال أو جاه أو غرض من الأغراض لعمالة وله أيضا ثلاث درجات : الأولى وهي أشدها وأعظمها أن يكون مقصوده التمكن من معصية كالذي يرأى بعبادته ويظهر التقوى والورع بكثرة النوافل والامتناع عن أكل الشبهات وغرضه أن يعرف بالأمانة فيولى القضاء أو الأوقاف أو الوصايا أو مال الأيتام فيأخذها أو يسلم إليه تفرقه الزكاة أو الصدقات ليستأثر بما قدر عليه منها أو يودع الودائع فيأخذها ويحجدها أو تسلم إليه الأموال التي تنفق في طريق الحج فيخترل بعضها أو كلها أو يتوصل بها إلى استتباع الحبيص ويتوصل بقوتهم إلى مقاصده الفاسدة في المعاصي ، وقد يظهر بعضهم زى التصوف وهيئة الخشوع وكلام الحكمة على سبيل الوعظ والتذكير وإنما قصده التحجب إلى امرأة أو غلام لأجل الفجور وقد يحضرون مجالس العلم والتذكير وحلق القرآن يظهرهم الرغبة في سماع العلم والقرآن وغرضهم ملاحظة النساء والصبيان أو يخرج إلى الحج ومقصوده الظفر بمن في الرقعة من امرأة أو غلام وهؤلاء أبقض المرأين إلى الله تعالى لأنهم جملوا طاعة ربهم سلما إلى معصيته وأخذوها آلة ومتجرا وبضاعة لهم في فسقهم ويقرب من هؤلاء وإن كان دونهم من هو مقترف جرعة اتهم بها وهو مصر عليها ويريد أن ينفي التهمة عن نفسه فيظهر التقوى لنفي التهمة كالذي جحد وديعة واتهمه الناس بها فيتصدق بالمال ليقال إنه يتصدق بمال نفسه فكيف يستحل مال غيره ، وكذلك من ينسب إلى فجور بامرأة أو غلام فيدفع التهمة عن نفسه بالخشوع وإظهار التقوى . الثانية : أن يكون غرضه نيل حظ مباح من حظوظ الدنيا من مال أو نكاح امرأة جميلة أو شريفة كالذي يظهر الحزن والبكاء وبشتغل بالوعظ والتذكير لبذل له الأموال ويرغب في نكاحه النساء فيقصد إما امرأة بعينها لينكحها أو امرأة شريفة على الجملة ، والكالذى يرغب في أن يتزوج بنت عالم عابد فيظهر له العلم والعبادة ليرغب في تزويجه ابنته فهذا رياء محظور لأنه طلب بطاعة الله متاع الحياة الدنيا ولكنه دون الأول فإن المطلوب بهذا مباح في نفسه . الثالثة : أن لا يقصد نيل حظ وإدراك مال أو نكاح ولكن يظهر عبادته خوفا من أن ينظر إليه بعين النقص ولا يعد من الخاصة والزهاد ويعتقد أنه من جملة العامة كالذي يمشى مستعجلا فيطلع عليه الناس فيحسن المشى ويترك العجلة كيلا يقال إنه من أهل اللهو والسهول من أهل الوقار ، وكذلك إن سبق إلى الضحك أو بدامنه المزاح فيخاف أن ينظر إليه بعين الاحتقار فيتبع ذلك بالاستغفار وتنفس الصعداء وإظهار الحزن ويقول ما أعظم غفلة آدمي عن نفسه والله يعلم منه أنه لو كان في خلوة لما كان يثقل عليه ذلك وإنما يخاف أن ينظر إليه بعين الاحتقار لا بعين التوقير والكالذى يرى جماعة يصلون التراويح أو يتهمجدون أو يصومون الخميس والاثنين أو يتصدقون فيوافقهم خيفة أن ينسب إلى الكسل ويلحق بالعوام ولو خلا بنفسه لكان

في إهماله من رجله اليسرى لدغة فقال على بذلك الأبيض الذي يكون في العجين فجئنا بملح فوضعه في كفه ثم لعق منه ثلاث لعقات ثم وضع بقيته على اللدغة فسكنت عنه » ويستحب الاجتماع على الطعام وهو سنة الصوفية في الربط وغيرها . روى جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « من أحب الطعام إلى الله تعالى ما كثرت عليه الأيدي » وروى أنه قيل « يا رسول الله إنا نأكل ولا نشبع

لا يفعل شيئا من ذلك وكالذي يعطش يوم عرفة أو عاشوراء أو في الأشهر الحرم فلا يشرب خوفا من أن يعلم الناس أنه غير صائم فإذا ظنوا به الصوم امتنع عن الأكل لأجله أو يدعى إلى طعام فيمتنع ليظن أنه صائم وقد لا يصرح بأني صائم ولكن يقول لي عذر وهو جمع بين خيئين فإنه يرى أنه صائم ثم يرى أنه مخلص ليس بمراء وأنه يحترز من أن يذكر عبادته للناس فيكون مرائيا فيريد أن يقال إنه سائر لعبادته ثم إن اضطر إلى شرب لم يصبر عن أن يذكر لنفسه فيه عذرا نصريحا أو تعريضا بأن يتعلل بمرض يقتضي فرط العطش وينع من الصوم أو يقول أفطرت تطييبا لقلب فلان ثم قد لا يذكر ذلك متصلا بشربه كي لا يظن به أنه يعتذر رياء ولكنه يصبر ثم يذكر عذره في معرض حكاية عرضا مثل أن يقول إن فلانا يحب للإخوان شديد الرغبة في أن يأكل الإنسان من طعامه وقد أُلح على اليوم ولم أجِد بدا من تطييب قلبه ومثل أن يقول إن أي ضعيفة القلب مشقة على تظن أني لو صمت يوما مرضت فلا تدعني أصوم فهذا وما يجري مجراه من آفات الرياء فلا يسبق إلى اللسان إلا الرسوخ عرق الرياء في الباطن أما المخلص فإنه لا يبالى كيف نظر الخلق إليه فإن لم يكن له رغبة في الصوم وقد علم الله ذلك منه فلا يريد أن يعتقد غيره ما يخالف علم الله فيكون ملبسا وإن كان له رغبة في الصوم لله فنعلم الله تعالى ولم يشرك فيه غيره وقد يخطر له أن في إظهاره اقتداء غيره به وتحريك رغبة الناس فيه وفي مكيدة وغرور وسيأتي شرح ذلك وشروطه فهذه درجات الرياء وراتب أصناف المرائين وجميعهم تحت مقت الله وغضبه وهو من أشد المهلكات وإن من شدته أن فيه شوائب هي أخفى من ديب النمل كما ورد به الخبر يزل فيه خول العلماء فضلا عن العباد الجاهلاء بآفات النفوس وغوائل القلوب والله أعلم.

( بيان الرياء الخفي الذي هو أخفى من ديب النمل )

اعلم أن الرياء جلي وخفي فالجلي هو الذي يعث على العمل ويحمل عليه ولو قصد الثواب وهو أجلاله وأخفى منه قليلا هو مالا يحمل على العمل بمجردة إلا أنه يخفف العمل الذي يريد به وجه الله كالذي يعتاد التهجد كل ليلة ويشقل عليه فإذا نزل عنده ضيف تنشط له وخف عليه وعلم أنه لولا رجاء الثواب لكان لا يصلي لمجرد رياء الضيفان وأخفى من ذلك مالا يؤثر في العمل ولا بالتسهيل والتخفيف أيضا ولكنه مع ذلك مستبطن في القلب ومهما لم يؤثر في الدماء إلى العمل لم يكن أن يعرف إلا بالعلامات وأجلى علاماته أن يسر باطلاع الناس على طاعته قرب عبد مخلص في عمله ولا يعتقد الرياء بل يكرهه ويرده ويتم العمل كذلك ولكن إذا اطلع عليه الناس سره ذلك وارتاح له وروح ذلك عن قلبه شدة العبادة وهذا السرور يدل على رياء خفي منه يرشح السرور ولولا التفات القلب إلى الناس لما ظهر سروره عند اطلاع الناس فلقد كان الرياء مستكنا في القلب استكنا النار في الحجر فأظهر عنه اطلاع الخلق أثر الفرح والسرور ثم إذا استشعر لذة السرور بالاطلاع ولم يقابل ذلك بكراهية فيصير ذلك قوتا وغذاء للعرق الخفي من الرياء حتى يتحرك على نفسه حركة خفية فيتقاضى تقاضيا خفيا أن يتكلف سببا يطلع عليه بالتعريض وإلقاء الكلام عرضا وإن كان لا يدعو إلى التصريح وقد يخفي فلا يدعو إلى الاظهار بالنطق تعريضا وتصريحا ولكن بالشائيل كما يظهر النحول والصفار وخفض الصوت ويس الشفتين وجفاف الريق وآثار الدموع وغلبة النعاس الدال على طول التهجد وأخفى من ذلك أن يخفي بحث لا يريد الاطلاع ولا يسر بظهور طاعته ولكنه مع ذلك إذا رأى الناس أحبا أن يدعوه بالسلام وأن يقابلوه بالبشاشة والتوقير وأن يثنوا عليه وأن ينشطوا في قضاء حوائجه وأن يسامحوه في البيع والشراء وأن يوسعوا له في المكان فإن قصر فيه مقصر ثقل ذلك على قلبه ووجد لذلك استبعادا في نفسه كأنه يتقاضى الاحترام مع الطاعة التي أخفاها مع أنه لم يطلع عليه ولو

قال لكم فترقون  
على طعامكم اجتمعوا  
واذكروا اسم الله عليه  
يبارك لكم فيه ومن  
عادة الصوفية الأكل  
على السفر وهو سنة  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم . أخبرنا  
الشيخ أبو زرعة  
عن القومى بإسناده  
إلى ابن ماجه الحافظ  
القزويني . قال أنا محمد  
ابن لثني قال ثنا معاذ  
ابن هشام قال ثنا أبي  
عن يونس بن القرات  
عن قتادة عن أنس  
ابن مالك قال ما أكل  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم على خوان  
ولا في سكرجة قال

لم يكن قد سبق منه تلك الطاعة لما كان يستبعد تقصير الناس في حقّه ومهما لم يكن وجود العبادة كدمها في كل ما يتعلق بالخلق لم يكن قد قنع بعلم الله ولم يكن خاليا عن شوب خفى من الرياء أخفى من ديب النمل (١) وكل ذلك يوشك أن يحبط الأجر ولا يسلم منه إلا الصديقون. وقد روى عن علي كرم الله وجهه أنه قال: إن الله عز وجل يقول للقراء يوم القيامة: ألم يكن يرخص عليكم السعرا لم تكونوا تبتدؤون بالسلام ألم تكونوا تقضى لكم الحوائج وفي الحديث « لا أجر لكم قد استوفيت أجوركم » وقال عبد الله بن المبارك روى عن وهب بن منبه أنه قال إن رجلا من السواح قال لأصحابه إنا إنما فارقنا الأموال والأولاد مخافة الطغيان فتخاف أن نكون قد دخل علينا في أمرنا هذا من الطغيان أكثر مما دخل على أهل الأموال في أموالهم إن أحدنا إذا لقي أحب أن يعظم لمكان دينه وإن سأل حاجة أحب أن تقضى له لمكان دينه وإن اشترى شيئا أحب أن يرخص عليه لمكان دينه فبلغ ذلك ملكهم فركب في موكب من الناس فاذا السهل والجبل قد امتلأ بالناس فقال السائح ما هذا قيل هذا الملك قد أظلك فقال للعلام اثنتي بطعام فأناه يقل وزيت وقلوب الشجر فجعل يحشو شدقه ويأكل أكل عنيقا فقال الملك أين صاحبك؟ فقالوا هذا قال كيف أنت قال كالناس، وفي حديث آخر بخير فقال للملك ما عند هذا من خير فأنصرف عنه فقال السائح الحمد لله الذي صرفك عني وأنت لى ذام فلم يزل المخلصون خائفين من الرياء الخفى يجتهدون لذلك في مخادعة الناس عن أعمالهم الصالحة يحرصون على إخفائها أعظم مما يحرص الناس على إخفاء فواحشهم كل ذلك رجاء أن تخلص أعمالهم الصالحة فيجازيهم الله في القيامة باخلاصهم على ملأ من الخلق إذ علموا أن الله لا يقبل في القيامة إلا الخالص وعلموا شدة حاجتهم وفاقتهم في القيامة وأنه يوم لا ينفع فيه مال ولا بنون ولا يجزى والد عن ولده ويستغل الصديقون بأنفسهم فيقول كل واحد نفسى نفسى فضلا عن غيرهم فكانوا كزوار بيت الله إذا توجهوا إلى مكة فانهم يستصحبون مع أنفسهم الذهب الثماني الخالص لهم بأن أرباب البوادي لا يروج عندهم الزائف والتبهرج والحاجة تشد في البادية ولا وطن يفزع إليه ولا حميم يتمسك به فلا ينجى إلا الخالص من التقديف كذا يشاهد أرباب القلوب يوم القيامة والراذلي يزودونه له من التقوى فإذا شوائب الرياء الخفى كثيرة لا تنحصر ومهما أدرك من نفسه تفرقة بين أن يطلع على عبادته إنسان أو بهيمة ففيه شعبة من الرياء فانه لما قطع طمعه عن الهائم لم يبال حضرة الهائم أو الصبيان الرضع أم غابوا، اطلعوا على حركته أم لم يطلعوا فلو كان مخلصا قائما بعلم الله لاستحق عقلاء العباد كما استحق صبيانهم ومجانينهم وعلم أن العقلاء لا يقدر أن يطلعوا فلو كان مخلصا قائما بعلم الله لاستحق عقلاء العباد عقاب كالأجر مقدرا للعمل بل فيه تفصيل. فان قلت فما ترى أحدا ينفك عن السرور إذا عرفت طاعته فالسرور مذموم كله أو بعضه محمود وبعضه مذموم. فنقول أولا: كل سرور فليس بمذموم بل السرور منقسم إلى محمود وإلى مذموم، فأما محمود فأربعة أقسام: الأول أن يكون قصده إخفاء الطاعة والاخلاص لله ولكن لما اطلع عليه الخلق علم أن الله أعلم وأظهر الجليل من أحواله فيستدل به على حسن صنع الله به ونظره إليه وإطافه به فانه يستر الطاعة والمعصية ثم الله يستر عليه المعصية ويظهر الطاعة ولا لطف أعظم من ستر التبيح وإظهار الجليل ليكون فرحه بجميل نظر الله له لا بجمد الناس

(١) حديث في الرياء شوائب أخفى من ديب النمل أحمد والطبراني من حديث أبي موسى الأشعري اتقوا هذا الشرك فانه أخفى من ديب النمل، ورواه ابن حبان في الضعفاء من حديث أبي بكر الصديق وضعفه هو والدارقطني.

فعلام كانوا يأكلون؟  
قال على السفر ويصغر  
اللقمة ويجود الأكل  
بالمخف وينظر بين  
يديه ولا يطالع وجوه  
الآكلين ويقعد على  
رجله اليسرى وينصب  
اليمين ويجلس جلسة  
التواضع غير متكئ  
ولا متمزز نهى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
أن يأكل الرجل  
متكئا وروى أنه  
أهدى لرسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
شاة فجثا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
على ركبته يأكل  
فقال أعرابي ما هذه  
الجلسة يا رسول الله؟

وقيام التزلة في قلوبهم وقد قال تعالى - دل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا فمأجناهم وبالله أمرتكم ولله الدين كله قد علم أن الله مقبول ففرح به . الثاني أن يستدل باظهار الله الجميل وستره القبيح عليه في الدنيا أنه كذلك يفعل في الآخرة إذ قال رسول الله ﷺ «ماستر الله على عبد ذنبا في الدنيا إلا ستره عليه في الآخرة (١)» فيكون الأول فرحا بالقول في الحال من غير ملاحظة للمستقبل وهذا التفات إلى المستقبل . الثالث أن يظن رغبة الملمعين على الاقتداء به في الطاعة فيتضاعف بذلك أجره فيكون له أجر العلانية بما أظهر آخرا وأجر السر بما قصده أولا ومن اقتدى به في طاعة فله مثل أجر أعمال المقتدين به من غير أن ينقص من أجورهم شيء وتوقع ذلك جدير بأن يكون سبب السرور فإن ظهور غايل الرجح لئذ وموجب السرور لمحال . الرابع أن يحمده الملمعون على طاعته فيفرح بطاعتهم لله في مدحهم وبشجهم للمطيع وبميل قلوبهم إلى الطاعة إذ من أهل الايمان من يرى أهل الطاعة فيمقتة ويمحده أو يذمه ويمزأبه أو ينسبه إلى الرياء ولا يحمده عليه فهذا فرح بحسن إيمان عباد الله وعلامة الاخلاص في هذا النوع أن يكون فرحه بمحدهم غيره مثل فرحه بمحدهم إياه . وأما للذموم وهو الخامس فهو أن يكون فرحه لقيام منزلته في قلوب الناس حتى يمدحوه ويعظموه ويقوموا بقضاء حوائجه ويقابوه بالاكرام في مصادره وموارده فهذا مكروه والله تعالى أعلم .

( بيان ما يحبط العمل من الرياء الخفي والجلي وما لا يحبط )

فنقول فيه : إذا عقد العبد العبادة على الاخلاص ثم ورد عليه وارد الرياء فلا يخلو إما أن يرد عليه به - فراغه من العمل أو قبل الفراغ فإن ورد بعد الفراغ سرور مجرد بالظهور من غير إظهار فهذا لا يفسد العمل إذ العمل قد تم على نيت الاخلاص سالما عن الرياء لما يطرأ بعده فيرجو أن لا ينغطف عليه أثره لاسيما إذا لم يتكلف هو إظهاره والتحدث به ولم يمتن إظهاره وذكره ولكن اتفق ظهوره باظهار الله ولم يكن منه إلا ما دخل من السرور والارتياح على قلبه ، نعم لو تم العمل على الاخلاص من غير عقد رياء ولكن ظهرت له بعده رغبة في الاظهار فتحدث به وأظهره فهذا مخوف . وفي الآثار والأخبار ما يدل على أنه يحبط فقد روى عن ابن مسعود أنه سمع رجلا يقول قرأت البقرة البقرة فقال ذلك حظه منها وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لرجل قال له صمت الدهر يا رسول الله فقال له «ما صمت ولا أفطرت (٢)» فقال بعضهم إنما قال ذلك لأنه أظهره وقيل هو إشارة إلى كراهة صوم الدهر وكيفما كان فيحتمل أن يكون ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن ابن مسعود استدلالا على أن قلبه عند العبادة لم يخل عن عقد الرياء وقصده له لما أن ظهر منه التحدث به إذ يبعد أن يكون ما يطرأ بعد العمل بمطال الثواب العمل بل الأقيس أن يقال إنه مثاب على عمله الذي مضى ومعاقب على مراعاة الله بطاعة الله بعد الفراغ منها بخلاف ما لو تغير عقده إلى الرياء قبل الفراغ من الصلاة فإن ذلك قد يسل الصلاة ويحبط العمل وأما إذا ورد الرياء قبل الفراغ من الصلاة مثلا وكان قد عقد على الاخلاص ولكن ورد في أثناءها وارد الرياء فلا يخلو إما أن يكون مجرد سرور لا يؤثر في العمل وإما أن يكون رياء باعثا على العمل فإن كان باعثا على العمل وختم العبادة به حبط أجره ، ومثاله أن يكون في تطوع فتجددت له نظارة

(١) حديث ماستر الله على عبد في الدنيا إلا ستره عليه في الآخرة مسلم من حديث أبي هريرة (٢) حديث قال لرجل قال صمت الدهر ، ما صمت ولا أفطرت . مسلم من حديث أبي قتادة قال عمر يا رسول الله كيف بمن يصوم الدهر قال لا صام ولا أفطر وللطبراني من حديث أسماء بنت يزيد في أثناء حديث فيه فقال رجل إني صائم قال بعض القوم إنه لا يفطر إنه يصوم كل يوم قال النبي صلى الله عليه وسلم لا صام ولا أفطر من صام الأبد لم أجده بلفظ الخطاب .

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله خلفني عبدا ولم يحساني جبارا عنيدا . ولا يبتدىء بالطعام حتى يبدأ للقدم أو الشيخ روى حذيفة قال «كنا إذا حضرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما لم يضع أحدا يده حتى يبدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ويأكل باليمين» روى أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال «لأكل أحدكم يمينه وليس شرب يمينه ولأخذ يمينه وليعط يمينه فإن الشيطان يأكل بشماله ويشرب



أوحضر ملك من الملوك وهو يشتهي أن ينظر إليه أويذ كر شيئا نسيه من ماله وهو يريد أن يطلبه ولولا الناس لقطع الصلاة فاستتمها خوفا من مذمة الناس قد حبط أجره وعليه الاعادة إن كان في فريضة وقد قال **عليه السلام** « العمل كالوعاء إذ طاب آخره طاب أوله <sup>(١)</sup> » أى النظر إلى خاتمته، وروى «أنه من رأى بعمله ساعة حبط عمله الذى كان قبله <sup>(٢)</sup> » وهذا منزل على الصلاة في هذه الصورة لا على الصدقة ولا على القراءة فإن كل جزء من ذلك مفرد فمما يطرأ يفسد الباقي دون الماضى والصوم والحج من قبيل الصلاة وأما إذا كان وارد الرياء بحيث لا يمنع من قصد الاتمام لأجل الثواب كالوحدى جماعة في أثناء الصلاة ففرح بحضورهم وعقد الرياء وقصد تحسين الصلاة لأجل نظرهم وكان لولا حضورهم لكان يتمها أيضا فهذا رياء قد أثر في العمل وانتفض باعثا على الحركات فان غلب حتى أتمحق معه الاحساس بقصد العبادة والثواب وصار قصد العبادة مغمورا فهذا أيضا ينبغي أن يفسد العبادة مهما مضى ركن من أركانها على هذا الوجه لأننا نكتفى بالنية السابقة عند الاحرام بشرط أن لا يطرأ عليها ما يغلبها ويغمرها ويحتمل أن يقال لا يفسد العبادة نظرا إلى حالة العقد وإلى بقاء قصد أصل الثواب وإن ضعف بهجوم قصد هو أغلب منه . ولقد ذهب الحارث المحاسبى رحمه الله تعالى إلى الاجباط في أمر هو أهون من هذا وقال إذا لم يرد إلا مجرد السرور باطلاع الناس يعني سروراهو كسب التزلة والجاه قال قد اختلف الناس في هذا فصار فرقة إلى أنه محبط لأنه تنقض العزم الأول وركن إلى حمد المخلوقين ولم يختم عمله بالاخلاص وإتمام العمل بخاتمته ثم قال ولا أقطع عليه بالحبط وإن لم يتزيد في العمل ولا آمن عليه وقد كنت أقض فيه لاختلاف الناس والأغلب على قاي أنه محبط إذا ختم عمله بالرياء ثم قال فإن قيل قد قال الحسن رحمه الله تعالى : إنهما حالتان فإذا كانت الأولى لله لم تضره الثانية . وقد روى «أن رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يارسول الله أسر العمل لأحب أن يطلع عليه فيطاع عليه فيسرنى قال لك أجران أجر السر وأجر العلانية <sup>(٣)</sup> » ثم تسكلم على الخبر والأثر فقال أما الحسن فإنه أراد بقوله لا يضره أى لا يدع العمل ولا تضره الخطرة وهو يريد الله ولم يقل إذا عقد الرياء بعد عقد الاخلاص لم يضره وأما الحديث فتسكلم عليه بكلام طويل يرجع حاصله إلى ثلاثة أوجه : أحدها أنه يحتمل أنه أراد ظهور عمله بعد الفراغ وليس في الحديث أنه قبل الفراغ . الثانى : أنه أراد إن يسره للاقتداء به أو لسرور آخر محمود مما ذكرناه قبل لاسرورا بسبب حب المحمدة والتزلة بدليل أنه جعل له به أجرا ولا ذهاب من الأمة إلى أن لاسرور بالمحمدة أجرا وغايته أن يعفى عنه فكيف يكون له خلس أجر وللرأى أجران . والثالث : أنه قال أكثر من يروى الحديث يرويه غير متصل إلى أبى هريرة بل أكثرهم يوقفه على أبى صالح ومنهم من يرفعه فالحكم بالعمومات الواردة في الرياء أولى هذا ما ذكره ولم يقطع به بل أظهر ميلا إلى الاجباط والأقيس عندنا أن هذا القدر إذا لم يظهر أثره في العمل بل بقي العمل صادرا عن باعث الدين وإيمنا انضاف إليه السرور بالاطلاع فلا يفسد العمل لأنه لم يتقدم به أصل نيته وبقيت تلك

بشماله ويأخذ بشماله ويعطى بشماله « وإن كان لما كور تمرا أو ماله عجم لا يجمع من ذلك ما يرمى ولا يؤكل على الطبق ولا فى كفه بل يضع ذلك على ظهر كفه من فيه ويرميه ولا يأكل من ذروة الثريد . روى عبد الله بن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « إذا وضع الطعام فخذوا من حاشيته وذروا وسطه فان البركة تنزل فى وسطه » ولا يعيب الطعام روى أبو هريرة رضى الله عنه قال ما عاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث العمل كالوعاء إذا طاب آخره طاب أوله ابن ماجه من حديث معاوية بن أبى سفيان بلفظ إذا طاب أسفل طاب أعلاه وقد تقدم (٢) حديث من رأى بعمله ساعة حبط عمله الذى كان قبله لم أجده بهذا اللفظ وللشيخين من حديث جندب من سمع مع الله به ومن رأى رأى الله به ورواه مسلم من حديث ابن عباس (٣) حديث إن رجلا قال أسر العمل لأحب أن يطلع عليه فيطلع عليه فيسرنى فقال لك أجران الحديث البيهقي في شعب الايمان من رواية ذكوان عن ابن مسعود ورواه الترمذى وابن حبان من رواية ذكوان عن أبى هريرة الرجل يعمل العمل فيسره فإذا اطلع عليه أعجبه قال له أجر السر والعلانية قال الترمذى غريب وقال إنه روى عن أبى صالح وهو ذكر أنه مرسل .

النية باعثة على العمل وحاملة على الاتمام ، وأما الأخبار التي وردت في الرياء فهي محمولة على ما إذا لم يرد به إلا الخلق وأما ما ورد في الشركة فهو محمول على ما إذا كان قصد الرياء مساويا لقصد الثواب وأغلب منه أما إذا كان ضعيفا بالاضافة إليه فلا يحبط بالكلية ثواب الصدقة وسائر الأعمال ولا ينبغي أن يفسد الصلاة ولا يبعد أيضا أن يقال إن الذي أوجب عليه صلاة خالصة لوجه الله والخالص ما لا يشوبه شيء فلا يكون مؤديا للواجب مع هذا الشوب والعلم عند الله فيه وقد ذكرنا في كتاب الاخلاص كلاما أوفى بما أوردناه الآن فليرجع إليه فهذا حكم الرياء الطارىء بعد عقد العبادة إما قبل الفراغ أو بعد الفراغ . القسم الثالث : الذي يقارن حال العقد بأن يتبدى الصلاة على قصد الرياء فإن استمر عليه حتى سلم فلا خلاف في أنه يقضى ولا يعتد بصلاته وإن ندم عليه في أثناء ذلك واستغفر ورجع قبل التمام فبأي لزمه ثلاثة أوجه قالت فرقة لم تعتد صلاته مع قصد الرياء فليستأنف وقالت فرقة تلزمه إعادة الأفعال كالركوع والسجود وتفسد أفعاله دون تحرمة الصلاة لأن التحريم عقد والرياء خاطر في قلبه لا يخرج التحريم عن كونه عقدا وقالت فرقة لا يلزم إعادة شيء بل يستغفر الله بقلبه ويتم العبادة على الاخلاص والنظر إلى خاتمة العبادة كما لو ابتدأ باخلاص وختم بالرياء لكان يفسد عمله وشبهوا ذلك بشوب أبيض لطخ بنجاسة عارضة فإذا أزيل العارض عاد إلى الأصل فقالوا إن الصلاة والركوع والسجود لا تكون إلا لله ولو سجد لغير الله لكان كافرا ولكن اقترن به عارض الرياء ثم زال بالندم والتوبة وصار إلى حالة لا يبالي بمحمد الناس وذمهم فتصح صلاته ومنهجه الفريقين الآخرين خارج عن قياس الفقه جدا خصوصا من قال يلزمه إعادة الركوع والسجود دون الافتتاح لأن الركوع والسجود إن لم يصح صارت أفعالا زائدة في الصلاة تفسد الصلاة كذلك قول من يقول لو ختم باخلاص صح نظرا إلى الآخر فهو أيضا ضعيف لأن الرياء يقدح في النية وأولى الأوقات بمراجعة أحكام النية حال الافتتاح فالذي يستقيم على قياس الفقه هو أن يقال إن كان باعثة بمجرد الرياء في ابتداء العقد دون طلب الثواب وامتنال الأمر لم يعتد افتتاحه ولم يصح ما بعده وذلك فيمن إذا خلا بنفسه لم يصل ولما رأى الناس تحرم بالصلاة وكان بحيث لو كان ثوبه نجسا أيضا كان يصلي لأجل الناس فهذه صلاة لانية فيها إذا لانية عبارة عن إجابة باعثة الدين وههنا لا باعثة ولا إجابة فأما إذا كان بحيث لولا الناس أيضا لكان يصلي إلا أنه ظهر له الرغبة في المحمدة أيضا فاجتمع الباعثان فهذا إما أن يكون في صدقة وقراءة وماليس فيه تحليل وتحريم أوفى عقد صلاة وحج فان كان في صدقة فقد عصى بإجابة باعثة الرياء وأطاع بإجابة باعثة الثواب فمن عمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره - فله ثواب بقدر قصده الصحيح وعقاب بقدر قصده الفاسد ولا يحبط أحدهما الآخر وإن كان في صلاة تقبل الفساد بتطرق خلل إلى النية فلا يخلو إما أن تكون فرضا أو نفلا فان كانت نفلا فكسرها أيضا حكم الصدقة فقد عصى من وجه وأطاع من وجه إذ اجتمع في قلبه الباعثان ولا يمكن أن يقال صلاته فاسدة والافتداء به باطل حتى إن من صلى التراويح وتبين من قرائن حاله أن قصده الرياء باظهار حسن القراءة ولولا اجتماع الناس خلفه وخلاف بيت وحده لما صلى لا يصح الاقتداء به فان للصير إلى هذا بعيد جدا بل يظن بالمسلم أنه يقصد الثواب أيضا بطوعه فتصح باعتبار ذلك القصد صلاته ويصح الاقتداء به وإن اقترن به قصد آخر وهو به عاص فأما إذا كان في فرض واجتمع الباعثان وكان كل واحد لا يستقل وإنما يحصل الانبعاث بجموعهما فهذا لا يسقط الواجب عنه لأن الإيجاب لم يتنقض باعثا في حقه بمجرد واستقلاله وإن كان كل باعثة مستقلا حتى لو لم يكن باعثة الرياء لأدى الفرائض ولو لم يكن باعثة الفرض لأنشأ صلاة تطوعا لأجل الرياء فهذا العمل النظري وهو محتمل جدا فيحتمل أن يقال إن الواجب صلاة خالصة لوجه الله ولم يؤد الواجب الحاصل ويحتمل أن يقال الواجب امتثال

طعاما قط إن اشتبه  
أكله وإلا تركه وإذا  
سقطت اللقمة يأكلها  
قد روى أنس بن  
مالك رضى الله عنه  
عن النبي صلى الله عليه  
وسلم أنه قال « إذا  
سقطت لقمة أحدكم  
فليمط عنها الأذى  
ولياكلها ولا يدعها  
للشيطان ويلعق  
أصابعه » قد روى جابر  
عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال « إذا  
أكل أحدكم الطعام  
فليمتص أصابعه فإنه  
لا يدرى في أى طعامه  
تكون البركة » وهكذا  
أمر عليه السلام  
بإسالات القصعة وهو

الأمر يباعث مستقل بنفسه وقد وجد فاقتران غيره به لا يمنع سقوط الفرض عنه كما لو صلى في دار مغصوبة فانه وإن كان عاصيا بإيقاع الصلاة في الدار للغصوبة فانه مطيع بأصل الصلاة ومسقط للفرض عن نفسه وتعارض الاحتمال في تعارض البواعث في أصل الصلاة أما إذا كان الرياء في المبادرة مثلا دون أصل الصلاة مثل من يادر إلى الصلاة في أول الوقت لحضور جماعة ولو خلا لآخر إلى وسط الوقت ولولا الفرض لكان لا يتبدى صلاة لأجل الرياء فهذا مما يقطع بصحة صلاته وسقوط الفرض به لأن باعث أصل الصلاة من حيث إنها صلاة لم يعارضه غيره بل من حيث تعيين الوقت فهذا أبعد عن القدر في النية هذا في رياء يكون باعثا على العمل وحاملا عليه وأما مجرد السرور باطلاع الناس عليه إذا لم يبلغ أثره إلى حيث يؤثر في العمل فبعد أن يفسد الصلاة فهذا ما تراه لائقا بقانون الفقه والسألة غامضة من حيث إن الفقهاء لم يتعرضوا لها في فن الفقه ، والذين خاضوا فيها وتصرفوا لم يلاحظوا قوانين الفقه ومقتضى فتاوى الفقهاء في صحة الصلاة وفسادها بل حملهم الحرص على تصفية القلوب وطلب الاخلاص على إفساد العبادات بأن الخواطر وما ذكرناه هو الأقصد فيما تراه والعلم عند الله عز وجل فيه وهو عالم الغيب والشهادة وهو الرحمن الرحيم .

( بيان دواء الرياء وطريق معالجة القلب فيه )

قد عرفت مما سبق أن الرياء محبط للأعمال وسبب للمقت عند الله تعالى وأنه من كبائر المهلكات وما هذا وصفه جدير بالتشهير عن ساق الجرد في إزالته ولو بالمجاهدة وتحمل للشاق فلا شفاء إلا في شرب الأدوية للرة البشعة وهذه مجاهدة يضطر إليها العباد كلهم إذا لصي يخفق ضعيف العقل والتمييز تمتد العين إلى الخلق كثير الطمع فيهم قيرى الناس يتصنع بعضهم لبعض فيغلب عليه حب التصنع بالضرورة ويرسخ ذلك في نفسه وإنما يشمر بكونه مهلكا بعد كمال عقله وقد انفرس الرياء في قلبه وترسخ فيه فلا يقدر على قمعه إلا بمجاهدة شديدة ومكابدة لقوة الشهوات فلا ينفك أحده عن الحاجة إلى هذه المجاهدة ولكنها تشق أولا وتخف آخرا وفي علاجه مقامان : أحدهما قلع عروقه وأصوله التي منها انشعابه والثاني دفع ما يخطر منه في الحال . للقيام الأول : في قلع عروقه واستئصال أصوله وأصله حب للنزلة والجاه وإذا فضل رجع إلى ثلاثة أصول وهي : لذة المحمدة والفرار من ألم النهم والطمع فيما في أيدي الناس ويشهد للرياء بهذه الأسباب وأنها الباعثة للمرائي ما روى أبو موسى « أن أعرايا سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله الرجل يقاتل حمية (١) ومعناه أنه يأنف أن يهزم أو يذم بأنه مهزور مغلوب وقال والرجل يقاتل ليري مكانه وهذا هو طلب لذة الجاه والقدر في القلوب والرجل يقاتل للذكر وهذا هو الحمد باللسان فقال صلى الله عليه وسلم « من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله » وقال ابن مسعود إذا التقى الصفان نزلت لللائكة فكتبوا الناس على مراتبهم فلان يقاتل للذكر وفلان يقاتل للملك والقتال للملك إشارة إلى الطمع في الدنيا . وقال عمر رضي الله عنه يقولون فلان شهيد ولعله يكون قد ملأ دفتي راحلته ورقا وقال صلى الله عليه وسلم « من غزا لا يغني إلا عقلا فله مانوى (٢) » فهذا إشارة إلى الطمع وقد لا يشتهي الحمد ولا يطمع فيه ولكن يحذر من ألم النهم كالبيخل بين الأسخياء وهم يتصدقون بالمال الكثير فانه يتصدق بالقليل كي لا يبخل وهو ليس يطمع في الحمد وقد سبقه غيره وكالبيان بين الشجعان لا يفر من الزحف خوفا من النهم وهو لا يطمع في الحمد وقد هجم غيره على صف القتال ولكن إذا أبس

(١) حديث أبي موسى أن أعرايا قال يا رسول الله الرجل يقاتل حمية الحديث متفق عليه .

(٢) حديث من غزا لا يغني إلا عقلا فله مانوى النسائي وقد تقدم .

مسحها من الطعام قال  
أنس رضي الله عنه أمر  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بإسكات  
القصة ولا ينفخ في  
الطعام فقد روت  
عائشة رضي الله عنها  
عن النبي صلى الله عليه  
وسلم أنه قال « النفخ في  
الطعام يذهب بالبركة »  
وروى عبد الله بن  
عباس أنه قال لم يكن  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ينفخ في  
طعام ولا في شراب ولا  
يتنفس في الإناء فليس  
من الأدب ذلك والخل  
والبقل على السفر من  
السنة . قيل إن لللائكة  
تحضر المائدة إذا كان

من الحمد كره الذم وكالرجل بين قوم يصلون جميع الليل فيصلي ركعات معدودة حتى لا يذم بالكسل وهو لا يطمع في الحمد وقد يقدر الانسان على الصبر عن لذة الحمد ولا يقدر على الصبر على ألم الذم ولذلك قد يترك السؤال عن علم هو محتاج إليه خيفة من أن يذم بالجهل ويفق بعينه علم ويدعى العلم بالحديث وهو به جاهل كل ذلك حذراً من الذم فهذه الأمور الثلاثة هي التي تحرك المرأى إلى الرياء وعلاجه ما ذكرناه في الشطر الأول من الكتاب على الجملة ولكننا نذكر الآن ما يخص الرياء وليس يخفى أن الانسان إنما يقصد الشيء ويرغب فيه لظنه أنه خير له ونافع ولذيذ إما في الحال وإما في المآل فإن علم أنه لذيق في الحال ولكنه ضار في المآل سهل عليه قطع الرغبة عنه كمن يعلم أن العسل لذيق ولكن إذا بان له أن فيه سمأ عرض عنه فكذلك طريق قطع هذه الرغبة أن يعلم ما فيه من الضرر ومهما عرف العبد مضرة الرياء وما يفوته من صلاح قلبه وما يحرم عنه في الحال من التوفيق وفي الآخرة من المنزلة عند الله وما يتعرض له من العقاب العظيم ولتقت الشديد والحزى الظاهر حيث ينادى على رموس الخلائق يا فاجر يا غادر يا مرأى أما استحييت إذا شترت بطاعة الله عرض الدنيا وراقت قلوب العباد واستهزأت بطاعة الله وتحببت إلى العباد بالتبغض إلى الله وترزقتهم بالشين عند الله وتقررت إليهم بالبعد من الله وتحمدت إليهم بالنذم عند الله وطلبت رضاهم بالتعرض لسخط الله أما كان أحد أهون عليك من الله فهما تفكر العبد في هذا الحزى وقابل ما يحصل له من العباد والترزين لهم في الدنيا بما يفوته في الآخرة وبما يحبط عليه من ثواب الاعمال مع أن العمل الواحد ربما كان يترجح به ميزان حسناته لو خلاص فاذا فسد بالرياء حول إلى كفة السيئات فترجح به ويهوى إلى النار فلم يكن في الرياء إلا إحباط عبادة واحدة لكان ذلك كافياً في معرفة ضرره وإن كان مع ذلك سائر حسناته راجحة فقد كان ينال بهذه الحسنة علو الرتبة عند الله في زمرة النبيين والصدّيقين وقد حط عنهم بسبب الرياء ورد إلى صف النعال من مراتب الأولياء هذا مع ما يتعرض له في الدنيا من تشتت الهم بسبب ملاحظة قلوب الخلق فإن رضا الناس غاية لا تدرك فكل ما رضى به فريق يسخط به فريق ورضا بعضهم في سخط بعضهم ومن طلب رضاهم في سخط الله سخط الله عليه وأسخطهم أيضاً عليه ثم أي غرض له في مدحهم وإظهار ذم الله لأجل حمدهم ولا يزيدهم حمداً وزقوا ولا أجلا ولا ينفعه يوم قفره وفاقته وهو يوم القيامة وأما الطمع فيما في أيديهم فبأن يعلم أن الله تعالى هو المسخر للقلوب بالمنع والاعطاء وأن الخلق مضطرون فيه ولا رازق إلا الله ومن طمع في الخلق لم يخل من النذل والحية وإن وصل إلى اللراد لم يخل من اللثة واللهانة فكيف يترك ما عند الله براء كاذب ووهم فاسد قد يصيب وقد يخطئ وإذا أصاب فلا تقى لذته بآلم مذلته وأما ذمهم فلم يحذر منه ولا يزيدهم ذمهم شيئاً ما لم يكتبه عليه الله ولا يجعل أجله ولا يؤخر رزقه ولا يجعله من أهل النار إن كان من أهل الجنة ولا ينغضه إلى الله إن كان محموداً عند الله ولا يزيد ممتناً إن كان بمقوتاً عند الله فالعباد كلهم محبة لا يملكون لأنفسهم ضراً ولا نفعاً ولا يملكون موتاً ولا حياة ولا نشوراً فاذا قرر في قلبه آفة هذه الأسباب وضررها قترت رغبته وأقبل على الله قلبه فإن العاقل لا يرغب فيما يكثر ضرره ويقل نفعه ويكفيه أن الناس لو علموا ما في باطنه من قصد الرياء وإظهار الاخلاص لمقتوه وسيكشف الله عن سره حتى ينغضه إلى الناس ويعرفهم أنه مجراء ومقوت عند الله ولو أخلص لله لكشف الله لهم إخلاصه وحببه إليهم وسخرهم له وأطلق ألسنتهم بالمدح والثناء عليه مع أنه لا كمال في مدحهم ولا نقصان في ذمهم كما قال شاعر من بني تميم «إن مدحى زين وإن ذمى شين فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليها بقل روت أم سعد  
رضي الله عنها قالت  
«دخل رسول الله صلى  
الله عليه وسلم على عائشة  
رضي الله عنها وأنا  
عندها فقال هل من  
غداء ؟ فقالت عندنا  
خبز وتمر وخل فقال  
عليه السلام: نعم الا دام  
الحل اللهم بارك في الحل  
فانه كان إدام الأنبياء  
قبلي ولم يقفر بيت فيه  
خل » ولا يصمت على  
الطعام فهو من سيرة  
الأعاجم ولا يقطع  
اللحم والخبز بالسكين  
ففيه نهى ولا يكف يده  
عن الطعام حتى يفرغ  
الجمع فقد ورد عن ابن  
عمر رضي الله عنهما

كذبت ذاك الله الذي لا إله إلا هو (١) « إذ لا زين إلا في مدحه ولا شين إلا في ذمه فأى خير لك في مدح الناس وأنت عند الله مذموم ومن أهل النار وأى شر لك من ذم الناس وأنت عند الله محمود في زمرة القربين فمن أحضر في قلبه الآخرة ونعيمها المؤبد وللنازل الرفيعة عند الله استحق ما يتعلق بالخلق أيام الحياة مع ما فيه من الكدورات والنصبات واجتمع همهم وانصرف إلى الله قلبه وتخاص من مذلة الرياء ومقاساة قلوب الخلق وانعطف من إخلاصه أنوار على قلبه ينشرح بها صدره ويفتح بها له من لطائف الكاشفات ما يزيد به أنسه بالله ووحشته من الخلق واستحقاره للعالم واستعظامه للآخرة وسقط عمل الخلق من قلبه وانحل عنه داعية الرياء وتذلل له منهج الإخلاص فهذا وما قدمناه في الشطر الأول هي الأدوية العلية القالمة مغارس الرياء . وأما الدواء العملي : فهو أن يعود نفسه إخفاء العبادات وإغلاق الأبواب دونها كما تغلق الأبواب دون الفواحش حتى يقنع قلبه بعلم الله وإطلاعه على عباداته ولا تنازعه النفس إلى طلب علم غير الله به . وقد روى أن بعض أصحاب أبي حفص الحداد ذم الدنيا وأهلها فقال : أظهرت ما كان سيئك أن تخفيه لا تجالسنا بهذا فلم يرخص في إظهار هذا القدر لأن في ضمن ذم الدنيا دعوى الزهد فيها فلا دواء للرياء مثل الإخفاء وذلك يشق في بداية المجاهدة وإذا صبر عليه مدة بالتكلف سقط عنه ثقله وهان عليه ذلك بتواصل أنطاف الله وما عيده عباده من حسن التوفيق والتأييد والتسديد ، ولكن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ، فمن العبد المجاهدة ومن الله الهداية ومن العبد قرع الباب ومن الله فتح الباب والله لا يضيع أجر المحسنين . - وإن تلك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا عظيما . - للقام الثاني : في دفع العارض منه في أثناء العبادة وذلك لا بد من تعلمه أيضا فان من جاهد نفسه وقلع مغارس الرياء من قلبه بالقناعة وقطع الطمع وإسقاط نفسه من أعين المخلوقين واستحقار مدح المخلوقين وذمهم فالشيطان لا يتركه في أثناء العبادات بل يعارضه بخطر اب الرياء ولا تنقطع عنه زفاته وهوى النفس وميلها إلى الإنمحي بالكلية فلا بد وأن يتشمر لدفع ما يعرض من خاطر الرياء وخواطر الرياء ثلاثة قد تخطر دفعة واحدة كالخاطر الواحد وقد تترادف على التدرج فالأول العلم بإطلاع الخلق ورجاء اطلاعهم ثم يتلوه هيجان الرغبة من النفس في حمدهم وحصول للترلة عندهم ثم يتلوه هيجان الرغبة في قبول النفس له والركون إليه وعقد الضمير على تحقيقه فالأول معرفة والثاني حالة تسمى الشهوة والرغبة والثالث فعل يسمى العزم وتصميم العقد وإتمام كمال القوة في دفع الخاطر الأول ورده قبل أن يتلوه الثاني فإذا خطر له معرفة اطلاع الخلق أو رجاء اطلاعهم دفع ذلك بأن قال مالك وللخلق علموا أو لم يعلموا والله عالم بحالك فأى فائدة في علم غيره فان هاجت الرغبة إلى لذة الحمد يذكر مارسخ في قلبه من قبل من آفة الرياء وتعرض له تمت عند الله في القيامة وخيئته في أحوج أوقاته إلى أعماله فكما أن معرفة اطلاع الناس تثير شهوة ورغبة في الرياء فمعرفة آفة الرياء تثير كراهة له تقابل تلك الشهوة إذ يتفكر في تعرضه لمقت الله وعقابه الأليم والشهوة تدعوه إلى القبول والكراهة تدعوه إلى الإباء والنفس تطاوع لالحالة أقواها وأغلها فاذن لا بد في رد الرياء من ثلاثة أمور : للعرفة والكراهة والإباء وقد يشرع العبد في العبادة على عزم الإخلاص ثم يرد خاطر الرياء فيقبله ولا تحضره للمعرفة ولا الكراهة التي كان الضمير منطوبا عليها وإنما سبب ذلك امتلاء القلب بخوف الذم وحب الحمد واستيلاء الحرص عليه بحيث لا يبقى في القلب متسع لغيره فيعزب عن القلب للعرفة السابقة بآفات الرياء وشؤم عاقبتها إذ لم يبق موضع في القلب

(١) حديث قال شاعر من بني نعيم إن مدحى زين وإن ذمى شين فقال كذبت ذاك الله ، حم من حديث الأقرع بن حابس وهو قائل ذلك دون قوله كذبت ورجاله ثقات إلا أنى لأعرف لأبى سلمة ابن عبد الرحمن سمعا من الأقرع ورواه الترمذى من حديث البراء وحسنه بلفظ قال رجل إن حمدى .

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « إذا وضعت للنائدة فلا يقوم رجل حتى ترفع للنائدة ولا يرفع يده وإن شبع حتى يفرغ القوم وليتعل فان الرجل يجبل جليسه فيقبض يده وعسى أن يكون له في الطعام حاجة » وإذا وضع الحنظل لا ينتظر غيره فقد روى أبو موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أكرموا الحنظل فان الله تعالى سخر لكم ركبات السماء والأرض والحديد والبقر وابن آدم . ومن حسن الأدب وأهمه

خال عن شهوة الحمد أو خوف التهم وهو كاللدى يحدث نفسه بالحلم وذم الغضب ويعزم على التحلم عند جريان سبب الغضب ثم يجري من الأسباب ما يشتد به غضبه فينسى سابقة عزمه ويمتلئ قلبه غيظا يمنع من تذكر آفة الغضب ويشغل قلبه عنه فكذلك حلاوة الشهوة تملأ القلب وتدفع نور المعرفة مثل ممرارة الغضب وإليه أشار جابر بقوله : يا أيها رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة على أن لا نفر ولم نبأه على الموت فأنسيتها يوم حنين (١) حتى نودي يا أصحاب الشجرة فرجعوا . وذلك لأن القلوب امتلأت بالخوف فنسيت للعهد السابق حتى ذكروا ، وأكثر الشهوات التي تهجم فجأة هكذا تكون ، إذ ننسى معرفة مضرته الداخلة في عقد الإيمان ومهما نسي المعرفة لم تظهر الكراهة فان الكراهة ثمرة للمعرفة ، وقد يتذكر الإنسان فيعلم أن الحاطر الذي خطر له هو خاطر الرياء الذي يعرضه لسخط الله ولكن يستمر عليه لشدة شهوته فيغلب هواه عقله ولا يقدر على ترك لذة الحال فيسوف بالتوبة أو يتشاغل عن التفكير في ذلك لشدة الشهوة فكيف من عالم يحضره كلام لا يدعوه إلى فعله إلا رياء الخالق وهو يعلم ذلك ولكنه يستمر عليه فتكون الحجة عليه أو كد إذ قبل داعي الرياء مع علمه بغائلته وكونه مذموما عند الله ولا تنفعه معرفته إذا خلت المعرفة عن الكراهة وقد تخسر المعرفة والكراهة ولكن مع ذلك يقبل داعي الرياء ويعمل به ليكون الكراهة ضعيفة بالإضافة إلى قوة الشهوة وهذا أيضا لا ينفع بكراهته إذ الغرض من الكراهة أن تصرف عن الفعل فاذن لا فائدة إلا في اجتماع الثلاث وهي المعرفة والكراهة والإباء للإباء ثمرة الكراهة والكراهة ثمرة المعرفة وقوة المعرفة بحسب قوة الإيمان ونور العلم وضعف المعرفة بحسب الغفلة وحب الدنيا ونسيان الآخرة وقلة التنكر فما عند الله وقلة التأمل في آفات الحياة الدنيا وعظيم نعيم الآخرة وبعض ذلك ينتج بعضا ويشمره وأصل ذلك كله حب الدنيا وغلبة الشهوات فهو رأس كل خطيئة ومنبع كل ذنب لأن حلاوة حب الجاه والنزلة ونعيم الدنيا هي التي تغضب القلب وتسلبه وتحول بينه وبين التفكير في العاقبة والامتناء بتور الكتاب والسنة وأنوار العلوم . فان قلت فمن صادف من نفسه كراهة الرياء وحملته الكراهة على الإباء ولكنه مع ذلك غير خال عن ميل الطبع إليه وجه له ومنازعة إياه إلا أنه كاره لحبه ولإيمانه إليه وغير محب إليه فهل يكون في زمرة المرائين ، فاعلم أن الله لم يكلف العباد إلا ما تطيق وليس في طاقة العبد منع الشيطان عن نزغاته ولا قمع الطبع حتى لا يعيل إلى الشهوات ولا ينزع إليها وإنما غايته أن يقابل شهوته بكراهة استنارها من معرفة العواقب وعلم الدين وأصول الإيمان بالله واليوم الآخر فاذا فعل ذلك فهو الغاية في أداء ما كلف به وبدل على ذلك من الأخبار ماروي أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم « شكوا إليه وقالوا تعرض لقلوبنا أشياء لأن نخر من السماء فتخطفنا الطير أو تهوى بنا الريح في مكان سحيق أحب إلينا من أن نتكلم بها فقال عليه السلام أو قد وجدتموه قالوا نعم قال ذلك صريح الإيمان (٢) » ولم يجدوا إلا الوسواس والكراهة له ولا يمكن أن يقال أراد بصريح الإيمان الوسوسة فلم يبق إلا حمله على الكراهة للساقطة للوسوسة والرياء وإن كان عظيما فهو دون الوسوسة في حق الله تعالى فاذا اندفع ضرر الأعظم بالكراهة فبأن

(١) حديث جابر يا أيها رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة على أن لا نفر الحديث مسلم مختصرا دون ذكر يوم حنين فرواه مسلم من حديث العباس (٢) حديث شكوى الصحابة ما يعرض في قلوبهم وقوله ذلك صريح الإيمان ، مسلم من حديث ابن مسعود مختصرا مثل النبي صلى الله عليه وسلم عن الوسوسة فقال ذلك محض الإيمان ، والنسائي في اليوم والليلة وابن حبان في صحيحه ورواه النسائي فيه من حديث عائشة .

أن لا يأكل إلا بعد الجوع ويمسك عن الطعام قبل الشبع فقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « ماملا آدمى وعاء شرا من بطنه » ومن عادة الصوفية أن يلقم الخادم إذا لم يجلس مع القوم وهو سنة روى أبو هريرة رضى الله عنه قال قال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم « إذا جاء أحدكم خادمه بطعام فإن لم يجلسه معه فليناوله أكلة أو أكلتين فإنه ولي حره ودخانه » وإذا فرغ من الطعام يحمد الله تعالى روى أبو سعيد



يندفع بها ضرر الأصغر أولى وكذلك يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث ابن عباس أنه قال « الحمد لله الذي رد كيد الشيطان إلى الوسوسة (١) » وقال أبو حازم ما كان من نفسك وكرهته نفسك لنفسك فلا يضرك ما هو من عدوك وما كان من نفسك فرضيته نفسك لنفسك فعاتبها عليه فاذن وسوسة الشيطان ومنازعة النفس لا تضرك مهما رددت مرادها بالإباء والكراهة والخواطر التي هي العلوم والتذكرات والتخيلات للأسباب للهجة للرياء هي من الشيطان والرغبة والليل بعد تلك الخواطر من النفس والكراهة من الإيمان ومن آثار العقل إلا أن للشيطان ههنا مكيدة وهي أنه إذا عجز عن حمله على قبول الرياء خيل إليه أن صلاح قلبه في الاشتغال بمجادلة الشيطان ومطاولته في الرد والجدال حتى يسلبه ثواب الاخلاص وحضور القلب لأن الاشتغال بمجادلة الشيطان ومدافعة انصراف عن سر النجاة مع الله فيوجب ذلك نقصا في منزلته عند الله . والمتخلصون عن الرياء في دفع خواطر الرياء على أربع مراتب: الأولى أن يرد على الشيطان فيكذبه ولا يقتصر عليه بل يشتغل بمجادلته وبطيل الجدال معه لظنه أن ذلك أسلم لقلبه وهو على التحقيق نقصا لأنه اشتغل عن مناجاة الله وعن الخير الذي هو بصدده وانصرف إلى قتال قطاع الطريق والتعريض على قتال قطاع الطريق نقصا في السلوك. الثانية: أن يعرف أن الجدال والقتال نقصا في السلوك فيقتصر على تكذيبه ودفعه ولا يشتغل بمجادلته. الثالثة: أن لا يشتغل بتكذيبه أيضا لأن ذلك وقفة وإن قلت بل يكون قد قرر في عقد ضميره كراهة الرياء وكذب الشيطان فيستمر على ما كان عليه مستصحباً للكراهة غير مشغول بالتكذيب ولا بالمخاصمة. الرابعة: أن يكون قد علم أن الشيطان سيحسده عند جريان أسباب الرياء فيكون قد عزم على أنه مهما نزع الشيطان زاد فيها هو فيه من الاخلاص والاشتغال بالله وإخفاء الصدقة والعبادة غيظاً للشيطان وذلك هو الذي يغيظ الشيطان ويقمعه وبوجب يأمره وقنوطه حتى لا يرجع . يروى عن الفضيل بن غزوان أنه قيل له إن فلانا يدكرك فقال والله لأغيظن من أمره قيل ومن أمره؟ قال الشيطان اللهم اغفر له أي لأغيظنه بأن أطيع الله فيه ومهما عرف الشيطان من عبد هذه المادة كف عنه خيفة من أن يزيد في حسناته . وقال إبراهيم التيمي إن الشيطان ليدعو العبد إلى الباب من الأثم فلا يطعه وليحدث عند ذلك خيراً فاذا رآه كذلك تركه . وقال أيضاً إذا رآك الشيطان متردداً طمع فيك وإذا رآك مداوماً ملك وقلاك . وضرب الحارث المحاسبي رحمه الله لهذه الأربعة مثالا أحسن فيه فقال : مثالمهم كأربعة قصدوا مجلساً من العلم والحديث إنالوا به فائدة وفضلاً وهداية ورشداً فخدمهم على ذلك ضال مبتدع وخاف أن يعرفوا الحق فقدم إلى واحد فتمعه وصرفه عن ذلك ودعاه إلى مجلس ضلال فأبى فلما عرف إباءه شغله بالمجادلة فاشتغل معه ليرد ضلاله وهو يظن أن ذلك مصلحة له وهو غرض الضال ليفوت عليه بقدر تأخره فلما رآه الثاني عليه نهاء واستوقفه فوقف فدفع في نحر الضال ولم يشتغل بالقتال واستعجل ففرج منه الضال بقدر توقفه للدفع فيه ومر به الثالث فلم يلتفت إليه ولم يشتغل بدفعه ولا بقتاله بل استمر على ما كان غلاب منه رجاؤه بالكلية فمر الرابع فلم يتوقف له وأراد أن يغيظه فزاد في عجلته وترك الثاني في الشئ فيوشك إن عادوا ومروا عليه مرة أخرى أن يعاود الجميع إلا هذا الأخير فإنه لا يعاوده خيفة من أن يزداد فائدة باستعجاله . فان قلت فإذا كان الشيطان لا تؤمن نزغاته فهل يجب الترصد له قبل حضوره للحذر منه انتظاراً لوروده أم يجب التوكل على الله ليكون هو الدافع له أو يجب الاشتغال بالعبادة والتفقه عنه . قلنا اختلف الناس فيه على ثلاثة أوجه : فذهب فرقة من أهل البصرة (١) حديث ابن عباس الحمد لله الذي رد كيد الشيطان إلى الوسوسة أبو داود والنسائي في اليوم واليلة بلفظ كيد .

قال « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أكل طعاماً قال : الحمد لله الذي أطعنا وسقانا وجعلنا مسلمين » وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « من أكل طعاماً فقال : الحمد لله الذي أطعني هذا ورزقني من غير حول مني ولا قوة غفر له ما تقدم من ذنبه » ويتخلل قد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « تخللوا فانه نظافة والنظافة تدعو إلى الإيمان والإيمان مع صاحبه في الجنة » ويفعل يديه قد روى

إلى أن الأقوياء قد استغنوا عن الحذر من الشيطان لأنهم انقطعوا إلى الله واشتغلوا بحبه فاعتزلهم الشيطان وأيس منهم وخس عنهم كما أيس من ضغفاء العباد في الدعوة إلى الخير والفرار من الفتن فاعتزلهم الشيطان وإن كانت مباحة كالخمر والخنزير فارتحلوا من حبها بالكلية فلم يبق للشيطان إليهم سبيل فلا حاجة بهم إلى الحذر . وذهبت فرقة من أهل الشام إلى أن التردد للحذر منه إنما يحتاج إليه من قل يقينه ونقص توكله فمن أيقن بأن لا شريك لله في تدبيره فلا يحذر غيره ويعلم أن الشيطان ذليل مخلوق ليس له أمر ولا يكون إلا ما أَرَادَهُ اللهُ فهو الضار والنافع والعارف يستحي منه أن يحذر غيره فاليقين بالوحدانية يغني عن الحذر وقالت فرقة من أهل العلم لا بد من الحذر من الشيطان وما ذكره البصريون من أن الأقوياء قد استغنوا عن الحذر وخلص قلوبهم عن حب الدنيا بالكلية فهو وسيلة الشيطان يكاد يكون غرورا إذ الأنبياء عليهم السلام لم يخلصوا من وسواس الشيطان وزغاته فكيف يتخلص غيرهم وليس كل وسواس الشيطان من الشهوات وحب الدنيا بل في صفات الله تعالى وأسمائه وفي تحسين البيع والفضائل وغير ذلك ولا ينجو أحد من الخطر فيه ولذلك قال تعالى - وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته - وقال النبي ﷺ «إنه ليغان على قلبي» (١) مع أن شيطانه قد أسلم ولا يأمره إلا بخير (٢) فمن ظن أن اشتغاله بحب الله أكثر من اشتغال رسول الله صلى الله عليه وسلم وسائر الأنبياء عليهم السلام فهو مغرور ولم يؤمنهم ذلك من كيد الشيطان ولذلك لم يسلم منه آدم وحواء في الجنة التي هي دار الأمن والسرور بعد أن قال الله لهما - إن هذا عدوكم ولزوجك فلا يخرجكما من الجنة فتشقى إن لك أن لا تجوع فيها ولا تعرى وأنت لا تعلمان فيما ولا تضحى - ومع أنه لم يمتدح شجرة واحدة وأطلق له وراء ذلك ما أراد فاذا لم يأمن نبي من الأنبياء وهو في الجنة دار الأمن والسعادة من كيد الشيطان فكيف يجوز لعيره أن يأمن في دار الدنيا وهي منبع الحزن والفتن ومعدن اللذات الشهوات للنهي عنها وقال موسى عليه السلام فيما أخبر عنه تعالى - هذا من عمل الشيطان - ولذلك حذر الله منه جميع الخلق فقال تعالى - يا بني آدم لا يفتنك الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة - وقال عز وجل - إنه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم - والقرآن من أوله إلى آخره يحذر من الشيطان فكيف يدع لأمن منه وأخذ الحذر من حيث أمر الله به لا ينافي الاشتغال بحب الله فإن من الحب له امثال أمره وقد أمر بالحذر من العدو كما أمر بالحذر من الكفار فقال تعالى - وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم - وقال تعالى - وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل - فإذا لمك بأمر الله الحذر من العدو والكافر وأنت تراه فبأن يترك الحذر من عدو يراك ولا تراه أولى ولذلك قال ابن عبيد بن جراح صيد تراه ولا يراك يوشك أن تظفر به وصيد يراك ولا تراه يوشك أن يظفر بك فأشار إلى الشيطان فكيف وليس في النفلة عن عداوة الكافر إلا تامل هو شهادة وفي إهمال الحذر من الشيطان التعرض للنار والعقاب الأليم فليس من الاشتغال بالله الإعراض عما حذر الله وبه يطل مذهب الفرقة الثانية في ظنهم أن ذلك قدح في التوكل فإن أخذوا الترس والسلاح وجمع الجنود وحفر الخندق لم قدح في توكل رسول الله ﷺ فكيف قدح في التوكل الخوف مما خوف الله به والحذر مما أمر بالحذر منه وقد ذكرنا في كتب التوكل ما بين غلط من زعم أن معنى التوكل التزوع عن الأسباب بالكلية وقوله تعالى - وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل - لا يناقض امثال التوكل مهما اعتقد القلب أن الضار والنافع والمحي والميت هو الله تعالى فكذلك يحذر الشيطان ويعتقد أن الهادي والضال هو الله ويرى الأسباب وسائط مسخرة كما ذكرناه

(١) حديث إنه ليغان على قلبي تقدم (٢) حديث إن شيطانه أسلم فلا يأمر إلا بخير تقدم أيضا .

أبو هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من بات وفي يده غمر لم يغسل فأصابه شيء فلا يلومن إلا نفسه » ومن السنة غسل الأيدي في طست واحد روى عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « آرعوا الطسوس وخالفوا المجوس » ويستحب مسح العين يمل اليد . وروى أبو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إذا توضأت فأمسح بواحدة من يديك فأمسح بالثانية »

في التوكل وهذا ما اختاره الحرث الحامبي رحمه الله وهو الصحيح الذي يشهد له نور العلم وما قبله يشبه أن يكون من كلام العباد الذين لم يزرع عليهم ويظنون أن ما يهجم عليهم من الأحوال في بعض الأوقات من الاستغراق بالله يستمر على الدوام وهو بعيد ثم اختلفت هذه الفرقة على ثلاثة أوجه في كيفية الحذر فقال قوم إذا حذرنا الله تعالى العدو فلا ينبغي أن يكون شيء أغلب على قلوبنا من ذكره والحذر منه والترصد له فانا إن غفلنا عنه لحظة فيوشك أن يهلكنا وقال قوم إن ذلك يؤدي إلى خلو القلب عن ذكر الله واشتغالهم كله بالشیطان وذلك مراد الشيطان منا بل نشغل بالعبادة وبذكر الله تعالى ولا ننسى الشيطان وعداوته والحاجة إلى الحذر منه فنجتمع بين الأمرين فانا إن نسيناه ربما عرض من حيث لا نحتسب وإن تجردنا لذكره كنا قد أهملنا ذكر الله فالجمع أولى وقال العلماء المحققون غلط الفريقان أما الأول فقد تجرد لذكر الشيطان ونسى ذكر الله فلا ينبغي غلظه وإنما أمرنا بالحذر من الشيطان كيلا يصدنا عن الذكر فكيف نجعل ذكره أغلب الأشياء على قلوبنا وهو منتهى ضرر العدو ثم يؤدي ذلك إلى خلو القلب عن نور ذكر الله تعالى فإذا قصد الشيطان مثل هذا القلب وليس فيه نور ذكر الله تعالى وقوة الاشتغال به فيوشك أن يظفر به ولا يقوى على دفعه فلم يأمرنا بانتظار الشيطان ولا بإدمان ذكره وأما الفرقة الثانية فقد شاركت الأولى إذ جمعت في القلب بين ذكر الله والشيطان وبقدر ما يشتغل القلب بذكر الشيطان ينقص من ذكر الله وقد أمر الله الخلق بذكره ونسيان ما عداه إبليس وغيره فالحق أن يلزم العبد قلبه الحذر من الشيطان ويقرر على نفسه عداوته فإذا اعتقد ذلك وصدق به وسكن الحذر فيه فيشتغل بذكر الله ويكف عنه بكل المهمة ولا يخطر بباله أمر الشيطان فانه إذا اشتغل بذلك بعد معرفة عداوته ثم خطر الشيطان له تنبيهه وعند التنبيه يشتغل بدفعه والاشتغال بذكر الله لا يمنع من التيقظ عند نزغة الشيطان بل الرجل ينام وهو خائف من أن يفوته مهم عند طلوع الصبح فيلزم نفسه الحذر وينام على أن ينبه في ذلك الوقت فينبه في الليل مرات قبل أوانه لما أسكن في قلبه من الحذر مع أنه بالنوم غافل عنه فاشتغاله بذكر الله كيف يمنع تنبيهه ومثل هذا القلب هو الذي يقوى على دفع العدو إذا كان اشتغاله بمجرد ذكر الله تعالى قد ألمات منه الهوى وأحيا فيه نور العقل والعلم وأباط عنه ظلمة الشهوات فأهل البصيرة أشعروا قلوبهم عداوة الشيطان وترصده وأثروها الحذر ثم لم يشتغلوا بذكره بل بذكر الله ودفعوا بذكر شر العدو واستضاءوا بنور الذكر حتى صرفوا خواطر العدو وفتائل القلب بذكر الله وأريد تطهيرها من الماء القذر ليتفجر منها الماء الصافي فالاشتغال بذكر الشيطان قد ترك فيها الماء القذر والذي جمع بين ذكر الشيطان وذكر الله قد نزع الماء القذر من جانب ولكنه تركه جاريا إلى الهام من جانب آخر فيطول تبعه ولا يجف البئر من الماء القذر والبصير هو الذي جعل لجري الماء القذر سدا وملاها بالماء الصافي فإذا جاء الماء القذر دفعه بالسكر والسد من غير كلفة ومؤنة وزيادة تعب.

### ( بيان الرخصة في قصد إظهار الطاعات )

اعلم أن في الإسرار للأعمال فائدة الإخلاص والنجاة من الرياء وفي الإظهار فائدة الاقتداء وترغيب الناس في الخير ولكن فيه آفة الرياء قال الحسن قد علم المسلمون أن السر أحرز العاملين ولكن في الإظهار أيضا فائدة ولذلك أثني الله تعالى على السر والعلانية فقال - إن تبدوا الصدقات فنعما هي وإن تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم - والإظهار قسمان أحدهما في نفس العمل والآخرة بالتحدث بما عمل . القسم الأول : إظهار نفس العمل كالصدقة في الملأ لترغيب الناس فيها كما روى عن الأنصاري

مراوح الشياطين «  
قيل لأبي هريرة في  
الوضوء وغيره قال  
نعم في الوضوء وغيره .  
وفي غسل اليد يأخذ  
الأشنان باليمين وفي  
الحلال لا يزدرد  
ما يخرج بالحلال من  
الأسنان وأما ما يلوكه  
باللسان فلا بأس به  
ويجتنب التصنع في  
أكل الطعام ويكون  
أكله بين الجمع  
كما كله منفردا فإن  
الرياء يدخل على العبد  
في كل شيء . وصف  
لبعض العلماء بعض  
العباد فلم يثن عليه  
قيل له تعلم به بأسا  
قال نعم رأيت تصنع

الذي جاء بالصرة فتتابع الناس بالعطية لما رأوه فقال النبي صلى الله عليه وسلم « من سن سنة حسنة فعمل بها كان له أجرها وأجر من اتبعه » (١) وتجري سائر الأعمال هذا الجرى من الصلاة والصيام والحج والغزو وغيرها ولكن الاقتداء في الصدقة على الطبايع أغلب ، نعم الغازي إذا هم بالخروج فاستعد وشد الرحل قبل القوم تحريضا لهم على الحركة فذلك أفضل له لأن النزو في أصله من أعمال العلانية لا يمكن إسراره فالمبادرة إليه ليست من الاعلان بل هو تحريض مجرد وكذلك الرجل قد يرفع صوته في الصلاة بالليل لينبه جيرانه وأهله فيقتدى به فكل عمل لا يمكن إسراره كالحج والجهاد والجمعة فالأفضل المبادرة إليه وإظهار الرغبة فيه للتحريض بشرط أن لا يكون فيه شوائب الرياء وأما ما يمكن إسراره كالصدقة والصلاة فإن كان إظهار الصدقة يؤدي التصديق عليه ويرغب الناس في الصدقة فالسر أفضل لأن الإيذاء حرام فإن لم يكن فيه إيذاء فقد اختلف الناس في الأفضل فقال : قوم السر أفضل من العلانية وإن كان في العلانية قدوة ، وقال قوم السر أفضل من علانية لاقدوة فيها أما العلانية للقدوة فأفضل من السر ويدل على ذلك أن الله عز وجل أمر الأنبياء بإظهار العمل للاقتداء وخصهم بمنصب النبوة ولا يجوز أن يظن بهم أنهم حرموا أفضل العاملين ويدل عليه قوله عليه السلام « له أجرها وأجر من عمل بها » وقد روى في الحديث « إن عمل السر يضاعف على عمل العلانية سبعين ضعفا ويضاعف عمل العلانية إذا استأن بعامله على عمل السر سبعين ضعفا » (٢) وهذا الوجه للخلاف فيه فانه مهما اتفقت القلب عن شوائب الرياء وتم الاخلاص على وجه واحد في الحالتين لما يقتدى به أفضل لا محالة وإنما يخاف من ظهور الرياء ومهما حصلت شائبة الرياء لم ينفعه اقتداء غيره وهلك به فلا خلاف في أن السر أفضل منه ولكن على من يظهر العمل وظيقتان : إحداهما أن يظهره حيث يعلم أنه يقتدى به أو يظن ذلك ظنا ورب رجل يقتدى به أهله دون جيرانه وربما يقتدى به جيرانه دون أهل السوق وربما يقتدى به أهل محله وإنما العالم للعروف هو الذي يقتدى به الناس كافة فقير العالم إذا أظهر بعض الطاعات ربما نسب إلى الرياء والنفاق وذموه ولم يقتدوا به فليس له الاظهار من غير فائدة وإنما يضح الاظهار بنية القدوة ممن هو في محل القدوة على من هو في محل الاقتداء به والثانية أن يراقب قلبه فانه ربما يكون فيه حب الرياء الخفي فيدعوه إلى الاظهار بعذر الاقتداء وإنما شهوته التجل بالعمل ويكونه يقتدى به وهذا حال كل من يظهر أعماله إلا الأقوياء المخلصين وقليل ما هم فلا ينبغي أن يخذع الضعيف نفسه بذلك فيهلك وهو لا يشعر فإن الضعيف مثاله مثال الفريق الذي يحسن سباحة ضعيفة فنظر إلى جماعة من الفرق فرحمهم فأقبل عليهم حتى تشبهوا به فهلكوا وهلك والفرق بالماء في الدنيا أله ساعة وليت كان الهلاك بالرياء مثله لا بل عذابه دائم مدة مديدة وهذه ملة أقدام العباد والعلماء فاتهم يتشبهون بالأقوياء في الاظهار ولا تقوى قلوبهم على الاخلاص فتحبط أجورهم بالرياء والتفطن لذلك غامض ومحك ذلك أن يعرض على نفسه

(١) حديث من سن سنة حسنة فعمل بها كان له أجرها وأجر من اتبعه وفي أوله قصة مسلم من حديث جرير بن عبد الله البجلي (٢) حديث إن عمل السر يضاعف على عمل العلانية بسبعين ضعفا ويضاعف عمل العلانية إذا استأن بعامله على عمل السر سبعين ضعفا. البيهقي في الشعب من حديث أبي الدرداء مقتصر على الشطر الأول بنحوه وقال هذا من أفراد بقية عن شيوخه المجهولين وقد تقدم قبل هذا بنحو ورتين وله من حديث ابن عمر عمل السر أفضل من عمل العلانية والعلانية أفضل لمن أراد الاقتداء وقال ضرر به بقية عن عبد الملك بن مهران وله من حديث عائشة أفضل أو يضاعف الذكر الخفي الذي لا يسمعه الحفظة على الذي تسمعه بسبعين ضعفا وقال تفرد به معاوية بن يحيى الصدفي وهو ضعيف.

في الأكل ومن تصنع في الأكل لا يؤمن عليه التصنع في العمل وإن كان الطعام حلالا فليقل الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات وتزل البركات اللهم صل على محمد وعلى آل محمد اللهم أطعمنا طيبا واستعملنا صالحا وإن كان شبهة يقول الحمد لله على كل حال اللهم صل على محمد ولا تجعله عوناً على معصيتك وليكثر الاستغفار والحزن ويكي على أكل الشبهة ولا يضحك فليس من يأكل وهو ييكي كمن يأكل وهو يضحك

أنه لو قيل له أخف العمل حتى يقتدى الناس بعباد آخر من أقرانك ويكون لك في السر مثل أجر الإعلان فإن مال قلبه إلى أن يكون هو للقتدى به وهو المظهر للعمل فباعته الرياء دون طلب الأجر واقتداء الناس به ورغبتهم في الخير فاتهم قد رغبوا في الخير بالنظر إلى غيره وأجره قد توفروا عليه مع إسراره فما بال قلبه يميل إلى الاظهار لولا ملاحظته لأعين الخلق ومراءاتهم فليحذر العبد خدع النفس فان النفس خدوع والشيطان مترصد وحب الجاه على القلب غالب وقلما تسلم الأعمال الظاهرة عن الآفات فلا ينبغي أن يبدل السلامة شيئا والسلامة في الإخفاء وفي الاظهار من الأخطار ما لا يقوى عليه أمثالنا فليحذر من الاظهار أولى بنا وبجميع الضعفاء . القسم الثاني : أن يتحدث بما فعله بعد الفراغ وحكمه حكم إظهار العمل نفسه والخطر في هذا أشد لأن مؤنة النطق خفيفة على اللسان وقد تجرى في الحكاية زيادة ومبالغة وللنفس لذة في إظهار الدعاوى عظيمة إلا أنه لو طرق إليه الرياء لم يؤثر في إفساد العبادة الماضية بعد الفراغ منها فهو من هذا الوجه أهون والحكم فيه أن من قوى قلبه وتم إخلاصه وصغر الناس في عينه واستوى عنده مدحهم وذمهم وذكر ذلك عند من يرجو الاقتداء به والرغبة في الخير بسببه فهو جائز بل هو مندوب إليه إن صفت النية وسلمت عن جميع الآفات لأنه ترغيب في الخير والترغيب في الخير خير وقد نقل مثل ذلك عن جماعة من السلف الأقوياء . قال سعد بن معاذ ماصليت صلاة منذ أسلمت فحدثت نفسي بغيرها ولا تبعت جنازة فحدثت نفسي بغير ما هي قائلة وما هو مقول لها وما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول قولاً قط إلا علمت أنه حق ، وقال عمر رضي الله عنه : ما أبالي أصبحت على عسر أو يسر لأنني لا أدري أيهما خير لي ، وقال ابن مسعود : ما أصبحت على حال فتعنتت أن أكون على غيرها . وقال عثمان رضي الله عنه : ماتعنتت ولا تمنيت ولا مسست ذكرى يميني منذ بايعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (١) وقال شداد بن أوس : ما تكلمت بكلمة منذ أسلمت حتى أزمها وأخطمها غير هذه وكان قد قال لعامله اثنا بالسفرة لنبعث بها حتى ندره الغداء ، وقال أبو سفيان لأهله حين حضره الموت : لا تبكوا على فاني ما أحدثت ذنباً منذ أسلمت . وقال عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى : ما قضى الله في بقضاء قط فسرني أن يكون قضى لي بغيره وما أصبح لي هوى إلا في مواقع قدر الله فهذا كله إظهار لأحوال شريفة وفيها غاية للرأفة إذا صدرت ممن يراني بها وفيها غاية الترغيب إذا صدرت ممن يقتدى به فذلك على قصد الاقتداء جائز للأقوياء بالشروط التي ذكرناها فلا ينبغي أن يسد باب إظهار الأعمال والطباع بحجة على حب التشبه والاقتداء بل إظهار للرأى للعبادة إذا لم يعلم الناس أنه رياء فيه خير كثير للناس ولكنه شر للمرائي ، فكم من غلص كان سبب إخلاصه الاقتداء بمن هو وراءه عند الله ، وقد روي أنه كان يجتاز الإنسان في سلك البصرة عند الصبح فيسمع أصوات الصلوات بالقرآن من البيوت فصنف بعضهم كتاباً في دقائق الرياء فتركوا ذلك وترك الناس الرغبة فيه فكانوا يقولون ليت ذلك الكتاب لم يصنف فإظهار للرأى فيه خير كثير لغيره إذا لم يعرف رياءؤه ، وإن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر وبأقوام لا خلاق لهم (٢) كما ورد في الأخبار وبعض المرائين ممن يقتدى به منهم والله تعالى أعلم .

(١) حديث عثمان قوله ماتعنتت ولا تمنيت ولا مسست ذكرى يميني منذ بايعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أبو يعلى الموصلي في معجمه بإسناد ضعيف من رواية أنس عنه في أثناء حديث وإن عثمان قال يا رسول الله فذكره بلفظ منذ بايعتك قال هو ذاك يا عثمان (٢) حديث إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر وبأقوام لا خلاق لهم ها حديثان فالأول متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم في العلم والثاني رواه النسائي من حديث أنس بإسناد صحيح وتقدم أيضاً .

ويقرأ بعد الطعام قل هو الله أحد ولا يلاف قريش ويحجب المدخول على قوم في وقت أكلهم فقد ورد من مشى إلى طعام لم يدع إليه مشى فاسقا وأكل حراما ومعناه لفظاً آخر دخل سارقاً وخرج مغيراً إلا أن يتفق دخوله على قوم يعلم منهم فرحهم بموافقته ويستحب أن يخرج الرجل مع ضيفه إلى باب الدار ولا يخرج الضيف بغير إذن صاحب الدار ويحجب للضيف التكلف إلا أن يكون له نية فيه من كثرة الإتفاق ولا يفعل

( بيان الرخصة في كتمان الذنوب وكراهة اطلاع الناس عليها وكراهة ذمهم له )

اعلم أن الأصل في الاخلاص استواء السريرة والعلانية كما قال عمر رضي الله عنه لرجل عنك بعمل العلانية قال يا أمير المؤمنين وما عمل العلانية ؟ قال ما إذا اطلع عليك لم تستحي منه ، وقال أبو مسلم الحولاني ما عملت عملاً أبالي أن يطلع الناس عليه إلا إتياني أهلي والبول والغائط إلا أن هذه درجة عظيمة لا ينالها كل واحد ولا يخلو الانسان عن ذنوب بقلبه أو بجوارحه وهو يخفيها ويكره اطلاع الناس عليها لاسيما ما يحتاج به الخواطر في الشهوات والأمانى والله مطلع على جميع ذلك فأرادة العبد لاخفائها عن العبيد ربما يظن أنه رياء محذور وليس كذلك بل المحذور أنه يستر ذلك ليرى الناس أنه ورع خائف من الله تعالى مع أنه ليس كذلك فهذا هو ستر للرأى. وأما الصادق الذي لا يرأى فله ستر المعاصي ويصح قصده فيه ويصح اغتمامه باطلاع الناس عليه في ثمانية أوجه : الأول أن يفرج بستر الله عليه وإذا اقتضح اغتم بهتك الله ستره وخاف أن يهتك ستره في القيامة إذ ورد في الخبر «أن من ستر الله عليه في الدنيا ذنبا ستره الله عليه في الآخرة (١)» وهذا غم ينشأ من قوة الايمان. الثاني أنه قد علم أن الله تعالى يكره ظهور المعاصي ويحب سترها كما قال صلى الله عليه وسلم «من ارتكب شيئاً من هذه القاذورات فليستر بستر الله (٢)» فهو وإن عصى الله بالتدب فلم يخل قلبه عن عجة ما أحبه الله ، وهذا ينشأ من قوة الايمان بكراهة الله لظهور المعاصي وأثر الصدق فيه أن يكره ظهور الذنب من غيره أيضاً ويغتم بسببه . الثالث أن يكره ذم الناس له به من حيث إن ذلك يغمه ويشغل قلبه وعقله عن طاعة الله تعالى فإن الطبع يتأذى بالذم وينازع العقل ويشغل عن الطاعة وهذه العلة أيضاً ينبغي أن يكره الحمد الذي يشغله عن ذكر الله تعالى ويستغرق قلبه ويصرفه عن الذكر ، وهذا أيضاً من قوة الايمان إذ صدق الرغبة في فراغ القلب لأجل الطاعة من الايمان. الرابع أن يكون ستره ورغبته فيه لكراهته لذم الناس من حيث يتأذى طبعه فإن الذم مؤلم للقلب كما أن الضرب مؤلم للبدن وخوف تألم القلب بالذم ليس بمحرام ولا الانسان به عاص وإعاصي إذا جازعت نفسه من ذم الناس ودعته إلى ما لا يجوز حذراً من ذمهم وليس يجب على الانسان أن لا يغتم بذم الخلق ولا يتألم به ، نعم كمال الصدق في أن تزول عنه رؤيته للخلق فيستوى عنده ذامه ومادحه لعله أن الضار والنافع هو الله وأن العباد كلهم عاجزون وذلك قليل جداً وأكثر الطباع تألم بالذم لما فيه من الشعور بالنقصان ورب تألم بالذم محمود إذا كان الدام من أهل البصيرة في الدين فانهم شهداء الله وذمهم يدل على ذم الله تعالى وعلى نقصان في الدين فكيف لا يغتم به ، نعم الغم للذموم هو أن يغتم لقوات الحمد بالورع كأنه يجب أن يحمد بالورع ولا يجوز أن يجب أن يحمد بطاعة الله فيكون قد طلب بطاعة الله ثواباً من غيره فإن وجد ذلك في نفسه وجب عليه أن يقابله بالكراهة والرد . وأما كراهة الذم بالمعصية من حيث الطبع فليس بدموم فله الستر حذراً من ذلك ويتصور أن يكون العبد بحيث لا يجب الحمد ولكن يكره الذم وإعما مراده أن يتركه الناس حمداً وذماً فكم من صابر عن لذة الحمد لا يصبر على ألم الذم إذ الحمد يطلب اللذة وعدم اللذة لا يؤلم وأما الذم فانه مؤلم فحب الحمد على الطاعة طلب ثواب على الطاعة في الحال وأما كراهة الذم على المعصية فلا محذور فيه إلا أمر واحد وهو أن يشغله غمه باطلاع الناس على ذنبه عن اطلاع الله فإن ذلك غاية النقصان في الدين بل ينبغي أن يكون غمه باطلاع الله وذمه له أكثر . الخامس أن يكره الذم من حيث إن الدام قد عصى الله تعالى به وهذا من الايمان وعلامته أن يكره ذمه لغيره أيضاً

(١) حديث أن من ستر عليه في الدنيا يستر عليه في الآخرة تقدم قبل هذا بورقة (٢) حديث من

ارتكب من هذه القاذورات شيئاً فليستر بستر الله الحاكم في المستدرك وقد تقدم .

ذلك حياء وتكلفا  
وإذا أكل عند قوم  
طعاما فليقل عند فراءة  
إن كان بعد للغرب  
أفطر عندكم الصائمون  
وأكل طعامكم الأبرار  
وصلت عليكم لللائكة  
وروى أيضا عليكم  
صلاة قوم أبرار ليسوا  
بآمين ولا يجار يصلون  
بالليل ويصومون  
بالتهار . كان بعض  
الصحابة يقول ذلك .  
ومن الأدب أن  
لا يستحقر ما يقدم له  
من طعام وكان بعض  
أصحاب رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يقول  
ما ندرى أيهم أعظم  
وزرا الذي يحتقر



فهذا التوجع لا يفرق بينه وبين غيره بخلاف التوجع من جهة الطبع . السادس : أن يستر ذلك كيلا يقصد بشر إذا عرف ذنبه وهذا وراء ألم القدم فإن ألم القدم مؤلم من حيث يشعر القلب بنقصانه وخسته وإن كان بمن يؤمن شره وقد يخاف شر من يطلع على ذنبه بسبب من الأسباب فله أن يستر ذلك حذرا منه . السابع : مجرد الحياء فإنه نوع ألم وراء ألم القدم والقصد بالشر وهو خلق كريم يحدث في أول الصبا مهما أشرق عليه نور العقل فيستحي من القبائح إذا شوهدت منه وهو وصف محمود إذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الحياء خير كله » (١) وقال ﷺ « الحياء شعبة من الإيمان » (٢) وقال صلى الله عليه وسلم « الحياء لا يأتي إلا بخير » (٣) وقال صلى الله عليه وسلم « إن الله يحب الحي الحليم » (٤) فالذي يفسق ولا يبالى أن يظهر فسقه للناس جمع إلى الفسق والتهتك والوقاحة فقد الحياء فهو أشد حالا ممن يستتر ويستحي إلا أن الحياء يمتزج بالرياء ومشتبه به اشتباها عظيما قل من يفتطن له ويدعى كل مرء أنه مستحي وأن سبب تحسينه العبادات هو الحياء من الناس وذلك كذب بل الحياء خاق ينبعث من الطبع الكريم وتهيج عقبيه داعية الرياء وداعية الاخلاص ويتصور أن يخلص معه ويتصور أن يرأى معه ويأثى أن الرجل يطلب من صديق له قرصا ونفسه لا تسبحو باقرضه إلا أنه يستحي من رده وعلم أنه لو راسله على لسان غيره لكان لا يستحي ولا يقرض رياء ولا لطلب الثواب فله عند ذلك أحوال : أحدها أن يشافه بالرد الصريح ولا يبالى فينسب إلى قلة الحياء وهذا فعل من لا حياء له فان المستحي إما أن يتعلل أو يقرض فان أعطى فيتصور له ثلاثة أحوال : أحدها أن يمزج الرياء بالحياء بأن يهيج الحياء فيقبض عنده الرد فيهيج خاطر الرياء ويقول ينبغي أن تعطى حتى يثنى عليك ويحمدك وينشر اسمك بالسخاء أو ينبغي أن تعطى حتى لا يذمك ولا يفسبك إلى البخل فاذا أعطى فقد أعطى بالرياء وكان المحرك للرياء هو هيجان الحياء . الثاني أن يتعذر عليه الرد بالحياء ويبقى في نفسه البخل فيمتنر الاعطاء فيهيج داعي الاخلاص ويقول له إن الصدقة بواحدة والقرض بثمان عشرة ففيه أجر عظيم وإدخال سرور على قلب صديق وذلك محمود عند الله تعالى فتسبحو النفس بالاعطاء لذلك فهذا مخلص هيج الحياء لإخلاصه . الثالث أن لا يكون له رغبة في الثواب ولا خوف من مذمته ولا حب لمحمته لأنه لو طلبه مراسلة لكان لا يعطيه فأعطاه بمحض الحياء وهو ما يجده في قلبه من ألم الحياء ولولا الحياء لرده ولو جاءه من لا يستحي منه من الأجانب أو الأراذل لكان يرده وإن كثرت الحمد والثواب فيه فهذا مجرد الحياء ولا يكون هذا إلا في القبائح كالبخل ومقارفة الذنوب وللرائي يستحي من اللبائح أيضا حتى إنه يرى مستجلا في الشيء فيعود إلى الهدوء أو ضاحكا فيرجع إلى التقباض ويزعم أن ذلك حياء وهو عين الرياء وقد قيل إن بعض الحياء ضعف وهو صحيح وللرأيه الحياء بمائيس قبيح كالحياء من وعظ الناس وإمامة الناس في الصلاة وهو في الصبيان والنساء محمود وفي العقلاء غير محمود وقد تشاهد معصية من شيخ فتستحي من شيبته أن تنكر عليه لأن من إجلال الله إجلال ذي الشبهة المسلم وهذا الحياء حسن وأحسن منه أن يستحي من الله فلا تضيع الأمر بالمعروف فالقوى يؤثر الحياء من الله على الحياء من الناس والضعيف قد لا يقدر عليه ، فهذه هي الأسباب التي يجوز لأجلها ستر القبائح والذنوب . الثامن : أن يخاف من ظهور ذنبه أن يستجري

(١) حديث الحياء خير كله مسلم من حديث عمران بن حصين وقد تقدم (٢) حديث الحياء شعبة من الإيمان متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم (٣) حديث الحياء لا يأتي إلا بخير متفق عليه من حديث عمران بن حصين وقد تقدم (٤) حديث إن الله يحب الحي الحليم الطبراني من حديث فاطمة وللبزار من حديث أبي هريرة إن الله يحب التقي الحليم للمتعفف وفيه ليث بن أبي سليم مختلف فيه .

ما يقدم إليه أو الذي يحقر ما عنده أن يقدمه . ويكره أكل طعام الباهة وما تكلف به للأعراس والتعازي فما عمل للنسوان لا يؤكل وما عمل لأهل العزاء لا بأس به وما يجري مجراه وإذا علم الرجل من حال أخيه أنه يفرح بالانبساط إليه في التصرف في شيء من طعامه فلا حرج أن يأكل من طعامه بغير إذنه قال الله تعالى - أو صديقكم - قيل دخل قوم على سفيان الثوري فلم يجدوه ففتحوا الباب وأزولوا السفرة

عليه غيره ويقتدى به وهذه العلة الواحدة فقط هي الجارية في إظهار الطاعة وهو القدوة ويختص ذلك بالآفة أو بمن يقتدى به وبهذه العلة ينبغي أيضا أن يخفى العاصي أيضا معصيته من أهله وولده لأنهم يتعلمون منه ففي ستر الذنوب هذه الأعذار الثمانية وليس في إظهار الطاعة عذر إلا هذا العذر الواحد ومهما قصد بستر المعصية أن يخيل إلى الناس أنه ورع كان مرايا كما إذا قصد ذلك بإظهار الطاعة. فان قلت فهل يجوز للعبد أن يحب حمد الناس له بالصالح وحبه إياه بسببه وقد قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم « دلتني على ما يحبني الله عليه ويحبني الناس قال ازهد في الدنيا يحبك الله وانبد إليهم هذا الحطام يحبوك (١) » فقول حبك لحب الناس لك قد يكون مباحا وقد يكون محمدا وقد يكون مذموما فالحمود أن تحب ذلك لتعرف به حب الله لك فانه تعالى إذا أحب عبدا حبه في قلوب عباده والمذموم أن تحب حبه وحدهم على حبك وغزوك وصلاتك وعلى طاعة بعينها فان ذلك طلب عوض على طاعة الله عاجل سوى ثواب الله والمباح أن تحب أن يحبوك لصفات محمودة سوى الطاعات المحمودة للعينة فحبك ذلك كحبك للسال لأن ملك القلوب وسيلة إلى الأغراض كملك الأموال فلا فرق بينهما.

( بيان ترك الطاعات خوفا من الرياء ودخول الآفات )

اعلم أن من الناس من يترك العمل خوفا من أن يكون مرأيا به وذلك غلط ومواقفة للشيطان بل الحق فيما يترك من الأعمال ومالا يترك الخوف الآفات ما نذكره وهو أن الطاعات تنقسم إلى مالا لذة في عينه كالصلاة والصوم والحج والغزو فانها مقاساة ومجاهدات إنما تصير لذينة من حيث إنها توصل إلى حمد الناس وحمد الناس لذينة وذلك عند اطلاع الناس عليه وإلى ما هو لذينة وهو أكثر مالا يقتصر على البدن بل يتعلق بالخلق كالحلافة والقضاء والولايات والحسبة وإمامة الصلاة والتذكير والتدريس وإتفاق السال على الخلق وغير ذلك مما تعظم الآفة فيه لتعلقه بالخلق ولما فيه من اللذة. القسم الأول الطاعات اللازمة للبدن التي لا تتعلق بالغير ولا لذة في عينها كالصوم والصلاة والحج فخطرات الرياء فيها ثلاث : إحداها ما يدخل قبل العمل فيبعث على الابتداء لرؤية الناس وليس معه باعث الدين فهذا مما ينبغي أن يترك لأنه معصية لا طاعة فيه فانه تدرع بصورة الطاعة إلى طلب للزلة فان قدر الانسان على أن يدفع عن نفسه باعث الرياء ويقول لها ألا تستحيين من مولائك لتسخرين بالعمل لأجله وتسخرين بالعمل لأجل عباده حتى يندفع باعث الرياء وتسخر النفس بالعمل لله عقوبة للنفس على خاطر الرياء وكفارة له فليشتغل بالعمل . الثانية أن ينبعث لأجل الله ولكن يعترض الرياء مع عقد العبادة وأولها فلا ينبغي أن يترك العمل لأنه وجد باعثا دينيا فليشرع في العمل وليجاهد نفسه في دفع الرياء وتحسين الاخلاص بالمعالجات التي ذكرناها من إلزام النفس كراهة الرياء والاباء عن القبول. الثالثة أن يمتد على الاخلاص ثم يطرأ الرياء ودواعيه فينبغي أن يجاهد في الدفع ولا يترك العمل لكي يرجع إلى عقد الاخلاص ويرد نفسه إليه قهرا حتى يتم العمل لأن الشيطان يدعوك أولا إلى ترك العمل فاذا لم تجب واشتغلت فيدعوك إلى الرياء فاذا لم تجب ودفعت بقي يقول لك هذا العمل ليس بخالص وأنت مرء وتعبك ضائع فأى فائدة لك في عمل لا إخلاص فيه حتى يحملك بذلك على ترك العمل فاذا تركته فقد حصلت غرضه ومثال من يترك العمل خوفا أن يكون مرأيا كمن سلم إليه مولاة حنطة فيهازؤا وقال خلصها من الزؤان ونهها منه تنقية بالغة فيترك أصل العمل ويقول أخاف إن اشتغلت به لم تخلص خلاصا صافيا قويا فترك العمل من أجله هو ترك الاخلاص مع أصل العمل فلا معنى له ومن هذا القبيل

(١) حديث قال رجل دلتني على ما يحبني الله عليه ويحبني الناس قال ازهد في الدنيا يحبك الله الحديث ابن ماجه من حديث سهل بن سعد بلفظ وازهد فيما في أيدي الناس وقد تقدم .

وأكلوا فدخل سفيان  
ففرح وقال ذكر عوني  
أخلاق السلف هكذا  
كانوا ومن دعى إلى  
طعام فالاجابة من  
السنة وأؤكد ذلك  
الوليمة وقد يتخلف  
بعض الناس عن  
الدعوة تكبرا وذلك  
خطأ وإن عمل ذلك  
تصنعا ورياء فهو أقل  
من التكبر . روى  
أن الحسن بن علي  
مرّ بقوم من الساكين  
الذين يسألون الناس  
على الطرق وقد ثروا  
كسرا على الأرض  
وهو على بغلته فلما  
مرّ بهم سلم عليهم  
فردوا عليه السلام

أن يترك العمل خوفا على الناس أن يقولوا إنه مرء فيعصون الله به فهذا من مكاييد الشيطان لأنه أولا أساء الظن بالمسلمين وما كان من حقه أن يظن بهم ذلك ثم إن كان فلا يضره قولهم ويفوته ثواب العبادة وترك العمل خوفا من قولهم إنه مرء هو عين الرياء قلولا حبه لمحمدتهم وخوفهم من ذمهم فماله ولقولهم قالوا إنه مرء أو قالوا إنه مخلص وأي فرق بين أن يترك العمل خوفا من أن يقال إنه مرء وبين أن يحسن العمل خوفا من أن يقال إنه فافل مقصر بل ترك العمل أشد من ذلك فهذه كلها مكاييد الشيطان على العباد الجبال ثم كيف يطمع في أن يتخلص من الشيطان بأن يترك العمل والشيطان لا يخليه بل يقول له الآن يقول الناس إنك تركت العمل ليقال إنه مخلص لا يشتهي الشهرة فيضطرك بذلك إلى أن تهرب فان هربت ودخلت سربا تحت الأرض ألقى في قلبك حلوة معرفة الناس لتزهدك وهربك منهم وتعظيمهم لك بقاوبهم على ذلك فكيف تتخلص منه بل لا نجاة منه إلا بأن تلزم قلبك معرفة آفة الرياء وهو أنه ضرر في الآخرة ولا نفع فيه في الدنيا تلزم الكراهة والإباء قلبك وتستمر مع ذلك على العمل ولا تبالي وإن نزع العدو نازغ الطبع فان ذلك لا ينقطع وترك العمل لأجل ذلك يجر إلى البطالة وترك الخيرات فما دمت تبتعد باعثا دينيا على العمل فلا تترك العمل وجهد خاطر الرياء وألزم قلبك الحياء من الله إذا دعيت تفك إلى أن تستبدل بحمده حمد المخلوقين وهو مطلع على قلبك ولو اطلع الخلق على قلبك وأنت تريد حمدهم لقتوك بل إن قدرت على أن تزيد في العمل حياء من ربك وعقوبة لنفسك فافعل فان قال لك الشيطان أنت مرء فاعلم كذبه وخدعه بما تصادف في قلبك من كراهة الرياء وإبائه وخوفك منه وحيائك من الله تعالى وإن لم تجد في قلبك له كراهية ومنه خوفا ولم يبق باعث ديني بل تجرد باعث الرياء فاترك العمل عند ذلك وهو بعيد فمن شرع في العمل لله فلا بد أن يبقى معه أصل تصد الثواب . فان قلت قد تغفل عن أقوام ترك العمل مخافة الشهرة . روى أن إبراهيم النخعي دخل عليه إنسان وهو يقرأ فأطبق للصحن وترك القراءة وقال لا يرى هذا أنا قرا أكل ساعة . وقال إبراهيم التيمي إذا أعجبك الكلام فاسكت وإذا أعجبك السكوت فتكلم . وقال الحسن أن كان أحدهم يمر بالأذى ما يمنعه من دفعه إلا كراهة الشهرة وكان أحدهم يأتيه البكاء فيصرفه إلى الضحك مخافة الشهرة . وقد ورد في ذلك آثار كثيرة . قلنا هذا يعارضه ماورد من إظهار الطاعات ممن لا يحصى وإظهار الحسن البصري هذا الكلام في معرض الوعظ أقرب إلى خوف الشهرة من البكاء وإمالة الأذى عن الطريق ثم لم يتركه وبالجملة ترك النوافل جائز والكلام في الأفضل ، والأفضل إنما يقدر عليه الأقوياء دون الضعفاء فالأفضل أن يتم العمل ويجتهد في الاخلاص ولا يتركه وأرباب الأعمال قد يعالجون أنفسهم بخلاف الأفضل لشدة الخوف فالاعتداء ينبغي أن يكون بالأقوياء وأما إطباق إبراهيم النخعي للصحن فيمكن أن يكون لعله بأنه سيحتاج إلى ترك القراءة عند دخوله واستئذنه بعد خروجه للاشتغال بمكالمته فرأى أن لا يراه في القراءة أبعد عن الرياء وهو عازم على الترك للاشتغال به حتى يعود إليه بعد ذلك وأما ترك دفع الأذى فذلك ممن يخاف على نفسه آفة الشهرة وإقبال الناس عليه وشغلهم إياه عن عبادات هي أكبر من رفع خشية من الطريق فيكون ترك ذلك للمحافظة على عبادات هي أكبر منها لا مجرد خوف الرياء وأما قول التيمي إذا أعجبك الكلام فاسكت يجوز أن يكون قد أراد به مباحات الكلام كالقصاحة في الحكايات وغيرها فان ذلك يورث العجب وكذلك العجب بالسكوت للباح محذور فهو عدول عن مباح إلى مباح حذرا من العجب فأما الكلام الحق للندوب إليه فلم ينص عليه على أن الآفة مما تعظم في الكلام فهو واقع في القسم الثاني وإنما كلامنا في العبادات الخاصة بيد العبد بما

وقالوا لهم الغذاء وابن رسول الله فقال نعم إن الله لا يحب التكبرين ثم نفي وركه فنزل عن دابته وقعد معهم على الأرض وأقبل يأكل ثم سلم عليهم وركب وكان يقال الأكل مع الاخوان أفضل من الأكل مع العيال . وروى أن هارون الرشيد دعا أبا معاوية الضرب وأمر أن يقدم له طعام فلما أكل صب الرشيد على يده في الطست فلما فرغ قال يا أبا معاوية تندري من صب على يدك ؟ قال لا قال أمير المؤمنين قال

لا يتعلق بالناس ولا تعظم فيه الآفات ثم كلام الحسن في تركهم البكاء وإمالة الأذى لخوف الشهرة ربما كان حكاية أحوال الضعفاء الذين لا يعرفون الأفضل ولا يدركون هذه الدقائق وإنما ذكره تخويفا للناس من آفة الشهرة وزجرا عن طلبها . القسم الثاني : ما يتعلق بالحق وتعظم فيه الآفات والأخطار وأعظمها الخلافة ثم القضاء ثم التذكير والتدريس والفتوى ثم إفتاق المال . أما الخلافة والإمارة فهي من أفضل العبادات إذا كان ذلك مع العدل والاخلاص وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم « ليوم من إمام عادل خير من عبادة الرجل وحده ستين عاما <sup>(١)</sup> » فأعظم بعبادة يوازي يوم منها عبادة ستين سنة وقال صلى الله عليه وسلم « أول من يدخل الجنة ثلاثة الامام المقسط <sup>(٢)</sup> » أحدهم وقال أبو هريرة قال رسول الله ﷺ « ثلاثة لا ترد دعوتهم الامام العادل <sup>(٣)</sup> » أحدهم وقال صلى الله عليه وسلم « أقرب الناس مني مجلسا يوم القيامة إمام عادل <sup>(٤)</sup> » رواه أبو سعيد الخدري فالامارة والخلافة من أعظم العبادات ولم يزل المتقون يتركونها ويحترزون منها ويهربون من تقلدها وذلك لما فيه من عظيم الخطر إذ تحرك بها الصفات الباطنة ويغلب على النفس حب الجاه ولذة الاستيلاء وتقاذف الأمور وهو أعظم ملاذ الدنيا فإذا صارت الولاية محبوبة كان الوالى ساعيا في حظ نفسه ويوشك أن يتبع هواه فيحتج من كل ما يقدح في جاهه وولايته وإن كان حقا ويقدم على ما يزيد في مكانته وإن كان بطلا وعند ذلك يهلك ويكون يوم من سلطان جائر شرا من فسق ستين سنة بفهم الحديث الذي ذكرناه ولهذا الخطر العظيم كان عمر رضي الله عنه يقول من يأخذها بما فيها وكيف لا وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم « مامن والى عشرة إلا جاء يوم القيامة مغلوله يده إلى عنقه أطلقه عدله أو أوبقه جوره <sup>(٥)</sup> » رواه معقل بن يسار وولاه عمر ولاية فقال يأمر المؤمنين أشركي قال اجلس واكنم علي وروى الحسن « أن رجلا ولاء النبي صلى الله عليه وسلم فقال للنبي خذني قال اجلس <sup>(٦)</sup> » وكذلك حديث عبد الرحمن بن ممرة إذ قال له النبي صلى الله عليه وسلم « يا عبد الرحمن لا تسأل الإمارة فانك إن

(١) حديث ليوم من إمام عادل خير من عبادة الرجل وحده ستين عاما الطبراني والبيهقي من حديث ابن عباس وقد تقدم (٢) حديث أول من يدخل الجنة ثلاثة الامام المقسط الحديث مسلم من حديث عياض بن حماد أهل الجنة ثلاث ذو سلطان مقسط الحديث ولم أرفه ذكر الأولية (٣) حديث أبي هريرة ثلاثة لا ترد دعوتهم الامام العادل تقدم (٤) حديث أبي سعيد الخدري أقرب الناس مني مجلسا يوم القيامة إمام عادل الأصهباني في الترغيب والترهيب من رواية عطية العوفي وهو ضعيف عنه وفيه أيضا إسحاق بن إبراهيم الدياجي ضعيف أيضا (٥) حديث مامن والى عشرة إلا جاء يوم القيامة يده مغلوله إلى عنقه لا يفكها إلا عدله أحمد من حديث عبادة بن الصامت ورواه أحمد والبرار من رواية رجل لم يسم عن سعد بن عبادة وفيما يزيد بن أبي زياد متكلم فيه ورواه أحمد والبرار وأبو يعلى والطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة ورواه البرار والطبراني من حديث بريدة والطبراني في الأوسط من حديث ابن عباس وثوبان وله من حديث أبي الدرداء مامن والى ثلاثة إلا لقي الله مغلوله يمينه الحديث وقد عزي للصف هذا الحديث لرواية معقل بن يسار والمعروف من حديث معقل بن يسار مامن عبد يسترعيه الله رعية لم يحطها بنصيحة إلا لم يرح رائحة الجنة متفق عليه (٦) حديث الحسن أن رجلا ولاء النبي صلى الله عليه وسلم فقال للنبي صلى الله عليه وسلم خذني قال اجلس الطبراني موصولا من حديث عصمة هوا بن مالك وفيه الفضل بن المختار وأحاديثه منكورة يحدث بالأباطيل قاله أبو حاتم ورواه أيضا من حديث ابن عمر بلفظ الرم يتك وفيه الغراب بن أبي الغراب ضعفه ابن معين وابن عدى وقال أبو حاتم صدوق .

يأمر المؤمنين إنما  
أكرمت العلم وأجلته  
فأجلك الله تعالى  
وأكرمك كما أكرمت  
العلم .  
[ الباب الرابع  
والأربعون في ذكر  
أدبهم في اللباس ونياتهم  
ومقاصدهم فيه ]  
اللباس من حاجات  
النفس وضرورتها لدفع  
الحر والبرد كما أن  
الطعام من حاجات  
النفس لدفع الجوع وكما  
أن النفس غير قانعة  
بقدر الحاجة من الطعام  
بل تطلب الزيادات  
والشهوات فكذا في  
اللباس تتفنن فيه ولها  
فيه أهوية متنوعة

أوتيتها من غير مسألة أعنت عليها وإن أوتيتها عن مسألة وكلت إليها (١) وقال أبو بكر رضى الله عنه لرافع بن عمر لا تأمر على اثنين ثم ولى هو الخلافة فقام بها فقال رافع ألم تقل لى لا تأمر على اثنين وأنت قد وليت أمة محمد صلى الله عليه وسلم فقال بلى وأنا أقول لك ذلك فمن لم يعدل فيها فعليه بهلة الله يعنى لعنة الله ولعل القليل البصيرة يرى ماورد من فضل الإمارة مع ماورد من التهى عنها متناقضا وليس كذلك بل الحق فيه أن الخواص الأقوياء فى الدين لا ينبغي أن يمتنعوا من تقلد الولايات وأن الضعفاء لا ينبغي أن يدوروا بها فيهلكوا وأعنى بالقوى القدى لا بميله الدنيا ولا يستغزوه الطمع ولا تأخذه فى الله لومة لائم وهم الذين سقط الخلق عن أعينهم وزهدوا فى الدنيا وتبرموا بها وبمخالطة الخلق وقهروا أنفسهم وملكوها وقمعوا الشيطان فأيس منهم فهو لاء لا يحركهم إلا الحق ولا يسكنهم إلا الحق ولو زهقت فيهم أرواحهم فهم أهل نيل الفضل فى الامارة والخلافة ومن علم أنه ليس بهذه الصفة فيحرم عليه الخوض فى الولايات ومن جرب نفسه فرأها صابرة على الحق كافة عن الشهوات فى غير الولايات ولكن خاف عليها أن تتغير إذا ذاق لذة الولاية وأن تستحل الجاه وتسلط نفاذ الأمر فتكره العزل فيدهن خيفة من العزل فهذا قد اختلف العلماء فى أنه هل يلزمه الهرب من تقلد الولاية فقال قائلون لا يجب لأن هذا خوف أمر فى المستقبل وهو فى الحال لم يهد نفسه إلا بقوة فى ملازمة الحق وترك لذات النفس والصحيح أن عليه الاحتراز لأن النفس خداعة مدعية للحق واعدة بالخير فلو وعدت بالخير جزما لكان يخاف عليها أن تتغير عند الولاية فكيف إذا أظهرت التردد والامتناع عن قبول الولاية أهون من العزل بعد الشروع فالعزل مؤلم وهو كقيل العزل طلاق الرجال فاذا شرع لا تسمح نفسه بالعزل ويميل نفسه إلى الداهية وإهمال الحق وتهوى به فى قمر جهنم ولا يستطيع النزوع منه إلى الموت إلا أن يعزل قهرا وكان فيه عذاب عاجل على كل محب للولاية ومهما مالت النفس إلى طلب الولاية وحملت على السؤال والطلب فهو أمانة الشر ولذلك قال صلى الله عليه وسلم «إنا لآنولى أمرنا من سألنا (٢)» فاذا فهمت اختلاف حكم القوى والضعيف علمت أن نهى أبى بكر رافعا عن الولاية ثم تقلده لها ليس بمتناقض . وأما القضاء فهو وإن كان دون الخلافة والامارة فهو فى معناها فان كل ذى ولاية أمير أى له أمر نافذ والامارة محبوبة بالطبع والثواب فى القضاء عظيم مع اتباع الحق والعقاب فيه أيضا عظيم مع العدول عن الحق وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم «القضاء ثلاثة قاضيان فى النار وقاض فى الجنة (٣)» وقال عليه السلام «من استقضى فقد ذبح بغير سكنين (٤)» فحكمه حكم الامارة ينبغى أن يتركه الضعفاء وكل من للدنيا ولذاتها وزن فى عينه وليتقلده الأقوياء الذين لا تأخذهم فى الله لومة لائم ومهما كان السلاطين ظلمة ولم يقدر القاضى على القضاء لإبداهنتهم وإهمال بعض الحقوق لأجلهم ولأجل التعاقبين بهم إذ يعلم أنه لو حكم عليهم بالحق لعزلوه أولم يطيعوه فليس له أن يتقلد القضاء وإن تقلده فعليه أن يطالبهم بالحقوق ولا يكون خوف العزل عن ذرا مرخصا له فى الإهمال أصلا بل إذا عزل سقطت العهدة عنه فينبغى أن يفرح بالعزل إن كان يقضى لله فان لم تسمح نفسه بذلك فهو إذن يقضى لاتباع الهوى والشيطان فكيف يرتقب عليه ثوبا وهو مع الظلمة فى الدرك الأسفل من النار . وأما الوعظ والفتوى والتدريس ورواية

ومآرب مختلفة فالصوفى يرد النفس فى اللباس إلى متابعة صريح العلم . قيل لبعض الصوفية توبك بمزق قال ولكنه من وجه حلال وقيل له وهو وسخ قال ولكنه طاهر فنظر الصادق فى ثوبه أن يكون من وجه حلال لأنه ورد فى الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال «من اشترى ثوبا بعشرة دراهم وفى ثمنه درهم من حرام لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا» أى لأفريضة ولا نافلة ثم بعد ذلك نظره فيه أن يكون طاهرا لأن طهارة الثوب شرط فى صحة

(١) حديث عبد الرحمن بن سمرة لا تسئل الامارة الحديث متفق عليه (٢) حديث إنا لآنولى أمرنا من سألناه متفق عليه من حديث أبى موسى (٣) حديث القضاء ثلاثة الحديث أصحاب السنن من حديث بريدة وتقدم فى العلم وإسناده صحيح (٤) حديث من استقضى فقد ذبح بغير سكنين أصحاب السنن من حديث أبى هريرة بلفظ من جعل قاضيا وفى رواية من ولى القضاء وإسناده صحيح .

الحديث وجمع الأسانيد العالية وكل ما يتسع بسببه الجاه ويعظم به القدر فأقته أيضا عظيمة مثل آفة الولايات وقد كان الخائفون من السلف يتدافعون الفتوى ما وجدوا إليه سبيلا وكانوا يقولون حدثنا باب من أبواب الدنيا ومن قال حدثنا فقد قال أوسعوا لي ودفن بشر كذا وكذا قطر من الحديث وقال بمعنى من الحديث أتى أشتبه أن أحدث ولو اشتبهت أن لا أحدث لحدثت والواعظ يجد في وعظه وتأثر قلوب الناس به وتلاحق بكائهم وزعقاتهم وإقبالهم عليه لذة لا توازيها لذة فاذا غلب ذلك على قلبه مال طبعه إلى كل كلام مزخرف يروج عند العوام وإن كان باطلا ويفر عن كل كلام يستثقله العوام وإن كان حقا ويصير مصروف الهمة بالسكينة إلى ما يحرك قلوب العوام ويعظم منزلته في قلوبهم فلا يسمع حديثا وحكمة إلا ويكون فرحه به من حيث إنه يصلح لأن يذكركه على رأس المنبر وكان ينبغي أن يكون فرحه به من حيث إنه عرف طريق السعادة وطريق سلوك سبيل الدين ليعمل به أولا ثم يقول إذا أنعم الله علي بهذه النعمة وتنعى بهذه الحكمة فأقصها ليشاركني في نعمها إخواني المسلمين فهذا أيضا مما يعظم فيه الخوف والفتنة فخكه حكم الولايات فمن لا باعث له إلا طلب الجاه والمزلة والأكل بالدين والتفاخر والتكاثر فينبغي أن يتركه ويخالف الهوى فيه إلى أن ترتاض نفسه وتقوى في الدين همة ويأمن على نفسه الفتنة فعند ذلك يعود إليه . فان قلت مهما حكم بذلك على أهل العلم تعطلت العلوم واندرست وعم الجهل كافة الخلق . فنقول قد نهى رسول الله ﷺ عن طلب الإمارة وتوعد عليها (١) حتى قال « إنكم تحرصون على الإمارة وإنها حسرة وندامة يوم القيامة إلا من أخذها بحقها (٢) » وقال « نعمت للرضعة وبئست الفاطمة (٣) » ومعلوم أن السلطنة والإمارة لو تعطلت لبطل الدين والدنيا جميعا وثار القتال بين الخلق وزال الأمن وخربت البلاد وتعطلت المعاش فلم ينهى عنها مع ذلك ؟ وضرب عمر رضي الله عنه أبي بن كعب رأى قوما يتبعونه وهو في ذلك يقول أتى سيد المسلمين وكان يقرأ عليه القرآن فمنع من أن يتبعوه وقال ذلك فتنة على التبوع ومذلة على التابع وعمر كان بنفسه يخطب ويحظ ولا يتمتع منه . واستأذن رجل عمر أن يحظ الناس إذا فرغ من صلاة الصبح فمنعه فقال أتمنعني من نصح الناس فقال أخشى أن تنتفع حتى تبلغ الثراء إذا رأى فيه غايل الرغبة في جاه الوعظ وقبول الخلق والقضاء والخلافة مما يحتاج الناس إليه في دينهم كالوعظ والتدريس والفتوى وفي كل واحد منهما فتنة ولذة فلا فرق بينهما فأما قول القائل نهيك عن ذلك يؤدي إلى اندراس العلم فهو غلط إذ نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القضاء لم يؤد إلى تعطيل القضاء (٤) بل الرياسة وحبا يضطر الخلق إلى طلبها وكذلك حب الرياسة لا يترك العلوم تدرس بل لو حبس الخلق وقيدوا بالسلاسل والأغلال من طلب العلوم التي فيها القبول والرياسة لأفلتوا من الحبس وقطعوا السلاسل وطلبوها وقد وعد الله أن يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم فلا تشغل قلبك بأمر الناس فإن الله لا يضيعهم وانظر لنفسك ، ثم إنى أقول مع هذا إذا كان في البلد جماعة يقومون بالوعظ مثلا فليس في التهي عنه إلا امتناع بعضهم وإلا فيعلم أن كلهم لا يمتنعون ولا يتركون الرياسة فإن لم يكن

- (١) حديث التهي عن طلب الإمارة وهو حديث عبد الرحمن بن سمرة لانسئل الإمارة وقد تقدم قبله بثلاثة أحاديث (٢) حديث إنكم تحرصون على الإمارة وإنها حسرة وندامة إلا من أخذها بحقها البخاري من حديث أبي هريرة دون قوله إلا من أخذها بحقها وزاد في آخره فتعنت المرضة وبئست الفاطمة ودون قوله حسرة وهي في صحيح ابن جبان (٣) حديث نعمت المرضة وبئست الفاطمة البخاري من حديث أبي هريرة وهو بقية الحديث الذي قبله ورواه ابن جبان بلفظ فبئست المرضة وبئست الفاطمة (٤) حديث النهي عن القضاء مسلم من حديث أبي ذر لا تؤمرن على اثنين ولا تلبين مال يتيم

الصلاة وما عدا هذين  
النظرين فنظره في  
كونه يدفع الحر والبرد  
لأن ذلك مصلحة  
النفس وبعد ذلك  
ما تدعو النفس إليه  
فكله فضول وزيادة  
ونظر إلى الخلق  
والصادق لا ينبغي أن  
يلبس الثوب إلا لله  
وهو ستر العورة  
أو لنفسه لدفع الحر  
والبرد . وحكى أن  
سفيان الثوري رضي  
الله عنه خرج ذات يوم  
وعليه ثوب قد لبسه  
مقلوبا قيل له ولم يعلم  
بذلك فهم أن يخلعه  
ويغيره ثم تركه وقال  
حيث لبسته نويت أني



في البلد إلا واحد وكان وعظه نافعا للناس من حيث حسن كلامه وحسن سمته في الظاهر ونخبه إلى العوام أنه إنما يريد الله بوعظه وأنه تارك للدنيا ومعرض عنها فلا تمنعه منه وتقول له اشتغل وجاهد نفسك ، فان قال لست أقدر على نفسي فتقول اشتغل وجاهد ، لأننا نعلم أنه لو ترك ذلك لهلك الناس كلهم إذ لا قائم به غيره ولو واظب وغرضه الجاه فهو الهالك وحده وسلامة دين الجميع أحب عندنا من سلامة دينه وحده فتجعله فداء للقوم وتقول لعل هذا هو الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن الله يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم <sup>(١)</sup> » ثم الواعظ هو الذي يرغب في الآخرة ويزهدي في الدنيا بكلامه وبظاهر سيرته ، فأما ما أحدثه الوعاظ في هذه الأعصار من الكلمات المزخرفة والألفاظ المسجعة للقرونة بالأشعار مما ليس فيه تعظيم لأمر الدين وتخويف للمسلمين بل فيه الترجية والتجربة على المعاصي بطيارات النكت فيجب إخلاء البلاد منهم فاتهم نواب الدجال وخلفاء الشيطان وإنما كلانا في واعظ حسن الوعظ جميل الظاهر يطن في نفسه حب القبول ولا يقصد غيره وفيما أو رده في كتاب العلم من الوعيد الوارد في حق علماء السوء ما بين لزوم الحذر من قتن العلم وغوائله ، ولهذا قال المسيح عليه السلام : يا علماء السوء تصومون وتصلون وتصدقون ولا تفعلون ما تأمرون وتدرسون ما لا تعملون فياسوء ما تحكمون تتوبون بالقول والأمانى وتعملون بالهوى وما ينهى عنكم أن تتقوا جلودكم وقلوبكم دنسة بحق أقول لكم لا تكونوا كالمنخل يخرج منه الدقيق الطيب ويبقى فيه النخالة كذلك أتم تخرجون الحكم من أفواهكم ويبقى الغل في صدوركم يا عبید الدنيا كيف يدرك الآخرة من لا تنقضي من الدنيا شهوته ولا تنقطع منها رغبته بحق أقول لكم إن قلوبكم تبكي من أعمالكم جعلتم الدنيا تحت ألسنتكم والعمل تحت أقدامكم بحق أقول لكم أفسدتم آخرتكم بصلاح دنياكم فصلاح الدنيا أحب إليكم من صلاح الآخرة فأى ناس أخس منكم لو تعلمون ويلكم حتى متى تصفون الطريق للمدلين وتقيمون في محلة التجبرين كأنكم تدعون أهل الدنيا ليركوهكم مهلا مهلا ويلكم ماذا ينهى عن البيت المظلم أن يوضع السراج فوق ظهره وجوفه وحش مظلم كذلك لا ينهى عنكم أن يكون نور العلم بأفواهكم وأجوافكم منه وحشة معطلة يا عبید الدنيا لا كسيد أقياء ولا كأحرار كرام توشك الدنيا أن تقلعكم عن أصولكم فتلقبكم على وجوهكم ثم تكبكم على مناخركم ثم تأخذ خطاياكم بنواصيركم ثم يدفعكم العلم من خلفكم ثم يسلككم إلى الملك الديان حفاة عراة فرادی فوقكم على سوا أمتكم ثم يجزيكم بسوء أعمالكم وقد روى الحارث المحاسبي هذا الحديث في بعض كتبه ثم قال هؤلاء علماء السوء شياطين الانس وفتنة على الناس رغبا في عرض الدنيا ورفعتها وآثروها على الآخرة وأذلوا الدين للدنيا فهم في العاجل عار وشين وفي الآخرة هم الخاسرون . فان قلت : فهذه الآفات ظاهرة ولكن ورد في العلم والوعظ رغائب كثيرة حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لأن يهدي الله بك رجلا خير لك من الدنيا وما فيها <sup>(٢)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « أيما داع دعا إلى هدى واتبع عليه كان له أجره وأجر من اتبعه <sup>(٣)</sup> » إلى غير ذلك من فضائل العلم فينبغي أن يقال للعالم اشتغل بالعلم وأترك مراعاة الخلق كما يقال لمن خالجه الرياء في الصلاة لا تترك العمل ولكن آتم العمل وجاهد نفسك . فاعلم أن فضل العلم كبير وخطره عظيم

(١) حديث إن الله يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم النسائي وقد تقدم قريبا (٢) حديث لأن يهدي الله بك رجلا خيرا لك من الدنيا وما فيها متفق عليه من حديث سهل بن سعد بلفظ خير لك من حمر النعم وقد تقدم في العلم (٣) حديث أيما داع دعا إلى هدى واتبع عليه كان له أجره وأجر من اتبعه ابن ماجه من حديث أنس بزيادة في أوله ولمسلم من حديث أبي هريرة من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه الحديث .

ألبسه لله والآل فما أغیره إلا لنظر الخلق فلا أنقض النية الأولى بهذه. والصوفية خصوا بطهارة الأخلاق وما رزقوا طهارة الأخلاق إلا بالصلاح والأهلية والاستعداد الذي هياه الله تعالى لنفوسهم وفي طهارة الأخلاق وتعاضدها تناسب واقع لوجود تناسب هيئة النفس وتناسب هيئة النفس هو للشار إليه بقوله تعالى - فاذا سويته وثقت فيه من روحى - فالتناسب هو التسوية فمن المناسب أن يكون لباسهم مشا كالأطعامهم

كنفضل الخلافة والإمامة ولا تقول لأحد من عباد الله ترك العلم إذ ليس في نفس العلم آفة وإنما الآفة في إظهاره بالتصدي للوعظ والتدريس ورواية الحديث ولا تقول له أيضا تركه مادام يجد في نفسه باعثا دينيا مجزوا باعث الرياء أما إذا لم يحركه إلا الرياء فترك الإظهار أتقعه له وأسلم وكذلك نوافل الصلوات إذا تجرد فيها باعث الرياء وجب تركها أما إذا خطر له وسأوس الرياء في أثناء الصلاة وهو لها كاره فلا يترك الصلاة لأن آفة الرياء في العبادات ضعيفة وإنما تعظم في الولايات وفي التصدي للمناصب الكبيرة في العلم . وبالجمل فالمراتب ثلاث : الأولى : الولايات والآفات فيها عظيمة وقد تركها جماعة من السلف خوفا من الآفة . الثانية : الصوم والصلاة والحج والغزو وقد تعرض لها أقوياء السلف وضعفاؤهم ولم يؤثر عنهم الترك لحوف الآفة وذلك لضعف الآفات الداخلة فيها والقدرة على تفهيمها مع إتمام العمل لله بأدنى قوة . الثالثة : وهي متوسطة بين الرتبين وهو التصدي لمنصب الوعظ والفتوى والرواية والتدريس والآفات فيها أقل مما في الولايات وأكثر مما في الصلاة فالصلاة ينبغي أن لا يتركها الضعيف والقوي ولكن يدفع خاطر الرياء والولايات ينبغي أن يتركها الضعفاء رأسا دون الأقوياء ومنصب العلم بينهما ومن جرب آفات منصب العلم علم أنه بالولاية أشبه وأن الحذر منه في حق الضعيف أسلم والله أعلم . وهنارتبة رابعة وهي : جمع المال وأخذته للفرقة على المستحقين فإن في الاتفاق وإظهار السخاء استجلابا لئاء وفي إدخال السرور على قلوب الناس لئدة للنفس والآفات فيها أيضا كثيرة ، ولذلك سئل الحسن عن رجل طاب انقوت ثم أمسك وآخر طلب فوق قوته ثم تصدق به فقال القاعد أفضل لما يسرفون من قلة السلامة في الدنيا وأن من الزهد تركها قربة إلى الله تعالى . وقال أبو الدرداء ما يسرنى أننى أقت على درج مسجد دمشق أصيب كل يوم خمسين دينارا أتصدق بها أما إنى لأحرم البيع والشراء ولكنى أريد أن أكون من الذين لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله ، وقد اختلف العلماء فقال قوم إذا طلب الدنيا من الحلال وسلم منها وتصدق بها فهو أفضل من أن يشتغل بالعبادات والنوافل ، وقال قوم الجاوس في دوام ذكر الله أفضل والأخذ والإعطاء يشغل عن الله ، وقال المسيح عليه السلام يا طالب الدنيا ليربها تركك لها أبر ، وقال أقل ما فيه أن يشغله إصلاحه عن ذكر الله وذكر الله أكبر وأفضل وهذا فيمن سلم من الآفات فأما من يتعرض لآفة الرياء تركه له أبر والاشتغال بالله كراخلاف في أنه أفضل . وبالجمل ما يتعلق بالحق وللنفس فيه لئدة فهو شار الآفات والأحب أن يعمل ويدفع الآفات فان عجز فلينظر وليجهد وليستف قلبه وليزن ما فيه من الخير بما فيه من الشر وليفعل ما يبدل عليه نور العلم دون ما يعيل إليه الطبع . وبالجمل ما يجده أخف على قلبه فهو في الأكثر أضر عليه لأن النفس لا تشير إلا لشر وقلة تسلك الخير وتميل إليه وإن كان لا يبعد ذلك أيضا في بعض الأحوال وهذه أمور لا يمكن الحكم على تفاصيلها بنفى وإثبات فهو موكول إلى اجتهد القلب لينظر فيه أريته ويدع ما يريه إلى ما لا يريه ثم قد يقع مما ذكرناه غرور الجاهل فيمسك المال ولا يفتقه خيفة من الآفة وهو عين البخل ولا خلاف في أن تفرقة المال في الباحات فضلا عن الصدقات أفضل من إمساكه وإنما الخلاف فيمن يحتاج إلى الكسب أن الأفضل الكسب والاتفاق أو التجرد للذكر وذلك لما في الكسب من الآفات فأما المال الحاصل من الحلال ففرقه أفضل من إمساكه بكل حال . فان قلت فبأي علامة تعرف العالم والواعظ أنه صادق مخاص في وعظه غير مريد رياء الناس . فاعلم أن لذلك علامات إحداها أنه لو ظهر من هو أحسن منه وعظا أو أغزر منه علما والناس له أشد قبولا فرح به ولم يحسده نعم لا بأس بالعبطة وهو أن يتعنى لنفسه مثل علمه ، والأخرى أن الأكبر إذا حضروا مجلسه لم يتغير كلامه بل بقي كما كان عليه فينظر إلى الخلق بعين واحدة والأخرى أن لا يحب اتباع الناس له في الطريق والمشي خلفه في الأسواق

وطعامهم مشا كلا  
لكلامهم وكلامهم  
مشا كلا لمناسهم لأن  
التناسب الواقع في  
النفس مقيد بالعلم  
والتشابه والمثالي في  
الأحوال يحكم به العلم  
ومتصوفة الزمان  
ملتزمون بشئ من  
التناسب مع مزج  
الهوى وما عندهم من  
التطلع إلى التناسب  
رشح حال سلفهم في  
وجود التناسب . قال  
أبو سليمان الداراني :  
يلبس أحدهم عباءة  
بثلاثة دراهم وشهوته  
في بطنه بخمسة دراهم  
أنكر ذلك لعدم  
التناسب فمن خشن

ولذلك علامات كثيرة يطول إحصاؤها ، وقد روى عن سعيد بن أبي مروان قال كنت جالسا إلى جنب الحسن إذ دخل علينا الحجاج من بعض أبواب المسجد ومعه الحرس وهو على بردون أصفر فدخل المسجد على بردونه فجعل يلتفت في المسجد فلم ير حلقة أحفل من حلقة الحسن فتوجه نحوها حتى بلغ قريبا منها ثم ثنى وركه قفز ولمشى نحو الحسن فلما رآه الحسن متوجها إليه تجافى له عن ناحية مجلسه قال سعيد وتجاوفا له أيضا عن ناحية مجلسي حتى صار بيني وبين الحسن فرجة ومجلس للحجاج فجاء الحجاج حتى جلس بيني وبينه والحسن يتكلم بكلام له يتكلم به في كل يوم فمات قطع الحسن كلامه قال سعيد فقلت في نفسي لأبكون الحسن اليوم ولأنظر هل يعمل الحسن جلوس الحجاج إليه أن يزيدني كلامه يتقرب إليه أو يحمل الحسن هية الحجاج أن ينقص من كلامه فتكلم الحسن كلاما واحدا نحو ما كان يتكلم به في كل يوم حتى انتهى إلى آخر كلامه فلما فرغ الحسن من كلامه وهو غير مكترث به رفع الحجاج يده فضرب بها على منكب الحسن ثم قال صدق الشيخ وبر فليكن بهذه المجلس وأشباهها فاتخذوها حلقا وعادة فانه يلفتني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن مجالس الذكر رياض الجنة (١) ولولا ما حملناه من أمر الناس ما غلبتمونا على هذه المجالس لم نرقتنا بفضلها قال ثم افتقر الحجاج فتكلم حتى عجب الحسن ومن حضر من بلاغته فلما فرغ طفق ققام فجاء رجل من أهل الشام إلى مجالس الحسن حين قام الحجاج فقال عباد الله المسلمين ألا تعجبون أني رجل شيخ كبير وأني أغزو فأكلف فرسا وبغلا وأكلف فسطاطا وأن لي ثلثمائة درهم من العطاء وأن لي سبع بنات من العيال فسكمت حاله حتى رق الحسن له وأصحابه والحسن مكب فلما فرغ الرجل من كلامه رفع الحسن رأسه فقال ما لهم قتالهم الله اتخذوا عباد الله خولا ومال الله دولا وقتلوا الناس على الدينار والدرهم فاذا غزا عدا الله غزا في الفساطيط المهابطة على البغال السباقة وإذا أغزى أخاه أغزاه طاويا راجلا فما افتقر الحسن حتى ذكرهم بأقبح العيب وأشدّه ققام رجل من أهل الشام كان جالسا إلى الحسن فسمي به إلى الحجاج وحكي له كلامه فلم يلبث الحسن أن أتته رسل الحجاج فقالوا أجب الأمير ققام الحسن وأشفقنا عليه من شدة كلامه الذي تكلم به فلم يلبث الحسن أن رجع إلى مجلسه وهو يتبسم وقمارأيته فاغرا فاه يضحك وإنما كان يتبسم فأقبل حتى قعد في مجلسه فعظم الأمانة وقال إنما تجالسون بالأمانة كأنكم تظنون أن الحياة ليست إلا في الدينار والدرهم إن الحياة أشد الحياتة أن يجالسنا الرجل فنطمئن إلى جانبه ثم ينطلق فيسعى بنا إلى شرارة من نار إنني أتيت هذا الرجل فقال أقصر عليك من لسانك وقولك إذا غزا عدا الله وكذا وكذا وإذا أغزى أخاه أغزاه كذا لا بأالك تعرض علينا الناس أما إننا على ذلك لا نهم نصيحتك فأقصر عليك من لسانك قال فدفعه الله عنى وركب الحسن حمارا يريد للترنل فينما هو يسير إذا التفت فرأى قوما يتبعونه فوقف فقال هل لكم من حاجة أو تسألون عن شيء وإلا فارجموا فما بقي هذا من قلب العبد فهذه العلامات وأمثالها تدبّر سريرة الباطن ومهما رأيت العلماء يتغيرون ويتحاسدون ولا يتوانسون ولا يتعاونون فاعلم أنهم قد اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فهم الخاسرون اللهم ارحمنا بلطفك يا أرحم الراحمين.

( بيان ما يصح من نشاط العبد للعبادة بسبب رؤية الخلق وما لا يصح )

اعلم أن الرجل قد يبيت مع التوم في موضع فيقومون للتهجد أو يقوم بعضهم فيصاؤون الليل كله أو بعضه وهو ممن يقوم في بيته ساعة قرية فاذا رآهم انبعث نشاطه للواقعة حتى يزيد على ما كان يستاده أو يصلى مع أنه كان لا يعتاد الصلاة بالليل أصلا ، وكذلك قد يقع في موضع يصوم فيه أهل اللوم فينبعث له نشاط في الصوم ولولا هم لما انبعث هذا النشاط فمذا ربنا يظن أن نرى ما وأن الواجب

(١) حديث أن مجالس الذكر رياض الجنة تقدم في الأذكار والدعوات .

ثوبه ينبغي أن يكون مأكوله من جنسه وإذا اختلف الثوب والأكول يدل على وجود انحراف لوجود هوى كامن في أحد الطرفين إما في طرف الثوب لموضع نظر الخلق وإما في طرف للأكل لفرط الشهوة وكلا الوصفين مرض يحتاج إلى الدواوة ليعود إلى حد الاعتدال . ليس أبو سليمان الداراني ثوبا غسلا فقال له أحمد لولبت ثوبا أجود من هذا فقال لبت قلبي في القلوب مثل قميص في الثياب

ترك للمواقفة وليس كذلك على الإطلاق بل له تفصيل لأن كل مؤمن - اغب في عبادة الله تعالى وفي أيام الليل وصيام النهار ولكن قد تعوقه العوائق ويمنعه الاشتغال ويغلبه التمكن من الشهوات أو تستهويه الغفلة فربما تكون مشاهدة الغير سبب زوال الغفلة أو تدفع العوائق والأشغال في بعض المواضع فينبعث له النشاط فقد يكون الرجل في منزله فتقطعه الأسباب عن التهجّد مثل تمكنه من النوم على فراش وثير أو تمكنه من التمتع بزوجه أو الحادثة مع أهله وأذربه أو الاشتغال بأولاده أو مطالعة حساب له مع معانيله فإذا وقع في منزل غريب اندفعت عنه هذه الشواغل التي تفتّر رغبته عن الخير وحصلت له أسباب باعثة على الخير كشاهدته إياهم وقد أقبلوا على الله وأعرضوا عن الدنيا فانه ينظر إليهم فينافسهم ويشق عليه أن يسبقوه بطاعة الله فتتحرك داعيته للدين لا لرياء أو ربما يقارقه النوم لاستنكاره للوضع أو سبب آخر فيفتح زوال النوم وفي منزله ربما يغلبه النوم وربما ينضاف إليه أنه في منزله على الدوام والنفس لا تسمح بالتهجد دائماً وتسمح بالتهجد وقتاً قليلاً فيكون ذلك سبب هذا النشاط مع اندفاع سائر العوائق وقد يعسر عليه الصوم في منزله ومعه أطياب الأطعمة ويشق عليه الصبر عنها فإذا أعوزته تلك الأطعمة لم يشق عليه فتنبعث داعية الدين للصوم فان الشهوات الحاضرة عوائق ودوافع تغلب باعث الدين فإذا سلم منها قوى الباعث فهذا وأمثاله من الأسباب يتصور وقوعه ويكون السبب فيه مشاهدة الناس وكونه معهم والشيطان مع ذلك ربما يصد عن العمل ويقول لا تعمل فانك تكون مرثياً إذ كنت لا تعمل في بيتك ولا تزد على صلاتك المعتادة وقد تكون رغبته في الزيادة لأجل رؤيتهم وخوفاً من ذمهم ونسبتهم إياه إلى الكسل لاسيما إذا كانوا يظنون به أنه يقوم الليل فان نفسه لا تسمح بأن يسقط من أعينهم فيريد أن يحفظ منزلته وعند ذلك قد يقول الشيطان صل فانك محاص ولا تستصلي لأجلهم بل لله وإيما كنت لا تصلي كل ليلة لكثرة العوائق وإيما داعيتك لزوال العوائق لا لاطلاعهم وهذا أمر مشتبه إلا على ذوى البصائر فإذا عرف أن المحرك هو الرياء فلا ينبغي أن يزيد على ما كان يعتاده ولا ركة واحدة لأنه يعصى الله بطلب محمداً للناس بطاعة الله وإن كان ابتعائه لدفع العوائق وتحريك الغبطة والنافسة بسبب عبادتهم فليوافق وعلامة ذلك أن يعرض على نفسه أنه لو رأى هؤلاء يصلون من حيث لا يرونه بل من وراء حجاب وهو في ذلك الوضع بعينه هل كانت نفسه تسخو بالصلاة وهم لا يرونه فان سخط نفسه فليصل فان باعته الحق وإن كان ذلك يشق على نفسه لو غاب عن أعينهم فليترك فان باعته الرياء وكذلك قد يحضر الإنسان يوم الجمعة في الجامع من نشاط الصلاة مالا يحضره كل يوم ويمكن أن يكون ذلك لحب حمدهم ويمكن أن يكون نشاطه بسبب نشاطهم وزوال غفلته بسبب إقبالهم على الله تعالى وقد يشرك بذلك باعث الدين ويقارنه نزوع النفس إلى حب الحمد فهما علم أن الغالب على قلبه إرادة الدين فلا ينبغي أن يترك العمل بما يحمد من حب الحمد بل ينبغي أن يرد ذلك على نفسه بالكراهية ويشغل بالعبادة وكذلك قد يسكن جماعة فينظر إليهم فيحضره البكاء خوفاً من الله تعالى لامن الرياء ولو سمع ذلك الكلام وحده لمساكبي ولكن بكاء الناس يؤثر في تريق القلب وقد لا يحضره البكاء فيبكي تارة رياء وتارة مع الصدق إذ يخشى على نفسه تساوة القلب حين يكون ولا تدمع عينه فيبكي تكلفاً وذلك محمود وعلامة الصدق فيه أن يعرض على نفسه أنه لو سمع بكاءهم من حيث لا يرونه هل كان يخاف على نفسه القساوة فيبكي أم لا فان لم يجد ذلك عند تقدير الاختفاء عن أعينهم فاعلم أنه خافه من أن يقال إنه قاسى القاب فينبغي أن يترك التباكي . قل لقمان عليه السلام لابنه : لا ترى الناس أنك تخشى الله ليكرموك وقابلك فاجر وكذلك الصيحة والتنفس والأنين عند القرآن أو الله كر أو بعض مجارى الأحوال

فكان الفقراء يلبسون  
الرقع وربما كانوا  
يأخذون الخرق من  
الزابل ويرقعون بها  
ثوبهم وقد فعل ذلك  
طائفة من أهل الصلاح  
وهؤلاء ما كان لهم  
معلوم يرجعون إليه  
فكما كانت رقاعهم  
من الزابل كانت  
لقمهم من الأبواب .  
وكان أبو عبد الله  
الرفاعي مثابراً على  
الفقر والتوكل ثلاثين  
سنة وكان إذا حضر  
للفقراء طعام لا يأكل  
مهم فيقال له في ذلك  
فيقول أنتم تأكلون  
بحق التوكل وأنا  
أكل بحق للسكنة ثم

تارة تكون من الصديق والحزن والخوف والندم والتأسف وتارة تكون لمشاهدته حزن غيره وقساوة قلبه فيتكلف التنفس والأنين ويتحازن وذلك محمود وقد تقرر به الرغبة فيه لدلالته على أنه كثير الحزن ليعرف بذلك فإن تجردت هذه الداعية فهي الرياء وإن اقترنت بداعية الحزن فإن أباها ولم يقبلها وكرها سلم بكاؤه وتبأكيه وإن قبل ذلك وركن إليه بقلبه حبط أجره وضاع سعيه وتعرض لسخط الله تعالى به وقد يكون أصل الأنين عن الحزن ولكن يعمد ويزيد في رفع الصوت فتلك الزيادة رياء وهو محذور لأنها في حكم الابتداء لمجرد الرياء فقد يهيج من الخوف ما لا يملك العبد معه نفسه ولكن بسببه خاطر الرياء فيقبله فيدعو إلى زيادة تحزين للصوت أو رفع له أو حفظ السمعة على الوجه حتى تبصر بعد أن استرسلت لحشية الله ولكن يحفظ أثرها على الوجه لأجل الرياء وكذلك قد يسمع الله كره فتضعف قواه من الخوف فيسقط ثم يستحي أن يقال له إنه سقط من غير زوال عقل وحالة شديدة فيزعل ويتواجد تكلفا ليرى أنه سقط لكونه منشيا عليه وقد كان ابتداء السقطة عن صدق وقد يزول عقله فيسقط ولكن يفيق سريعا فتجزع نفسه أن يقال حاله غير ثابتة وإنما هي كبرق خاطف فيستديم الزعقة والرقص ليرى دوام حاله وكذلك قد يفيق بعد الضعف ولكن يزول ضعفه سريعا فيجزع أن يقال لم تكن غشيتة صحيحة ولو كان لدام ضعفه فيستديم إظهار الضعف والأنين فيتكى على غيره يرى أنه يضعف عن القيام ويتعادل في الشئ ويقرب الخطأ يظهر أنه ضعيف عن سرعة الشئ فهذه كلها مكاييد الشيطان ونزغات النفس فإذا خطرت فعلاجها أن يتذكر أن الناس لو عرفوا ثقافته في الباطن واطلعوا على ضميره لقتوه وإن الله مطلع على ضميره وهو له أشد مقتا كما روى عن ذي النون رحمه الله أنه قام وزعق فقام معه شيخ آخر رأى فيه أثر التكلف فقال يا شيخ الذي يراك حين تقوم فجلس الشيخ وكل ذلك من أعمال للتناقين وقد جاء في الخبر «تعوذوا بالله من خشوع النفاق»<sup>(١)</sup> وإما خشوع النفاق أن تخشع الجوارح والقلب غير خاشع ومن ذلك الاستغفار والاستعاذة بالله من عذابه وغضبه فإن ذلك قد يكون لمخاطر خوف وتذكر ذنب وتندم عليه وقد يكون للمراءاة فهذه خواطر ترد على القلب متفاداة مترادفة متقاربة وهي مع تقاربها متشابهة فراقب قلبك في كل ما يخطر لك وانظر ما هو ومن أين هو فإن كان لله فأمضه واحذر مع ذلك أن يكون قد خفي عليك شيء من الرياء الذي هو كديب الخمل وكن على وجل من عبادتك أهي مقبولة أم لا ؟ لحوفك على الاخلاص فيها واحذر أن يتجدد ذلك خاطر الركون إلى حمدهم بعد الشروع بالإخلاص فإن ذلك مما يكثر جدا فإذا خطر لك تفكير في اطلاع الله عليك ومقتك لك وتذكر ما قاله أحد الثلاثة الذين حاجوا أيوب عليه السلام إذ قال يا أيوب أتعلمت أن العبد تفضل عنه علانيته التي كان يخادع بها عن نفسه ويجزى بسريره وقول بعضهم أعوذ بك أن يرى الناس أنني أخشاك وانت لي مابقت . وكان من دعاء علي بن الحسين رضي الله عنهما : اللهم إني أعوذ بك أن تحسن في لامعة العيون علانيتي وتصبح لك قبا أخلو سررتي محافظا على رياء أناس من قسي ومضيما لما أنت مطلع عليه مني أبدى للناس أحسن أمرى وأفضى إليك بأسوأ عملي تقربا إلى الناس بحسناتي وفرارا منهم إليك بسيئاتي فيحل بي مقتك ويحب علي غضبك أعدتني من ذلك يارب العالمين وقد قال أحد الثلاثة نهر لأيوب عليه السلام يا أيوب ألم تعلم أن الذين حفظوا أعلامهم وأضاعوا سر أرواحهم عند طلب الحاجات إلى الرحمن تسود وجوههم فهذه جمل آفات الرياء ، فليراقب العبد قلبه ليقف عليها في الخبر « إن للرياء سبعين بابا »<sup>(٢)</sup> وقد عرفت أن بعضه أغمض من بعض حتى إن بعضه

يخرج بين العشامين يطلب الكسر من الأبواب وهذا شأن من لا يرجع إلى معلوم ولا يدخل تحت منة . حكى أن جماعة من أصحاب الرقعات دخلوا على بشر بن الحرث فقال لهم يا قوم اتقوا الله ولا تظهروا هذا الزى فانكم تعرفون به وتكرمون له فسكتوا كلهم فقال له غلام منهم الحمد لله الذي جعلنا من يهرف به ويكرم له والله ليظهرن هذا الزى حتى يكون الدين كله لله فقال له بشر أحسنت يا غلام مثلك من يلبس للرقعة فكان أحدم

(١) حديث. تعوذوا بالله من خشوع النفاق البيهقي في الشعب من حديث أبو بكر الصديق وفيه الحارث بن عبيد الإيادي ضعفه أحمد وابن معين (٢) حديث الرياء سبعون بابا هكذا ذكر

مثل ديب النمل وبعضه أخفى من ديب النمل وكيف يدرك منه وأخفى من ديب النمل إلا بشدة التفقد والمراقبة وليته أدرك بعد بذل الجهود فكيف يطمع في إدراكه من غير تفقد للقلب وامتحان للنفس وتفتيش عن خدعها ، نسأل الله تعالى العافية بمنه وكرمه وإحسانه .

( بيان ما ينبغي للمرید أن يلزم نفسه قبل العمل وبعده وفيه )

اعلم أن أولى ما يلزم المرید قلبه في سائر أوقاته القناعة بعلم الله في جميع طاعاته ولا يقنع بعلم الله إلا من لا يخاف إلا الله ولا يرجو إلا الله فأما من خاف غيره وارتجوه انتهى اطلاعه على محاسن أحواله فإن كان في هذه الرتبة فاللزم قلبه كراهة ذلك من جهة العقل والإيمان لما فيه من خطر التعرض للعقوبات وليراقب نفسه عند الطاعات العظيمة الشاقة التي لا يقدر عليها غيره فإن النفس عند ذلك تكاد تغفل حرصا على الانشغال وتقول مثل هذا العمل العظيم أو الخوف العظيم أو البكاء العظيم لوعرفه الخلق منك لسجدوا لك فإني الخلق من يقدر على مثله فكيف ترضى باخفائه في جهل الناس بحلك وينكرون قدرك ويحرمون الاقتداء بك فقل مثل هذا الأمر ينبغي أن يثبت قدمه ويتذكر في مقابلة عظم عمله عظم ملك الآخرة ونعيم الجنة ودوامه أبدا لأباد وعظم غضب الله ومقته على من طاب بطاعته ثوابا من عباده ويعلم أن إظهاره لغيره محبب إليه وسقوط عند الله وإحباط للعمل العظيم فيقول وكيف أتبع مثل هذا العمل بحمد الخلق وهم عاجزون لا يقدر على رزق ولا أجل فيلزم ذلك قلبه ولا ينبغي أن يأس عنه فيقول إنما يقدر على الاخلاص الأقوياء فأما المخلطون فليس ذلك من شأنهم فيترك المجاهدة في الاخلاص لأن المخلط إلى ذلك أحوج من التقي لأن للتقي إن فسدت نوافله بقيت فرائضة كاملة تامة والمخلط لا تخلو فرائضه عن النقصان والحاجة إلى الجبران بالنوافل فإن لم تسلم صار مأخوذا بالفرائض وهلك به فالتخلط إلى الاخلاص أحوج . وقد روى تميم الدار عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا يحاسب العبد يوم القيامة فإن تنص فرضه قيل انظروا هل له من تطوع فإن كان له تطوع أكمل به فرضه وإن لم يكن له تطوع أخذ بطرفيه فألقى في النار (١) فيأتي المخلط يوم القيامة وفرضه ناقص وعليه ذنوب كثيرة فاجتاده في جبر القرائض وتكفير السيئات ولا يمكن ذلك إلا بخلو النوافل وأما التقي فجهده في زيادة الدرجات فإن حبط تطوعه بقي من حسناته ما يرجع على السيئات فيدخل الجنة فاذا ينبغي أن يلزم قلبه خوف اطلاع غير الله عليه لنصح نوافله ثم يلزم قلبه ذلك بعد الفراغ حتى لا يظهره ولا يتحدث به وإذا فعل جميع ذلك فينبغي أن يكون وجلا من عمله خائفا أنه ربما داخله من الرياء الخفي ما لم يقف عليه فيكون شاكا في قوله وربه مجوزا أن يكون الله قد أحصى عليه من نيته الخفية ما مقته بها ورد عمله بسببها ويكون هذا الشك والخوف في دوام عمله وبعده إلا في ابتداء العقد بل ينبغي أن يكون متيقنا في الابتداء أنه مخلص ما يريد بعمله إلا الله حتى يصح عمله فإذا

للصنف هذا الحديث هنا وكأنه تصحف عليه أو على من نقله من كلامه أنه الرياء بالمشاء وإعما هو الرياء بالموحدة وللرسوم كتابته بالواو والحديث رواه ابن ماجه من حديث أبي هريرة بلفظ الرياء سبعون حوبا أسرها أن ينكح الرجل أمه وفي إسناده أبو معشر واسمه نجيع مختلف فيه وروى ابن ماجه أيضا من حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: الرياء ثلاثة وسبعون بابا . وإسناده صحيح هكذا ذكر ابن ماجه الحديثين في أبواب التجارات وقد روى البراء حديث ابن مسعود بلفظ الرياء بضع وسبعون بابا والشك مثل ذلك وهذه الزيادة قد يستدل بها على أنه الرياء بالمشاء لا اقترانه مع الشرك والله أعلم (١) حديث تميم الدار في إكمال فريضة الصلاة بالتطوع أبو داود وابن ماجه وتقدم في الصلاة .

يبقى زمانه لا يطوي له  
ثوب ولا يملك غير  
ثوبه الذي عليه .  
وروى أن أمير  
للمؤمنين عليا رضي الله  
عنه لبس قميصا اشتراه  
بثلاثة دراهم ثم قطع  
كفه من رءوس أصابعه  
وروى عنه أنه قال  
لعمري إن الخطاب إن  
أردت أن تأتي صاحبك  
فرقع قميصك واخضف  
نملك وقصر أملك  
وكل دون الشبع .  
وحكى عن الجري  
قال كان في جامع بغداد  
رجل لا تكاد تجده  
إلا في ثوب واحد في  
الشتاء والصيف فسئل  
عن ذلك فقال قد



شرع ومضت لحظة يمكن فيها الغفلة والنسيان كان الخوف من الغفلة عن شأية خفية أجبت عمله من رياء أو عجب أولى به ولكن يكون رجاؤه أغلب من خوفه لأنه استيقن أنه دخل بالاخلاص وشك في أنه هل أفسده رياء فيكون رجاء القبول أغلب وبذلك تعظم لذته في الناجاة والطاعات، والإخلاص يقين والرياء شك وخوفه لذلك الشك جديراً أن يكفر خاطر الرياء إن كان قد سبق وهو غافل عنه ، ولدى يتقرب إلى الله بالسعي في حوائج الناس وإفادة العلم ينبغي أن يلزم نفسه رجاء الثواب على دخول السرور على قلب من قضى حاجته فقط ورجاء الثواب على عمل المتعلم بعلمه فقط دون شكر ومكافأة وحمد وثناء من التعلم والنعم عليه فان ذلك يحبط الأجر فلهما توقع من التعلم مساعدة في شغل وخدمة أو مرافقة في الشئ في الطريق ليستكثر باستتباعه أو تردداً منه في حاجة فقد أخذ أجره فلا ثواب له غيره ، نعم إن لم يتوقع هو ولم يقصد إلا الثواب على عمله بعلمه ليكون له مثل أجره ولكن خدمة التلميذ بنفسه قبل خدمته فترجو أن لا يحبط ذلك أجره إذا كان لا ينتظره ولا يريد منه ولا يستبعده منه لوقطعه ومع هذا فقد كان العلماء يحذرون هذا حتى إن بعضهم وقع في برغاء قوم فأدلو أجلاً ليرفعوه خاف عليهم أن لا يقف معهم من قرأ عليه آية من القرآن أو سمع منه حديثاً خيفة أن يحبط أجره ، وقال شقيق البلخي أهديت لسفيان الثوري ثوباً فردته عليّ فقلت له يا أبا عبد الله لست أنا ممن يسمع الحديث حتى رده عليّ قال علت ذاك ولكن أخوك يسمع مني الحديث فأخاف أن يلين قلبي لأخيك أكثر مما يلين لغيره . وجاء رجل إلى سفيان بیدرة أو بدرتين وكان أبوه صديقاً لسفيان وكان سفيان يأتيه كثيراً فقال له يا أبا عبد الله في نفسك من أبي شئ فقال يرحم الله أباك كان وكان وأثنى عليه فقال يا أبا عبد الله قد عرفت كيف ضار هذا المال إليّ فأحب أن تأخذ هذه تستعين بها عليّ عيالك قال فقبل سفيان ذلك قال فلما خرج قال لولده يا مبارك الحقه فردته عليّ فرجع فقال أحب أن تأخذ مالك فلم يزل به حتى رده عليه وكأنه كانت أخوته مع أبيه في الله تعالى فكره أن يأخذ ذلك قال ولده فلما خرج لم أملك نفسي أن جئت إليه فقلت ويليك أي شئ قلبك هذا حجارة عد أنه ليس لك عيال أمارحمني أمارحم إخوتك أمارحم عيالك فأكثر عليه فقال لي يا مبارك تأكلها أنت هنيئاً مريئاً وأسأل عنها أنا ، فإذا يجب عليّ العالم أن يلزم قلبه طلب الثواب من الله في اهتداء الناس به فقط ويجب عليّ للتعلم أن يلزم قلبه حمد الله وطلب ثوابه ونيل المنزلة عنده لا عند المعلم وعند الخلق وربما يظن أن له أن يرأى بطاعته لينال عند العلم رتبة فيتعلم منه وهو خطأ لأن إرادته بطاعته غير الله خسران في الحال والعلم وربما يفيد وربما لا يفيد فكيف يخسر في الحال عملاً تقداً على توهم علم وذلك غير جائز بل ينبغي أن يتعلم الله ويعبد الله ويخدم العلم لله لا يكون له في قلبه منزلة إن كان يريد أن يكون تعلمه طاعة فان العباد أمروا أن لا يعبدوا إلا الله ولا يريدوا بطاعتهم غيره وكذلك من يخدم أبويه لا ينبغي أن يخدمهما لطلب المنزلة عندهما إلا من حيث إن رضا الله عنه في رضا الوالدين ولا يجوز له أن يرأى بطاعته لينال بها منزلة عند الوالدين فان ذلك معصية في الحال وسيكشف الله عن رياءه وتسقط منزلته من قلوب الوالدين أيضاً وأما الزاهد المعتزل عن الناس فينبغي له أن يلزم قلبه ذكر الله والقناعة بعلمه ولا يخطر بقلبه معرفة الناس زهده واستغظامهم بحله فان ذلك يفسد الرياء في صدره حتى تتيسر عليه العبادات في خلوته به وإنما منكوته لمعرفة الناس باعتزاله واستغظامهم لحله وهو لا يدري أنه الخائف للعمل عليه . قال إبراهيم بن آدم رحمه الله تعلمت المعرفة من راهب يقال له مسمان دخلت عليه في ضومعته فقلت يا مسمان منذ كم أنت في صومعتك قال منذ سبعين سنة قلت فما طعامك قال يا حنفي ومادعك إلى هذا قلت أحبيت أن أعلم قال في كل ليلة حصمة قلت فما الذي بهيج من

كنت ولعت بكثرة لبس الثياب فرأيت ليلة فيما يرى النائم كأنني دخلت الجنة فرأيت جماعة من أصحابنا من الفقهاء على مائدة فأردت أن أجلس معهم فاذا بجماعة من اللائكة أخذوا يدي وأقاموني وقالوا لي هؤلاء أصحاب ثوب واحد وأنت لك قميصان فلا تجلس معهم فاتبعت ونذرت أن لا ألبس إلا ثوباً واحداً إلى أن ألقى الله تعالى . وقيل مات أبو يزيد ولم يترك إلا قميصه الذي كان عليه وكان عارية فردوه إلى صاحبه .

قلبك حتى تكفيك هذه الحصاة قال ترى الدير الذي بجذائك قالت نعم قل إنهم يأتوني في كل سنة يوما واحدا فيزينون صومعتي ويطوفون حولها ويعظموني فكلما تناقلت نفسي عن العبادة ذكرتها عز تلك الساعة فأنا أحتمل جهد سنة لعز ساعة فاحتل يا حنيفي جهد ساعة لعز الأبد فوق في قلبي المعرفة فقال حسبك أو أزيدك ؟ قلت بلى قال انزل عن الصومعة فنزلت فأدلى لي ركة فيها عشرون حصاة فقال لي ادخل الدير فقد رأوا ما أدليت إليك فلما دخلت الدير اجتمع على النصارى فقالوا يا حنيفي ما الذى أدلى إليك الشيخ قلت من قوته قالوا فما تصنع به ونحن أحق بهم قالوا سامت قلت عشرون دينارا فأعطوني عشرين دينارا فرجعت إلى الشيخ فقال يا حنيفي ما الذى صنعت قلت بعته منهم قال بكى قلت بعشرين دينارا قال أخطأت لو ساومتهم بعشرين ألف دينار لأعطوك هذا عز من لا تبعده فانظر كيف يكون عز من تبعده ، يا حنيفي أقبل على ربك ودع الذهب والجيئة. والمقصود أن استشعار النفس عز العظمة في القلوب يكون باعثا في الخلوة وقد لا يشعر العبد به فينبغي أن يلزم نفسه الحذر منه وعلامة سلامته أن يكون الخلق عنده والبهائم بمثابة واحدة فلو تغيروا عن اعتقادهم له لم يجمع ولم يضق به ذرعا إلا كراهة ضعيفة إن وجدها في قلبه فيردها في الحال بعقله وإيمانه فانه لو كان في عبادة واطلع الناس كلهم عاياه لم يزد ذلك خشوعا ولم يداخله سرور بسبب اطلاعهم عليه فان دخل سرور يسير فهو دليل ضعفه ولكن إذا قدر على رده بكرهه العقل والإيمان وبادر إلى ذلك ولم يقبل ذلك السرور بالركون إليه فيرجى له أن لا ينجب سعيه إلا أن يزيد عند مشاهدتهم في الخشوع والانتباه كي لا ينسبوا إليه فذلك لأبأس به ولكن فيه غرور إذ النفس قد تكون شهوتها الخفية يظهر الخشوع وتعمل بطلب الانتباه فيطالبها في دعواها قصد الانتباه بموثق من الله غليظ وهو أنه لو علم أن انتباههم عنه إنما حصل بأن يعدو كثيرا أو يضحك كثيرا أو يأكل كثيرا فتسمع نفسه بذلك فإذا لم تسمح وممحت بالعبادة فيشبه أن يكون مرادها للزلة عندهم ولا ينجو من ذلك إلا من تقرر في قلبه أنه ليس في الوجود أحد سوى الله فيعمل عمل من لو كان على وجه الأرض وحده لكان يعمل فلا يلتفت قلبه إلى الخلق إلا لخطرات ضعيفة لا يشق عليه إزالتها فإذا كان كذلك لم يتغير بشهادة الخلق ومن علامة الصدق فيه أنه لو كان له صاحبان أحدهما غنى والآخر فقير فلا يبعد عنه إقبال الغنى زيادة هزة في نفسه ، لا كرامة إلا إذا كان في الغنى زيادة علم أو زيادة ورع فيكون مكرماله بذلك الوصف لا بالغنى فمن كان استرواحه إلى مشاهدة الأغنياء أكثر فهو مرء أو طماع وإلا فالنظر إلى الفقراء يزيد في الرغبة إلى الآخرة ويحبب إلى القلب للسكنة والنظر إلى الأغنياء بخلافه فكيف يستروح بالنظر إلى الغنى أكثر مما يستروح إلى الفقير ، وقد حكى أنه لم ير الأغنياء في مجلس أذل منهم فيه في مجلس سفيان الثورى كان يجلسهم وراء الصف ويقدم الفقراء حتى كانوا يتمنون أنهم فقراء في مجلسه ، نعم لك زيادة إكرام للغنى إذا كان أقرب إليك أو كان بينك وبينه حق وصداقة سابقة ولكن يكون بحيث لو وجدت تلك العلاقة في فقير لكنت لا تقدم الغنى عليه في إكرام وتوقير ألبتة فان الفقير أكرم على الله من الغنى فلا يشارك له لا يكون إلا طمعا في غناه ورياء له ثم إذا سويت بينهما في المجالسة فيخفى عليك أن تظهر الحكمة والخشوع للغنى أكثر مما تظهره للفقير وإنما ذلك رياء خفى أو طمع خفى كما قال ابن السماك لجارية له مالى إذا أتيت بغداد فتحت لي الحكمة فقالت الطمع يشحن لسانك وقد صدقت فان اللسان ينطق عند الغنى بما لا ينطق به عند الفقير وكذلك ينحصر من الخشوع عنده مالا يحضر عند الفقير ومكايد النفس وخفاياها في هذا الفن لا تنحصر ولا يتجيك منها إلا أن تخرج ماموسى الله من قلبك وتجرد بالشقة على نفسك بقية عمرك

وحكى لنا عن الشيخ حماد شيخ شيخنا أنه بقى زمانا لا يلبس الثوب إلا مستأجرا حتى إنه لم يلبس طي ملك نفسه شيئا وقال أبو خص الحداد إذا رأيت وضاعة الفقير في ثوبه فلا ترجو خيره وقيل مات ابن الكرنبي وكان أستاذ الجنيدى وعليه مرقعة قيل كان وزن فرد كم له ونحو رصه ثلاثة عشر رطلا قد يكون جمع من الصالحين على هذا الزى والتخشن وقد يكون جمع من الصالحين يتكلفون لبس غير الرقع وزى

ولا ترضى لها بالنار بسبب شهوات منغصة في أيام متقاربة وتكون في الدنيا كملك من ملوك الدنيا قد أمكنته الشهوات وساعدته اللذات ولكن في بدنه سقم وهو يخاف الهلاك على نفسه في كل ساعة لو اتسع في الشهوات وعلم أنه لو احتسب وجاهد شهوته عاش ودام ملكه فلما عرف ذلك جالس الأطباء وحارف الصيادلة وعود نفسه شرب الأدوية للرة وصبر على بشاعتها وهجر جميع اللذات وصبر على مفارقتها فبدنه كل يوم يزداد نحولا لقله أكله ولكن سقمه يزداد كل يوم نقصا للشدة احتماؤه فلهما نازعته نفسه إلى شهوة تفكر في توالي الأوجاع والآلام عليه وأداء ذلك إلى اللوت للفرق بينه وبين مملكته للوجوب لشماتة الأعداء به ومهما اشتد عليه شرب دواء تفكر فيما يستفيده منه من الشفاء الذي هو سبب التمتع بملكه ونعيمه في عيش هنيء وبدن صحيح وقلب رخي وأمر نافذ فيخفف عليه مهاجرة اللذات ومصابة للكروحات فكذلك المؤمن للمريد الملك الآخرة احتسب عن كل مهلك له في آخرته وهي لذات الدنيا وزهرتها فأجترى منها بالقليل واختار النحول والدبول والوحشة والحزن والخوف وبرك المؤانسة بالخلق خوفا من أن يحل عليه غضب من الله فيهلك ورجاء أن ينجو من عذابه يخفف ذلك كله عليه عند شدة يقينه وإيمانه بعاقبة أمره وبما أعد له من النعيم المقيم في رضوان الله أبد الآباد ثم علم أن الله كريم رحيم لم يزل لعباده المرئيين لمرضاة عوناً وبهم رءوفا وعليهم عطوفا ولو شاء لأغناهم عن التعب ولكن أراد أن يبلوهم ويعرف صدق إرادتهم حكمة منه وعدلا ثم إذا تحمل التعب في بدايته أقبل الله عليه بالمعونة والتيسير وحط عنه الإعياء وسهل عليه الصبر وجب إليه الطاعة ورزقه فيها من لذة للنجاة ما يلهمه عن نائل اللذات ويقويه على إمامة الشهوات ويتولى سياسته وتقويته وأمدته بمعونته فإن الكريم لا يضيع سعي الراجي ولا يخيّب أمل المحب وهو الذي يقول : من تقرب إلى شبرا تقربت إليه ذراعا . ويقول تعالى : لقد طال شوق الأبرار إلى لقائي وإني إلى لقائهم أشد شوقا . فليظهر العبد في البداية جده وصدقه وإخلاصه فلا يعوزه من الله تعالى على القرب ما هو اللائق بجموده وكرمه ورأفته ورحمته . تم كتات ذم الجاه والرياء والحمد لله وحده .

### ﴿ كتاب ذم الكبر والعجب ﴾

( وهو الكتاب التاسع من ربيع الهلكات من كتب إحياء علوم الدين )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

الحمد لله الخالق البارئ المصور العزيز الجبار للتكبر العلي الذي لا يضعه عن مجده واضع الجبار الذي كل جبار له ذليل خاضع وكل متكبر في جناب عزه مسكين متواضع فهو القهار الذي لا يدفعه عن مراده دافع الغنى الذي ليس له شريك ولا منازع القادر الذي بهر أبصار الخلائق جلاله وبهاؤه وقهر العرش المجيد امتواؤه واستعلاؤه واستيلاؤه وحصر السن الأنبياء وصفه وثناؤه وارتفع عن حد قدرتهم إحصاؤه واستقصاؤه فاعترف بالعجز عن وصف كنهه جلاله ملائكته وأنبياءه وكسر ظهور الأكاسرة عزه وعلاؤه وقصر أيدي القياصرة عظمتهم وكبرياؤه فالعظمة إزاره والكبرياء رداؤه ومن نازعه فيها قصمه بداء الموت فأعجزه دواؤه جل جلاله وتقدست أسماؤه، والصلاة على محمد الذي أنزل عليه النور للنتشر ضياؤه حتى أشرفت بنوره أكناف العالم وأرجاؤه وعلى آله وأصحابه الذين هم أحياء الله وأولياؤه وخيرته وأصفياءه وسلم تسليما كثيرا .

﴿ كتاب ذم الكبر والعجب ﴾

الفقراء ويكون فيهم في ذلك ستر الحال أو خوف عدم التهوض بواجب حق الرقعة وقيل كان أبو حفص الجداد يلبس الناعم وله بيت فرس فيه الرمل لعله كان ينام عليه بلاوطاء وقد كان قوم من أصحاب الصفة يكرهون أن يجعلوا بينهم وبين التراب حائلا ويكون لبس أبي حفص الناعم يعلم ونية يلقي الله تعالى بصحتها وهكذا الصادقون إن لبسوا غير الخشن من الثوب لنية تكون لهم في ذلك فلا يعترض

[أما بعد] فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «قل الله تعالى الكبرياء ردائي والعظمة إزارى فمن نازعنى فيهما قصمته» (١) وقال عليه السلام «ثلاث مهلكات: شح مطاع وهوى متبع وإعجاب للمرء بنفسه» (٢) فالكبر والعجب داءان مهلكان والتكبر والعجب سقيان مريضان وهما عند الله ممقوتان بغيضان وإذا كان القصد في هذا الربع من كتاب إحياء علوم الدين شرح للمهلكات وجب إيضاح الكبر والعجب فانهما من قبائح الرديات ونحن نستقصى بينهما من الكتاب في شطرين شطر في الكبر وشرط في العجب: الشطر الأول من الكتاب في الكبر وفيه بيان ذم الكبر وبيان ذم الاختيال وبيان فضيلة التواضع وبيان حقيقة التكبر وآفته وبيان من يتكبر عليه ودرجات التكبر وبيان مآبه التكبر وبيان البواعث على التكبر وبيان أخلاق للتواضعين وما فيه يظهر الكبر وبيان علاج الكبر وبيان امتحان النفس في خلق الكبر وبيان المحمود من خلق التواضع والمذموم منه.

(بيان ذم الكبر)

قد ذم الله الكبر في مواضع من كتابه وذم كل جبار متكبر فقال تعالى «سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق» وقال عز وجل «كذلك يطبع الله على كل قاب متكبر جبار» وقال تعالى «واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد» وقال تعالى «إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين» وذم الكبر في القرآن كثير وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر ولا يدخل النار من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر» (٣) وقال أبو هريرة رضى الله عنه قال رسول الله ﷺ «يقول الله تعالى الكبرياء ردائي والعظمة إزارى فمن نازعنى واحدا منهما ألقته في جهنم ولا أبالي» (٤) وعن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال التقى عبد الله بن عمرو وعبد الله بن عمرو على الصفا فوافقا فضى ابن عمرو وأقام ابن عمر يكي فقالوا ما يكيك يا أبا عبد الرحمن فقال هذا يعني عبد الله بن عمرو زعم أنه مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول «من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر أكرهه الله في النار على وجهه» (٥) وقال رسول الله ﷺ «لا يزال الرجل يذهب بنفسه حتى يكتب في الجبارين فيصيه ما أصابهم من العذاب» (٦) وقال سليمان بن داود عليهما السلام يوما للطير والانس والجن والبهائم اخرجوا فخرجوا في مائتي ألف من الانس ومائتي ألف من الجن فرفع حتى جمع زجل لللائكة بالنسيح في السموات ثم خفض حتى مست أقدامه البحر فسمع صوتا لو كان في قلب صاحبكم مثقال ذرة من كبر لحسفت به أبعد مما رفعت وقال

(١) حديث قال الله تعالى الكبرياء ردائي والعظمة إزارى فمن نازعنى فيهما قصمته الخ كما في المستدرک دون ذكر العظمة وقال صحيح على شرط مسلم وتقدم في العلم وسأيت بعد حديثين بلفظ آخر (٢) حديث ثلاث مهلكات الحديث البرار والطبراني والبيهقي في الشعب من حديث أنس بسند ضعيف وتقدم فيه أيضا (٣) حديث لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر ولا يدخل النار من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر من حديث ابن مسعود (٤) حديث أبي هريرة يقول الله تعالى الكبرياء ردائي والعظمة إزارى فمن نازعنى واحدا منهما ألقته في جهنم مسلم وأبو داود وابن ماجه واللفظ له وقال أبو داود قدفته في النار وقال مسلم عذبه وقال ردائه وإزاره بالنسيح وذا مع أبي هريرة أبا سعيد أيضا (٥) حديث عبد الله بن عمرو من كان في قلبه مثقال حبة من كبر كرهه الله في النار على وجهه أحمد والبيهقي في شعب الإيمان من طريقه بإسناد صحيح (٦) حديث لا يزال الرجل يذهب بنفسه حتى يكتب في الجبارين الحديث الترمذى وحسنه من حديث سلمة بن الأكوع دون قوله من العذاب.

عليهم غير أن لبس  
الخشن والمرقع يصلح  
لسائر الفقراء بنية  
التقليل من الدنيا  
وزهرتها وبهجتها وقد  
ورد «من ترك ثوب  
جمال وهو قادر على  
لبسه ألبسه الله تعالى  
من حلل الجنة» وأما  
لبس الناعم فلا يصلح  
إلا لعالم بحاله بصير  
بصفات نفسه متفقد  
خفي شهوات النفس  
يلقى الله تعالى بحسن  
النية في ذلك فالحسن  
النية في ذلك وجوه  
متعددة بطول شرحها  
ومن الناس من لا يقصد  
لبس ثوب بعينه  
لأخشوته ولا لنعمته

صلى الله عليه وسلم « يخرج من النار عنق له أذنان تسمعان وعينان تبصران ولسان ينطق يقول وكلت بثلاثة : بكل جبار عنيد وبكل من دعا مع الله إلها آخر وبالمصورين <sup>(١)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « لا يدخل الجنة بخيل ولا جبار ولا سيء الملكة <sup>(٢)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « تحتاج الجنة والنار رقعة لئلا توارث بالمتكبرين والتعجبين وقالت الجنة مالي لا يدخلني إلا ضعفاء الناس وسقاطهم وعجزتهم فقال الله للجنة إنما أنت رحيق أرحم بك من أشاء من عبادي وقال للنار إنما أنت عذابي أعذب بك من أشاء ولكل واحدة منك ماؤها <sup>(٣)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « بش العبد عبد تجبر واعتدى ونسى الجبار الأظى بش العبد عبد تجبر واختال ونسى الكبير التعال بش العبد عبد غفل وسها ونسى القابرو والبلى بش عبد عتا وبغى ونسى المبدأ وللتبهي <sup>(٤)</sup> » وعن ثابت أنه قال « بلغنا أنه قيل لرسول الله ما أعظم كبر فلان فقال أليس بعده الموت <sup>(٥)</sup> » وقال عبد الله بن عمرو : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « إن نوحا عليه السلام لما حضرته الوفاة دعا ابنه وقال إني أمرتكم بأثنتين وأنها كما عن اثنتين أنها كما عن الشرك والكبر وأمرتكم بالإله إلا الله فإن السموات والأرضين وما فيهن لو وضعت في كفة لليزان ووضعت لا إله إلا الله في الكفة الأخرى كانت أرجح منهما ولو أن السموات والأرضين وما فيهن كانتا حلقة فوضعت لا إله إلا الله عليها لقصمتها وأمرتكم بسبحان الله وبحمده فاتها صلاة كل شيء وبها يرزق كل شيء <sup>(٦)</sup> » قال المسيح عليه السلام : طوبى لمن علمه الله كتابه ثم لم يمت جبارا . وقال صلى الله عليه وسلم « أهل النار كل جعظري جواظ مستكبر جماع مناع وأهل الجنة الضمءاء القلون <sup>(٧)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « إن أحبك إلينا وأقربكم منا في الآخرة أحاسنكم أخلاقا وإن أبغضكم أخلاقا وأبعدكم منا الثرثارون المتشدقون انتفيهمقون قالوا يا رسول الله قد علمنا الثرثارون والمتشدقون فما الذي يهقون قال للتكبرون <sup>(٨)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « يحشر التكبرون يوم القيامة في مثل صور الثر تطوهم الناس ذرا في مثل صور الرجال يعلم كل شيء من الصغار ثم يساقون إلى سبعين في جهنم يقال له بولس يعلم نار الأنار يسقون من طين الحبال عصارة أهل النار <sup>(٩)</sup> » وقال أبو هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم

بل يلبس ما يدخله الحق عليه فيكون بحكم الوقت وهذا حسن وأحسن من ذلك أنه يتفقد نفسه فيه فان رأى لنفسه شرها وشهوة خفية أو جاية في الثوب الذي أدخله الله عليه يخرجها إلا أن يكون حاله مع الله ترك الاختيار فعند ذلك لا يسهه إلا أن يلبس الثوب الذي ساقه الله إليه وقد كان شيخنا أبو النجيب السهروردي رحمه الله لا يتقيد بهيئة من اللبوس بل كان يلبس ما يتفق من غير تعدد تكلف

(١) حديث يخرج من النار عنق له أذنان الحديث الترمذي من حديث أبي هريرة وقال حسن صحيح غريب (٢) حديث لا يدخل الجنة جبار ولا بخيل ولا سيء الملكة تقدم في أسباب الكسب والعاش وللرؤف خائن مكان جبار (٣) حديث تحتاج الجنة والنار رقعة لئلا توارث بالمتكبرين والتعجبين الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٤) حديث بش العبد عبد تجبر واعتدى الحديث الترمذي من حديث أسماء بنت عميس بزيادة فيه مع تقديم وتأخير وقال غريب وليس إسناده بالقوى ورواه الحاكم في المستدرک وصححه ورواه البيهقي في الشعب من حديث نعيم بن عمار وضعفه (٥) حديث ثابت بلغنا أنه قيل لرسول الله ما أعظم كبر فلان فقال أليس بعده الموت البيهقي في الشعب هكذا رسل بلفظ تجبر (٦) حديث عبد الله بن عمرو إن نوحا لما حضرته الوفاة دعا ابنه وقال إني أمرتكم بأثنتين وأنها كما عن اثنتين أنها كما عن الشرك والكبر الحديث أحمد والبخاري في كتاب الأدب والحاكم بزيادة في نقله قال صحيح الاسناد (٧) حديث أهل النار كل جعظري جواظ مستكبر جماع مناع وهذه الزيادة عندها من حديث حارثة بن وهب الخزاعي ألا أخبركم بأهل النار ؟ كل عتل جواظ مستكبر (٨) حديث إن أحبك إلينا وأقربكم منا في الآخرة أحاسنكم أخلاقا الحديث أحمد من حديث أبي ثعلبة الحشني بلفظ إلى ومنى وفيه اقطع ومكحول لم يسمع من أني ثعلبة وقد تقدم في رياضة النفس أول الحديث (٩) حديث يحشر للتكبرون يوم القيامة ذرا في صور الرجال الحديث الترمذي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وقال حسن غريب .

« يحشر الجبارون والتكبرون يوم القيامة في صور الترتي تخوّم الناس لهوانهم على الله تعالى (١) » وعن محمد بن واسع قال دخلت على بلال بن أبي بردة فقلت له يا بلال إن نباك حدثني عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « إن في جهنم واديا يقال له هيب حق على الله أن يسكنه كل جبار فإياك يا بلال أن تكون ممن يسكنه (٢) » وقال صلى الله عليه وسلم « إن في النار قصرا يجعل فيه للتكبرون ويطبق عليهم (٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « اللهم إني أعوذ بك من نفخة الكبرياء (٤) » وقال « من فارق روحه جسده وهو يرى من ثلاث دخل الجنة: الكبر والدين والغلول (٥) » الآثار: قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه : لا يحقرن أحد أحدا من المسلمين فإن صغير المسلمين عند الله كبير ، وقال وهب لما خلق الله جنة عدن نظر إليها فقال أنت حرام على كل متكبر. وكان الأخنف بن قيس يجلس مع مصعب بن الزبير على سريرته يوما وه صعب ماذ رجليه في بطنه فبعضهما وقعد الأخنف فزحجه بعض الزحمة فرأى أثر ذلك في وجهه فقال هجيا لابن آدم يتكبر وقد خرج من مجرى البول مرتين ، وقال الحسن العجبي من ابن آدم يغسل الحرق يديه كل يوم مرة أو مرتين ثم يعارض جبار السموات ، وقد قيل في - وفي أنفسكم أفلا تبصرون - هوسيل الغائط والبول ، وقد قال محمد بن الحسين ابن علي ما دخل قلب امرئ شيء من الكبر قط إلا نقص من عقله بقدر ما دخل من ذلك قل أو كثر. وسئل سلمان عن السيئة التي لا تنفع معها حسنة فقال الكبر ، وقال النعمان بن بشير على النبي إن للشيطان مصالي وغفوخا وإن من مصالي الشيطان وغفوخه البطر بأنعم الله والفخر بإعطاء الله والكبر على عباد الله واتباع الهوى في غير ذات الله ، نسأل الله تعالى العفو والعافية في الدنيا والآخرة عنه وكرمه .

( بيان ذم الاختيال وإظهار آثار الكبر في الشئ وجر الثياب )

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا ينظر الله إلى رجل يجر إزاره بطرا (٦) » وقال صلى الله عليه وسلم « بينا رجل يتبختر في برده إذ أهبطته نفسه غسفت الله به الأرض فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة (٧) » وقال صلى الله عليه وسلم « من جر ثوبه خيلاء لا ينظر الله إليه يوم القيامة » وقال

(١) حديث أبي هريرة يحشر الجبارون والتكبرون يوم القيامة في صور الترتي الحديث البراهكذا مختصرا دون قوله الجبارون وإسناده حسن (٢) حديث أبي موسى إن في جهنم واديا يقال له هيب حق على الله أن يسكنه كل جبار أبو يعلى والطبراني والحاكم وقال صحيح الإسناد قلت فيه أزهري بن سنان ضعفه ابن معين وابن حبان وأورد له في الضعفاء هذا الحديث (٣) حديث إن في النار قصرا يجعل فيه للتكبرون ويطبق عليهم البيهقي في الشعب من حديث أنس وقال توابيت مكان قصرا وقال فيقول مكان يطبق وفيه أبان بن أبي عياش وهو ضعيف (٤) حديث اللهم إني أعوذ بك من نفخة الكبرياء لم أره بهذا اللفظ وروى أبو داود وابن ماجه من حديث جبير بن مطعم عن النبي ﷺ في أثناء حديث أعوذ بالله من الشيطان من نفخة ونفثه وهمزته قال نفثه الشعر ونفخة الكبر وهمزته اللوثة ولا صحاب السنن من حديث أبي سعيد الخدري نحوه تكلم فيه أبو داود وقال الترمذي هو أشهر حديث في هذا الباب (٥) حديث من فارق روحه جسده وهو يرى من ثلاثة دخل الجنة : الكبر والدين والغلول الترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث ثوبان وذكر المصنف لهذا الحديث هنا موافق للشهور في الرواية أنه الكبر بالموحدة والراء لكن ذكر ابن الجوزي في جامع المسانيد عن الدارقطني قال إنما هو الكثر بالنون والزاي وكذلك أيضا ذكر ابن مردويه الحديث في تفسير - والذين يكنزون الذهب والفضة - (٦) حديث لا ينظر الله إلى من جر إزاره بطرا متفق عليه من حديث أبي هريرة . (٧) حديث بينا رجل يتبختر في برده قد أهبطته نفسه الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة .

واختيار ، وقد كان  
يلبس العمامة بعشرة  
دنانير وبابس العمامة  
بدانق . وقد كان الشيخ  
عبد القادر رحمه الله  
يلبس هيئة مخصوصة  
ويشطيلس وكان  
الشيخ علي بن الهيثم  
يلبس لبس فقراء  
السواد وكان أبو بكر  
الفراء بزنجان يلبس  
فروا خشنا كآجاد  
العوام ولكل في لبسه  
وهيئة نية صالحة  
وشرح تفاوت الأقدام  
في ذلك بطول ، وكان  
الشيخ أبو السعود  
رحمه الله حاله مع الله  
ترك الاختيار وقد  
يساق إليه الثوب



زيد بن أسلم دخلت على ابن عمر فرأى به عبدالله بن واقد وعليه ثوب جديد فسمعتة يقول أى بنى ارفع إزارك فأتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «لا ينظر الله إلى من جر إزاره خيلاء» (١) وروى «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بصق يوماً على كفه ووضع أصبعه عليه وقال يقول الله تعالى : ابن آدم أتجوزنى وقد خلقتك من مثل هذه حتى إذا سويتك وعدلتك مشيت بين بردين ولا أرض منك وتجد جمعت ومنعت حتى إذا بلغت التراقي قلت أتصدق وأتى أوان الصدقة» (٢) وقال صلى الله عليه وسلم «إذا مضت أمتى للطيطاء وخدمتهم فارس والروم سلط الله بعضهم على بعض» (٣) قال ابن الأعرابي هي مشية فيها اختيال ، وقال صلى الله عليه وسلم «من تعظم في نفسه واختال في مشيته لقي الله وهو عليه غضبان» (٤) الآثار : عن أبى بكر الهذلى قال بينا نحن مع الحسن إذ مر علينا ابن الأهم يريد للصورة وعليه جياب خرقه نضد بعضها فوق بعض على مافقه وانفرج عنها قبائمه وهو يمشى يتبختر إذ نظر إليه الحسن نظرة فقال أفأف شامخ بأنه ثاني عطفه مصر خدة ينظر في عطفه أى حمق أنت تنظر في عطفك في نعم غير مشكورة ولا مذكورة غير الله أخذوا بأمر الله فيها ولا للوذى حق الله منها والله أن يمشى أحد طبيعته يتخايج تخايج المجنون في كل عضو من أعضائه لله نعمة وللشيطان به لفنة فسمع ابن الأهم فرجع يمتدح إليه فقال لا تعتذر إلى ربك أما سمعت قول الله تعالى - ولا تمشى في الأرض مرحاً إنك لن تخرق الأرض ولن تبلغ الجبال طولاً - ومر بالحسن شاب عليه بزة له حسنة فدعاه فقال له ابن آدم معجب بشبابه يحب لثامه كأن القبر قد وارى بدنك وكأنك قد لاقت عملك ويحك داو قلبك فإن حاجة الله إلى العباد صلاح قلوبهم . وروى أن عمر بن عبد العزيز حج قبل أن يستخلف فنظر إليه طاوس وهو يختال في مشيته فمزمج به بأصبعه ثم قال ليست هذه مشية من في بطنه خرم فقال عمر كالمعتذر ياعم لقد ضرب كل عضو منى على هذه المشية حتى تعلتها ، ورأى محمد بن واسع ولده يختال فدعاه وقال أتدرى من أنت أما أملك فأشترى بها مائتي درهم وأما أبوك فلا أكثر الله في المسلمين مثله ، ورأى ابن عمر رجلاً يجر إزاره فقال إن للشيطان إخواناً كرههم اثنين أو ثلاثاً ، ويروى أن مطرف بن عبدالله بن الشخير رأى الملب وهو يتبختر في جبة خرق فقال يا عبدالله هذه مشية يبغضها الله ورسوله فقال له للملب أما تعرفني فقال بلى أعرفك أولئك نطفة مذرة وآخرك جيفة قدرة وأنت بين ذلك تحمل العذرة فضى الملب وترك مشيته تلك ، وقال مجاهد في قوله تعالى - ثم ذهب إلى أهله يتطلى - أى يتبختر ، وإذ قد ذكرنا ذكرنا الكبر والاختيال فلنذكر فضيلة التواضع والله تعالى أعلم .

#### ( بيان فضيلة التواضع )

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ما زاد الله عبداً بعفو إلا عزاً وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله» (٥) وقال صلى الله عليه وسلم «ما من أحد إلا ومعه ملكان وعليه حكمة يسكنانه بها فإن هورفع نفسه (١) حديث ابن عمر لا ينظر الله إلى من جر إزاره خيلاء رواه مسلم مقتصر على الرفوع دون ذكر مرور عبدالله بن واقد على ابن عمر وهو رواية لمسلم أن الباررجل من بني ليث غير مسمى (٢) حديث إن رسول الله صلى الله عليه وسلم بصق يوماً على كفه ووضع أصبعه عليها وقال يقول ابن آدم أيعجزنى وقد خلقتك من مثل هذه الحديث ابن ماجه والحاكم وصحح إسناده من حديث بشر بن جحاش (٣) حديث إذا مشيت أمتى للطيطاء الحديث الترمذى وابن حبان في صحيحه من حديث ابن عمر للطيطاء بضم اليم وفتح الطاءين المهملتين بينهما مثانة من تحت مصغرا ولم يستعمل مكبرا . (٤) حديث من تعظم في نفسه واختال في مشيه لقي الله وهو عليه غضبان أحمد والطبرانى والحاكم وصححه والبيهقى في الشعب من حديث ابن عمر (٥) حديث ما زاد الله عبداً بعفو إلا عزاً الحديث مسلم من حديث أبى هريرة وقد تقدم

الناعم فيلبسه وكان يقال له ربما يسبق إلى مواطن بعض الناس الانكار عليك في لبسك هذا الثوب فيقول لا تلتقى إلا أحد رجلين رجل يطالبنا بظاهر حكم الشرع فنقول له هل ترى أن ثوبنا يكرهه الشرع أو يحرمه فيقول لا ورجل يطالبنا بحقائق القوم من أرباب العزيمة فنقول له هل ترى لنا فيما لبسنا اختياراً أو ترى عندنا فيه شهوة فيقول لا وقد يكون من الناس من يقدر على لبس الناعم ولبس الحشن ولكن يحب

جيداً ما ثم قال اللهم ضعه وإن وضع نفسه قال اللهم ارفعه (١) « وقال صلى الله عليه وسلم « طوبى لمن تواضع في غير مسكنة وأنفق مالا جمعه في غير معصية ورحم أهل الدار والمسكنة وخالط أهل الفقه والحكمة (٢) » وعن أبي سلمة الديني عن أبيه عن جده قال « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عندنا بقاء وكان صائماً فأتيته عند إفطاره بقدح من لبن وجعلنا فيه شيئاً من عسل فلما رفعه وذاقه وجد حلاوة العسل فقال ما هذا ؟ قلنا يا رسول الله جعلنا فيه شيئاً من عسل فوضعه وقال أما إنى لا أحرمه ومن تواضع لله رفعه الله ومن تكبر وضعه الله ومن اقتصد أغناه الله ومن بذر أقره الله ومن أكثر ذكر الله أحبه الله (٣) » وروى « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان في نفر من أصحابه في بيته يأكلون فقام سائل على الباب وبه زمانة يتكره منها فأذن له فلما دخل أجلسه رسول الله صلى الله عليه وسلم على فخذه ثم قال له اطعم فكأن رجلاً من قريش اشماز منه وتكره فامات ذلك الرجل حتى كانت به زمانة مثلها (٤) » وقال صلى الله عليه وسلم « خيرني ربي بين أمرين أن أكون عبداً رسولاً أو ملكاً نبياً فلم أدر أيهما اختار وكان صفى من اللاتكة جبريل فرفعت رأسى إليه فقال تواضع لربك فقلت عبداً رسولاً (٥) » وأوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام : إنما أقبل صلاة من تواضع له ظلمت ولم تعاظم على خلقى وألم قلبه خوفاً وقطع نهاره بذكرى وكف نفسه عن الشهوات من أجلى وقال ﷺ « الكرم التقوى والشرف التواضع واليقين التقى (٦) » وقال للشيخ عليه السلام : طوبى للمتواضعين في الدنيا هم أصحاب النابر يوم القيامة طوبى للمصالحين بين الناس في الدنيا هم الذين يرثون الفردوس يوم القيامة طوبى للمطهرة قلوبهم في الدنيا هم الذين ينظرون إلى الله تعالى يوم القيامة . وقال بعضهم بلغنى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « إذا هدى الله عبد للإسلام وحسن صورته وجعله في موضع غير شائن له ورزقه مع ذلك تواضعاً فذلك من صفوة الله (٧) » وقال صلى الله عليه وسلم « أربع لا يعطيهم الله إلا من أحب الصمت وهو أول العباد

(١) حديث مامن أحد إلا ومعه ملكان وعليه حكمة يسكنانه بها الحديث المقبلي في الضعفاء والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة والبيهقي أيضاً من حديث ابن عباس وكلاهما ضعيف (٢) حديث طوبى لمن تواضع في غير مسكنة الحديث البغوى وابن قانع والطبرانى من حديث ركب المصرى والبخارى من حديث أنس وقد تقدم بعضه في العلم وبعضه في آفات اللسان (٣) حديث أبي سلمة الديني عن أبيه عن جده قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عندنا بقاء وكان صائماً الحديث وفيه من تواضع رفعه الله الحديث رواه البخارى من رواية طلحة بن يحيى بن طلحة بن عبيد الله عن أبيه عن جده طلحة قد ذكر نحوه دون قوله ومن أكثر من ذكر الله أحبه الله ولم يقل بقاء وقال الذهبي في اللباز إنه خبر منكرو وقد تقدم ورواه الطبرانى في الأوسط من حديث عائشة قالت أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بقدح فيه لبن وعسل الحديث وفيه أما إنى لا أزعم أنه حرام الحديث وفيه من أكثر كر اللوت أحبه الله وروى للرفوع منه أحمد وأبو يعلى من حديث أبي سعيد دون قوله ومن بذر أقره الله وذكرافيه قوله ومن أكثر ذكر الله أحبه الله وتقدم في ذم الدنيا (٤) حديث السائل الذى كان به زمانة منكراً وأنه صلى الله عليه وسلم أجلسه على فخذه ثم قال اطعم الحديث لم أجده لأصلاً وللوجود حديثاً كله مع مجذورم رواه أبو داود والترمذى وابن ماجه من حديث جابر وقال الترمذى غرب (٥) حديث خيرنى ربي بين أمرين عبداً رسولاً وملكاً نبياً الحديث أبو يعلى من حديث عائشة والطبرانى من حديث ابن عباس وكلاهما حديثين ضعيف (٦) حديث الكرم التقوى والشرف التواضع واليقين التقى ابن أبى الدنيا في كتاب اليقين مرسلأ وأسند الحاكم أوله من رواية الحسن عن سمرة وقال صحيح الإسناد (٧) حديث إذا هدى الله عبداً للإسلام وحسن صورته الحديث الطبرانى موقوف على ابن مسعود نحوه وفيه السعوى مختلف فيه

أن يختار الله له هيئة  
خصوصة فيكثر اللجأ  
إلى الله والافتقار إليه  
ويسأله أن يريه أحب  
الزى إلى الله تعالى  
وأصاحبه لدينه ودينه  
لكونه غير صاحب  
غرض وهوى في زى  
بعينه فالله تعالى يفتح  
عليه ويعرفه زياً  
خصوصاً فيلتزم  
بذلك الزى فيكون  
لبسه باقه ويكون هذا  
أتم وأكمل ممن  
يكون لبسه لله . ومن  
الناس من يتوفر حظه  
من العلم ويبسط بما  
بسطه الله فيلبس  
الثوب عن علم

والتوكل على الله والتواضع والزهد في الدنيا (١) « وقال ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إذا تواضع العبد رفعه الله إلى السماء السابعة (٢) » وقال صلى الله عليه وسلم « التواضع لا يزيد العبد إلا رفعة فتواضعوا يرحمكم الله (٣) » وروى « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يطمع فجاء رجل أسود به جذري قد تقشر فجعل لا يجلس إلى أحد إلا قام من جنبه فأجلسه النبي صلى الله عليه وسلم إلى جنبه (٤) » وقال صلى الله عليه وسلم « إنه ليحبني أن يحمل الرجل الشيء في يده يكون مهنة لأهله يدفع به الكبر عن نفسه (٥) » وقال النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه يوماً « مالي لأرى عليكم حلاوة العبادة قالوا وما حلاوة العبادة ؟ قال التواضع (٦) » وقال صلى الله عليه وسلم « إذا رأيتم التواضعين من أمي فتواضعوا لهم وإذا رأيتم التكبرين فكبروا عليهم فان ذلك مذلة لهم وصغار (٧) » . الآثار : قال عمر رضي الله عنه : إن العبد إذا تواضع لله رفع الله حكيمته وقال انتمش رفعك الله وإذا تكبر وعدا طوره رهصه الله في الأرض وقال اخسأ خسأك الله فهو في نفسه كبير وفي أعين الناس حقير حتى إنه لأحقر عندهم من الخنزير . وقال جرير بن عبد الله : انتهت مرة إلى شجرة تحتها رجل نائم قد استظل بنطع له وقد جاوزت الشمس النطع فسويته عليه ثم إن الرجل استيقظ فاذا هو سلمان الفارسي قد كرت له ما صنعت فقال لي يا جرير تواضع لله في الدنيا فانه من تواضع لله في الدنيا رفعه الله يوم القيامة يا جرير أتدري ما ظلة النار يوم القيامة ؟ قلت لا قال إنه ظلم الناس بعضهم بعضاً في الدنيا . وقالت عائشة رضي الله عنها إنكم لتغفلون عن أفضل العبادات التواضع . وقال يوسف بن أسباط : يجزى قليل الورع من كثير العمل ويجزى قليل التواضع من كثير الاجتهاد . وقال الفضيل وقد سئل عن التواضع ماهو ؟ فقال أن تخضع للحق وتقاده ولو سمعته من صبي قبلته ولو سمعته من أجهل الناس قبلته . وقال ابن المبارك : رأس التواضع أن تضع نفسك عند من دونك في نعمة الدنيا حتى تعلم أنه ليس لك بدينك عليه فضل وأن ترفع نفسك عن من فوقك في الدنيا حتى تعلم أنه ليس له بدينك عليك فضل . وقال قتادة : من أعطى مالا أو جمالا أو ثيابا أو علماً لم يتواضع فيه كان عليه وبالاً يوم القيامة . وقيل أوحى الله تعالى إلى عيسى عليه السلام : إذا أنعمت عليك بنعمة فاستقبلها بالاستكانة آتمها عليك .

(١) حديث أربع لا يعطين الله إلا من يحب الصمت وهو أول العبادة والتوكل على الله والتواضع والزهد في الدنيا الطبراني والحاكم من حديث أنس أربع لا يصبن إلا بعجب الصمت وهو أول العبادة والتواضع وذكر الله وقلة الشيء قال الحاكم صحيح الإسناد قلت فيه العوام بن جويرية قال ابن حبان يروى للوضوعات ثم روى له هذا الحديث (٢) حديث ابن عباس إذا تواضع العبد رفع الله رأسه إلى السماء السابعة البيهقي في الشعب نحوه وفيه زمعة بن صالح ضعفه الجمهور (٣) حديث إن التواضع لا يزيد العبد إلا رفعة الحديث الأصفهاني في الترغيب والترهيب من حديث أنس وفيه بشر بن الحسين وهو ضعيف جدا ورواه ابن عدي من حديث ابن عمر وفيه الحسن بن عبد الرحمن الاحتياضي وخارجة بن مصعب وكلاهما ضعيف (٤) حديث كان يطمع فجاءه رجل أسود به جذري فجعل لا يجلس إلى أحد إلا قام من جنبه فأجلسه النبي صلى الله عليه وسلم إلى جنبه هكذا وللعروف أكلة مع مجذوم رواه أبو داود والترمذي وقال غريب وابن ماجه من حديث جابر كما تقدم (٥) حديث إنه ليحبني أن يحمل الرجل الشيء في يده فيكون مهنة لأهله يدفع به الكبر عن نفسه ، غريب (٦) حديث مالي لا أرى عليكم حلاوة العبادة قالوا وما حلاوة العبادة ؟ قال التواضع ، غريب أيضا (٧) حديث إذا رأيتم للتواضعين من أمي فتواضعوا لهم وإذا رأيتم التكبرين فكبروا عليهم فان ذلك لهم مذلة وصغار ، غريب أيضا .

وإيقان ولا يبالى بما لبسه ناعما لبس أو خشنا وربما لبس ناعما ولنفسه فيه اختيار وحظ وذلك الحظ فيه يكون مكفرا له مردودا عليه موهوبا له بواقفه الله تعالى في إرادة نفسه ويكون هذا الشخص تام الزكية تام الطهارة محبوبا مراد يسارع الله تعالى إلى مراده ومجابه غير أن ههنا مزية قدم لكثير من الدعين .  
حكى عن يحيى بن معاذ الرازي أنه كان يلبس الصوف والخلقان في ابتداء أمره ثم صار في آخر عمره يلبس الناعم قليل لأبي يزيد ذلك

وقال كعب ما أنعم الله على عبد من نعمة في الدنيا فشكرها لله وتواضع بها لله إلا أعطاه الله نفعها في الدنيا ورفع بها درجة في الآخرة وما أنعم الله على عبد من نعمة في الدنيا فلم يشكرها ولم يتواضع بها لله إلا منعه الله نفعها في الدنيا وفتح له طبقا من النار يعذبه به إن شاء الله أو يتجاوز عنه. وقيل لعبد الملك ابن مروان أي الرجال أفضل؟ قال من تواضع عن قدرة وزهد عن رغبة وترك النصرة عن قوة. ودخل ابن السماك على هرون فقال يا أمير المؤمنين إن تواضعك في شرفك أشرف لك من شرفك فقال ما أحسن ما قلت فقال يا أمير المؤمنين إن امرأة آتاه الله جمالا في خاتته وموضعا في حسبه وبسط له في ذات يده فف في جماله وواسى من ماله وتواضع في حسبه كتب في ديوان الله من خالص أولياء الله فدهاهرون بدواة وقرطاس وكتبه بيده. وكان سليمان بن داود عليه السلام إذا أصبح تصفح وجوه الأغنياء والأشراف حتى يحسى إلى الساكنين فيقعد معهم ويقول مسكين مع مسكين. وقال بعضهم كما تكبره أن يراك الأغنياء في الثياب الدون فكذلك فاكركم أن يراك الفقراء في الثياب للترفعة. وروى أنه خرج يونس وأيوب والحسن يتذاكرون التواضع فقال لهم الحسن أتدرون ما التواضع؟ التواضع أن تخرج من منزلك ولا تلقى مسلما إلا رأيت له عليك فضلا. وقال مجاهد: إن الله تعالى لما أغرق قوم نوح عليه السلام شمخت الجبال وتطاوت وتواضع الجودي فرفعه الله فوق الجبال وجعل قرار السفينة عليه. وقال أبو سليمان: إن الله عز وجل اطاع على قلوب الأدميين فلم يجد قلبا أشد تواضعا من قاب موسى عليه السلام نخسه من بينهم بالكلام. وقال يونس بن عبيد وقد انصرف من عرفات لم أشك في الرحمة لولا أني كنت معهم إني أخشى أنهم حرموا بسبي ويقال أرفع ما يكون المؤمن عند الله أوضع ما يكون عند نفسه وأوضع ما يكون عند الله أرفع ما يكون عند نفسه. وقال زياد الثوري: الزاهد بغير تواضع كالشجرة التي لا تثمر. وقال مالك بن دينار: لو أن مناديا ينادي ياب للسجد ليخرج شر كم رجلا والله ما كان أحد يسبقني إلى الباب إلا رجلا بفضل قوة أوسعى قال فلما بلغ ابن المبارك قوله قال بهذه صار مالك مالكا. وقال الفضيل: من أحب الرياسة لم يفتح أبدا. وقال موسى بن القاسم: كانت عندنا زلزلة وريح حمراء فذهبت إلى محمد بن مقاتل فقلت يا أبا عبد الله أنت إمامنا فادع الله عز وجل لنا فبكي ثم قال ليتني لم أكن سبب هلاككم قال فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقال إن الله عز وجل رفع عنكم بدعاء محمد بن مقاتل وجاء رجل إلى الشبلي رحمه الله فقال له ما أنت؟ وكان هذا دأبه وعادته فقال أنا النقطة التي تحت الباء فقال له الشبلي أباد الله شاهدك أو تجعل لنفسك موضعا. وقال الشبلي في بعض كلامه: ذلي عطل ذل اليهود. ويقال من يرى لنفسه قيمة فليس له من التواضع نصيب. وعن أبي الفتح بن شخرف قال رأيت على بن أبي طالب رضي الله عنه في اللام فقلت له يا أبا الحسن عظمى فقال لي ما أحسن التواضع بالأغنياء في مجالس الفقراء رغبة منهم في ثواب الله وأحسن من ذلك تبه الفقراء على الأغنياء ثقة منهم بالله عز وجل. وقال أبو سليمان: لا يتواضع العبد حتى يعرف نفسه وقال أبو يزيد: مادام العبد يظن أن في الخلق من هو شر منه فهو متكبر قليل له ثقي يكون متواضعا؟ قال: إذا لم ير لنفسه مقاما ولا حالا وتواضع كل إنسان على قدر معرفته بربه عز وجل ومعرفته بنفسه. وقال أبو سليمان: لو اجتمع الخلق على أن يضعوني كاتعاضى عند نفسي ما قدروا عليه. وقال عروة بن الورد: التواضع أحد مصايد الشرف وكل نعمة محسود عليها صاحبها إلا التواضع. وقال يحيى بن خالد البرمكي: الشرف إذا تنسك تواضع والسفيه إذا تنسك تهظم. وقال يحيى بن معاذ: التكبر على ذوى التكبر عليك بحاله تواضع، ويقال التواضع في الخلق كلمهم حسن وفي الأغنياء أحسن والتكبر في الخلق كلمهم قبيح.

قال مسكين يحيى لم  
يصبر على الدون  
فكيف يصبر على  
التحنن ومن الناس من  
يسبق إليه علم ما سوف  
يدخل عليه من  
الملبوس فيلبسه محمودا  
فيه وكل أحوال  
الصادقين على اختلاف  
تنوعها مستحسنة  
- قل كل يعمل على  
شاكلته فربكم أعلم  
هو أهدي سبيلا -  
ولبس الحشن من  
الثياب هو الأحب  
والأولى والأسلم للعبد  
والأبعد من الآفات .  
قال مسعدة بن عبد الملك  
دخلت على عمر بن

وفي الفقراء أفصح ، ويقال لأعزّ إلّا لمن تذلّك الله عز وجلّ ولا رفة إلّا لمن تواضع لله عز وجلّ ولا أمن إلّا لمن خاف الله عز وجلّ ولا ربح إلّا لمن ابتاع نفسه من الله عز وجلّ . وقال أبو طي الجوزجاني : النفس معجونة بالكبر والحرص والحسد فمن أراد الله تعالى هلاكه منع منه التواضع والنصيحة والقناعة وإذا أراد الله تعالى به خيرا لطف به في ذلك فإذا هاجت في نفسه نار الكبر أدركها التواضع مع نصرة الله تعالى وإذا هاجت نار الحسد في نفسه أدركتها النصيحة مع توفيق الله عز وجلّ وإذا هاجت في نفسه نار الحرص أدركتها القناعة مع عون الله عز وجلّ . وعن الجنيد رحمه الله أنه كان يقول يوم الجمعة في مجلسه لولائه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « يكون في آخر الزمان زعيم القوم أرذلهم » (١) ماتكلمت عليكم . وقال الجنيد أيضا : التواضع عند أهل التوحيد تكبر ولعل مراده أن التواضع يثبت نفسه ثم يضعها وللوح لا يثبت نفسه ولا يراها شيئا حتى يضعها أو يرفعها وعن عمرو ابن شبة قال كنت بمكة بين الصفا والروة فرأيت رجلا راكبا بغلة وبين يديه غلمان وإذا هم ينفون الناس قال ثم عدت بعد حين قد دخلت بغداد فكنت على الجسر فإذا أنا برجل حاف حاسر طويل الشعر قال فجعلت أنظر إليه وأنا مله فقال لي مالك تنظر إلى قلقت له شئت بك رجل رأيته بمكة ووصفت له الصفة فقال له أنا ذلك الرجل قلقت ما فعل الله بك ؟ فقال إني ترفعت في موضع يتواضع فيه الناس فوضعي الله حيث يرفع الناس . وقال للغيرة : كنا نهاب إبراهيم النخعي هبة الأمير وكان يقول إن زمانا صرت فيه قفية الكوفة لزمان سوء وكان عطاء السلي إذا سمع صوت الرعد قام وقعد وأخذ به بطنه كأنه امرأة ماخض وقال هذا من أجلى يصيبكم ، لومات عطاء لاستراح الناس . وكان بشر الحافي يقول سلوا على أبناء الدنيا بترك السلام عليهم ودعا رجل لعبد الله بن المبارك فقال أعطاك الله ما ترجوه فقال إن الرجاء يكون بعد المعرفة فأين المعرفة . وتماخرت قرشي عند سلمان الفارسي رضى الله عنه يوما فقال سلمان لكنني خلقت من نقطة قدرة ثم أعود جيفة مقلقة ثم آتى لليزان فان ثقل فأنا كريم وإن خف فأنا لثيم . وقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه : وجدنا الكرم في التقوى والنفى في اليقين والشرف في التواضع . نسأل الله الكريم حسن التوفيق .

( بيان حقيقة الكبر وآفته )

اعلم أن الكبر ينقسم إلى باطن وظاهر : فالباطن هو خلق في النفس والظاهر هو أعمال تصدر عن الجوارح واسم الكبر بالخلق الباطن أحق وأما الأعمال فاتها ثمرات لذلك الخلق وخلق الكبر موجب للأعمال ولذلك إذا ظهر على الجوارح يقال تكبر وإذا لم يظهر يقال في نفسه كبر فالأصل هو الخلق الذي في النفس وهو الاسترواح والركون إلى رؤية النفس فوق للتكبر عليه فان الكبر يستدعي متكبرا عليه ومتكبرا به وبه ينفصل الكبر عن العجب كما سيأتي فان العجب لا يستدعي غير للعجب بل لو لم يخلق الانسان إلا وحده تصور أن يكون معجبا ولا يتصور أن يكون متكبرا إلا أن يكون مع غيره وهو يرى نفسه فوق ذلك الغير في صفات الكمال فمعد ذلك يكون متكبرا ولا يكفي أن يستعظم نفسه ليكون متكبرا فانه قد يستعظم نفسه ولكنه يرى غيره أعظم من نفسه أو مثل نفسه فلا يتكبر عليه ولا يكفي أن يستحق غيره فانه مع ذلك لو رأى نفسه أحقر لم يتكبر ولو رأى غيره مثل نفسه

(١) حديث يكون في آخر الزمان زعيم القوم أرذلهم الترمذي من حديث أبي هريرة إذا اتخذ الناس دولا الحديث وفيه كان زعيم القوم أرذلهم الحديث وقال غريب وله من حديث طي بن أبي طالب إذا فعلت أمتي خمس عشرة خصلة حل بها البلاء فذكر منها وكان زعيم القوم أرذلهم ولأبي نعيم في الحلية من حديث حذيفة من اقتراب الساعة اثنان وسبعون خصلة فذكرها منها وفيها فراج بن فضالة ضعيف

عبد العزيز أعوده في مرضه فرأيت قميصه وسخا فقلت لامرأته فاطمة اغسلوا ثياب أمير المؤمنين فقالت فعمل إن شاء الله قال ثم عدته فإذا القميص على حاله فقلت يا فاطمة ألم أمركم أن تغسلوه؟ قالت والله ما له قميص غير هذا . وقال سالم كان عمر بن عبد العزيز من ألين الناس لباسا من قبل أن يسلم إليه الخلافة فلما سلم إليه الخلافة ضرب رأسه بين ركبتيه وبكى ثم دعا بأطمار له رثة فلبسها . وقيل لما مات أبو الدرداء وجد في ثوبه أربعون

لم يتكبر بل ينبغي أن يرى لنفسه مرتبة ولغيره مرتبة ثم يرى مرتبة نفسه فوق مرتبة غيره فمذهبه الاعتقادات الثلاثة يحصل فيه خالق الكبر لأن هذه الرؤية تنفي الكبر بل هذه الرؤية وهذه العقيدة تنفخ فيه فيحصل في قلبه اعتداد وهزة وفرح وركون إلى ما اعتقده وعز في نفسه بسبب ذلك فتلك العزة والهزة والركون إلى العقيدة هو خلق الكبر ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم «أعوذ بك من نقخة الكبرياء» (١) وكذلك قال عمر أخشى أن تنتفخ حتى تبلغ الثريا الذي استأذنه أن يعظ بعد صلاة الصبح فكان الإنسان مهما رأى نفسه بهذه العين وهو الاستعظام كبر وانتفخ وتعزز فالكبر عبارة عن الحالة الحاصلة في النفس من هذه الاعتقادات وتسمى أيضا عزة وتعظما ولذلك قال ابن عباس في قوله تعالى - إن في صدورهم إلا كبر ما هم ببالغيه - قال عظمة لم يبلغوها ففسر الكبر بتلك العظمة ثم هذه العزة تقتضي أعمالا في الظاهر والباطن هي ثمرات ويسمى ذلك تكبرا فانه مهما عظم عنده قدره بالإضافة إلى غيره حقر من دونه وازدراه وأقصاه عن نفسه وأبعده وترفع عن مجالسته ومؤاكلته ورأى أن حقه أن يقوم مائلا بين يديه إن اشتد كبره فان كان أشد من ذلك استنكف عن استخدامه ولم يجعله أهلا للقيام بين يديه ولا بخدمة عتبته فان كان دون ذلك فيألف من مساواته وتهدم عليه في مضائق الطرق وارتفع عليه في المحافل وانتظر أن يبدأ بالسلام واستبعد تقصيره في قضاء حوائجه وتعجب منه وإن حاج أو ناظر أنف أن يرد عليه وإن وعظ استنكف من القبول وإن وعظ عنف في النصح وإن رد عليه شيء من قوله غضب وإن علم لم يرفق بالمتعلمين واستنكفهم واتهمهم وامتن عليهم واستخدمهم وينظر إلى العامة كأنه ينظر إلى الخير استجبالا لهم واستحقارا والأعمال الصادرة عن خلق الكبر كثيرة وهي أكثر من أن تحصى فلا حاجة إلى تعدادها فانها مشهورة، فهذا هو الكبر وآفته عظيمة وغائلته هائلة وفيه يهلك الخواص من الخلق ولما ينفك عنه العباد والزهاد والعلماء فضلا عن عوام الخلق وكيف لا تعظم آفته وقد قال صلى الله عليه وسلم «لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر» (٢) وإنما صار حجابا دون الجنة لأنه يحول بين العبد وبين أخلاق المؤمنين كلها وتلك الأخلاق هي أبواب الجنة والكبر وعزة النفس يغلق تلك الأبواب كلها لأنه لا يقدر على أن يحب للمؤمنين ما يحب لنفسه وفيه شيء من العز ولا يقدر على التواضع وهو رأس أخلاق للتقين وفيه العز ولا يقدر على ترك الحقد وفيه العز ولا يقدر أن يدوم على الصدق وفيه العز ولا يقدر على ترك الغضب وفيه العز ولا يقدر على كظم الغيظ وفيه العز ولا يقدر على ترك الحسد وفيه العز ولا يقدر على النصيحة اللطيفة وفيه العز ولا يقدر على قبول النصيحة وفيه العز ولا يسلم من الازدراء بالناس ومن اغتيابهم وفيه العز ولا معنى للتطويل فإما من خلق ذمهم إلا وصاحب العز والكبر مضطر إليه ليحفظ به عزه وما من خالق محمود إلا وهو عاجز عنه خوفا من أن يفوته عزه فمن هذا لم يدخل الجنة من في قلبه مثقال حبة منه والأخلاق الدنيئة متلازمة والبعض منها داع إلى البعض لاحتالة وشر أنواع الكبر ما يمنع من استفادة العلم وقبول الحق والالتقائه وفيه وردت الآيات التي فيها ذم الكبر وللتكبرين قال الله تعالى - ولللائكة بأسطوا أيديهم - إلى قوله - وكنتم عن آياته تستكبرون - ثم قال - ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فليس مثوى للتكبرين - ثم أخبر أن أشد أهل النار عذابا أشد هم عتيا على الله تعالى فقال - ثم لنزعن من كل شيعة أيهم أشد على الرحمن عتيا - وقال تعالى - فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون - وقال عز وجل - يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا لولا أنتم لكنا مؤمنين -

(١) حديث أعوذ بك من نقخة الكبرياء تقدم فيه (٢) حديث لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر تقدم فيه .

رفعة وكان عطاؤه أربعة آلاف . وقال زيد بن وهب : لبس على بن أبي طالب قميصا رازيا وكان إذا مدّ كفه بلغ أطراف أصابعه فعابه الخوارج بذلك فقال أتعيبوني على لباس هو أبعد من الكبر وأجدران يقتدى بي للسلم وقيل : كان عمر رضى الله عنه إذا رأى على رجل ثوبين رقيقين علاه بالدرة وقال دعوا هذه البراقات للنساء . وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال نوروا قلوبكم بلباس الصوف



وقال تعالى - إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين - وقال تعالى - سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق - قيل في التفسير سأرفع فهم القرآن عن قلوبهم وفي بعض التفاسير سأحجب قلوبهم عن اللسكوت . وقال ابن جرير سأصرفهم عن أن يتفكروا فيها ويعتبروا بها ولذلك قال للمسيح عليه السلام إن الزرع ينبت في السهل ولا ينبت على الصفا كذلك الحكمة تعمل في قلب للتواضع ولا تعمل في قلب للتكبر ألا ترون أن من فمخ برأسه إلى السقف شجة ومن طأطأ أظله وأكته فهذا مثل ضربه للمتكبرين وأنهم كيف يحرمون الحكمة ولذلك ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم جحود الحق في حد الكبر والكشف عن حقيقته ، وقال « من سفا الحق وغمص الناس (١) » .

( بيان للتكبر عليه ودرجاته وأقسامه وعمرات الكبر فيه )

اعلم أن التكبر عليه هو الله تعالى أو رسله أو سائر خلقه وقد خلق الإنسان ظلو ما جهول لا فارة بتكبر على الخلق وتارة يتكبر على الخالق فاذا ن التكبر باعتبار التكبر عليه ثلاثة أقسام : الأول التكبر على الله وذلك هو أخفى أنواع الكبر ولا مثار له إلا الجهل المحض والظنمان مثل ما كان من عمروذ فانه كان يحدث نفسه بأن يقاتل رب السماء وكما يحكى عن جماعة من الجهلة بل ما يحكى عن كل من ادعى الربوبية مثل فرعون وغيره فانه لتكبره قال أنا ربكم الأعلى إذ استنكف أن يكون عبدا لله ولذلك قال تعالى - إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين - وقال تعالى - لن يستنكف للشيخ أن يكون عبدا لله ولا لللائكة القربون - الآية وقال تعالى - وإذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن أنسجد لما تأمرنا وزادهم نفورا - . القسم الثاني التكبر على الرسل من حيث تعزز النفس ورفضها عن الاتقياد لبشر مثل سائر الناس وذلك تارة يصرف عن الفكر والاستبصار فيبقى في ظلمة الجهل بكبره فيمتنع عن الاتقياد وهو ظان أنه محق فيه وتارة يمتنع مع المعرفة ولكن لا تطاوعه نفسه للاتقياد للحق والتواضع للرسل كما حكي الله عن قوهم - أنؤمن لبشرين مثلنا - وقوهم - إن أنتم إلا بشر مثنا - ولئن أطعتم بشرا مثلكم إنكم إذا لحاسرون - وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا لللائكة أو نرى ربنا لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا عتوا كبيرا - وقالوا لولا أنزل عليه ملك - وقال فرعون فيما أخبر الله عنه - أو جاء معه اللائكة مقترنين - وقال الله تعالى - واستكبر هو وجنوده في الأرض بغير الحق - فتكبر هو على الله وعلى رسله جميعا . قال وهب قال له موسى عليه السلام آمن ولك ملكك قال حتى أشاور هامان فشاور هامان فقال هامان بيننا نترب تعبد إذ صرت عبدا تعبد فاستنكف عن عبودية الله وعن اتباع موسى عليه السلام وقالت قريش فيما أخبر الله تعالى عنهم - لولا أنزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم - قال قتادة عظيم القريتين هو الوليد بن المغيرة وأبو مسعود الثقفي طلبوا من هو أعظم رياسة من النبي صلى الله عليه وسلم إذ قالوا غلام يتيم كيف بعثه الله إلينا فقال تعالى - أم يسمون رحمة ربك - وقال الله تعالى - ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا - أي استحقاقهم واستبعادا لتقدمهم وقالت قريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم : كيف نجلس إليك وعندك هؤلاء وأشاروا إلى قراء المسلمين فازدروهم بأعينهم لفقيرهم وتكبروا عن مجالستهم فأنزل الله تعالى - ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي - إلى قوله : ما عليك من حسابهم - وقال تعالى - سوا صبر

فانه مذلة في الدنيا ونور في الآخرة وإياكم أن تفسدوا دينكم بحمد الناس وثنائهم . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم احتذى نملين فلما نظر إليهما أحجبه حسنهما فسجد لله تعالى فقيل له في ذلك فقال خشيت أن يمرض عني ربي فتواضعت له لاجرم لا يبتان في منزلي لما تخوفت للقت من الله تعالى من أجلهما فأخرجهما قد ففهما إلى أول مسكين لقيه ثم أمر فاشترى له نعلان مخصوصان . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لبس

(١) حديث الكبر من سفا الحق وغمص الناس مسلم من حديث ابن مسعود في أثناء حديث وقال بطر الحق وغمص الناس ورواه الترمذي فقال من بطر الحق وغمص الناس وقال حسن صحيح ورواه أحمد من حديث عقبة بن عامر بلفظ المصنف ورواه البيهقي في الشعب من حديث أبي ريمانة هكذا .

نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا - (١) ثم أخبر الله تعالى عن تعجبهم حين دخلوا جهنم إذ لم يروا الذين ازدروهم فقالوا مالنا لا نرى رجلا كنا نعدهم من الأشرار قيل يعنون عمارا وبلالا وصهيبا والقناد رضي الله عنهم ثم كان منهم من منعه الكبر عن الفكر والعرفه فجعل كونه صلى الله عليه وسلم حقا ومنهم من عرف ومنعه الكبر عن الاعتراف قال الله تعالى خبرا عنهم - فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به - وقال - وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا - وهذا الكبر قريب من التكبر على الله عز وجل وإن كان دونه ولكنه تكبر على قبول أمر الله والتواضع لرسوله . القسم الثالث : التكبر على العباد وذلك بأن يستعظم نفسه ويستحق غير فتأني نفسه عن الاقياد لهم وتدعوه إلى الترفع عليهم فيزدريهم ويستصغرهم ويأنف من مساواتهم وهذا وإن كان دون الأول والثاني فهو أيضا عظيم من وجهين : أحدهما أن الكبر والعز والعظمة والعلاء لا يليق إلا بالملك القادر فأما العبد للملوك الضعيف العاجز الذي لا يتدر على شيء فمن أين يليق بحاله الكبر فلهما تكبر العبد فقد نازع الله تعالى في صفة لا تليق إلا بالخالق ، ومثاله أن يأخذ الغلام قلنسوة الملك فيضعها على رأسه ويجلس على سريره فما أعظم استحقاقه للقت وما أعظم تهدفه للخزي والنكال وما أشد استجراؤه على مولاه وما أقبح ما عاظمه ، وإلى هذا المعنى الإشارة بقوله تعالى « العظمة إزارى والكبرياء ردأى فمن نازعني فيهما قصمته » أى أنه خاص صفى ولا يليق إلا به والنازع فيه منازع في صفة من صفاتى وإذا كان الكبر على عباده لا يليق إلا به فمن تكبر على عباده فقد جنى عليه إذ الذى يسترذل خواص غلمان الملك ويستخدمهم ويترفع عليهم ويستأثر بماحق الملك أن يستأثر به منهم فهو منازع له في بعض أمره وإن لم يبلغ درجته درجة من أراد الجلوس على سريره والاستبداد بملكه فالخلق كلهم عباد الله وله العظمة والكبرياء عليهم فمن تكبر على عبد من عباد الله فقد نازع الله في حقه ، نعم الفرق بين هذه المنازعة وبين منازعة نمرود وفرعون ما هو الفرق بين منازعة الملك في استصغار بعض عبيده واستخدامهم وبين منازعته في أصل الملك . الوجه الثانى الذى تعظم به رذيلة الكبر أنه يدعو إلى مخالفة الله تعالى في أوامره لأن للتكبر إذا سمع الحق من عبد من عباد الله استكف عن قبوله وتشمر لجحده ولذلك ترى للناظرين في مسائل الدين يزعمون أنهم يتباحثون عن أسرار الدين ثم إنهم يتجادلون تجاهد التكبرين ومهما اتضح الحق على لسان واحد منهم أنق الآخر من قبوله وتشمر لجحده واحتمال لدفعه بما يقدر عليه من التلبس وذلك من أخلاق الكافرين والناقضين إذ وصفهم الله تعالى فقال - وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغفلون - فكل من يناظر للغلبة والإخم لا يفتن الحق إذا ظفر به فقد شاركم في هذا الخلق وكذلك يحمل ذلك على الأنفة من قبول الوعظ كما قال الله تعالى - وإذا قيل له اتق الله - لمته العزة بالإثم - وروى عن عمر رضي الله عنه أنه قرأها فقال إنا لله وإنا إليه راجعون قام رجل يأمر بالمعروف فقتل فقام آخر فقال تقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس فقتل للتكبر الذى خالفه والذى أمره كبرا وقال ابن مسعود كفى بالرجل إثمًا إذا قيل له اتق الله قال عليك تمسك وقل لا إله إلا الله لرجل « كل يمينك قال لا أستطيع فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا استطعت لما منعه إلا كبره قال فما رفعها بعد ذلك (٢) »

(١) حديث قالت قریش لرسول الله صلى الله عليه وسلم كيف نجلس إليك وعديك هؤلاء الحديث في نزول قوله تعالى - ولا تطرد الذين يدعون ربهم - مسلم من حديث سعد بن أبي وقاص إلا أنه قال فقال للشركون وقال ابن ماجه قالت قریش (٢) حديث قال لرجل كل يمينك قال لا أستطيع فقال لا استطعت الحديث مسلم من حديث سلمة بن الأكوع .

الصوف واحتذى  
المخضوف وأكل مع  
العييد وإذا كانت  
النفس محل الآفات  
فالوقوف على دسائسها  
وخفى شهواتها وكم من  
هواها عسر جدا  
فالأليق والأجدر  
والأولى الأخذ بالأحوط  
 وترك ما يريب إلى ما  
لا يريب ولا يجوز للعبد  
الدخول في السعة إلا  
بعد إتقان علم السعة  
وكل تزكية النفس  
وذلك إذا غابت النفس  
بغية هواها للتبع  
وتخلصت النية وتسدد  
التصرف بعلم صريح  
واضح والعزيمة أقوام  
يركبوها ويراعونها

ي اعتلت يده ، فاذن تكبره على الحاق عظيم لأنه سيدعوه إلى التكبر على أمر الله وإنما ضرب إبليس مثالهذا وما حكاه من أحواله إلا ليعتبر به فانه قال : أنا خير منه . وهذا الكبر بالنسب لأنه قال : أنا خير منه خاقتني من نار وخلقته من طين . فعمله ذلك على أن يتمتع من السجود الذي أمره الله تعالى به وكان مبدؤه الكبر على آدم والحسد له فجره ذلك إلى التكبر على أمر الله تعالى فكان ذلك سبب هلاكه أبدأ بالآباد فهذه آفة من آفات الكبر على العباد عظيمة ولذلك شرح رسول الله صلى الله عليه وسلم الكبر بهاتين الآيتين إذ سأله ثابت بن قيس بن شماس فقال يا رسول الله «إني امرؤ قد حجب إلى من الجلال ماري أثمن الكبر هو ؟ فقال صلى الله عليه وسلم لا ولكن الكبر من بطر الحق وغمص الناس» (١) وفي حديث آخر «من سفه الحق» (٢) وقوله وغمص الناس أي ازدراهم واستحقروهم وهم عباد الله أمثاله وأخير منه وهذه الآفة الأولى وسفه الحق هورده وهي الآفة الثانية فكل من رأى أنه خير من أخيه واحترق أخاه وازدراه ونظر إليه بعين الاستصغار أورد الحق وهو يعرفه فقد تكبر فيما بينه وبين الخلق ومن أنف من أن يخضع لله تعالى ويتواضع لله بطاعته واتباع رسله فقد تكبر فيما بينه وبين الله تعالى ورعله .

### ( بيان مابه التكبر )

اعلم أنه لا يتكبر إلا على استعظم نفسه ولا يستعظمها إلا وهو يعتقد لها صفة من صفات الكمال وجماع ذلك يرجع إلى كمال ديني أو دنيوي فالديني هو العلم والعمل والديني هو النسب والجمال والقوة والمال وكثرة الأنصار فهذه سبعة أسباب الأول : العلم وما أسرع الكبر إلى العلماء ولذلك قال صلى الله عليه وسلم «آفة العلم الخيلاء» (٣) فلا يلبث العالم أن يتميز بجزء العلم يستشعر في نفسه جمال العلم وكماله ويستعظم نفسه ويستحققر الناس وينظر إليهم نظرة الاستعظام ويستجملهم ويتوقع أن يبدوه بالسلام فإن بداه واحد منهم لسلام أورد عليه يثير أوقام له أو أجاب له دعوة رأى ذلك صنعة عنده ويداعليه يازمه شكرها واعتمد أنه أكرمهم وفعل بهم ما لا يستحقون من مثله وأنه ينبغي أن يرقوا له ويخدموه شكراله على صنيعه بل الله لب أنهم يبرونه فلا يبرهم ويوزرونه فلا يزورهم ويعودونه فلا يعودهم ويستخدم من خلطه منهم ويستسخره في حوائجه فان قصر فيه استنكره كأنهم عبيده أو أجراءه وكان تعليمه العلم صنعة منه إليهم ومعروف لديهم واستحقاق حق عليهم هذا فيما يتعاق بالدنيا ، أما في أمر الآخرة فتكبره عليهم بأن يرى نفسه عند الله تعالى أعلى وأفضل منهم فيخاف عليهم أكثر مما يخاف على نفسه ويرجو لنفسه أكثر مما يرجو لهم وهذا بأن يسمى جاهلا أولى من أن يسمى عالما بل العلم الحقيقي هو الذي يعرف الانسان به نفسه وربه وخطر الخاتمة وحجة الله على العلماء وعظم خطر العلم فيه كسبائي في طريق معالجة الكبر بالعلم ، وهذا العلم يزيد خوفا وتواضعا وتخشعا ، ويقضي أن يرى كل الناس خيرا منه لعظم حجة الله عليهم بالعلم وتقصيره في القيام بشكر نعمة العلم ولهذا قال أبو الدرداء من ازداد علما ازداد وجها وهو كما قال . فان قلت فما بال بعض الناس يزداد بالعلم كبرا وأمنا . فاعلم أن لذلك سببين : أحدهما أن يكون اشتغاله بما يسمى علما وليس علما حقيقيا

(١) حديث قول ثابت بن قيس بن شماس إني امرؤ قد حجب إلى من الجلال ماري الحديث وفيه الكبر من بطر الحق وغمص الناس مسلم والترمذي وقد تقدم قبله بحديثين (٢) حديث الكبر من سفه الحق وغمص الناس تقدم معه (٣) حديث آفة العلم الخيلاء . قلت هكذا ذكره للصف وللعرف آفة العلم النسيان وآفة الجلال الخيلاء هكذا رواه القضاعي في مسند الشهاب من حديث طي بسند ضعيف . وروى عنه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس آفة الجلال الخيلاء وفيه الحسن بن عبد الحميد الكوفي لا يدري من هو حدث عن أبيه بحديث موضوع قاله صاحب الليزان .

لا يرون التزول إلى الرخص خوفا من فوت فضيلة الزهد في الدنيا واللباس الناعم من الدنيا وقد قيل من رقى ثوبه رقى دينه وقد يرخص من ذلك لمن لا يلتزم بالزهد ويقف على رخصة الشرع . وروى علقمة عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «لا يدخل الجنة كل من كان في قلبه مثله لذريرة من الكبر فقال رجل إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا ونعله حسنا فقال النبي عليه

وإنما العلم الحقيقي ما يعرف به العبد ربه ونفسه خطر أمره في لقاء الله الحجاب منه وهذا يورث الحشية والتواضع دون التكبر والأمن قال الله تعالى - إنما يخشى الله من عباده العلماء - فأما ما وراء ذلك كعلم الطب والحساب واللغة والشعر والنحو وفصل الخصومات وطرق المجادلات فإذا تجرد الإنسان لما حتى امتلا منها امتلا بها كبرا وتقافا وعنده بأن تسمى صناعات أولى من أن تسمى علوما بل العلم هو معرفة العبودية والربوبية وطريق العبادة وهذه تورث التواضع غالبا . السبب الثاني أن يخوض العبد في العلم وهو خبيث الدخلة ردىء النفس سيء الأخلاق فإنه لم يشتغل أولا بهذيب نفسه وتزكية قلبه بأنواع المجاهدات ولم يرض نفسه في عبادة ربه فبقى خبيث الجوهر فإذا خاض في العلم أى علم كان صادف العلم من قلبه منزلا خبيثا فلم يطب ثمره ولم يظهر في الخبر أثره وقد ضرب وهب لهذا مثلا فقال العلم كالنيت ينزل من السماء حلوا صافيا فتشربه الأشجار بعروقها فتحول على قدر طومها فيزداد للر مرارة والحلو حلاوة فكذلك العلم تحفظه الرجال فتحوله على قدر همها وأهوائها فيزيد للتكبر كبرا والتواضع تواضعا وهذا لأن من كانت همته التكبر وهو جاهل فإذا حفظ العلم وجد ما يتكبر به فازداد كبرا وإذا كان الرجل خائفا مع جهله فازداد علما علم أن الحجة قد تأكدت عليه فيزداد خوفا واشفاقا وذلا وتواضعا فالعلم من أعظم ما يتكبر به ولذلك قال تعالى لنبيه عليه السلام - واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين - وقال عز وجل - ولو كنت فظا غليظ القلب لانقضوا من حولك - ووصف أوليائه فقال أدلة على المؤمنين أعزدة على الكافرين - وكذلك قال صلى الله عليه وسلم فيما رواه العباس رضى الله عنه « يكون قوم يقرءون القرآن لا يجاوز حناجرهم يقولون قد قرأنا القرآن فمن أقرأ منا ومن أعلم منا ثم التفت إلى أصحابه وقال أولئك منكم أيها الأمة أولئك هم وقود النار (١) » ولذلك قال عمر رضى الله عنه لا تكسوا أجابرة العلماء فلا يفي علمكم بجهلكم، ولذلك استأذن تميم الدارى عمر رضى الله عنه في القصص فأبى أن يأذن له وقال إنه الدج واستأذنه رجل كان إمام قوم أنه إذا سلم من صلاته ذكرهم فقال إني أخاف أن تنتفخ حتى تبلغ الثريا وصلى حذفة يقوم قلما سلم من صلاته قال لثمتسن إماما غيرى أولئسان وحدثنا فاني رأيت في نفسي أنه ليس في القوم أفضل منى فإذا كان مثل حذيفة لا يسلم فكيف يسلم الضعفاء من متأخري هذه الأمة فما أعز على بسيط الأرض عالما يستحق أن يقال له عالم ثم إنه لا يحركه عز العلم وخيلاؤه فإن وجد ذلك فهو صديق زمانه فلا ينبغي أن يفارق بل يكون النظر إليه عبادة فضلا عن الاستفادة من أنفاسه وأحواله لو عرفنا ذلك ولو في أقصى الصين لسعينا إليه رجاء أن تشملنا بركته وتبصرى إلينا سيرته وسجيته وهيئات فاني سمع آخر الزمان بثلاثهم فهم أرباب الإقبال وأصحاب الدول قد اقرضوا في القرن الأول ومن يليهم بل يعز في زماننا عالم يختلج في نفسه الأسف والحزن على فوات هذه الحصة فذلك أيضا إما معدوم وإما عزز ولولا بشاره رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله « سيأتي على الناس زمان من تمسك فيه بعشر ما أتم عليه نجا (٢) » لكان جديرا بنا أن نقتحم والياذ بالله تعالى وورطة اليأس والقنوط مع ما نحن عليه من سوء أعمالنا ومن لنا أيضا بالتمسك بعشر ما كانوا عليه وإلتنا تمسكا بعشر عشره . فنسأل الله تعالى أن يعاملنا بما هو أهله ويستر علينا قبائح أعمالنا كما يقضيه كرمه وفضله . الثاني : العمل والعبادة وليس يخلو عن رذيلة العز والكبر واستماله قلوب الناس

(١) حديث العباس يكون قوم يقرءون القرآن لا يجاوز حناجرهم يقولون قد قرأنا القرآن فمن أقرأ منا الحديث ابن المبارك في الزهد والرقائق (٢) حديث سيأتي على الناس زمان من تمسك بعشر ما أتم عليه نجا أحمد من رواية رجل عن أبي ذر .

السلام إن الله جميل يحب الجمال « فتكون هذه الرخصة في حق من يلبسه لاهوى نفسه في ذلك غير مفتخر به ومعتال فأما من لبس الثوب للتفاخر بالدنيا والتكابر بها فقد ورد فيه وعيد . روى أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « أزره المؤمن إلى نصف الدقي فيما بينه وبين السكبين وما كان أسفل من السكبين فهو في النار من جر إزاره بطرا لم ينظر الله إليه يوم القيامة فيينا رجل ممن كان قبلكم يتبختر في

الزهاد والعباد ويترشح الكبر منهم في الدين والدنيا أما في الدنيا فهو أنهم يرون غيرهم بزيارتهم أولى منهم بزيارة غيرهم ويتوقعون قيام الناس بقضاء حوائجهم وتوقيهم والتوسع لهم في المجالس وذكركهم بالورع والتقوى وتقديعهم على سائر الناس في الحظوظ إلى جميع مآذ كرهه في حق العلماء وكأنهم يرون عبادتهم منة على الخلق وأما في الدين فهو أن يرى الناس هالكين ويرى نفسه ناجيا وهو الهالك تحقيقا مهما رأى ذلك قال صلى الله عليه وسلم « إذا سمعتم الرجل يقول هلك الناس فهو أهلكهم (١) » وإنما قال ذلك لأن هذا القول منه يدل على أنه مزدر بخلق الله معتز بالله آمن من مكره غير خائف من سطوته وكيف لا يخاف ويكفيه شرا احتقاره لغيره قال صلى الله عليه وسلم « كفى بالمرء شرا أن يحقر أخاه للمسلم (٢) » وكمن الفرق بينه وبين من يحبه الله ويعظمه لعبادته ويستعظمه ويرجوه له مالا يرجوه لنفسه فالخلاق يدركون النجاة بتعظيمهم إياه لله فهم يتقربون إلى الله تعالى بالدنو منه وهو يتمت إلى الله بالتزهد والتباعد منهم كأنهم مترفعون عن مجالستهم فأجدرهم إذا أجوبه لصلاحه أن ينقلهم الله إلى درجته في العمل وما أجدره إذا ازدراهم بعينه أن ينقله الله إلى حدالاهل كما روى أن رجلا في بني إسرائيل كان يقال له خليع بن إسرائيل لكثرة فساده من رجل آخر يقال له عابد بن إسرائيل وكان على رأس العابد غمامة تظله فلما مر الخليع به فقال الخليع في نفسه أنا خليع بن إسرائيل وهذا عابد بن إسرائيل فلو جلست إليه لعل الله يرحمي فجلس إليه فقال العابد أنا عابد بن إسرائيل وهذا خليع بن إسرائيل فكيف يجلس إلى فأنف منه وقال له قم عني فأوحى الله إلى بني ذلك الزمان مرهما فليستأقرا العمل فقد غفرت للخليع وأحببت عمل العابد. وفي رواية أخرى فتحولت الغمامة إلى رأس الخليع وهذا يعرفك أن الله تعالى إنما يريد من العبيد قلوبهم فالجاهل العاصي إذا تواضع هيبة لله وذل خوفا منه فقد أطاع الله بقلبه فهو أطوع لله من العالم للتكبر والعابد المعجب، وكذلك روى أن رجلا في بني إسرائيل أتى عابدا من بني إسرائيل فوطيء على رقبته وهو ساجد فقال ارفع فو الله لا يغفر الله لك فأوحى الله إليه أيها للتالي على بل أنت لا يغفر الله لك (٣) وكذلك قال الحسن وحق إن صاحب الصوف أشد كبرا من صاحب الطرز الخزي أن صاحب الخزيذل لصاحب الصوف ويرى الفضل له وصاحب الصوف يرى الفضل لنفسه وهذه الآفة أيضا قلما ينفك عنها كثير من العباد وهو أنه لو استخف به مستخف أو آذاه مؤذ استبعد أن يغفر الله له ولا يشك في أنه صار ممقوتا عند الله ولو آذى مسلما آخر لم يستكر ذلك الاستنكار وذلك لعظم قدر نفسه عنده وهو جهل وجمع بين الكبر والعجب واعتار بالله وقد ينتهي الحق والتبوة ببعضهم إلى أن يتحدى ويقول سترون ما يجري عليه وإذا أصيب بنسبة زعم أن ذلك من كراماته وأن الله ما أراد به إلا شفاء غليله والانتقام له منه مع أنه يرى طبقات من الكفار يسبون الله ورسوله وعرف جماعة آذوا الأنبياء صلوات الله عليهم فمنهم من قتلهم ومنهم من ضربهم ثم إن الله أمهل أكثرهم ولم يعاقبهم في الدنيا بل ربما أسلم بعضهم فلم يصبه مكروه في الدنيا ولا في الآخرة ثم الجاهل المغرور يظن أنه أكرم على الله من أنبيائه وأنه قد انتقم له بما لا ينتقم لأنبيائه به ولعله في ممت الله بعجابه وكبره وهو غافل عن هلاك

(١) حديث إذا سمعتم الرجل يقول هلك الناس فهو أهلكهم مسلم من حديث أبي هريرة (٢) حديث كفى بالمرء شرا أن يحقر أخاه للمسلم ، مسلم من حديث أبي هريرة بلفظ امرؤ من الشر (٣) حديث الرجل من بني إسرائيل الذي وطيء على رقبته عابد من بني إسرائيل وهو ساجد فقال ارفع فو الله لا يغفر الله لك الحديث أبو داود والحاكم من حديث أبي هريرة في قصة العابد الذي قال للعاصي والله لا يغفر الله لك أبدا وهو بغير هذه السياقة وإسناده حسن .

ردائه إذ أعجبه رداؤه  
غسف الله به الأرض  
فهو يتجامل فيها إلى  
يوم القيامة والأحوال  
تختلف ومن صح حاله  
بصحة علمه صحت نيته  
في ما كوله وملبوسه  
وسائر تصاريفه وفي  
كل الأحوال يستقيم  
ويتسدد باستقامة  
الباطن مع الله تعالى  
وبقدر ذلك تستقيم  
تصاريف العبد كلها  
بحسن توفيق الله  
تعالى .

[الباب الخامس  
والأربعون في ذكر  
فضل قيام الليل]  
قال الله تعالى - إنا  
نضيقكم الناس أمة

نفسه فهذه عقيدة الغترين ، وأما الأكياس من العباد فيقولون ما كان يقوله عطاء السلمي حين كان  
 تهب ريح أوتقع صاعقة ما يصيب الناس ما يصيبهم إلا بسبي ولومات عطاء لتخلصوا وما قاله الآخر بعد  
 انصرافه من عرفات كنت أرجو الرحمة لجميعهم لولا كوني فيهم فانظر إلى الفرق بين الرجلين هذا اتقى  
 الله ظاهرا وباطنا وهو وجل على نفسه مزدر لعمله وسعيه وذلك ربما يضر من الرياء والكبر والحد  
 والتل ما هو ضحكة للشيطان به ثم إنه يعتن على الله بعمله ومن اعتقد جزما أنه فوق أحد من عباد الله فقد  
 أحبط بمجهله جميع عمله فان الجهل أخش للعاصي وأعظم شئ يبعد العبد عن الله وحكمه لنفسه بأنه خير  
 من غيره جهل محض وأمن من مكر الله ولا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون ولذلك روى أن رجلا ذكر  
 بخير للنبي صلى الله عليه وسلم فأقبل ذات يوم فقالوا يارسول الله هذا الذي ذكرناه لك فقال إن أرى  
 في وجهه سفة من الشيطان فسلم ووقف على النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم سألك  
 بالله حدثتك نفسك أن ليس في القوم أفضل منك قال اللهم نعم (١) «فأرى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بنور النبوة ما استكن في قلبه سفة في وجهه وهذه آفة لا ينفك عنها أحد من العباد إلا من عصمه الله  
 لكن العلماء والعباد في آفة الكبر على ثلاث درجات. الدرجة الأولى: أن يكون الكبر مستقرا في قلبه يرى  
 نفسه خيرا من غيره إلا أنه يجتهد ويتواضع ويفعل فعل من يرى غيره خيرا من نفسه وهذا قدر سخ  
 في قلبه شجرة الكبر ولكنه قطع أغصانها بالكلية . الثانية : أن يظهر ذلك على أفعاله بالترفع في  
 المجالس والتقدم على الأقران وإظهار الانكار على من يقصر في حقته وأدنى ذلك في العالم أن يصرخه  
 للناس كأنه معرض عنهم وفي العابد أن يعبس وجهه ويقطب جبينه كأنه منزه عن الناس مستقدر لهم  
 أو غضبان عليهم وليس يعلم للسكين أن الورع ليس في الجبهة حتى تقطب ولا في الوجه حتى يعبس ولا في  
 الخد حتى يصعر ولا في الرقبة حتى تطأطأ ولا في الذيل حتى يضم إنما الورع في القلوب قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم «التقوى ههنا وأشار إلى صدره (٢) «قد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 أكرم الخلق وأتقاهم وكان أوسعهم خلقا وأكثرهم بشرا وتبسا وانبساطا (٣) «ولذلك قال الحرث  
 ابن جزء الزبيدي صاحب رسول الله ﷺ يعجني من القراء كل طليق مضحك فأما الذي تلقاه بيشير  
 ويلقاك بعبوس يمن عليك بعلمه فلاكثر الله في المسلمين مثله ولو كان الله سبحانه وتعالى يرضى ذلك  
 لما قال لنبيه صلى الله عليه وسلم - واخض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين - وهؤلاء الذين يظهر أثر الكبر  
 على شمائلهم فأحوالهم أخف حالا ممن هو في الرتبة الثالثة وهو الذي يظهر الكبر على لسانه حتى  
 يدعو إلى الدعوى والفاخرة واللباهة وتزكية النفس وحكايات الأحوال والمقامات والتشعر لقلبة الغير  
 في العلم والعمل أما العابد فانه يقول في معرض التفاخر لغيره من العباد من هو وما عمله ومن أين زهده  
 فيطول اللسان فيهم بالتنقص ثم يثنى على نفسه ويقول إني لم أفطر منذ كذا وكذا ولا أنام الليل وأختم  
 القرآن في كل يوم وفلان ينام سحرا ولا يكثر القراءة وما يجري مجراه وقد يزكى نفسه ضمنا فيقول  
 قصدي فلان بسوء قهلك ولده وأخذ ماله أو مرض أو ما يجري مجراه يدعى الكرامة لنفسه وأما ما بهاته  
 فهو أنه لو وقع مع قوم يصلون بالليل قام وصلى أكثر مما كان يصلى وإن كانوا يصبرون على الجوع  
 فيكلف نفسه الصبر ليغلبهم ويظهر له قوته وعجزهم وكذلك يشتد في العبادة خوفا من أن يقال غيره

(١) حديث أن رجلا ذكر بخير للنبي صلى الله عليه وسلم فأقبل ذات يوم فقالوا يارسول الله هذا الذي  
 ذكرناه لك فقال إني أرى في وجهه سفة من الشيطان الحديث أحمد والبراز والدار قطني من حديث  
 أنس (٢) حديث التقوى ههنا وأشار إلى صدره مسلم من حديث أبي هريرة وقد تقدم (٣) حديث  
 كان أكرم الخلق وأتقاهم الحديث تقدم في كتاب أخلاق النبوة .

منه وينزل عليكم من  
 السماء ماء ليطهركم به  
 ويذهب عنكم رجز  
 الشيطان - نزلت هذه  
 الآية في الساميين يوم  
 بدر حيث نزلوا على  
 كتيب من الرمل  
 تسوخ فيه الأقدام  
 وحوافر الدواب وسبقهم  
 للشركون إلى ماء بدر  
 العظيم وغلبهم عليها  
 وأصبح المسلمون بين  
 عذث وجنب وأصابهم  
 الظما فوسوس لهم  
 الشيطان أنكم تزعمون  
 أنكم على الحق وفيكم  
 نبي الله وقد غلب  
 للشركون على الماء  
 وأنتم تصلون عذثين  
 ومجنبين فكيف



أعبد منه أو أقوى منه في دين الله وأما العالم فانه يتفاخر ويقول أنا متفان في العلوم ومطلع على الحقائق ورأيت من الشيوخ فلانا وقلانا ومن أنت وما فضلك ومن لقيت وما الذي سمعت من الحديث كل ذلك ليصغره ويعظم نفسه وأمامباهاته فهو أنه يجتهد في المناظرة أن يغلب ولا يغلب ويسهر طول الليل والتهار في تحصيل علوم يتجمل بها في المحافل كالمناظرة والجدل وتحسين العبارة وتسجيع الألفاظ وحفظ العلوم الغريبة ليغرب بها على الأقران ويعظم عليهم ويحفظ الأحاديث ألفاظها وأسانيدها حتى يرد على من أخطأ فيها فيظهر فضله ونقصان أقرانه ويفرح معها أخطأ واحدهم ليرد عليه ويسوء إذا أصاب وأحسن خيفة من أن يرى أنه أعظم منه فهذا كله أخلاق الكبر وآثاره التي يشعرها التعزز بالعلم والعمل وأين من يخلو عن جميع ذلك أو عن بعضه فليت شعري من الذي عرف هذه الأخلاق من نفسه وسمع قول رسول الله صلى الله عليه وسلم «لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر» (١) كيف يستعظم نفسه ويتكبر على غيره ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إنه من أهل النار وإنما العظيم من خلا عن هذا ومن خلا عنه لم يكن فيه تعظم وتكبر والعالم هو الذي فهم أن الله تعالى قال له إن لك عندنا قدرا ما لم تر نفسك قدرا فان رأيت لها قدرا فلا قدر لك عندنا ومن لم يعلم هذا من الدين فاسم العالم عليه كذب ومن علمه لزمه أن لا يتكبر ولا يرى نفسه قدرا فهذا هو التكبر بالعلم والعمل. الثالث: التكبر بالحسب والنسب فالذي له نسب شريف يستحق من ليس له ذلك النسب وإن كان أرفع منه عملا وعلما وقد يتكبر بعضهم فيرى أن الناس له أموال وعبيد ويأنف من مخالطهم ومجالستهم وثمرته على اللسان التفاخر به فيقول لغيره يا بنطي ويا هندی ويا أرمني من أنت ومن أبوك فأنا فلان ابن فلان وأين مثلك أن يكلمني أو ينظر إلى ومع مثلي تسكلم وما يجري مجراه وذلك عرق دفين في النفس لا ينفك عنه نسيب وإن كان صالحا وعاقلا إلا أنه قد لا يترشح منه ذلك عند اعتدال الأحوال فان غلبه غضب أطفأ ذلك نور بصيرته وترشح منه كما روى عن أبي ذر أنه قال «قالت رجلا عند النبي ﷺ قلت له يا ابن السوداء فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا أباذر طف الصاع طف الصاع ليس لابن البيضاء على ابن السوداء فضل» (٢) فقال أبو ذر رحمه الله فاضطجعت وقلت لرجل قم فطأ على خدي فانظر كيف ينهر رسول الله ﷺ أنه رأى نفسه فضلا بكونه ابن يضاء وأن ذلك خطأ وجهل وانظر كيف تاب وقنع من نفسه شجرة الكبر بأخص قدم من تكبر عليه إذ عرف أن العز لا يحميه إلا الذل ومن ذلك ما روى أن رجلين تفاخرا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال أحدهما للآخر أنا فلان ابن فلان فمن أنت لأم لك فقال النبي صلى الله عليه وسلم «افتخر رجلان عند موسى عليه السلام فقال أحدهما أنا فلان ابن فلان حتى عدتسة فأوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام قل للذي افتخر بل التسعة من أهل النار وأنت عاشرهم» (٣) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ليدعن قوم الفخر بآبائهم وقد صاروا خما في جهنم أوليكونن أهون على الله من الجعلان التي تدرف بآنفها القدر» (٤) . الرابع: التفاخر بالجمال وذلك أكثر

ترجون الظفر عليهم  
فأنزل الله تعالى مطرا  
من السماء سال منه  
الوادى شرب للسلمون  
منه واغتسلوا وتوضوا  
وسقوا الدواب وملئوا  
الأسقية ولبد الأرض  
حتى ثبت به الأقدام قال  
الله تعالى - وثبت به  
الأقدام - إذ وحي ربك  
إلى الملائكة أني معكم -  
أمسدم الله تعالى  
بالملائكة حتى غلبوا  
لشركين ولكل آية  
من القرآن ظهر  
وبطن وحد ومطلع  
والله تعالى كما جعل  
الناس رحمة وأمنة  
للمصابة خاصة في تلك  
الواقعة والحادثة فهو

(١) حديث لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر تقدم (٢) حديث أبي ذر قالت رجلا عند النبي صلى الله عليه وسلم قلت له يا ابن السوداء الحديث ابن المبارك في البر والصلة مع اختلاف ولأحمد من حديثه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له انظر فانك لست بخير من أمهرولا أسود إلا أن تفضله بتقوى (٣) حديث أن رجلين تفاخرا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال أحدهما للآخر أنا فلان ابن فلان فمن أنت لأب لك الحديث عبد الله بن أحمد في زوائد السنن من حديث أبي بن كعب بإسناد صحيح ورواه أحمد موقوفا على مناذ بقصة موسى فقط (٤) حديث ليدعن قوم الفخر بآبائهم وقد صاروا خما في جهنم أوليكونن أهون على الله من الجعلان الحديث أبو داود والترمذي وحسنه

ما يجرى بين النساء ويدعو ذلك إلى التنقص والثلب والقيّة وذو رعيوب الناس ومن ذلك ما روى عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت « دخلت امرأة على النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يدي هكذا أي أنها قصيرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم : قد اغتبتها (١) » وهذا منشؤه خفاء الكبر لأنها لو كانت أيضا قصيرة لما ذكرتها بالقصر فكأنها أعجبت بقامتها واستقصرت المرأة في جنب نفسها فقالت ما قالت . الخامس : الكبر بالمال وذلك يجرى بين الملوك في خزائهم وبين التجار في بضائعهم وبين الدهاقين في أراضيهم وبين المتجملين في لباسهم وخیولهم وصرار كبرهم فيستحققر الفنى الفقير ويتكبر عليه ويقول له أنت مكّد ومسكين وأنا لو أردت لاشرّيت مثلك واستخدمت من هو فوقك ومن أنت وما لك وأثاث بيتي يساوى أكثر من جميع مالك وأنا أنفق في اليوم مالا تأكله في سنة وكل ذلك لاستعظامه للفنى واستحققاره للفقير وكل ذلك جهل منه بفضيلة الفقر وآفة الفنى وإليه الإشارة بقوله تعالى - فقال لصاحبه وهو يحاوره أنا أكثر منك مالا وأعزّ نفرا - حتى أجابه فقال - إن رزأنا أقل منك مالا ولولدا نفسى ربى أن يؤتيني خيرا من جنتك ويرسل عليها حسبانا من السماء فتصبح صعيدا زلقا أو يصبح ماؤها غورا فلن تستطيع له طلبا - وكان ذلك منه تكبرا بالمال والولد ثم بين الله عاقبة أمره بقوله - ياليتنى لم أشرك بربى أحدا - ومن ذلك تكبر قارون إذ قال تعالى إخبارا عن تكبره - فخرج على قومه في زينته قال الذين يريدون الحياة الدنيا ياليت لنا مثل ما أوتى قارون إنه لندو حظ عظيم - . السادس : الكبر بالقوة وشدة البطش والتكبر به على أهل الضعف . السابع : التكبر بالاتباع والأنصار والتلامذة والنملسان والعشيرة والأقارب والبنين ويجرى ذلك بين الملوك في المكثرة بالجنود وبين العلماء في المكثرة بالمستفيدين . وبالجملة فكل ما هو نعمة وأمكن أن يعتد كمال وإن لم يكن في نفسه كمالا أمكن أن يتكبر به حتى إن الخنث ليتكبر على أقرانه بزيادة معرفته وقدرته في صنعة الخنثين لأنه يرى ذلك كمالا فيفتخر به وإن لم يكن فعله إلا نكالا وكذلك الفاسق قد يفتخر بكثرة الشرب وكثرة الفجور بالنسوان والنملسان ويتكبر به لظنه أن ذلك كمال وإن كان غلطاً فيه فهذه مجامع ما يتكبر به العباد بعضهم على بعض فيتكبر من يدلى بشيء منه على من لا يدلى به أو على من يدلى بما هو دونه في اعتقاده وربما كان مثله أو فوقه عند الله تعالى كالعالم الذى يتكبر بعلمه على من هو أعلم منه لظنه أنه هو الأعلم ولحسن اعتقاده في نفسه . نسأل الله العون بلطفه ورحمته إنه على كل شيء قدير .

#### ( بيان البواعث على التكبر وأسبابه للهجة له )

اعلم أن الكبر خلق باطن وأما ما يظهر من الأخلاق والأفعال فهي ثمرة ونتيجة وينبئ أن تسمى تكبرا ويخص اسم الكبر بالمعنى الباطن الذى هو استعظام النفس ورؤية قدرها فوق قدر الغير وهذا الباطن له موجب واحد وهو العجب الذى يتعلق بالتكبر كما سيأتى معناه فانه إذا أعجب بنفسه وبعلمه وبعمله أو بشيء من أسبابه استعظم نفسه وتكبر وأما الكبر الظاهر فأسبابه ثلاثة : سبب في التكبر وسبب في التكبر عليه وسبب فيما يتعلق بغيرهما . أما السبب الذى في التكبر فهو العجب والذى يتعاق بالتكبر عليه هو الحقد والحسد والذى يتعاق بغيرهما هو الرياء فتصير الأسباب بهذا الاعتبار أربعة العجب والحقد والحسد والرياء . أما العجب فقد ذكرنا أنه يورث الكبر الباطن والكبر الباطن يثمر التكبر الظاهر في الأعمال والأقوال والأحوال . وأما الحقد فانه يحمل على التكبر من غير عجب كالذى يتكبر

وابن حبان من حديث أبي هريرة (١) حديث عائشة دخلت امرأة على النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يدي هكذا أي أنها قصيرة الحديث تقدم في آفات اللسان .

رحمة نعم المؤمنين  
والنفس قسم صالح  
من الأقسام العاجلة  
للمريدين وهو أمانة  
لقلوبهم عن منازعات  
النفس لأن النفس  
بالنوم تستريح ولا  
تشكو الكلال والتعب  
إذ في شكاتها وتعبها  
تكدير القلب  
وباحترامها بالنوم  
بشرط العلم والاعتدال  
راحة القلب لما بين  
القلب والنفس من  
اللوطة عند طمأنينتها  
للمريدين السالكين  
قد قيل ينبئ أن يكون  
ثلث الليل والنهار نوما  
حتى لا يضطرب الجسد  
فيكون ثمان ساعات

على من يرى أنه مثله أو فوقه ولكن قد غضب عليه بسبب سبق منه فأورثه الغضب حقدا ورسخ في قلبه بغضه فهو لذلك لا تطاوعه نفسه أن يتواضع له وإن كان عنده مستحقا للتواضع فكأن من رذل لا تطاوعه نفسه على التواضع لواحد من الأكابر لحقده عليه أو بغضه له ويجعله ذلك على رد الحق إذا جاء من جهته وعلى الأثرة من قبول نصحه وعلى أن يجتهد في التقدم عليه وإن علم أنه لا يستحق ذلك وعلى أن لا يستحلّه وإن ظلمه فلا يعتذر إليه وإن جنى عليه ولا يسأله عما هو جاهل به وأما الحسد فإنه أيضا يوجب البغض للمحسود وإن لم يكن من جهته إبداء وسبب يقتضى الغضب والحقد ويدعو الحسد أيضا إلى جحد الحق حتى يمنع من قبول النصيحة وتعلم العلم فكأن من جاهل يشتاق إلى العلم وقد بقي في رذيلة الجهل لاستنكافه أن يستفيد من واحد من أهل بلده أو أقاربه حسدا وبغيا عليه فهو يمرض عنه ويتكبر عليه مع معرفته بأنه يستحق التواضع بفضل علمه ولكن الحسد يبعثه على أن يعامله بأخلاق التكبرين وإن كان في باطنه ليس يرى نفسه فوقه . وأما الرياء فهو أيضا يدعو إلى أخلاق التكبرين حتى إن الرجل لينظر من يعلم أنه أفضل منه وليس بينه وبينه معرفة ولا محامدة ولا حقد ولكن يمنع من قبول الحق منه ولا يتواضع له في الاستفادة خيفة من أن يقول الناس إنه أفضل منه فيكون باعثه على التكبر عليه الرياء المجرد ولو خلا معه بنفسه لكان لا يتكبر عليه وأما الذي يتكبر بالعجب أو الحسد أو الحقد فإنه يتكبر أيضا عند الحاجة به مهما لم يكن معهما ثالث وكذلك قد ينتمى إلى نسب شريف كاذبا وهو يعلم أنه كاذب ثم يتكبر به على من ليس ينتسب إلى ذلك النسب ويترفع عليه في المجالس ويتقدم عليه في الطريق ولا يرضى بمساواته في الكرامة والتوقير وهو عالم باطنا بأنه لا يستحق ذلك ولا كبر في باطنه لمعرفته بأنه كاذب في دعوى النسب ولكن يجعله الرياء على أفعال التكبرين وكأن اسم التكبر إنما يطلق في الأكثر على من يفعل هذه الأفعال عن كبر في الباطن صادر عن العجب والنظر إلى الغير بعين الاحتقار وهو إن مسمى متكبرا فلاجل التشبيه بأفعال الكبر . نسأل الله حسن التوفيق والله تعالى أعلم .

( بيان أخلاق للتواضعين ومجامع ما يظهر فيه أثر التواضع والتكبر )

اعلم أن التكبر يظهر في شمائل الرجل كصع في وجهه ونظرة شررا وإطراقه رأسه وجالسه مترعاً ومثكنا وفي أقواله حتى في صوته ونعمته وصيغته في الإبراد ويظهر في مشيته وبختره وقيامه وجالسه وحر كاته ومكاناته وفي تعاطيه لأفعاله وفي سائر تقلباته في أحواله وأقواله وأعماله فمن التكبرين من يجمع ذلك كله ومنهم من يتكبر في بعض ويتواضع في بعض فمنها التكبر بأن يجب قضاة الناس له أو بين يديه وقد قال على كرم الله وجهه من أراد أن ينظر إلى رجل من أهل النار فليتنظر إلى رجل قاعد وبين يديه قوم قيام . وقال أنس لم يكن شخص أحب إليهم من رسول الله ﷺ وكانوا إذا رأوه لم يقوموا له لما يعلمون من كراهته لذلك (١) . ومنها أن لا يمشي إلا ومعه غيره يمشي خلفه . قال أبو الدرداء لا يزال العبد يزدد من الله بعدا ما مشى خلفه . وكان عبد الرحمن بن عوف لا يعرف من عبيده إذا كان لا يتميز عنهم في صورة ظاهرة ، ومشى قوم خلف الحسن البصري فمنهم وقال ما يبقى هذا من قلب العبد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض الأوقات يمشي مع بعض الأصحاب فيأمرهم بالتقدم ويمشي في غمارهم (٢) « إما لتعليم غيره أو لينفي عن نفسه وساوس الشيطان بالكبر والعجب

(١) حديث أنس لم يكن شخص أحب إليهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا إذا رأوه لم يقوموا له الحديث تقدم في آداب الصحبة وفي أخلاق النبوة (٢) حديث كان في بعض الأوقات يمشي مع الأصحاب فيأمرهم بالتقدم أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي أمامة بسند ضعيف جدا أنه خرج يمشي إلى البقيع فبعثه أصحابه فوقف فأمرهم أن يتقدموا

لنوم ساعتين من ذلك  
يجعلهما للريد بالهيار  
وست ساعات بالليل  
ويزيد في أحدها  
وينقص من الآخر  
على قدر طول الليل  
وقصره في الشتاء  
والصيف وقد يكون  
بحسن الإرادة وصدق  
الطلب ينقص النوم  
عن قدر الثلث ولا  
يضر ذلك إذا صار  
بالتدريج عادة وقد  
يجعل تقل السهر وقلة  
النوم وجود الروح  
والأنس فإن النوم  
طبعه بارد رطب ينفع  
الجسد والدماغ ويسكن  
من الحرارة واليبس  
الحادث في الزاج فإن

كما أخرج الثوب الجديد في الصلاة وأبدى بالخنيع لأحد هذين العنين<sup>(١)</sup>. ومنها أن لا يزور غيره وإن كان يحصل من زيارته خير لغيره في الدين وهو ضد التواضع. روى أن سفيان الثوري قدم الرملة فبعث إليه إبراهيم بن أدهم أن تعال فحدثنا فجاء سفيان فقيل له يا أبا إسحق تبعث إليه بمثل هذا فقال أردت أن أنظر كيف تواضعه ومنها أن يستسكف من جلوس غيره بالقرب منه إلا أن يجلس بين يديه والواضع خلافه قال ابن وهب جلست إلى عبدالعزيز بن أبي رواد فسـ غـ غـ غـ فنجيت نفسي عنه فأخذ ثيابي فجرتني إلى نفسه وقال لي لم تفعلون بي ما تفعلون بالجارية وإني لأعرف رجلا منكم شرا مني . وقال أنس كانت الوليدة من ولائد المدينة تأخذ بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا ينزع يده منها حتى تذهب به حيث شئت<sup>(٢)</sup>. ومنها أن يتوقى من محالسة للرضى والمولودين ويتحاشى عنهم وهو من الكبر دخل رجل وعليه جدري قد تقشر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده ناس من أصحابه يأكلون فما جلس إلى أحد إلا قام من جنبه فأجلسه النبي صلى الله عليه وسلم إلى جنبه<sup>(٣)</sup> وكان عبدالله بن عمر رضى الله عنهما لا يحبس عن طعامه مجذوما ولا أبرص ولا مبتلى إلا أقدم على مائده . ومنها أن لا يتعاطى بيده شغلا في بيته والتواضع خلافه روى أن عمر بن عبد العزيز أتاه ليلة ضيف وكان يكتب فكاد السراج يطفأ فقال الضيف أقوم إلى المصباح فأصلحه فقال ليس من كرم الرجل أن يستخدم ضيفه قال أفأنبه الغلام فقال هي أول نومة نامها فقام وأخذ البطية وملا للصباح زيتا فقال الضيف قمت أنت بنفسك يا أمير المؤمنين فقال ذهب وأنا عمر ورجعت وأنا عمر ما قص مني شيء وخبر الناس من كان عند الله متواضعا . ومنها أن لا يأخذ متاعه ويحمله إلى بيته وهو خلاف عادة للتواضعين كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك<sup>(٤)</sup> وقال علي كرم الله وجهه لا ينقص الرجل الكامل من كماله ما حمل من شيء إلى عياله وكان أبو عبيدة بن الجراح وهو أمير يحمل سطلا له من خشب إلى الحمام وقال ثابت بن أبي مالك رأيت أبا هريرة أقبل من السوق يحمل حزمة حطب وهو يومئذ خليفة لمروان فقال أوسع الطريق للأمر يا ابن أبي مالك . وعن الأصمعي بن نباتة قال كآني أنظر إلى عمر رضى الله عنه معلقا لحما في يده اليسرى وفي يده اليمنى الدرة يدور في الأسواق حتى دخل رحله . وقال بعضهم رأيت عليا رضى الله عنه قد اشترى لحما بدرهم فحمله في ملحفته فقلت له أحمل عنك يا أمير المؤمنين فقال لا ، أبو العيال أحق أن يحمل . ومنها اللباس إذ يظهر به التكبر والتواضع وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم « البدانة من الإيمان »<sup>(٥)</sup> قال هرون سألت معا عن البدانة فقال هو الدون من اللباس وقال زيد بن وهب رأيت عمر ابن الخطاب رضى الله عنه خرج إلى السوق ويده الدرة وعليه إزار فيه أربع عشرة رقعة بعضها من آدم وعوتب علي كرم الله وجهه في إزار مرقوع فقال يقتدى به المؤمن ويخشع له القلب وقال عيسى

ومشى خلفهم فسل عن ذلك فقال إني سمعت خفقا نعالكم فأشفقت أن يجمع في نفسي شيء من الكبر وهو منكر فيه جماعة ضعفاء<sup>(١)</sup> حديث إخراج الثوب الجديد في الصلاة وإبداله بالخنيع. قلت المعروف نزع الشراك الجديد ورد الشراك الخاق أو نزع الخيصة ولبس الأنيجانية وكلاهما تقدم في الصلاة<sup>(٢)</sup> حديث أنس كانت الوليدة من ولائد المدينة تأخذ بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث تقدم في آداب للعيشة<sup>(٣)</sup> حديث الرجل الذي به جدري وإجلاسه إلى جنبه تقدم قريبا<sup>(٤)</sup> حديث حمله متاعه إلى بيته أبو يعلى من حديث أبي هريرة في شرائه للراويل وحمله وتقدم<sup>(٥)</sup> حديث البدانة من الإيمان أبو داود وابن ماجه من حديث أبي أمامة بن ثعلبة وقد تقدم .

قصص عن الثالث يضر الدماغ ويخشى منه اضطراب الجسم فاذا ناب عن النوم روح القلب وأنسه لا يضر نقصانه لأن طبيعة الروح والأنس باردة رطبة كطبيعة النوم وقد تقصر مدة طول الليل بوجود الروح فتصير بالروح أوقات الليل الطويلة كالقصر سنة كما يقال سنة الوصل سنة وسنة الهجر سنة فيقصر الليل لأهل الروح . نقل عن علي بن بكارة قال : منذ أربعين سنة ما حزنتي إلا طلوع الفجر . وقيل لبعضهم

عليه السلام جودة الثياب خيلاء في القلب . وقال طاوس إنى لأغسل ثوبي هذين فأنسكر قلبي ماداماً  
 قهين . وروى أن عمر بن عبد العزيز رحمه الله كان قبل أن يستخلف تشتري له الحلة بألف  
 دينار فيقول ما أجريها لولا خشونة فيها فلما استخلف كان يشتري له الثوب بخمسة دراهم فيقول  
 ما أجوده لولائه قليل له أين لباسك ومركبك وعطرك يا أمير المؤمنين فقال إن لي نفساً ذواقة وإنها  
 لم تدق من الدنيا طبقة إلا تاقَتْ إلى الطبقة التي فوقها حتى إذا ذاقَتْ الخلافة وهي أرفع الطباق تاقَتْ  
 إلى ما عند الله عز وجل . وقال سعيد بن سويد صلى بنا عمر بن عبد العزيز الجمعة ثم جلس وعليه  
 قميص مرقوع الجيب من بين يديه ومن خلفه فقال رجل يا أمير المؤمنين إن الله قد أعطاك فلوبست  
 فتكسر رأسه ملياً ثم رفع رأسه فقال إن أفضل القصد عند الجدة وإن أفضل العفو عند القدرة . وقال  
 صلى الله عليه وسلم « من ترك زينة الله ووضع ثياباً حسنة تواضعاً لله وابتغاءاً لمرضاته كان حقاً على الله  
 أن يدخره لعبقري الجنة (١) » فان قلت فقد قال عيسى عليه السلام : جودة الثياب خيلاء القلب .  
 « وقد سئل نبينا صلى الله عليه وسلم عن الجمال في الثياب هل هو من الكبر فقال لا ولكن من سفه  
 الحق وغصص الناس (٢) » فكيف طريق الجمع بينهما . فاعلم أن الثوب الجديد ليس من ضرورته  
 أن يكون من التكبر في حق كل أحد في كل حال وهو الذي أشار إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وهو الذي عرفه رسول الله ﷺ من حال ثابت بن قيس إذ قال إنى امرؤ حجب إلى من الجمال ماترى (٣)  
 فعرف أن ميله إلى النظافة وجودة الثياب لا لتكبر على غيره فانه ليس من ضرورته أن يكون من  
 الكبر وقد يكون ذلك من الكبر كما أن الرضا بالثوب الدون قد يكون من التواضع وعلامة للتكبر  
 أن يطالب التجميل إذا رآه الناس ولا يبالى إذا انفراد بنفسه كيف كان وعلامة طالب الجمال أن يحجب  
 الجمال في كل شيء ولو في خلوته وحجى في سنوره داره فذلك ليس من التكبر فإذا انقسمت الأحوال  
 نزل قول عيسى عليه السلام على بعض الأحوال على أن قوله خيلاء القلب يعني قد تورث خيلاء في  
 القلب وقول نبينا صلى الله عليه وسلم إنه ليس من الكبر يعني أن الكبر لا يوجب ويجوز أن لا يوجب  
 الكبر ثم يكون هو مورثاً للكبر ، وبالجمل فالأحوال تختلف في مثل هذا والمحبوب الوسط من  
 اللباس الذي لا يوجب شهرة بالجودة ولا بالداءة . وقد قال صلى الله عليه وسلم « كلوا واشربوا  
 والبسوا وتصدقوا في غير سرف ولا خيلة (٤) » . « إن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده (٥) » وقال  
 بكر بن عبد الله المزني البسوا ثياب للوك وأميتوا قلوبكم بالخشية وإعما خاطب بهذا قوما يطلبون  
 التكبر بثياب أهل الصلاح . وقد قال عيسى عليه السلام : مالكم تأتونى وعليكم ثياب الرهبان  
 وقلوبكم قلوب الدئاب الضواري البسوا ثياب للوك وأميتوا قلوبكم بالخشية . ومنها أن يتواضع  
 بالاحتمال إذا سب وأوذى وأخذ حقه فذلك هو الأصل ، وقد أوردنا ما نقل عن السلف من احتمال  
 الأذى في كتاب الغضب والحسد . وبالجمل فجامع حسن الأخلاق والتواضع سيرة النبي صلى الله عليه  
 وسلم فيه فينبغى أن يقتدى به . ومنه ينبغى أن يتعلم . وقد قال أبو سلمة : قلت لأبي سعيد الخدري

كيف أنت والليل؟ قال  
 ماراعيته قط يربى  
 وجهه ثم ينصرف  
 وما تأملته . وقال  
 أبو سلمان الداراني  
 أهل الليل في ليلهم  
 أشد لذة من أهل اللهو  
 في نهارهم . وقال بعضهم  
 ليس في الدنيا شيء  
 يشبه نعيم أهل الجنة  
 إلا ما يجده أهل التلحق  
 في قلوبهم بالليل من  
 حلاوة للنساجة خلالة  
 للنساجة ثواب عاجل  
 لأهل الليل . وقال  
 بعض العارفين إن  
 الله تعالى يطلع على  
 قلوب المستيقظين في  
 الأسحار فيملؤها نورا  
 فتزد القوائد على قلوبهم

(١) حديث من ترك زينة الله ووضع ثياباً حسنة تواضعاً لله الحديث أبو سعيد المالبني في مسند الصوفية  
 وأبو نعيم في الحلية من حديث ابن عباس من ترك زينة الله الحديث وفي إسناده نظر (٢) حديث سئل  
 عن الجمال في الثياب هل هو من الكبر فقال لا ، الحديث تقدم غير مرة (٣) حديث إن ثابت بن قيس  
 قال للنبي صلى الله عليه وسلم إنى امرؤ حجب إلى الجمال الحديث هو الذي قبله سمى فيه السائل وقد تقدم  
 (٤) حديث كلوا واشربوا والبسوا وتصدقوا في غير إسراف ولا خيلة النساء وابن ماجه من رواية  
 عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده (٥) حديث إن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده الترمذي  
 وحسنه من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أيضاً وقد جعلهما للمصنف حديثاً واحداً .

ما ترى فيما أحدث الناس من اللبس والشرب والركب والطعم فقال يا ابن أخي: كل لله واشرب لله واللبس لله وكل شيء من ذلك دخله زهو أو مباهاة أو رياء أو ممة فهو معصية وسرف وعالج في بيتك من الخدمة ما كان يعالج رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته كان يلفف الناضح ويعقل البعير ويقم البيت ويحلب الشاة ويخفف النمل ويرقع الثوب ويأكل مع خادمه ويطحن عنه إذا أعيأ ويشترى الشيء من السوق ولا يمنع من الحياء أن يعلقه بيده أو يجعله في طرف ثوبه وينقلب إلى أهله يصافح الغني والفقير والكبير والصغير ويسلم مبتدئاً على كل من استقبله من صغير أو كبير أسوداً وأحمر حر أو عبد من أهل الصلاة ليست له حلة لمدخله وحلة لمخرجه لا يستحي من أن يجيب إذا دعى وإن كان أشعث أغبر ولا يحقر مادمي إليه وإن لم يجد إلا حشف الدقل لا يرفع غداء لعشاء ولا عشاء لنداء هين للؤنة لين الخلق كريم الطبيعة جميل للعاشرة طليق الوجه بسام من غير ضحك محزون من غير عبوس شديد في غير عنف متواضع في غير مذلة جواد من غير سرف رحيم لكل ذي قرين: مسلم رفيق القلب دائم الإطراق لم يبشم قط من شبع ولا يمد يده من طمع، قال أبو سلمة فدخلت على عائشة رضي الله عنها فحدثتها بما قال أبو سعيد في زهد رسول الله ﷺ فقالت ما أخطأ منه حرفاً ولقد قصر إن ما أخبرك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يمتلئ قط شبعاً ولم يبت إلى أحد شكوى وإن كانت القافة لأحب إليه من اليسار والغنى وإن كان ليظل جائعاً يلتوي ليلته حتى يصبح فما يمنعه ذلك عن صيام يومه ولو شاء أن يسأل ربه فيؤتي بكنوز الأرض وثمارها ورغد عيشها من مشارق الأرض ومغاربها لفعل وربما بكيت رحمة له مما أوتي من الجوع فأمسح بطنه يدي وأقول نفسي لك الفداء لو تبلغت من الدنيا بقدر ما يقوتك ويمنعك من الجوع فيقول يا عائشة إخواني من أولى العزم من الرسل قد صبروا على ما هو أشد من هذا ثمضوا على حالهم وقدموا على ربهم فأكرم مأبهم وأجزل ثوابهم فأجذني أستحي إن ترفعت في معيشتي أن يقصر بي دونهم فأصبر أياماً يسيرة أحب إلى من أن ينقص حظي غداً في الآخرة وما من شيء أحب إلى من الحقوق بإخواني وأخلائى قالت عائشة رضي الله عنها فوالله ما استكمل بعد ذلك جمعة حتى قبضه الله عز وجل (١). فما قل من أحواله صلى الله عليه وسلم يجمع جملة أخلاق المتواضعين فمن طلب التواضع فليقتد به ومن رأى نفسه فوق محله صلى الله عليه وسلم ولم يرض لنفسه بما رضى هو به فما أشد جهله فلقد كان أعظم خلق الله منصباً في الدنيا والدين فلا عز ولا رفعة إلا في الاقتداء به ولذلك قال عمر رضي الله عنه: إنا قوم أعزنا الله بالإسلام فلن نطلب العز في غير ما سعوت في بذاته هيئته عند دخوله الشام. وقال أبو الدرداء: اعلم أن الله عباداً يقال لهم الأبدال خلف من الأنبياء هم أوتاد الأرض فلما انقضت النبوة أبدل الله مكانهم قوماً من أمة محمد صلى الله عليه وسلم لم يفضلوا الناس بكثرة صوم ولا صلاة ولا حسن حلية ولكن بصدق الورع وحسن النية وسلامة الصدر لجميع المسلمين والنصيحة لهم ابتغاء مرضاة الله بصبر من غير تخبين وتواضع في غير مذلة وهم قوم اصطفاهم الله واستخلصهم لنفسه وهم أربعون صديقاً أو ثلاثون رجلاً قلوبهم على مثل يقين إبراهيم خليل الرحمن عليه السلام لا يموت الرجل منهم حتى يكون الله قد أنشأ من خلفه. واعلم يا أخي أنهم لا يلعنون شيئاً ولا يؤذونه

(١) حديث أبي سعيد الخدري وعائشة قال الخدري لأبي سلمة عالج في بيتك من الخدمة ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعالج في بيته كان يلفف الناضح الحديث وفيه قال أبو سلمة فدخلت على عائشة فحدثتها بذلك عن أبي سعيد فقالت ما أخطأ ولقد قصر أو ما أخبرك أنه لم يمتلئ قط شبعاً الحديث بطوله لم أقف لهما على إسناد.

فتستبر ثم تنتشر من قلوبهم القوائد إلى قلوب الغافين . وقد ورد أن الله تعالى أوحى في بعض ما أوحى إلى بعض أنبيائه أن لي عباداً يحبوني وأحبهم ويشتاقون إليّ وأشتاق إليهم ويذكرونني وأذكروهم وينظرون إلي وأنظر إليهم فان حدثت طريقتهم أحببتك وان عدلت عن ذلك مقتك قال يارب وما علامتهم قال يراعون الظلال بالنهار كما يراعى الراعى غنمه ويحنون إلى غروب الشمس كما تحن الطير إلى أوكارها فاذا



ولا يحقرونه ولا يتناولون عليه ولا يحسدون أحدا ولا يحرسون على الدينار أطيب الناس خيرا وألينهم عريكة وأسخام نفسا علامتهم السخاء وسجيتهم البشاشة وصفتهم السلامة ليسوا اليوم في خشية وغدا في غفلة ولكن مداومين على حاتم الظاهر وهم فيما بينهم وبين ربهم لا تدرى كيف الرياح العواصف ولا الخيل المجرة قلوبهم تصعد ارتياحا إلى الله واشتياقا إليه وقدما في استباق الخيرات وأولئك حزب الله ألا إن حزب الله هم المفلحون - . قال الراوى : فقلت يا أبا الدرداء ما سمعت بصفة أشد على من تلك الصفة وكيف لي أن أبلغها فقال ما بينك وبين أن تكون في أوسعها إلا أن تكون تبغض الدنيا فانك إذا أبغضت الدنيا أقبلت على حب الآخرة وبقدر حبك للآخرة تزهد في الدنيا وبقدر ذلك تبصر ما ينفعك وإذا علم الله من عبد حسن الطلب أفرغ عليه السداد واكتفه بالصحة . واعلم يا ابن أخى أن ذلك في كتاب الله تعالى للنزل - إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون . قال يحيى ابن كثير فنظرنا في ذلك فما تلهذ للتلهذون بمثل حب الله وطاب مرضاته . اللهم اجعلنا من محبي المحبين لك يارب العالمين فإنه لا يصلح لحبك إلا من ارتضيه وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

( بيان الطريق في معالجة الكبر واكتساب التواضع له )

اعلم أن الكبر من الهلكات ولا يخلو أحد من الخلق عن شيء منه وإزالته فرض عين ولا يزول بمجرد التنى بل بالمعالجة واستعمال الأدوية القائمة له وفي معالجته مقامان : أحدهما استئصال أصله من سنخه وقلع شجرته من مغرسها في القلب . الثاني دفع العارض منه بالأسباب الخاصة التي بها يتكبر الانسان على غيره . المقام الأول : في استئصال أصله وعلاجه على وعمل ولا يتم الشفاء إلا بمجموعهما أما العلم فهو أن يعرف نفسه ويعرف ربه تعالى وكيفيه ذلك في إزالة الكبر فإنه مهما عرف نفسه حق المعرفة علم أنه أذل من كل ذليل وأقل من كل قليل وأنه لا يليق به إلا التواضع والذلة والهيأة وإذا عرف ربه علم أنه لا يليق العظمة والكبرياء إلا بالله أما معرفته ربه وعظمته ومجده فالقول فيه يطول وهو منتهى علم الكاشفة وأما معرفته نفسه فهو أيضا يطول ولكننا نذكر من ذلك ما ينفع في إثارة التواضع والذلة وكيفيه أن يعرف معنى آية واحدة في كتاب الله فإن القرآن علم الأولين والآخرين لمن فتح بصيرته وقد قال تعالى - قتل الإنسان ما أكفره من أي شيء خلقه من نقطة خلقه قدره ثم السيل يسره ثم أماته فأقبره ثم إذا شاء أنشره - فقد أشارت الآية إلى أول خلق الانسان وإلى آخر أمره وإلى وسطه فلينظر الانسان ذلك ليفهم معنى هذه الآية أما أول الانسان فهو أنه لم يكن شيئا مذكورا وقد كان في حيز العدم دهورا بل لم يكن لعدم أول وأي شيء أخس وأقل من المحو والعدم وقد كان كذلك في القدم ثم خلقه الله من أرذل الأشياء ثم من أقدرها إذ قد خلقه من تراب ثم من نقطة ثم من علقه ثم من مضغة ثم جعله عظاما ثم كسا العظم لحما فقد كان هذا بداية وجوده حيث كان شيئا مذكورا فما صار شيئا مذكورا إلا وهو على أخس الأوصاف والنحوت إذ لم يخلق في ابتدائه كاملا بل خلقه جمادا ميتا لا يسمع ولا يبصر ولا يحس ولا يتحرك ولا ينطق ولا يسطش ولا يدرك ولا يعلم قيدا بموته قبل حياته وبضعفه قبل قوته وبجهله قبل علمه وبعماء قبل بصره وبصممه قبل منعه وبكفه قبل نطقه وبضلالته قبل هدايه وبفقره قبل غناه وبجزوه قبل قدرته فهذا معنى قوله - من أي شيء خلقه من نقطة خلقه قدره - ومعنى قوله - هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا إنا خلقنا الانسان من نقطة أمشاج نبتليه - كذلك خلقه أولا ثم امتن عليه فقال - ثم السيل يسره - وهذا إشارة إلى ما تيسر له في مدة حياته إلى الموت وكذلك قال - من نقطة أمشاج نبتليه فجعلناه سميعا بصيرا إنا هديناه

جنهم الليل واختلط  
الظلام وخال كل حبيب  
محبيه نصبوا إلى  
أقدامهم واقترشوا إلى  
وجوههم وناجسوا  
بكلامى وتلقوا إلى  
يانامى فبين صارخ  
وباك وبين متأوه  
وشاك يعنى ما يتحملون  
من أجلى وبسمى  
ما يشكون من حبي  
أول ما أعطيهم أن  
أقذف من نورى في  
قلوبهم فيخبرون عنى  
كما أخبر عنهم والثاني  
لو كانت السموات  
السبع والأرضون  
وما فيها في موازينهم  
لاستقلتها لهم والثالث  
أقبل بوجهى عليهم

السييل إما شاكرًا وإما كفورًا - ومعناه أنه أحياء بعد أن كان جمادًا ميتًا ترابًا أولًا ونطفة ثانياً وأسمه بعدما كان أصم وبصره بعد ما كان فأقدا للبصر وقواه بعد النصف وعلمه بعد الجهل وخلق له الأعضاء بما فيها من المعجائب والآيات بعد الفقد لها وأغناه بعد الفقر وأشبعه بعد الجوع وكساه بعد العرى وهدهد بعد الضلال فانظر كيف دبره وصوّره وإلى السيل كيف يسره وإلى طغيان الإنسان ما أكفره وإلى جهل الإنسان كيف أظهره فقال سأولم ير الإنسان أنا خلقناه من نطفة فإذا هو خصيم مبين - ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم إذا أنتم بشر تنتشرون - فانظر إلى نعمة الله عليه كيف خلقه من تلك التلة والنطفة والحسة والقذارة إلى هذه الرفعة والكرامة قصار موجودا بعد العدم وحياء بعد الموت وناطقا بعد البكم وبصيرا بعد العمى وقويا بعد الضعف وعالما بعد الجهل ومهديا بعد الضلال وقادرا بعد العجز وغنيا بعد الفقر فكان في ذاته لا شيء وأنى شيء أحسن من لا شيء وأنى قلة أقل من العدم المحض ثم صار بالله شيئا وإنما خلقه من التراب الدليل الذي يوطأ بالأقدام والنطفة القذرة بعد العدم المحض أيضا يعرفه خسة ذاته فيعرف به نفسه وإنما أكمل النعمة عليه ليعرف بها ربه ويعلم بها عظمته وجلاله وأنه لا يليق الكبرياء إلا به جلّ وعلا ولذلك امتنّ عليه فقال - ألم نجعل له عينين ولسانا وشفتين وهديناه النجدين - وعرف خسته أولا فقال - ألم يك نطفة من مئى مئى ثم كان علقة - ثم ذكر منته عليه فقال - غفلق فسوى فجعل منه الزوجين الذكور والأنثى - ليدوم وجوده بالتناسل كما حصل وجوده أولا بالاختراع فمن كان هذا بدوّه وهذه أحواله فمن أين له البطور والكبرياء والفخر والخيلاء وهو على التحقيق أحسن الأخصاء وأضعف الضعفاء ولكن هذه عادة الخسيس إذا رفع من خسته شمع بأنفه وتعظم وذلك لدلالة خسة أوله ولا حول ولا قوة إلا بالله، نعم لو أكله وفوض إليه أمره وأدام له الوجود باختياره لجاز أن يظنى وينسى للبداً والنتهى ولكنه سلط عليه في دوام وجوده الأمراض المهلكة والأسقام العظيمة والآفات المختلفة والطباع المتضادة من اللذة والبغى والريح والدم يهيم البعض من أجزائه البعض شاء أم أبى رضى أم سخط فيجوع كرها ويعطش كرها ويعرض كرها ويموت كرها لا يملك لنفسه تقيا ولا ضرا ولا خيرا ولا شرا يريد أن يعلم الشيء فيجهله ويريد أن يذكر الشيء فينساه ويريد أن ينسى الشيء وينقل عنه فلا يفقل عنه ويريد أن يصرف قلبه إلى ما يهيمه فيجول في أودية الوسوس والأفكار بالاضطرار فلا يملك قلبه قلبه ولا نفسه نفسه ويشتهى الشيء وربما يكون هلاكه فيه ويكره الشيء وربما تكون حياته فيه يستلذ الأطعمة وتهلكه وترديه ويستبشع الأدوية وهي تنفعه وتحية ولا يأمن في لحظة من ليله أو نهاره أن يسلب سمعه وبصره وتلفح أعضاؤه ويختلس عقله ويختطف روحه ويسلب جميع ما يهواه في دنياه فهو مضطر ذليل إن ترك بقى وإن اختطف في عبد مملوك لا يقدر على شيء من نفسه ولا شيء من غيره فأى شيء أذلّ منه لو عرف نفسه وأتى يليق الكبر به لو لاجهله فهذا أوسط أحواله فليتأمل. وأما آخره ومورده فهو اللوث للشار إليه بقوله تعالى - ثم أماته فأقبره ثم إذا شاء أنشره - ومعناه أنه يسلب روحه وسمعه وبصره وعلمه وقدرته وحسه وإدراكه وحركته فيعود جمادًا كما كان أول مرة لا يبقى إلا شكل أعضائه وصورته لا حش فيه ولا حركة ثم يوضع في التراب فيصير جيفة منتنة قدرة كما كان في الأول نطفة مذرة ثم تلى أعضاؤه وتفتت أجزاؤه وتتخر عظامه ويصير رميا رفاتا ويأكل الدود أجزائه فيتدى بمحدثه فيقلعها ويغديه فيقطعها ويسائر أجزائه فيصير روثا في أجواف الديدان ويكون جيفة يهرب منه الحيوان ويستقذره كل إنسان ويهرب منه لشدة الإلتان وأحسن أحواله أن يعود إلى ما كان فيصير ترابا يعمل منه الكبران ويعمر منه البنيان فيصير مفقودا بعد ما كان موجودا وصار كأن لم يكن بالأمس حصيدا

أفترى من أقبلت  
بوجهى عليه أعلم أحد  
ما أريد أن أعطيه  
فألصادق للريد إذا خلا  
في ليله بمناجاة ربه  
انتشرت أنوار ليله على  
جميع أجزاء نهاره  
ويصير نهاره في حماية  
ليله وذلك لامتلاء قلبه  
بالأنوار فتكون حركاته  
وتصاريقه بالآثار  
تصدر من منبع  
الأنوار المجتمعة من  
الليل ويصير قلبه في  
قبة من قباب الحق  
مسددا حركاته موفرة  
سكناته. وقد ورد «من  
صلى بالليل حسن وجهه  
بالنهار» ويجوز أن  
يكون لمعينين: أحدهما

كما كان في أول أمره أمدا مديدا وليته بقي كذلك لما أحسنه لو ترك ترابا ، لا بل يحبه بعد طول البلى ليقاسى شديد البلاء فيخرج من قبره بعد جمع أجزائه للتفرقة ويخرج إلى أهوال القيامة فينظر إلى قيامة قائمة وسباء مشقة ممزقة وأرض مبدلة وجبال مسيرة ونجوم منكسرة وشمس منكسفة وأحوال مظلمة وملائكة غلاظ شداد وجبهن ترقق وجنة ينظر إليها المحرم فيتحسر ويرى صحائف منشورة فيقال له اقرأ كتابك فيقول وما هو ؟ فيقال كان قد وكل بك في حياتك التي كنت تفرح بها وتكبر بنعيمها وتفتخر بأسبابها ملكان رقيان يكتبان عليك ما كنت تنطق به أو تعمله من قليل وكثير وقير وقطير وأكل وشرب وقيام وقعود قد نسيت ذلك وأحصاه الله عليك فلم إلى الحساب واستعد للجواب أو تساق إلى دار العذاب فيقطع قلبه فزعا من هول هذا الخطاب قبل أن تنتشر الصحيفة ويشاهد ما فيها من مخازيه فإذا شاهده قال سيأولتنا ما لهذا الكتاب لا يفاد صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها - فهذا آخر أمره وهو معنى قوله تعالى - ثم إذا شاء أنشره - فلما لن هذا حاله والتكبر والتعظم بل ماله وللفرح في لحظة واحدة فضلا عن البطر والأشر فقد ظهر له أول حاله ووسطه ولو ظهر آخره والعاية بالله تعالى ربما اختار أن يكون كلبا أو خنزيرا ليصير مع البهائم ترابا ولا يكون إنسانا يسمع خطابا أو يلقي عذابا وإن كان عند الله مستحقا للنار فالخنزير أشرف منه وأطيب وأرفع إذ أوله التراب وآخره التراب وهو يعزل عن الحساب والعذاب والكلب والخنزير لا يهرب منه الخلق ولورأى أهل الدنيا العبد للذنوب في النار لصعقوا من وحشة خلقته وقبح صورته ولو وجدوا ريحه لمساتوا من نتنه ولو وقعت قطرة من شرابه الذي يسقى منه في بحار الدنيا لصارت أنثن من الجيفة فمن هذا حاله في العاقبة إلا أن يعفو الله عنه وهو على شك من العفو كيف يفرح ويسطر وكيف يتكبر ويتجبر وكيف يرى نفسه شيئا حتى يعتدله فضلا وأى عبد لم يذنب ذنبا استحق به العقوبة إلا أن يعفو الله الكريم بفضله ويجبر الكسر بمنه والرجاء منه ذلك لكرمه وحسن الظن به ولا قوة إلا بالله أرأيت من جنى على بعض الملوك فاستحق بجنايته ضرب أنف سوط فحبس إلى السجن وهو ينتظر أن يخرج إلى العرض ونقام عليه العقوبة على ملاء من الخلق وليس يدري أي معنى عنه أم لا كيف يكون ذله في السجن أفترى أنه يتكبر على من في السجن ومامن عبد مذنب إلا والدنيا سجنه وقد استحق العقوبة من الله تعالى ولا يدري كيف يكون آخر أمره فيكفيه ذلك حزنا وخوفا وإشفاقا ومهانة وذلا فلهذا هو العلاج العلمي القامع لأصل الكبر وأما العلاج العملي فهو التواضع لله والخلق بالموظبة على أخلاق التواضعين كما وصفناه وحكيهنا من أحوال الصالحين ومن أحوال رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إنه «كان يأكل على الأرض ويقول إنما أنا عبد آكل كما يأكل العبد» (١) وقيل لسان لم لا تلبس ثوبا جديدا فقال إنما أنا عبد فإذا أعتقت يوما لبست جديدا أشار به إلى العتق في الآخرة ولا يتم التواضع بعد المعرفة إلا بالعمل ولذلك أمر العرب الذين تكبروا على الله ورسوله بالإيمان وبالصلاة جميعا وقيل الصلاة عماد الدين وفي الصلاة أسرار لأجلها كانت عمادا ومن جملتها ما فيها من التواضع بالمثل قائما وبالركوع والسجود وقد كانت العرب قديما يأتون من الانحناء فكان يسقط من يد الواحد سوطه فلا ينحني لأخذه وينقطع شركاء نعله فلا ينكسر رأسه لإصلاحه حتى قال حكيم بن حزام يا أيها النبي صلى الله عليه وسلم على أن لا آخر إلا قائما فبايعه النبي صلى الله عليه وسلم عليه ثم قه وكل إيمانه بعد ذلك (٢)

أن للشكاة تستنير بالمصباح فإذا صار سراج اليقين في القلب تزهو بكثرة زيت العمل بالليل فيزداد المصباح إشراقا وتكسب مشكاة القلب نورا وضياء . كان يقول سهل بن عبد الله اليقين نار والإقرار قتيلة والعمل زيت وقد قال الله تعالى - سيأمن في وجوههم من أثر السجود - وقال تعالى - مثل نوره كشكاة فيها مصباح - فنور اليقين من نور الله في زجاجة القلب يزداد ضياء بزيت العمل فتبقى زجاجة

(١) حديث كان يأكل على الأرض ويقول إنما أنا عبد آكل كما يأكل العبد تقدم في آداب العيشة

(٢) حديث حكيم بن حزام يا أيها النبي صلى الله عليه وسلم على أن لا آخر إلا قائما الحديث

رواه أحمد مقتصرا على هذا وفيه إرسال خفي .

فلما كان السجود عندهم هو منتهى الدلة والضعة أمروا به لتكسر بذلك خيالاتهم ويزول كبرهم ويستقر التواضع في قلوبهم وبه أمر سائر الخلق فإن الركوع والسجود وللثول قائما هو العمل الذي يقتضيه التواضع فكذلك من عرف نفسه فلينظر كل ما يتقاضاه الكبر من الأفعال فليواظب على يقضه حتى يصير التواضع له خلقا فان القلوب لا تتخلق بالأخلاق المحمودة إلا بالعلم والعمل جميعا وذلك لحفاء العلاقة بين القلوب والجوارح وسر الارتباط الذي بين عالم الملك وعالم الملكوت والقلب من عالم الملكوت . اللقار الثاني : فيما يعرض من التكبر بالأسباب السبعة للذكورة وقد ذكرنا في كتاب ذم الجاه أن الكمال الحقيقي هو العلم والعمل فأما ما عداه مما يفتى بالموت فكمال وهمي فمن هذا يعسر على العالم أن لا يتكبر ، ولكننا نذكر طريق العلاج من العلم والعمل في جميع الأسباب السبعة . الأول النسب فمن يعتريه الكبر من جهة النسب فليداو قلبه بمعرفة أمرين : أحدهما أن هذا جهل من حيث إنه تمزج بكمال غيره ، ولذلك قيل :

لئن غفرت بآباء ذوى شرف لقد صدقت ولكن بشئ ما ولدوا

فالتكبر بالنسب إن كان خسيسا في صفات ذاته فمن أين يجبر خسته بكمال غيره بل لو كان الذي ينسب إليه حيا لكان له أن يقول الفضل لي ومن أنت وإنما أنت دودة خفت من بولي أقرى أن الدودة التي خلقت من بول إنسان أشرف من الدودة التي من بول فرس هيئات بل هما متساويان والشرف للإنسان لا للدودة . الثاني أن يعرف نسبة الحقيقي فيعرف أباه وجده فان أباه القريب نقطة قدرة وجده البعيد تراب ذليل وقد عرفه الله تعالى نسبة فقال - الذي أحسن كل شيء خلقه وبدأ خلق الإنسان من طين ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين - فمن أصله التراب للهين الذي يداس بالأقدام ثم خمر طينة حتى صار حمأ مسنونا كيف يتكبر وأخس الأشياء ما إليه انتسابه إديقال بأذل من التراب ويا أئتن من الحمأة ويا أئندر من المضغة فان كان كونه من أيه أقرب من كونه من التراب . فنقول : افتخر بالقرب دون البعيد فالنطفة والمضغة أقرب إليه من الأب فليحقر نفسه بذلك ثم إن كان ذلك يوجب رفة لقربه فالأب الأعلى من التراب فمن أين رفته وإذا لم يكن له رفة فمن أين جاءت الرفة لولده فاذا من التراب وفصله من النطفة فلا أصل له ولا فصل وهذه غاية خسة النسب فالأصل بوطاً بالأقدام والفصل تفصل منه الأبدان ، فهذا هو النسب الحقيقي للإنسان ومن عرفه لم يتكبر بالنسب ويكون مثله بعد هذه المعرفة وانكشاف الغطاء له عن حقيقة أصله كرجل لم يزل عند نفسه من بني هاشم وقد أخبره بذلك والده فلم يزل فيه نخوة الشرف فبينما هو كذلك إذ أخبره عدول لايشك في قولهم إنه ابن هندی حجام يتعاطى القاذورات وكشفوا له وجه التلبس عليه فام يبق له شك في صدقهم أقرى أن ذلك يبق شيئا من كبره لا بل يصير عند نفسه أحقر الناس وأدنىهم فهو من استشعار الخزي لحسته في شغل عن أن يتكبر على غيره ، فهذا حال البصير إذا تفكر في أصله وعلم أنه من النطفة والمضغة والتراب إذ لو كان أبوه ممن يتعاطى ثقل التراب أو يتعاطى الدم بالحجامة أو غيرها لكان يعلم به خسة نفسه لماسة أعضاء أيه للتراب والدم فكيف إذا عرف أنه في نفسه من التراب والدم والأشياء القدرة التي يتنزه عنها هو في نفسه . السبب الثاني : التكبر بالجمال ودواؤه أن ينظر إلى باطنه نظر العقلاء ولا ينظر إلى الظاهر نظر البهائم ، ومهما نظر إلى باطنه رأى من القبايح ما يكدر عليه تعززه بالجمال فانه وكل به الأقدار في جميع أجزائه الرجيع في أمعائه والبول في مثنته والخاطن في أهله والبراق في فيه والوسخ في أذنيه والدم في عروقه والصدید تحت بشرته والصلان تحت إبطه يغسل الغائط بيده كل يوم دفعة أو دفتين ويتردد كل يوم الحلاء مرة أو مرتين ليخرج من باطنه ما لوراه بعينه

القلب كالكوكب  
الدرى وتنعكس آتوار  
الترجاجة على مشكاة  
القلب وأيضا يلين  
القلب بنار النور  
ويسرى لینه إلى القلب  
فيلين القلب للين القلب  
فيتشابهان لوجود اللين  
الذى عنهما . قال الله  
تعالى - ثم تلين جلودهم  
وقلوبهم إلى ذكر الله -  
وصف الجلود باللين كما  
وصف القلوب باللين  
فاذا امتلأ القلب بالنور  
ولان القلب بما يسرى  
فيه من الأنس  
والسرور يندرج  
الزمان واللكان في نور  
القلب ويندرج فيه  
الكلم والآيات والسور

لاستقدره فضلا عن أن يسه أو يشمه كل ذلك ليعرف قدرته وذلك هذا في حال توسطه وفي أول أمره خلق من الأقدار الشئمة الصور من النطفة ودم الحيض وأخرج من مجرى الأقدار إذ خرج من الصلب ثم من الذكرك مجرى البول ثم من الرحم مفيض دم الحيض ثم خرج من مجرى القدر . قال أنس رحمه الله : كان أبو بكر الصديق رضى الله عنه يخطبنا فيقدر إلينا أنفسنا ويقول خرج أحدكم من مجرى البول مرتين ، وكذلك قال طاوس لعبد بن عبد العزيز ما هذه مشية من في بطنه خرم إذ رآه يتبختر وكان ذلك قبل خلافة وهذا أوله ووسطه ، ولو ترك نفسه في حياته يوما لم يتعدها بالتنظيف والفسل لثارت منه الأتتان والأقدار وصار أنتن وأقذر من الدواب للهجرة التي لا تمهد نفسها قط فاذا نظر أنه خلق من أقدار وأسكن في أقدار وسيموت فيصير جيفة أقدر من سائر الأقدار لم يفتخر بجماله الذي هو تخضراء الدمن وكون الأزهار في البوادي فيبها هو كذلك إذ صار هشيما تذروه الرياح ، كيف ولو كان جماله باقيا وعن هذه القبائح خاليا لكان يجب أن لا يتكبر به على القبيح إذ لم يكن قبيح القبيح إليه فينفية ولا كان جمال الجليل إليه حتى يحمد عليه ، كيف ولا بقاء له بل هو في كل حين يتصور أن يزول بمرض أو جدري أو قرحة أو سبب من الأسباب فكمن وجوه جميلة قد سمجت بهذه الأسباب فمعرفة هذه الأمور تنزع من القلب داء الكبر بالجمال لمن أكثر تأمها . السبب الثالث : التكبر بالقوة والأيدى وينمعه من ذلك أن يعلم ماسلط عليه من العال والأمراض وأنه لو توجع عرق واحد في يده لصار أعجز من كل عاجز وأذل من كل ذليل وأنه لو سلبه الدباب شيئا لم يستغفمه منه وأن بقعة لو دخلت في أذنه أو ثمة دخلت في أذنه لقتلته وأن شوكة لو دخلت في رجله لأعجزته وأن حمى يوم تحلل من قوته مالا ينجز في مدة فمن لا يطيق شوكة ولا يقاوم بقعة ولا يقدر على أن يدفع عن نفسه ذبابة فلا ينبغي أن يفتخر بقوته ثم إن قوى الإنسان فلا يكون أقوى من حمار أو بقرة أو فيل أو جمل وأى التخاذل في صفة يسبقك فيها البهايم . السبب الرابع والخامس : النسي وكثرة المال وفي معناه كثرة الأتباع والأمنار والتكبر بولاية السلاطين والتمسك من جهتهم وكل ذلك تكبر بمعنى خارج عن ذات الإنسان كالجمال والقوة والعلم ، وهذا أقبح أنواع الكبر فإن التكبر بجماله كأنه متكبر بفرسه وداره ولو مات فرسه وانهدمت داره لما دذليلا والتكبر بتمكين السلطان وولايته لأبصقة في نفسه بنى أمره على قلب هو أشد غليانا من القدر فإن تغير عليه كان أذل الخلق وكل متكبر بأمر خارج عن ذاته فهو ظاهر الجهل ، كيف والتكبر بالغنى لو تأمل لرأى في اليهود من يزيد عليه في النسي والثروة والتجمل ذل لشرف يسبقك به اليهودى وأف لشرف يأخذه السارق في لحظة واحدة فيحود صاحبه ذليلا مقلما فهذه أسباب ليست في ذاته وما هو في ذاته ليس إليه دوام وجوده وهو في الآخرة وبال ونكال ذلتاخر به غاية الجهل وكل مالمس إليك فليس لك وشى من هذه الأمور ليس إليك بل إلى واهبه إن أباه لك وإن استرجعه زال عنك وما أنت إلا عبد مملوك لا تقدر على شيء ومن عرف ذلك لا بد وأن يزول كبره ، ومثاله أن يفتخر الغافل بقوته وجماله وماله وحرية واستقلاله وسعة منزله وكثرة بخوله وغلمانه إذ شهد عليه شاهدان عدلان عند حاكم منصف بأنه رقيق لفلان وأن أبويه كانا مملوكين له فعلم ذلك وحكم به الحاكم فجاء مالمسك فأخذه وأخذ جميع ما في يده وهو مع ذلك يخشى أن يعاقبه وينكل به لتفريطه في أمواله وتقصيره في طلب مالمسك ليعرف أن له مالمسك ثم نظر العبد فرأى نفسه محبوسا في منزل قد أهدقت به الحيات والعقارب والهوام وهو في كل حال على وجل من كل واحدة منها وقد بقي لا يتلك نفسه ولا ماله ولا يعرف طريقا في الخلاص البتة أقرى من هذا حاله هل يفخر بقدرته وثروته وقوته وكاله أم تذلل نفسه ويخضع ؟ وهذا حال كل

وتشرق الأرض أرض  
القالب بنور ربها إذ  
يسير القلب مع  
والقالب أرضا ولذة  
تلاوة كلام الله في محل  
للسجدة تستر كون  
الكائنات والكلام  
المجيد بكونه ينوب  
عن سائر الوجود في  
مزاحمة صفو الشهود  
فلا يبقى حينئذ للنفس  
حديث ولا يسمع  
للهاجس حميس وفي  
مثل هذه الحالة يتصور  
تلاوة القرآن من  
فاتحته إلى خاتمه من  
غير وسوسة وحديث  
نفس وذلك هو الفضل  
العظيم . الوجه الثانى  
لقوله عليه السلام

عاقل بصير فانه يرى نفسه كذلك فلا يعلك رقبته وبدنه وأعضائه وماله وهو مع ذلك بين آفات وشهوات وأمراض وأسقام هي كالمقارب والحيات يخاف منها الهلاك، فمن هذا حاله لا يتكبر بقوته وقدرته إذ يعلم أنه لا قدرة له ولا قوة فمذا طريق علاج التكبر بالأسباب الخارجة وهو أذن من علاج التكبر بالعلم والعمل فانهما كالان في النفس جديران بأن يفرح بهما ولكن التكبر بهما أيضا نوع من الجهل خفي كما سنذكره.

السبب السادس : الكبر بالعلم وهو أعظم الآفات وأغلب الأدواء وأبعدها عن قبول العلاج إلا بشدة شديدة وجهد جهيد وذلك لأن قدر العلم عظيم عند الله عظيم عند الناس وهو أعظم من قدر المال والجمال وغيرها بل لا قدر لهما أصلا إلا إذا كان معهما علم وعمل، ولذلك قال كعب الأحبار: إن العلم طغيانا كطغيان المال، وكذلك قال عمر رضي الله عنه العالم إذا زل زل بزلته عالم فيعجز العالم عن أن لا يستعظم نفسه بالإضافة إلى الجاهل لكثرة ما نطق الشرع بفضائل العلم ولن يقدر العالم على دفع الكبر إلا بمعرفة أمرين : أحدهما أن يعلم أن حجة الله على أهل العلم آكد وأنه يحتمل من الجاهل ما لا يحتمل عشره من العالم فإن من عصى الله تعالى عن معرفة وعلم خفياته أغشى إذ لم يقض حق نعمة الله عليه في العلم ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « يؤتى باله لم يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أفتابه فيدور بها كما يدور الحمار بالرحا فيطيف به أهل النار فيقولون مالك ؟ فيقول كنت آمر بالخير ولا آتية وأنهي عن الشر وآتية<sup>(١)</sup> » وقد مثل الله سبحانه وتعالى من يعلم ولا يعمل بالحمار والكلب فقال عز وجل - مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل أسفارا - أراد به علماء اليهود، وقال في بلع من باعوراء - واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها - حتى بلغ فضله كمثل الكلب إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث - قال ابن عباس رضي الله عنهما : أوتي بلع كتابا فأخلد إلى شهوات الأرض أي سكن حبه إليها فضله بالكلب - إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث - أي سواء آتيته الحكمة أو لم آتته لا يدع شهوته ويكفي العالم هذا الخطر فأى عالم لم يتبع شهوته وأى عالم لم يأمر بالخير الذي لا آتية فلهما خطر للعالم عظم قدره بالإضافة إلى الجاهل فليتفكر في الخطر العظيم الذي هو بصدده فإن خطره أعظم من خطر غيره كما أن قدره أعظم من قدر غيره فهذا بذاك وهو كالمالك المخاطر بروحه في ملكه لكثرة أعدائه فانه إذا أخذ وقهر اشتهى أن يكون قد كان فقيرا فكمن من عالم يشتهى في الآخرة سلامة الجاهل والعياذ بالله منه فهذا الخطر يمنع من التكبر فانه إن كان من أهل النار فالخزيير أفضل منه فكيف يتكبر من هذا حاله فلا ينبغي أن يكون العالم عند نفسه أكبر من الصحابة رضوان الله عليهم وقد كان بعضهم يقول : يا ليتني لم تلدني أحمى ويأخذ الآخر تبنة من الأرض ويقول يا ليتني كنت هذه التبنة ويقول الآخر ليتني كنت طيرا أو كلبا ويقول الآخر ليتني لم أكن شيئا مذكورا كل ذلك خوفا من خطر العاقبة فكانوا يرون أنفسهم أسوأ حالا من الطير ومن التراب ومهما طال فكره في الخطر الذي هو بصدده زال بالكبرية كبره ورأى نفسه كأنه شر الخلق ومثاله مثال عبد أمره سيده بأمر فشرع فيها فترك بعضها وأدخل النقصان في بعضها وشك في بعضها أنه هل أداها على ما أمره سيده أم لا فأخبره غيبر أن سيده أرسل إليه رسولا يخرج به من كل ما هو فيه عريانا ذليلا ويلقيه على بابه في الحر والشمس زمانا طويلا حتى إذا ضاق عليه الأمر وبلغ به المجهود أمر برفع حسابه وقش عن جميع أعماله قليلا وكثيرها ثم أمر به إلى سجن ضيق وعذاب دائم لا يروح عنه ساعة وقد علم أن سيده قد فعل بطوائف من عبيده مثل ذلك وعفا عن بعضهم وهو لا يدري من أى الفريقين يكون فاذا تفكر

(١) حديث يؤتى بالعالم يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أفتابه الحديث متفق عليه من حديث أسامة

ابن زيد بلفظ يؤتى بالرجل وتقدم في العلم

« من صلى بالليل حسن وجهه بالتهار » معناه أن وجوه أموره التي يتوجه إليها تحسن وتتداركه للمونة من الله الكريم في تصاريفه ويكون معانا في مصدره ومورده فيحسن وجهه مقاصده وأفعاله ويتنظم في سلك السداد مسددا أقواله لأن الأقوال تستقيم باستقامة القلب [ الباب السادس والأربعون في ذكر الأسباب للعينة على قيام الليل وأدب النوم ] فمن ذلك أن العبد يستقبل الليل عند غروب الشمس بتجديد الوضوء ويقعد مستقبل



في ذلك انكسرت نفسه وذل وبطل عزه وكبره وظهر حزنه وخوفه ولم يتكبر على أحد من الخلق بل تواضع رجاء أن يكون هو من شفاعة عند نزول العذاب فكذلك العالم إذا فسكر في ضيعة من أوامر ربه بمجانيات على جوارحه وبذنوب في باطنه من الرياء والحقد والحسد والعجب والنفاق وغيره وعلم بما هو بصدده من الخطر العظيم فارق كبره لآعالة . الأمر الثاني: أن العالم يعرف أن الكبر لا يليق إلا بالله عز وجل وحده وأنه إذا تكبر صار محموتا عند الله بغضاً وقد أحب الله منه أن يتواضع وقال له إن لك عندي قدراً ما لم تر لنفسك قدراً فإن رأيت لنفسك قدراً فلا قدر لك عندي فلا بد وأن يكلف نفسه ما يحبه مولاه منه وهذا يزيل التكبر عن قلبه وإن كان يستيقن أنه لا ذنب له مثلاً أو تصور ذلك وبهذا زال التكبر عن الأنبياء عليهم السلام إذ علموا أن من نازع الله تعالى في رداء الكبرياء قصمه وقد أمرهم الله بأن يصغروا أنفسهم حتى يعظم عند الله علمهم فهذا أيضاً مما يعث على التواضع لآعالة . فإن قلت فكيف يتواضع للفاسق المتظاهر بالفسق والبتدع وكيف يرى نفسه دونهم وهو عالم عابد وكيف يحجل فضل العلم والعبادة عند الله تعالى وكيف يغنيه أن يخطر بباله خطر العلم وهو يعلم أن خطر الفاسق والبتدع أكثر . فاعلم أن ذلك إنما يمكن بالتفكير في خطر الحاتمة بل لو نظر إلى كافر لم يمكنه أن يتكبر عليه إذ يتصور أن يسلم الكافر فيختم له بالإيمان ويضل هذا العالم فيختم له بالكفر والكبير من هو كبير عند الله في الآخرة والكلب والخنزير أعلى رتبة ممن هو عند الله من أهل النار وهو لا يدري ذلك فكف من مسلم نظر إلى عمر رضى الله عنه قبل إسلامه فاستحققه وازدراه لكفره وقدر زقه الله الإسلام وذاق جميع السنين إلا بأبكر وحده فالعواقب مطوية من العباد ولا ينظر العاقل إلا إلى العاقبة وجميع الفضائل في الدنيا تراد للعاقبة فاذن من حق العبد أن لا يتكبر على أحد بل إن نظر إلى جاهل قال هذا عصي الله يحجل وأنا عصيته بلم فهو أعز مني وإن نظر إلى عالم قال هذا قد علم ما لم أعلم فكيف أكون مثله وإن نظر إلى كبير هو أكبر منه سنا قال هذا قد أطاع الله قبلني فكيف أكون مثله وإن نظر إلى صغير قال إني عصيت الله قبله فكيف أكون مثله وإن نظر إلى مبتدع أو كافر قال ما يدري لي له يختم له بالإسلام ويختم لي بما هو عليه الآن فليس دوام الهداية إلى كمال يكن ابتداءها إلى قبل ملاحظة الحاتمة يقدر على أن ينفي الكبر عن نفسه وكل ذلك بأن يعلم أن الكمال في سعادة الآخرة والقرب من الله لا فيما يظهر في الدنيا بمال بقاء له ولمعمرى هذا الخطر مشترك بين التكبر والتكبر عليه ولكن حق على كل واحد أن يكون مصروف الهمة إلى نفسه مشغول القلب بخوفه له فبته لأن يشتغل بخوف غيره فإن الشفيق بسوء الظن مولع وشقة كل إنسان على نفسه فذا جلس جماعة في جناية ووعدوا بأن تضرب رقابهم لم يترغوا لتكبر بعضهم على بعض وإن عمهم الخطر إذ شغل كل واحد نفسه عن الالتفات إلى هم غيره حتى كأن كل واحد هو وحده في مصيئته وخطره . فإن قلت فكيف أبغض البدع في الله وأبغض الفاسق وقد أمرت بغضهما ثم مع ذلك أتواضع لهما والجمع بينهما متناقض . فاعلم أن هذا أمر مشبه بلبس على أكثر الخلق إذ يمتزج غضبك لله في إنكار البدعة والفسق بكبر النفس والادلال بالعلم والورع فكف من عابد جاهل وعالم مغرور إذا رأى قاسماً جالساً بحبه أزعمهم عنده ونزه عنه بكبر باطن في نفسه وهو ظان أنه قد غضب لله كما وقع لعابد بنى إسرائيل مع خليفهم وذلك لأن الكبر على الطبع ظاهر كونه شراً والحذر منه ممكن والكبر على الفاسق والبتدع يشبه الغضب لله وهو خير فإن الغضب أيضاً يتكبر على من غضب عليه والتكبر يغضب وأحدهما يثمر الآخر ويوجبه وهما متمزجان ملتبسان لا يعز بينهما إلا اللوققون والذي يخلصك من هذا أن يكون الحاضر على قلبك عند مشاهدة البدع أو الفاسق أو عند أمرها بالمعروف ونهيها عن المنكر ثلاثة أمور :

القبلة منتظراً بحسب الليل وصلاة للغرب مقبلاً في ذلك على أنواع الأذكار ومن أولها التسبيح والاستغفار قال الله تعالى لنبيه - واستغفر لذنوبك وسبح بحمد ربك بالشئ والابكار ومن ذلك أن يواصل بين العشاءين بالصلاة أو بالتلاوة أو بالذكر وأفضل ذلك الصلاة فإنه إذا واصل بين العشاءين يغسل من باطنه آثار الكدورة الحادثة في أوقات النهار من رؤية الخلق ومخالطتهم ومماع كلامهم فإن ذلك كله له أثر وخدش في القلوب

أحدها التفاتك إلى ماسبق من ذنوبك وخطاياك ليصغر عند ذلك قدرك في عينك . والثاني أن تكون ملاحظتك لما أنت متميز به من العلم واعتقاد الحق والعمل الصالح من حيث إنها نعمة من الله تعالى عليك فله اللذة فيه لآلئك قترى ذلك منه حتى لا تعجب بنفسك وإذا لم تعجب لم تتكبر . والثالث ملاحظة إيهام عاقبتك ، وعاقبته أنه ربما يختم لك بالسوء ويختم له بالحسن حتى يشغلك الخوف عن التكبر عليه . فإن قلت : فكيف أغضب مع هذه الأحوال ؟ فأقول : تغضب لمولوك وسيدك إذ أمرك أن تغضب له لالنفسك وأنت في غضبك لا ترى نفسك ناجيا وصاحبك هالكا بل يكون خوفك على نفسك بما علم الله من خفايا ذنوبك أكثر من خوفك عليه مع الجهل بالحكمة ، وأعرفك ذلك بمثال لتعلم أنه ليس من ضرورة الغضب لله أن تتكبر على التغضوب عليه وترى قدرك فوق قدره .

فأقول : إذا كان للملك غلام وولد هو قرعة عينه وقد وكل الغلام بالولد ليراقبه وأمره أن يضربه مهما أساء أدبه واشتغل بما لا يليق به ويغضب عليه فإن كان الغلام محبا مطيعا لمولاه فلا يجد بدا أن يغضب مهما رأى ولده قد أساء الأدب وإنما يغضب عليه لمولاه ولأنه أمره به ولأنه يريد التقرب بامثال أمره إليه ولأنه جرى من ولده ما يكره مولاه فيضرب ولده ويغضب عليه من غير تكبر عليه بل هو متواضع له يرى قدره عند مولاه فوق قدر نفسه لأن الولد أعز لأحالة من الغلام ، فاذن ليس من ضرورة الغضب التكبر وعدم التواضع فكذلك يمكنك أن تنظر إلى البدع والفاسق وتظن أنه ربما كان قدرها في الآخرة عند الله أعظم لما سبق لهما من الحسن في الأزل ولما سبق لك من سوء القضاء في الأزل وأنت غافل عنه ، ومع ذلك فتغضب بحكم الأمر محبة لمولوك إذ جرى ما يكرهه مع التواضع لمن يجوز أن يكون عنده أقرب منك في الآخرة ، فهكذا يكون بعض العلماء الأكياس فينضم إليه الخوف والتواضع . وأما للفرور فإنه يتكبر ويرجو لنفسه أكثر مما يرجوه لغيره مع جهله بالعاقبة ، وذلك غاية الفرور فهذا سبيل التواضع لمن عصى الله أو اعتقد البدعة مع الغضب عليه ومجانته بحكم الأمر . السبب السابع : التكبر بالورع والعبادة وذلك أيضا فتنة عظيمة على العباد وسبيله أن يلزم قلبه التواضع لسائر العباد وهو أن يعلم أن من يتقدم عليه بالعلم لا ينبغي أن يتكبر عليه كيفما كان لما عرفه من فضيلة العلم ، وقد قال تعالى - هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون - . وقال صلى الله عليه وسلم « فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي <sup>(١)</sup> » إلى غير ذلك مما ورد في فضل العلم ، فإن قال العابد : ذلك له المعامل بعلمه وهذا عالم فاجر ، فيقال له : أما عرفت أن الحسنات بذهبن السيئات ، وكما أن العلم يمكن أن يكون حجة على العالم فكذلك يمكن أن يكون وسيلة له وكفارة لذنوبه وكل واحد منهما ممكن ، وقد وردت الأخبار بما يشهد لذلك ، وإذا كان هذا الأمر فائبا عنه لم يجز له أن يحتقر عالما بل يجب عليه التواضع له . فإن قلت : فإن صح هذا فينبغي أن يكون للعالم أن يرى نفسه فوق العابد لقوله عليه السلام « فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي » . فاعلم أن ذلك كان ممكنا لو علم العالم عاقبة أمره وخاتمة الأمر مشكوك فيها فيحتمل أن يموت بحيث يكون حاله عند الله أشد من حال الجاهل الفاسق لئلا ينجب واحد كان يحسبه هينا وهو عند الله عظيم وقد مقت به ، وإذا كان هذا ممكنا كان على نفسه خاتفا فإذا كان كل واحد من العابد والعالم خاتفا على نفسه وقد كلف أمر نفسه لا أمر غيره فينبغي أن يكون التغالب عليه في حق نفسه الخوف وفي حق غيره الرضاء وذلك يمنع من التكبر بكل حال فهذا

(١) حديث فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي الترمذي من حديث أبي أمامة

وتقدم في العلم .

حتى النظر إليهم يعقب  
كدر في القلب يدركه  
من يرق صفاء القلب  
فيكون أثر النظر إلى  
الحلق للبصرة كالفضي  
في العين للبصر  
وبالمواصلة بين  
العشائير يرجى ذهاب  
ذلك الأثر . ومن ذلك  
ترك الحديث بعد  
العشاء الآخرة فإن  
الحديث في ذلك الوقت  
ينذهب طراوة النور  
الحادث في القلب من  
مواصلة العشائير  
ويقيد عن قيام الليل  
سبا إذا كان عريا  
عن يقظة القلب ، ثم  
تجدد الوضوء بعد  
العشاء الآخرة أيضا

حال العابد مع العالم فأما مع غير العالم فهم منقسمون في حقه إلى مستورين وإلى مكشوفين فينبغي أن لا يتكبر على المستور فله أقل منه ذنوبا وأكثر منه عبادة وأشد منه حبا لله . وأما المكشوف حاله إن لم يظهر لك من الذنوب إلا ما يزيد عليه ذنوبك في طول عمرك فلا ينبغي أن تتكبر عليه ولا يمكن أن تقول هو أكثر مني ذنبا لأن عدد ذنوبك في طول عمرك وذنوب غيرك في طول العمر لا تقدر على إحصائها حتى تعلم الكثرة ، نعم يمكن أن تعلم أن ذنوبه أشد كالورايت منه القتل والشرب والزنا ومع ذلك فلا ينبغي أن تتكبر عليه إذ ذنوب القلوب من الكبر والحسد والرياء والقل واعتقاد الباطل والوسوسة في صفات الله تعالى وتخيل الخطأ في ذلك كل ذلك شديد عند الله فربما جرى عليك في باطنك من خفايا الذنوب ما صرت به عند الله ممقوتا وقد جرى للفاسق الظاهر الفسق من طاعات القلوب من حب الله وإخلاص وخوف وتعظيم ما أنت خال عنه وقد كفر الله بذلك عنه سيئاته فينكشف الغطاء يوم القيامة قراه فوق نفسك بدرجات فهذا يمكن والإمكان البعيد فيما عليك ينبغي أن يكون قريبا عندك إن كنت مشفقا على نفسك فلا تتفكر فيما هو ممكن لغيرك بل فيها هو مخوف في حقه فانه لا تزر وازرة وزر أخرى وعذاب غيرك لا يخفف شيئا من عذابك فاذا تفكرت في هذا الخطر كان عندك شغل شاغل عن التكبر وعن أن ترى نفسك فوق غيرك ، وقد قال وهب بن منبه ماتم عقل عبد حتى يكون فيه عشر خصال فقد تسعة حتى يبلغ العاشرة فقال العاشرة وما العاشرة بها ساد مجده وبها علا ذكره أن يرى الناس كلهم خيرا منه وإنما الناس عنده فرقتان : فرقة هي أفضل منه وأرفع وفرقة هي شر منه وأدنى فهو يتواضع للفرقتين جميعا بقلبه إن رأى من هو خير منه سره ذلك وتمنى أن يلحق به وإن رأى من هو شر منه قال لعل هذا ينجو وأهلك أنا فلا تراه إلا خافقاً من العاقبة ويقول لعل بر هذا باطن فذلك خير له ولا أدري لعل فيه خلقا كريما بينه وبين الله فيرحمه الله ويتوب عليه ويحتم له بأحسن الأعمال وبرى ظاهر فذلك شر لي فلا يأتني فيما أظهره من الطاعة أن يكون دخلها الآفات فأحبطها ثم قال حينئذ كمل عقله وساد أهل زمانه فهذا كلامه . وبالجملة فمن جوز أن يكون عند الله شقيا وقد سبق القضاء في الأزل بشقوته فله سبيل إلى أن يتكبر بحال من الأحوال ، نعم إذا غلب عليه الخوف رأى كل أحد خيرا من نفسه وذلك هو الفضيلة كما روى أن عبداً أوى إلى جبل فقيل له في النوم انت فلانا الاسكاف فله أن يدعو لك فأنتاه فساء له عن عمله فأخبره أنه يصوم النهار ويكتسب فيصدق يعضه ويطعم عياله يعضه فرجع وهو يقول إن هذا الحسن ولكن ليس هذا كالنفرغ لطاعة الله فأتى في النوم ثانيا فقيل له انت فلانا الاسكاف فقل له ما هذا الصغار الذي بوجهك فأنتاه فساء له فقال له ما رأيت أحدا من الناس إلا وقع لي أنه سينجو وأهلك أنا فقال العابد بهذه والذي يدل على فضيلة هذه الحصلة قوله تعالى - يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجة أنهم إلى ربهم راجعون - أي أنهم يؤتون الطاعات وهم على وجل عظيم من قبولها وقال تعالى - إن الذين هم من خشية ربهم مشفقون - وقال تعالى - إنا كنا قبل في أهلنا مشفقين - وقد وصف الله تعالى للملائكة عليهم السلام مع تهدسهم عن الذنوب ومواظبتهم على العبادات على الندوب بالاشفاق فقال تعالى عجزا عنهم - يسبحون الليل والنهار لا يفترون - وهم من خشية مشفقون - فمضى زال الاشفاق والحذر مما سبق به القضاء في الأزل وينكشف عند خاتمة الأجل غلب الأمن من مكر الله وذلك يوجب الكبر وهو سبب الهلاك فالكبر دليل الأمن والأمن مهلك والتواضع دليل الخوف وهو مسعد ، فاذن ما يفعله العابد بإضمار الكبر واحتقار الخلق والنظر إليهم بعين الاستصغار أكثر مما يصلحه بظاهر الأعمال فمنه معارف بها يزال داء الكبر عن القلب

معين على قيام الليل .  
حكى لي بعض الفقهاء  
عن شيخ له بخراسان  
أنه كان يفتل في الليل  
ثلاث مرات مرة بعد  
العشاء الآخرة ومرة  
في أثناء الليل بعد  
الانتباه من النوم  
ومرة قبل الصبح  
قلل وضوء والغسل بعد  
العشاء الآخرة أثر  
ظاهر في تيسير قيام  
الليل ومن ذلك التعود  
على الذكر أو القيام  
بالصلاة حتى يغلب  
النوم فان التعود على  
ذلك معين على سرعة  
الانتباه إلا أن يكون  
واقفا من نفسه وعادته  
فيتعمل للنوم

لاغير إلا أن النفس بعد هذه المعرفة قد تضرر التواضع وتدعى البراءة من الكبر وهي مذبة فإذا وقعت الواقعة عادت إلى طبيعتها ونسيت وعدها فمن هذا لا ينبغي أن يكتفى في المداواة بتجرد المعرفة بل ينبغي أن تكمل بالعمل وتجرب بأفعال التواضعين في مواقع هيجان الكبر من النفس، ويأمنه أن يتبع النفس بخمس امتحانات هي أدلة على استخراج مافي الباطن وإن كانت الامتحانات كثيرة: الامتحان الأول أن ينظر في مسألة مع واحد من أقرانه فإن ظهر شيء من الحق على لسان صاحبه فثقل عليه قبوله والاعتقاده والاعتراف به والشكر له على تنبيهه وتعريفه وإخراجه الحق فذلك يدل على أن فيه كبرا دفينا فليثق الله فيه ويشغل بعلاجه، أما من حيث العلم فبأن يذكر نفسه خسة نفسه وخطيئته وأن الكبر لا يليق إلا بالله تعالى وأما العمل فبأن يكلف نفسه ما ثقل عليه من الاعتراف بالحق وأن يطالب المسلم بالحمد والثناء ويقر على نفسه بالعجز ويشكره على الاستفادة ويقول ما أحسن ما فعلت له وقد كنت غافلا عنه فجزاك الله خيرا كما نهتني له فالحكمة ضالة المؤمن فإذا وجدها ينبغي أن يشكر من دله عليها فإذا واظب على ذلك مرات متوالية صار ذلك له طبعيا وسقط ثقل الحق عن قلبه وطاب له قبوله ومهما ثقل عليه الثناء على أقرانه بما فيهم ففيه كبر فإن كان ذلك لا يثقل عليه في الخلوة ويثقل عليه في اللأ فليس فيه كبر وإنما فيه رياء فليعالج الرياء بما ذكرناه من قطع الطمع عن الناس ويذكر القلب بأن منفعة في كاله في ذاته وعند الله لا عند الخلق إلى غير ذلك من أدوية الرياء وإن ثقل عليه في الخلوة واللأ جميعا ففيه الكبر والرياء جميعا ولا ينفعه الخلاص من أحدهما ما لم يتخلص من الثاني فليعالج كلا الداءين فانهما جميعا مهلكان. الامتحان الثاني أن يجتمع مع الأقران والأمثال في المحافل ويقدمهم على نفسه ويتشى خلفهم ويجلس في الصدور تحتهم فإن ثقل عليه ذلك فهو متكبر فليواظب عليه تكلفا حتى يسقط عنه ثقله فبذلك يزيله الكبر وههنا للشيطان مكيدة وهو أن يجلس في صف النعال أو يجمل بينه وبين الأقران بعض الأرذال فيظن أن ذلك تواضع وهو عين الكبر فإن ذلك يخفف على نفوس المتكبرين إذ يوهمون أنهم تركوا مكانهم بالاستحقاق والتفضل فيكون قد تكبر وتكبر باظهار التواضع أيضا بل ينبغي أن يقدم أقرانه ويجلس بينهم ينجبهم ولا ينحط عنهم إلى صف النعال فذلك هو الذي يخرج خبث الكبر من الباطن. الامتحان الثالث أن يجيب دعوة الفقير ويمر إلى السوق في حاجة الرقاء والأقارب فإن ثقل ذلك عليه فهو كبر فإن هذه الأفعال من مكارم الأخلاق والثواب عليها جزيل فنفور النفس عنها ليس إلا الخبث في الباطن فليشتغل بآرائه بالمواظبة عليه مع تذكر جميع ما ذكرناه من المعارف التي تزيل داء الكبر. الامتحان الرابع أن يحمل حاجة نفسه وحاجة أهله ورقاته من السوق إلى البيت فإن أبت نفسه ذلك فهو كبر أو رياء فإن كان ثقل ذلك عليه مع خلو الطريق فهو كبر وإن كان لا يثقل عليه إلا مع مشاهدة الناس فهو رياء وكل ذلك من أمراض القلب وعلله لله لك له إن لم تتدارك وقد أهمل الناس طب القلوب واشتغلوا بطب الأجساد مع أن الأجساد قد كتب عليها الموت لاحتالة والقلوب لا تدرك السعادة إلا بسلامتها إذ قال تعالى - إيمان آتى الله بقلب سليم - ويروى عن عبدالله بن سلام أنه حمل حزمة حطب فقيل له يا أبا يوسف قد كان في غلمانك وبتك ما يكفيك قال أجل ولكن أردت أن أجرب نفسي هل تنكر ذلك فلم يفتح منها بما أعطته من العزم على ترك الآفة حتى جربها أهى صادقة أم كاذبة وفي الخبر «من حمل الفاكهة أو الشيء فقد برئ من الكبر»<sup>(١)</sup>. الامتحان الخامس أن يلبس ثيابا بدلة فإن نفور النفس عن ذلك في اللأ رياء وفي الخلوة كبر. وكان عمر بن عبدالعزيز رضي الله

(١) حديث من حمل الشيء والفاكهة فقد برئ من الكبر البيهقي في الشعب من حديث أبي أمامة وضعفه بإقظ من حمل بضاعته .

ويستجبه ليقوم في وقته المعبود وإلا فالنوم عن الغلبة هو الذي يصلح للريدين والطالبين وبهذا وصف المحبون قبل نومهم نوم الغرقى وأكلهم أكل الرضى وكلامهم ضرورة فمن نام عن غلبة بهم مجتمع متعلق بقيام الليل يوفق لقيام الليل وإنما النفس إذا أطمعت ووطنت على النوم استرسلت فيه وإذا أزعجت بصدق العزيمة لا تسترسل في الاستمرار وهذا الاتزعاج في النفس بصدق العزيمة

عنه له . مسح يلبسه بالليل وقد قل صلى الله عليه وسلم «من اعتقل البعير ولبس الصوف فقد برى من الكبر» (١) . وقال عليه الصلاة والسلام «إنما أنا عبد آكل بالأرض وألبس الصوف وأعتل البعير وألق أصابعي وأجيب دعوة للملوك» فمن رغب عن سنق فليس في (٢) . وروى أن أبا موسى الأشعري قيل له إن أتوا ما يتخلفون عن الجمعة بسبب ثيابهم فلبس عباءة فصلى فيها بالباس وهذه مواضع يجتمع فيها الرياء والكبر فيأخذ بالملأ فهو الرياء ، وما يكون في الخلوة فهو الكبر ، فاعرف فإن من لا يعرف الشر لا يتقيه ، ومن لا يدرك المرض لا يداويه .

### ( بيان غاية الرياضة في خلق التواضع )

اعلم أن هذا الخلق كسائر الأخلق له طرفان وواسطة : فطرفه الذي يميل إلى الزيادة يسمى تكبراً وطرفه الذي يميل إلى النقصان يسمى تخاسباً ومذلة ، والوسط يسمى تواضعاً . والمحمود أن تواضع في غير مذلة ومن غير تخاسب فإن كلا طرفي الأمور ذميم . وأحب الأمور إلى الله تعالى أو ساطعاً من يتقدم على أمثاله فهو متكبر ومن يتأخر عنهم فهو متواضع أي وضع شيئاً من قدره الذي يستحقه والعالم إذا دخل عليه إسكاف فتنحى له عن مجلسه وأجلسه فيه ثم تقدم وسوى له نعله وغدا إلى باب الدار خلفه فقد تخاسب وتذلل ، وهذا أيضاً غير محمود بل المحمود عند الله العدل ، وهو أن يعطى كل ذي حق حقه فينبغي أن يتواضع بمثل هذا لأقرانه ومن يقرب من درجته فأما تواضعه للسوق فبالقيام والبشر في الكلام والرفق في السؤال وإجابة دعوته والسمي في حاجته وأمثال ذلك وأن لا يرى نفسه خيراً منه بل يكون على نفسه أخوف منه على غيره فلا يحتقره ولا يستصغره وهو لا يعرف خاتمة أمره ، فاذن سبيله في اكتساب التواضع أن يتواضع للأقران ولمن دونهم حتى يخف عليه التواضع المحمود في محاسن العادات ليزول به الكبر عنه فإن خف عليه ذلك فقد حصل له خلق التواضع وإن كان يشغل عليه وهو يفعل ذلك فهو متكلف لا متواضع بل الخلق ما صدر عنه الفعل بسهولة من غير ثقل ومن غير روية فإن خف ذلك وصار بحيث يشغل عليه رعاية قدره حتى أحب التلق والتخاسب فقد خرج إلى طرف النقصان ، فليرفع نفسه إذ ليس له أن تدل نفسه إلى أن يعود إلى الوسط الذي هو الصراط المستقيم وذلك غامض في هذا الخلق وفي سائر الأخلق والليل عن الوسط إلى طرف النقصان وهو التلق أهون من الليل إلى طرف الزيادة بالتكبر كما أن الليل إلى طرف التبذير في المال أحمد عند الناس من الليل إلى طرف البخل ، قهاية التبذير ونهاية البخل مذمومان وأحدهما أغشى ، وكذلك نهاية التكبر ونهاية التقتص والتذلل مذمومان وأحدهما أقيس من الآخرة ، والمحمود للطلق هو العدل ووضع الأمور مواضعها كما يجب وعلى ما يجب كما يعرف ذلك بالشرع والعادة ، ولتقتصر على هذا القدر من بيان أخلاق الكبر والتواضع .

الشرط الثاني : من الكتاب في العجب وفيه بيان ذم العجب وآفاته وبيان حقيقة العجب والإدلال وحدهما وبيان علاج العجب على الجملة وبيان أقسام مابه العجب وتفصيل علاجه .

### ( بيان ذم العجب وآفاته )

اعلم أن العجب مذموم في كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم . قال الله تعالى - ويوم نحين إذ أعجبكم كثرتمكم فلم تكن عنكم شيئاً - ذكر ذلك في معرض الإنكار وقال عز وجل - وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا - فرد على الكفار في إعجابهم بحصونهم وشوكتهم وقال تعالى - وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا - وهذا أيضاً يرجع إلى العجب بالعمل . وقد

(١) حديث من اعتقل البعير ولبس الصوف فقد برى من الكبر البيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة بزيادة فيه وفي إسناده القاسم اليمري ضعيف جداً .

(٢) إنما أنا عبد آكل بالأرض وألبس الصوف الحديث تقدم بعضه ولم أجد بقيته .

هو التجافي الذي قال الله تعالى - تجافى جنوبهم عن المضاجع - لأن المهم بقيام الليل وصدق العزيمة يجعل بين الجنب والمضجع نبواً وتجايفاً وقد قيل للنفس نظران : نظر إلى تحت لاستيفاء الأقسام البدنية ونظر إلى فوق لاستيفاء الأقسام العلوية الروحانية . فأرباب العزيمة تجافت جنوبهم عن المضاجع لنظرهم إلى فوق إلى الأقسام العلوية الرحمانية فأعطوا النفوس حقها من النوم ومنعوا حظها من النفس

يجب الانسان بعمل هو مخطيء فيه كما يعجب بعمل هو مصيب فيه . وقد صلى الله عليه وسلم  
 « ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع وإعجاب للرء بنفسه (١) » وقال لأبي ثعلبة حيث ذكر آخر  
 هذه الأمة ، فقال « إذا رأيت شحا مطاعا وهوى متبعا وإعجاب كل ذي رأى برأيه فعليك نفسك (٢) » .  
 وقال ابن مسعود : الهلاك في اثنتين القنوط والعجب وإنما جمع بينهما لأن السعادة لا تتأهل إلا بالسعى  
 والطلب والجد والتشمر والقنوط لا يسعى ولا يطلب والعجب يعتقده أنه قد سعد وقد ظفر بمراده فلا يسعى  
 فالموجود لا يطلب والحال لا يطلب والسعادة موجودة في اعتقاد العجب حاصلة له ومستحيلة في اعتقاد  
 القنوط فمن ههنا جمع بينهما . وقد قال تعالى - فلا تزكوا أنفسكم - قال ابن جرير معناه إذا عملت  
 خيرا فلا تقل عملت . وقال زيد بن أسلم لا تبروها أى لا تعتقدوا أنها بارة وعو . معنى العجب ووقى طاعة  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد بنفسه فأكب عليه حتى أصيبت كفه فكأنه أعجبه ففعله  
 العظيم إذ فداه بروحه حتى جرح فتفرس ذلك عمر فيه فقال ما زال يعرف في طلحة نأو منذ أصيبت أصبعه  
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) والنأو هو العجب في اللغة إلا أنه لم ينقل فيه أنه أظهره واحترق مسلمانا  
 ولما كان وقت الشورى قال له ابن عباس أين أنت من طلحة قال ذلك رجل فيه نخوة ، فإذا كان  
 لا يتخلص من العجب أمثالهم فكيف يتخلص الضعفاء إن لم يأخذوا حذرهم . وقال مطرف لأن أبيت  
 نأما وأصبح نادما أحب إلى من أن أبيت قائما وأصبح معجبا . وقال صلى الله عليه وسلم « لولم تذنبوا  
 لحشيت عليكم ما هو أكبر من ذلك العجب العجب (٤) » فجعل العجب أكبر الذنوب . وكان بشر بن منصور  
 من الذين إذ رؤوا ذكر الله تعالى والدار الآخرة لمواظبتهم على العبادة فأطال الصلاة يوما ورجل خافه ينظر  
 فظن له بشر ، فلما انصرف عن الصلاة قال له لا يعجبك ما رأيت منى فان إبليس لعنه الله قد عبد الله  
 تعالى مع الملائكة مدة طويلة ثم صار إلى ما صار إليه . وقيل لعائشة رضى الله عنها متى يكون الرجل  
 مسيئا قالت إذا ظن أنه محسن وقد قال تعالى - لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى - والآن نتيجة استعظام  
 الصدقة واستعظام العمل هو العجب ، فظهر بهذا أن العجب مذموم جدا .

### ( بيان آفة العجب )

اعلم أن آفات العجب كثيرة فان العجب يدعو إلى الكبر لأنه أحد أسبابه كما ذكرناه فتولد من العجب  
 الكبر ومن الكبر الآفات الكثيرة التي لا تحصى هذا مع العباد . وأما مع الله تعالى فالعجب يدعو إلى  
 نسيان الذنوب وإهمالها فبعض ذنوبه لا يذكرها ولا يتفقدتها لظنه أنه مستغن عن تفقدتها فينساها وما  
 يتذكره منها فيستغفره ولا يستعظمه فلا يجتهد في تداركه وتلافيه بل يظن أنه يغفر له . وأما العبادات  
 والأعمال فإنه يستعظمها ويتبجح بها ويعين على الله بفعلها وينسى نعمة الله عليه بالتوفيق والتمكين منها ثم  
 إذا أعجب بها عصى عن آفاتها ومن لم يتفقد آفات الأعمال كان أكثر سعيه ضائعا فان الأعمال الظاهرة  
 إذا لم تكن خالصة تهية عن الشوائب قلما تنفع وإنما يتفقد من يغلب عليه الإشفاق والخوف

(١) حديث ثلاث مهلكات الحديث تقدم غير مرة (٢) حديث أبي ثعلبة إذا رأيت شحا مطاعا وهوى متبعا  
 وإعجاب كل ذي رأى برأيه فعليك بنفسك أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه وقد تقدم (٣) حديث  
 وقى طلحة رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه وأكب عليه حتى أصيبت كفه البخارى من رواية قيس  
 ابن أبي حازم قال رأيت يد طلحة شلاه وقى بها النبي صلى الله عليه وسلم (٤) حديث لولم تذنبوا لحشيت  
 عليكم ما هو أكبر من ذلك العجب العجب البراز وابن حبان في الضعفاء والبيهقي في الشعب من حديث  
 أنس وفيه سلام بن أبي الصهباء قال البخارى منكر الحديث . وقال أحمد حسن الحديث ورواه  
 أبو منصور الديلمى في مسند الفردوس من حديث أبي سعيد بسند ضعيف جدا .

بما فيها مركز من  
 الترابية والجمادية ترسب  
 وتستجلس وتستلث  
 النوم . قال الله تعالى  
 - هو الذى خاتمكم من  
 تراب - وللا دى بكل  
 أصل من أصول خلقته  
 طبيعة لازمة له .  
 والرسوب صفة التراب  
 والكسل والتقاعد  
 والتناوم بسبب ذلك  
 طبيعة فى الانسان ،  
 فأرباب الهمة أهل العلم  
 الذين حكهم الله تعالى لهم  
 بالعلم فى قوله تعالى - آمن  
 هو قانت آتاء الليل  
 ساجدا وقائما - حتى  
 قال - قل هل يستوى  
 الذين يعلمون والذين  
 لا يعلمون - حكهم لؤلاء  
 الذين قاموا بالليل بالعلم



دون العجب والعجب يقترب بنفسه وبرأيه ويأمن مكر الله وعذابه ويظن أنه عند الله بمكان وأن له عند الله منة وحقا بأعماله التي هي نعمة من نعمه وعطية من عطايه ويخرجه العجب إلى أن يثني على نفسه ويحمدها ويذكرها وإن أعجب برأيه وعمله وعقله منع ذلك من الاستفادة ومن الاستشارة والسؤال فيستبد بنفسه ورأيه ويستكف من سؤال من هو أعلم منه وربما يعجب بالرأي الخطأ الذي خطر له فيفرح بكونه من خواطره ولا يفرح بخواطر غيره فيصر عليه ولا يسمع نصيح ناصح ولا وعظ واعظ بل ينظر إلى غيره بعين الاستجهال ويصر على خطئه فإن كان رأيه في أمر ديني لا سيما فيما يتعلق بأصول العقائد فيهلك به ولواتهم نفسه ولم يثق برأيه واستضاء بنور القرآن واستعان بعلماء الدين وواظب على مدارسة العلم وتابع سؤال أهل البصيرة لكان ذلك يوصله إلى الحق، فهذا وأمثاله من آفات العجب فلذلك كان من اللهكات ومن أعظم آفاته أن يقترب السعي لظنه أنه قد فاز وأنه قد استغنى وهو الهالك الصريح الذي لا شبهة فيه . نسأل الله تعالى العظيم حسن التوفيق لطاعته.

( بيان حقيقة العجب والإدلال وحدهما )

اعلم أن العجب إنما يكون بوصف هو كمال لا محالة والله الم بكمال نفسه في علم وعمل ومال وغيره حالنا : أحدهما أن يكون خائفا على زواله ومشققا على تكدره أو سلبه من أصله فهذا ليس بمعجب والأخرى أن لا يكون خائفا من زواله لكن يكون فرحا به من حيث إنه نعمة من الله تعالى عليه لا من حيث إضافته إلى نفسه وهذا أيضا ليس بمعجب وله حالة ثالثة هي العجب وهي أن يكون غير خائف عليه بل يكون فرحا به مطمئنا إليه ويكون فرحه به من حيث إنه كمال ونعمة وخير ورفعة لا من حيث إنه عطية من الله تعالى ونعمة منه فيكون فرحه به من حيث إنه صفته ومنسوب إليه بأنه له لا من حيث إنه منسوب إلى الله تعالى بأنه منه فهما غلب على قلبه أنه نعمة من الله مهما شاء سلبها عنه زال العجب بذلك عن نفسه فاذا العجب هو استعظام النعمة والركون إليها مع نسيان إضافتها إلى النعم فان انضاف إلى ذلك أن غلب على نفسه أن له عند الله حقا وأنه منه بمكان حتى يتوقع بعمله كرامة في الدنيا واستبعد أن يجري عليه مكروه استبعادا يزيد على استبعاده ما يجري على الفاسق مما هذا إدلالا بالعمل فكأنه يرى لنفسه على الله دالة وكذلك قد يعطى غيره شيئا فيستعظمه ويعين عليه فيكون معجبا فان استخدمه أو اقترح عليه الاقتراحات أو استبعد تخلفه عن قضاء حقوقه كان مدلا عليه وقال قتادة في قوله تعالى - ولا تمنن تستكثر - أي لا تدل بملكك وفي الخبر « إن صلاة الدل لا ترفع فوق رأسه ولأن تضحك وأنت متعريف بذنبك خير من أن تبكي وأنت مدل بملكك (١) » والإدلال وراء العجب فلا مدل وهو معجب ورب معجب لا يدل إذ العجب يحصل بالاستعظام ونسيان النعمة دون توقع جزاء عليه والإدلال لا يتم إلا مع توقع جزاء فان توقع إجابة دعوته واستكبر ردها يأنطه وتعجب منه كان مدلا بعمله لأنه لا يتعجب من رد دعاء الفاسق ويتعجب من رد دعاء نفسه لذلك فهذا هو العجب والإدلال وهو من مقدمات الكبر وأسبابه ، والله تعالى أعلم .

( بيان علاج العجب على الجملة )

اعلم أن علاج كل علة هو مقابلة سببها بضده وعلة العجب الجهل المحض فعلاجه للمعرفة للضادة لذلك الجهل فقط فلنفرض العجب بفعل داخل تحت اختيار العبد كالعبادة والصدقة والتزو وسياحة الخلق وإصلاحهم فان العجب بهذا أغلب من العجب بالجمال والقوة والنسب وما لا يدخل تحت اختياره ولا يراه من نفسه فنقول : الورع التقوى والعبادة والعمل الذي به يجب إنما يجب به من حيث إنه فيه

(١) حديث إن صلاة الدل لا ترفع فوق رأسه الحديث لم أجده له أصلا .

فهم لموضع علمهم  
أزججوا النفوس عن  
مقار طبيعتها ورقوها  
بالنظر إلى اللذات  
الروحانية إلى ذرا  
حقيقتها فتجاقت  
جنوبهم عن المضاجع  
وخرجوا من صفة  
العافل المراجع . ومن  
ذلك أن يغير العادة  
فان كان ذا وسادة  
يترك الوسادة وإن  
كان ذا وطاء يترك  
الوطاء وقد كان بعضهم  
يقول لأن أرى في بيتي  
شيطانا أحب إلى من  
أن أرى وسادة فانها  
تدعوني إلى النوم  
وتغير العادة في  
الوسادة والغطاء

فهو محله ومجراه أو من حيث إنه منه وبسببه وبقدرته وقوته، إذن كان يعجب به من حيث إنه فيه وهو محله ومجراه يجرى فيه وعليه من جهة غيره فهذا جهل لأن المحل مسخر ومجرى لا مدخل له في الإيجاد والتحصيل فكيف يعجب بما ليس إليه وإن كان يعجب به من حيث إنه هو منه وإليه وباختياره حصل وبقدرته ثم فينبغي أن يتأمل في قدرته وإرادته وأعضائه وسائر الأسباب التي بها يتم عمله أيها من أين كانت له فإن كان جميع ذلك نعمة من الله عليه من غير حق سبق له ومن غير وسيلة يدلي بها فينبغي أن يكون إعجابه بمجود الله وكرمه وفضله إذ أفاض عليه مالا يستحق وآثره به على غيره من غير سابقة ووسيلة فهما برز الملك لعلانه ونظر إليهم وخلع من جملتهم على واحد منهم لالصفة فيه ولا وسيلة ولا لجمال ولا لخدمة فينبغي أن يتعجب للنعمة عليه من فضل الملك وحكمه وإثاره من غير استحقاق وإعجابه بنفسه من أين وما سببه ولا ينبغي أن يعجب هو بنفسه ، نعم يجوز أن يعجب العبد فيقول الملك حكم عدل لا يظلم ولا يقدم ولا يؤخر إلا لسبب فلو لا أنه تفطن في صفة من الصفات الحمودة الباطنة لا اقتضى الايثار بالخدمة ولما آثرني بها فيقال وتلك الصفة أيضا هي من خلعة الملك وعطيته التي خصصك بها من غيرك من غير وسيلة أو هي عطية غيره فإن كانت من عطية الملك أيضا لم يكن لك أن تعجب بها بل كان كما لو أعطاك فرسا فلم تعجب به فأعطاك غلاما فصرت تعجب به وتقول إنما أعطاني غلاما لأنني صاحب فرس فأما غيري فلا فرس له فيقال وهو الذي أعطاك الفرس فلا فرق بين أن يعطيك الفرس والغلام معا أو يعطيك أحدهما بعد الآخر فإذا كان الكل منه فينبغي أن يعجبك جوده وفضله لا نفسك وأما إن كانت تلك الصفة من غيره فلا يعد أن تعجب بتلك الصفة وهذا يتصور في حق الملوك ولا يتصور في حق الجبار القاهر ملك الملوك للنفرد باختراع الجميع المنفرد بإيجاد اللوصوف والصفة فانك إن أعجبت بعبادتك وقلت وقفتي للعبادة لحبي له فيقال ومن خلق الحب في قلبك فتقول هو فيقال فالحب والعبادة كلاهما نعمتان من عنده ابتداءك بهما من غير استحقاق من جهتك إذ لا وسيلة لك ولا علاقة فيكون الإعجاب بمجوده إذ أنعم بوجودك ووجود صفاتك وبوجود أعمالك وأسباب أعمالك فإذا لامعني لعجب العابد بعبادته وعجب العالم بعلمه وعجب الجميل بجماله وعجب النقي بفضائه لأن كل ذلك من فضل الله وإنما هو محل لفيض فضل الله تعالى وجوده والمحل أيضا من فضله وجوده . فان قلت : لا يمكنني أن أجهل أعمالى وأنى أنا عملتها فأنى أنظر عليها ثوابا ولولا أنها عملى لما انتظرت ثوابا فان كانت الأعمال مخلوقة لله على سبيل الاختراع فمن أين لي الثواب وإن كانت الأعمال منى وبقدرتي فكيف لا أعجب بها . فاعلم أن جوابك من وجهين : أحدهما هو صريح الحق والآخر فيه مسامحة . أما صريح الحق فهو أنك وقدرتك وإرادتك وحركتك وجميع ذلك من خلق الله واختراعه فما عملت إذ عملت وما صليت إذ صليت وما رميت إذ رميت ولكن الله رعى فهذا هو الحق الذي انكشف لأرباب القلوب بمشاهدة أوضح من إِبصار العين بل خلقك وخلق أعضائك وخلق فيها القوة والقدرة والصحة وخلق لك العقل والعلم وخلق لك الإرادة ولو أردت أن تنفى شيئا من هذا عن نفسك لم تقدر عليه ثم خلق الحركات في أعضائك مستبدا باختراعها من غير مشاركة من جهتك معه في الاختراع إلا أنه خلقه على ترتيب فلم يخلق الحركة مالم يخلق في العضو قوة وفي القلب إرادة ولم يخلق إرادة مالم يخلق علما بالمراد ولم يخلق علما مالم يخلق القلب الذي هو محل العلم فتدريج في الخلق شيئا بعد شيء . هو الذي خيل لك أنك أوجدت عملك وقد غلطت ، وإيضاح ذلك وكيفية الثواب على عمل هو من خلق الله سيأتي تقريره في كتاب الشكر فانه أليق به فارجع إليه ، ونحن الآن نزيل إشكالك بالجواب الثاني الذي فيه مسامحة ما وهو أن تحسب أن العمل حصل بقدرتك فمن أين قدرتك ولا يتصور العمل إلا بوجودك

والوطاء تأثير في ذلك  
ومن ترك شيئا من  
ذلك والله عالم بنيته  
وعزيمته يشبه على ذلك  
بتيسير مرام ومن ذلك  
خفة للعدة من الطعام  
ثم تناول ما يأكل من  
الطعام إذا اقترن بذكر  
الله ويقظة الباطن  
أعان على قيام الليل  
لأن بالذكر يذهب  
داؤه فان وجد للطعام  
تقلا على للعدة ينبغى  
أن يعلم أن تقله على  
القلب أكثر فلا ينام  
حتى يذهب الطعام  
بالذكر والتلاوة  
والاستغفار قال بعضهم  
لأن أُنقص من عشائى  
لقمة أحب إلى من

ووجود عملك وإرادتك وقدرتك وسائر أسباب عملك وكل ذلك من الله تعالى لا منك فإن كان العمل بالقدرة فالقدرة مفتاحه وهذا للفتح بيد الله ومهما لم يعطك المفتاح فلا يمكنك العمل فالعبادات خزائن بها يتوصل إلى السعادات ومفاتيحها القدرة والإرادة والعلم وهي بيد الله لا محالة أرايت لورايت خزائن الدنيا مجموعة في قلعة حصينة ومفتاحها بيد خازن ولو جلست على بابها وحول حيطانها ألف سنة لم يمكنك أن تنظر إلى دينار مما فيها ولو أعطاك المفتاح لأخذته من قريب بأن تبسط يدك إليه فتأخذه فقط فاذا أعطاك الخازن المفاتيح وسلطك عليها ومكنت منها فمددت يدك وأخذتها كان إعجابك باعطاء الخازن المفاتيح أو بما إليك من مد اليد وأخذها فلا تشك في أنك ترى ذلك نعمة من الخازن لأن للؤنة في تحريك اليد بأخذ المال قرية وإعنا الشأن كله في تسليم المفاتيح فكذلك مهما خلقت القدرة وسلطت الإرادة الجازمة وحركت الدواعي والبواعث وصرف عنك اللوانع والصوارف حتى لم يبق صارف إلا دفع ولا باعث إلا وكل بك فالعمل هين عليك وتحريك البواعث وصرف العوائق وتهيئة الأسباب كلها من الله ليس شيء منها إليك فمن العجائب أن تعجب بنفسك ولا تعجب بمن إليه الأمر كله ولا تعجب بجموده وفضله وكرمه في إثارة إياك على الفساق من عباده إذ سلط دواعي الفساد على الفساق وصرفها عنك وسلط أخدان السوء ودعاة الشر عليهم وصرفهم عنك ومكنهم من أسباب الشهوات واللذات وزواها عنك وصرف عنهم بواعث الخير ودواعيه وسلطها عليك حتى تيسر لك الخير وتيسر لهم الشر فعل ذلك كله بك من غير وسيلة سابقة منك ولا جريمة سابقة من الفاسق العاصي بل آثرك وقدمك واصطفاك بفضله وأبعد العاصي وأشقاه بعده فما أعجب إعجابك بنفسك إذا عرفت ذلك فاذن لا تنصرف قدرتك إلى القدور إلا بتسليط الله عليك داعية لا تجد سبيلا إلى مخالفتها فكأنه الذي اضطرك إلى الفعل إن كنت فاعلا تحقيقا فله الشكر والثناء لاك وسيأتي في كتاب التوحيد والتوكل من بيان تسلسل الأسباب والسبب ما تستبين به أنه لا فاعل إلا الله ولا خالق سواه والعجب بمن يتعجب إذا رزقه الله عقلا وأقره بمن أفاض عليه المال من غير علم فيقول كيف منعتي قوت يوى وأنا العاقل الفاضل وأفاض على هذا نعيم الدنيا وهو الغافل الجاهل حتى يكاد يرى هذا ظلما ولا يدري للغرور أنه لو جمع له بين العقل والمال جميعا لكان ذلك بالظلم أشبه في ظاهر الحال إذ يقول الجاهل الفقير يارب لم جمعت له بين العقل والنفي وحرمتي منهما فإلا جمعتهم إلى أو هلا رزقتي أحدهما وإلى هذا أشار على رضى الله عنه حيث قيل له ما بال العقلاء قراء فقال إن عقل الرجل محسوب عليه من رزقه والعجب أن العاقل الفقير ربما يرى الجاهل النقي أحسن حالا من نفسه ولو قيل له هل تؤثر جملة وغناه عوضا عن عقلك وقورك لا تمتنع عنه فاذن ذلك يدل على أن نعمة الله عليه أكبر فلم يتعجب من ذلك والراة الحسنة الفقيرة ترى الحلى والجواهر على الدميعة القبيحة فتعجب وتقول كيف يحرم مثل هذا الجمال من الزينة ويخص مثل ذلك القبيح ولا تدرى للغرور أن الجمال محسوب عليها من رزقها وأنها لو خيرت بين الجمال وبين القبيح مع النقي لآثرت الجمال فاذن نعمة الله عليها أكبر وقول الحكيم الفقير العاقل بقلبه يارب لم حرمتي الدنيا وأعطيته الجاهل كقول من أعطاه للملك فرسا فيقول أيها الملك لم لا تعطيني الغلام وأنا صاحب فرس فيقول كنت لا تتعجب من هذا لو لم أعطك الفرس فهب آتى ما أعطيتك فرسا أصارت نعمتي عليك وسيلة لك وحجة تطالب بها نعمة أخرى؟ فهذه أو هام لا تخلو الجاهل عنها ومنشأ جميع ذلك الجهل ويزال ذلك بالعلم المحقق بأن العبد وعمله وأوصافه كل ذلك من عند الله تعالى نعمة ابتداء بها قبل الاستحقاق وهذا ينفي العجب والإدلال وبورث الخضوع والشكر والخوف من زوال النعمة ومن عرف هذا لم يتصور أن يعجب

أن أقوم ليلة والأحوط  
أن يوتر قبل النوم  
فانه لا يدري ماذا يحدث  
ويعده ظهوره وسواكه  
عنده ولا يدخل النوم  
إلا وهو على الطهارة.  
قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم « إذا نام  
العبد وهو على الطهارة  
عرج بروحه إلى العرش  
فكانت رؤياه صادقة  
وإن لم ينم على الطهارة  
قصرت روحه عن  
البلوغ فتكون اللذات  
أضغاث أحلام  
لا تصدق » والريد  
للتأهل إذا نام في  
الفراش مع الزوجة  
ينتقض وضوءه باللمس  
ولا يفوته بذلك فائدة

بعله وعمله إذ يعلم أن ذلك من الله تعالى ولذلك قال داود عليه السلام يارب ما تأنى ليله إلا وإنسان من آل داود قائم ولا يأتي يوم إلا وإنسان من آل داود صائم . وفي رواية ما تمر ساعة من ليل أو نهار إلا وعابد من آل داود يعبدك إما يصلي وإما يصوم وإما يذكرك فأوحى الله تعالى إليه داود ومن أين لهم ذلك إن ذلك لم يكن إلا بي ولولا عوني إياك ما قويت وسأكلك إلى نفسك . قال ابن عباس : إنما أصاب داود ما أصاب من الذنب بعجه بعمله إذ أضافه إلى آل داود مدلا به حتى وكل إلى نفسه فأذنب ذنبا أورثه الحزن والندم . وقال داود : يارب إن بني إسرائيل يسألونك إبراهيم وإسحق ويعقوب فقال إني ابتليتهم فصبروا فقال يارب وأنا إن ابتليتني صبرت فأذل بالعمل قبل وقته فقال الله تعالى فاني لم أخبرهم بأى شئ ابتليهم ولا في أى شهر ولا في أى يوم وأنا تخبرك في سنتك هذه وشهرك هذا ابتليك غدا بامرأة فاحذر نفسك فوقع فيما وقع فيه وكذلك لما اتكل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين على قوتهم وكثرتهم ونسوا فضل الله تعالى عليهم وقالوا لا تغلب اليوم من قلة (١) وكلا إلى أنفسهم فقال تعالى - ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا وضاقت عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين - . روى ابن عيينة أن أيوب عليه السلام قال إلهي إنك ابتليتني بهذا البلاء وما ورد على أمر إلا أثرت هوائك على هوائى فودى من غمامة بعشرة آلاف صوت يا أيوب أتى لك ذلك أى من أين لك ذلك ؟ قال فأخذ رمادا ووضعه على رأسه وقال منك يارب منك يارب فرجع من نسيانه إلى إضافة ذلك إلى الله تعالى ولهذا قال الله تعالى - ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكاكم من أحد أبدا - وقال النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه وهم خير الناس « ما منكم من أحد ينجي عمله قالوا ولا أنت يا رسول الله ؟ قال ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته (٢) » ولقد كان أصحابه من بعده يتمنون أن يكونوا قرابا وتبنا وطيرا مع صفاء أعمالهم وقلوبهم فكيف يكون لله بصيرة أن يعجب بعمله أو يدل به ولا يخاف على نفسه فاذن هذا هو العلاج القامع لمادة العجب من القلب ومهما غلب ذلك على القلب شغله خوف سلب هذه النعمة عن الإعجاب بها بل هو ينظر إلى الكفار والفساق وقد سلبوا نعمة الإيمان والطاعة بغير ذنب أذنبوه من قبل فيخاف من ذلك فيقول إن من لا يبالى أن يحرم من غير جنابة ويعطى من غير وسيلة لا يبالى أن يعود ويسترجع ما وهب فكم من مؤمن قد ارتد ومطيع قد فسق وختم له بسوء وهذا لا يبيح معه عجب بحال ، والله تعالى أعلم .

( بيان أقسام ما به العجب وتفصيل علاجه )

اعلم أن العجب بالأسباب التي بها يتكبر كما ذكرناه وقد يعجب بما لا يتكبر به كعجه بالرائى الخطأ الذي يزين له بجهله ثابته العجب ثمانية أقسام : الأول أن يعجب يدينه في جماله وهيئته وصحته وقوته وتناسب أشكاله وحسن صورته وحسن صوته وبالجملة تفصيل خلقته فلفتت إلى جمال نفسه وينسى أنه نعمة من الله تعالى وهو بعرض الزوال في كل حال وعلاجه ما ذكرناه في الكبر بالجمال وهو التفكير في أقذار باطنه وفي أول أمره وفي آخره وفي الوجوه الجميلة والأبدان الناعمة أنها كيف تمزقت في التراب وأنتنت في القبور حتى استقدرتها الطباع . الثاني : البطش والقوة كما حكى عن قوم عاد

(١) حديث قولهم يوم حنين لا تغلب اليوم من قلة البيهقي في دلائل النبوة من رواية الربيع بن أنس مرسل أن رجلا قال يوم حنين لن تغلب اليوم من قلة فشق ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله عز وجل - ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم - ولا ين مردويه في تفسيره من حديث أنس لما التقوا يوم حنين أعجبتهم كثرتهم فقالوا اليوم تقال قفروا ، فيه الفرح بن فضالة ضعفه الجمهور (٢) حديث ما منكم من أحد ينجي عمله الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة .

النوم على الطهارة ما لم  
يسترسل في التلذذ  
النفس باللمس ولا يهضم  
يقظة القلب فأما إذا  
استرسل في التلذذ  
وغفل فتنجب الروح  
أيضا لمكان صلاته  
ومن الطهارة التي تضر  
صدق الرؤيا طهارة  
الباطن عن خدش  
الهوى وكدورة محبة  
الدنيا والتسرة عن  
أنجاس الغل والحقد  
والحسد وقد ورد « من  
أوى إلى فراشه لا ينرى  
ظلم أحد ولا يحقد على  
أحد غفر له ما أجترم »  
وإذا طهرت النفس  
عن الرذائل انجلت  
برآة القلب وقابل

حين قالوا فيما أخبر الله عنهم - من أشد منا قوة - وكما اتكل عوج طي قوته وأعجب بها فانتلع جبلا ليطبقه طي عسكر موسى عليه السلام تثقب الله تعالى تلك القطعة من الجبل بنقره هدهد ضعيف النفاذ حتى صارت في عنقه وقد يتشكل المؤمن أيضا طي قوته كما روى عن سليمان عليه السلام أنه قال: لأطوفن الليلة على مائة امرأة ولم يقل إن شاء الله تعالى فخرم ما أراد من الولد<sup>(١)</sup> وكذلك قول داود عليه السلام إن ابتليتني صبرت وكان إعجابا منه بالقوة فلما ابتلى المرأة لم يصبر ويورث العجب بالقوة الهجوم في الحروب وإلقاء النفس في التهلكة والمبادرة إلى الضرب والقتل لكل من قصده بالسوء وعلاجه ما ذكرناه وهو أن يعلم أن حصى يوم تضعف قوته وأنه إذا أعجب بها ربما سلها الله تعالى بأدنى آفة يسلطها عليه . الثالث : العجب بالعقل والكياسة والتفطن لدقائق الأمور من مصالح الدين والدنيا ومخرجه الاستبصار بالرأى وترك للشورة واستجهاال الناس المخالفين له ولرأيه ويخرج إلى قلة الإصغاء إلى أهل العلم إعراضا عنهم بالاستغناء بالرأى والعقل واستحقارا لهم وإهانة وعلاجه أن يشكر الله تعالى طي مارزق من العقل ويتفكر أنه بأدنى مرض يصيب دماغه كيف يوسوس ويحن بحيث يضحك منه فلا يأمن أن يسلب عقله إن أعجب به ولم يقل بشكره وليست قصر عقله وعلمه وليعلم أنه مأتوق من العلم لإقليلا وإن اتسع علمه وأن ما جهله بمعارفه الناس أكثر مما عرفة فكيف بمالم يعرفه الناس من علم الله تعالى وأن يهتم عقله وينظر إلى الحق كيف يعجبون بمقولهم ويضحك الناس منهم فيحذر أن يكون منهم وهو لا يدري فإن القاصر العقل قط لا يعلم قصور عقله فينبغي أن يعرف مقدار عقله من غيره لا من نفسه ومن أعدائه لا من أصدقائه فإن من يداهنه يثنى عليه فيزيده عجباً وهو لا يظن بنفسه إلا الخير ولا يظن للجهل نفسه فيزداد به عجباً . الرابع : العجب بالنسب الشريف كعجب الهاشمية حتى يظن بعضهم أنه ينجو بشرف نسبه ونجاة آبائه وأنه مغفور له ويتخيل بعضهم أن جميع الخلق له موال وعبيد وعلاجه أن يعلم أنه مهما خالف آباءه في أفعالهم وأخلاقهم وظن أنه ملحق بهم فقد جهل وإن اقتدى بآبائه فما كان من أخلاقهم العجب بل الخوف والإزرار طي النفس واستعظام الخلق ومذمة النفس ولقد شرفوا بالطاعة والعلم والحصل الحميدة لا بالنسب فليتشرف بما شرفوا به وقد ساوهم في النسب وشاركهم في القبائل من لم يؤمن بالله واليوم الآخر وكانوا عند الله شر من الكلاب وأخس من الخنازير ولذلك قال تعالى - يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى - أي لا تفاوت في أنسابكم لاجتماعكم في أصل واحد ثم ذكر فائدة النسب فقال - وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا - ثم بين أن الشرف بالتقوى لا بالنسب فقال - إن أكرمكم عند الله أتقاكم - ولما قيل لرسول الله ﷺ من أكرم الناس من أكرمهم الناس لم يقل من ينتمى إلى نسي ولكن قال أكرمهم أكثرهم للموت ذكر أو أشدهم استعدادا<sup>(٢)</sup> وإنما زلت هذه الآية حين أذن بلال يوم الفتح طي الكعبة فقال الحارث بن هشام وسهيل بن عمرو وخالد بن أسيد هذا العبد الأسود يؤذن فقال تعالى - إن أكرمكم عند الله أتقاكم - وقال النبي صلى الله عليه وسلم «إن الله قد أذهب عنكم عبية الجاهلية أي كبرها كلكم بنو آدم وآدم من تراب<sup>(٣)</sup>»

اللوح المحفوظ في النوم وانتقشت فيه عجائب السيب وغرائب الأنبياء ففي الصديقين من يكون في منامه مكاملة ومحادثة فيأمره الله تعالى وينهاه ويفهمه في المنام ويعرفه ويكون موضع ما يفتح له في نومه من الأمر والنهي كالأمر والنهي الظاهر يعصى الله تعالى إن أدخل بهما بل تكون هذه الأوامر كدوا أعظم وقعالآن المخالفات الظاهرة تمحوها التوبة والتائب من الذنب كمن لا ذنب له وهذه أوامر خاصة تتعلق بحاله

- (١) حديث قال سليمان لأطوفن الليلة بمائة امرأة الحديث البخاري من حديث أبي هريرة
- (٢) حديث لما قيل له من أكرم الناس من أكرمهم الناس قال أكرمهم للموت ذكر الحديث ابن ماجه من حديث ابن عمر دون قوله وأكرم الناس وهو بهذه الزيادة عند ابن أبي الدنيا في ذكر الموت آخر الكتاب (٣) حديث إن الله قد أذهب عنكم عبية الجاهلية الحديث أبو داود والترمذي وحسنه من حديث أبي هريرة ورواه الترمذي أيضا من حديث ابن عمر وقال غريب .

وقال النبي صلى الله عليه وسلم « يامعشر قريش لا تأتي الناس بالأعمال يوم القيامة وتأتون بالدنيا تحملونها على رقابكم تقولون يا محمد يا محمد فأقول هكذا أى أعرض عنكم <sup>(١)</sup> » فبين أنهم إن مالوا إلى الدنيا لم ينفعهم نسب قريش « ولما نزل قوله تعالى - وأنذر عشيرتك الأقربين - ناداهم بطنا بعد بطن حتى قال يافاطمة بنت محمد ياصفية بنت عبد المطلب عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم أعمالا لأنفسكما فاني لأغني عنكما من الله شيئا <sup>(٢)</sup> » فمن عرف هذه الأمور وعلم أن شرفه بقدر تقواه وقد كان من عادة آبائه التواضع اقتدى بهم في التقوى والتواضع وإلا كان طاعنا في نسب نفسه بلسان حاله مهما اتقى إليهم ولم يشبههم في التواضع والتقوى والخوف والإشفاق . فان قلت فقد قال صلى الله عليه وسلم بعد قوله لفاطمة وصفية « إني لأغني عنكما من الله شيئا إلا أن لكم رحما سأبلها يلاها <sup>(٣)</sup> » وقال عليه الصلاة والسلام « أرجو سليم شفاعتي ولا يرجوها بنو عبد المطلب <sup>(٤)</sup> » فذلك يدل على أنه سيخص قرابته بالشفاعة . فاعلم أن كل مسلم فهو منتظر شفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم والنسيب أيضا جدير بأن يرجوها لكن بشرط أن يتقى الله أن يغضب عليه فإنه إن يغضب عليه فلا يأذن لأحد في شفاعته لأن الذنوب منقسمة إلى ما يوجب القتل فلا يؤذن في الشفاعة له وإلى ما يعفى عنه بسبب الشفاعة كالذنوب عند ملوك الدنيا فان كل ذي مكانة عند الملك لا يقدر على الشفاعة فيما اشتد عليه غضب الملك فمن الذنوب ما لا تنجي منه الشفاعة وعنه العبارة بقوله تعالى - ولا يشفعون إلا لمن ارتضى - وبقوله - من ذا الذي يشفع عنده إلا باذنه - وبقوله - ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له - وبقوله - فما تنفعهم شفاعة الشافعين - وإذا انقسمت الذنوب إلى ما يشفع فيه وإلى ما لا يشفع فيه وجب الخوف والإشفاق لاحالة ولو كان ذنب تقبل فيه الشفاعة لمأمر قريشا بالطاعة ولما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطمة رضي الله عنها عن اللصية ولكان يأذن لها في اتباع الشهوات لتكمل لذاتها في الدنيا ثم يشفع لها في الآخرة لكمل لذاتها في الآخرة فالاتهم في الذنوب وترك التقوى انكالا على رجاء الشفاعة يضاهي اتهامك المريض في شهوته اعتمادا على طبيب حاذق قريب مشفق من أب أو أخ أو غيره وذلك جهل لأن سعى الطبيب وحمته وحذقه تنفع في إزالة بعض الأمراض لا في كلها فلا يجوز ترك الحمية مطلقا اعتمادا على مجرد الطب بل للطبيب أثر على الجملة ولكن في الأمراض الخفيفة وعند غلبة اعتدال المزاج فهكذا ينبغي أن تفهم عناية الشفاء من الأبداء والصلحاء للأقارب والأجانب فإنه كذلك قطعا وذلك لا يزيل الخوف والحذر وكيف يزيل وخير الخلق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه وقد كانوا يمتنون أن يكونوا بها من خوف الآخرة مع كمال تقواهم وحسن أعمالهم وصفاء قلوبهم وما سمعوه من وعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بإمام بالجنة خاصة وسائر المسلمين بالشفاعة عامة ولم يتكلموا عليه ولم يفارق الخوف والخشوع قلوبهم ،

فما بينه وبين الله تعالى  
فاذا أخل بها يخشى  
أن ينقطع عليه طريق  
الإرادة ويكون في  
ذلك الرجوع عن الله  
واستيجاب مقام المقت  
فان ابتلى العبد في بعض  
الأحيان بكسل وفقر  
عزيمة يمنع من تجديد  
الطهارة عند النوم بعد  
الحدث يسمح أعضائه  
بالماء مسحاً حتى يخرج  
بهذا القدر عن زمرة  
العالمين حيث تعاد  
عن فصل التيقظين  
وهكذا إذا كسل عن  
القيام عقب الانقياء  
يحتج أن يستاك  
ويسمح أعضائه بالماء  
مسحاً حتى يخرج في

(١) حديث يامعشر قريش لا تأتي الناس بالأعمال يوم القيامة وتأتون بالدنيا تحملونها على رقابكم الحديث الطبراني من حديث عمران بن حصين إلا أنه قال يامعشر بني هاشم وسنده ضعيف (٢) حديث لما نزل قوله تعالى - وأنذر عشيرتك الأقربين - ناداهم بطنا بعد بطن حتى قال يافاطمة بنت محمد ياصفية بنت عبد المطلب الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة ورواه مسلم من حديث عائشة (٣) حديث قوله بعد قوله للتقدم لفاطمة وصفية ألا إن لكم رحما سأبلها يلاها مسلم من حديث أبي هريرة بلفظ غير أن لكم رحما سأبلها يلاها (٤) حديث أرجو سليم شفاعتي ولا ترجوها بنو عبد المطلب الطبراني في الأوسط من حديث عبد الله بن جعفر وفيه أصيرم بن حوشب عن إسحاق ابن واصل وكلاهما ضعيف جدا .



فكيف يعجب بنفسه ويتكلم على الشفاعة من ليس له مثل محبتهم وسابقتهم . الخامس : العجب بنسب السلاطين الظلمة وأعوانهم دون نسب الدين والعلم ، وهذا غاية الجهل وعلاجه أن يتفكر في مخازيهم وما جرى لهم من الظلم على عباد الله والفساد في دين الله وأنهم المقوتون عند الله تعالى ولو نظر إلى صورهم في النار وأتانتهم وأقذارهم لاستنكف منهم ولتبرأ من الانتساب إليهم ولأنكر على من نسب إليهم استقذارا واستحقارا لهم ولو انكشف لهم في القيامة وقد تعلق الحصاص بهم واللائكة آخذون بنواصيهم يجرونهم على وجوههم إلى جهنم في مظالم العباد لتبرأ إلى الله منهم ولما كان انتسابه إلى الكلب والخنزير أحب إليه من الانتساب إليهم حتى أولاد الظلمة إن عصمهم الله من ظلمهم أن يشكروا الله تعالى على سلامة دينهم ويستغفروا لأبائهم إن كانوا مسلمين ، فأما العجب بنسبهم لجهل محض . السادس : العجب بكثرة العدد من الأولاد والخدم والفلان والعشيرة والأقارب والأقارب والأقارب والأقارب . نحن أكثر أموالا وأولادا - وكما قال المؤمنون يوم حنين لا تغلب اليوم من قلة وعلاجه ما ذكرناه في الكبر وهو أن يتفكر في ضعفه وضعفه وأن كلهم عبيد عجزه لا يعلكون لأنفسهم ضرا ولا نفعا . و - كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله - ثم كيف يعجب بهم وأنهم سيفترقون عنه إذا مات فيدفن في قبره ذليلا مهينا وحده لا يرافقه أهل ولا ولد ولا قريب ولا حميم ولا عشير فيسلطونه إلى البلى والحيات والعقارب والديدان ولا يغنون عنه شيئا وهو في أحوج أوقاته إليهم وكذلك يهربون منه يوم القيامة - يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه - الآية ، فأى خير فيمن يفارقك في أشد أحوالك ويهرب منك وكيف تعجب به ولا ينفعك في القبر والقيامة وعلى الصراط إلا عملك وفضل الله تعالى فكيف تتكل على من لا ينفعك ، وتنسى نعم من يملك نفعك وضرك وموتك وحياتك . السابع : العجب بالمال كما قال تعالى إخبارا عن صاحب الجنتين إذ قال - أنأ أكثر منك مالا وأعز نقرا - « ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا غنيا جلس بجانبه فقير فاقبض عنه وجمع ثيابه فقال عليه السلام : أخشيت أن يبدو إليك قعره (١) » وذلك للعجب بالغنى وعلاجه أن يتفكر في آفات المال وكثرة حقوقه وعظم غوائله وينظر إلى فضيلة الفقراء وسبقهم إلى الجنة في القيامة وإلى أن للمال فاد ورأع ولا أصل له وإلى أن في اليهود من يزيد عليه في المال وإلى قوله عليه الصلاة والسلام « بيننا رجل يبتخر في حلة له قد أعجبت نفسه إذا مر الله الأرض فأخذته فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة (٢) » أشار به إلى عقوبة إعجابه بماله ونفسه ، وقال أبوذر « كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل للسجد فقال لي يا أبا ذر ارفع رأسك فرفعت رأسي فإذا رجل عليه ثياب جياذ ثم قال ارفع رأسك فرفعت رأسي فإذا رجل عليه ثياب خلقة فقال لي يا أبا ذر هذا عند الله خير من قراب الأرض مثل هذا (٣) » وجميع ما ذكرناه في كتاب الزهد وكتاب ذم الدنيا وكتاب ذم المال بين حقارة الأغنياء وشرف الفقراء عند الله تعالى فكيف يتصور من المؤمن أن يعجب بثروته بل لا يخلو المؤمن عن خوف من تقصيره في القيام بحقوق المال في أخذه من حله ووضع في حقه ومن لا يفعل ذلك فقصيره إلى الخزي والبوار فكيف يعجب بماله . الثامن : العجب بالرأى الخطأ . قال تعالى - أفمن زين له سوء عمله فرآه حسنا - وقال تعالى - وهم يحسبون أنهم

تقبلاته وانتباهاته عن زمرة العافلين في ذلك فضل كثير لمن كثرت نومه وقل قيامه . روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يستاك في كل ليلة مرارا عند كل نوم وعند الانتباه منه ويستقبل القبلة في نومه وهو على نوعين فإذا على جنبه الأيمن كاللحد وإما على ظهره مستقبلا للقبلة كالبيت للسجى ويقول باسمك اللهم وضعت جنبى وبك أرفعه اللهم إن أمسكت نفسي فاعف عني لها وارحمها وإن أرسلتها فاحفظها بما

(١) حديث رأى النبي صلى الله عليه وسلم رجلا غنيا جلس بجانبه فقير فاقبض منه الحديث رواه أحمد في الزهد (٢) حديث بيننا رجل في حلة قد أعجبت نفسه الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم (٣) حديث أبي ذر كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم فدخل للسجد فقال لي يا أبا ذر ارفع رأسك فرفعت رأسي الحديث وفيه هذا عند الله خير من قراب الأرض مثل هذا ابن حبان في صحيحه .

يحسنون صنعا - وقد أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ذلك يغلب على آخر هذه الأمة (١) وبذلك هلكت الأم السالفة إذ اقترقت فرقا فكل معجب برأيه وكل حزب بما لديهم فرحون ، وجميع أهل البدع والضلال إنما أصرروا عليها لمحبهم بأرائهم والعجب بالبدعة هو استحسان ما يسوق إليه الهوى والشهوة مع ظن كونه حقا ، وعلاج هذا العجب أشد من علاج غيره لأن صاحب الرأي الخطأ جاهل بخطئه ولو عرفه لتركه ولا يعالج الداء الذي لا يعرف والجهل داء لا يعرف فتعسر مداواته جدا لأن العارف يقدر على أن يبين للجاهل جهله ويزيله عنه إلا إذا كان معجبا برأيه وجهله فإن لا يصغى إلى العارف ويوجهه قد سلط الله عليه بلية تهلكه وهو يظنها نعمة فكيف يمكن علاجه وكيف يطلب الهرب مما هو سبب سعادته في اعتقاده وإنما علاجه على الجملة أن يكون متبعا لرأيه أبدا لا يقتصر به إلا أن يشهد له قاطع من كتاب أوسنة أو دليل عقلي صحيح جامع لشروط الأدلة ولن يعرف الإنسان أدلة الشرع والعقل وشروطها ومكامن الغلط فيها إلا بقرينة تامة وعقل ثاقب وجد وتشمع في الطلب وممارسة للكتاب والسنة ومجالسة لأهل العلم طول العمر ومدارسة للعلوم ومع ذلك فلا يؤمن عليه الغلط في بعض الأمور والصواب لمن لم يتفرغ لاستغراق عمره في العلم أن لا يغوص في للذاهب ولا يصغى إليها ولا يسمعهما ولكن يعتقد أن الله تعالى واحد لا شريك له وأنه - ليس كمثل شيء وهو السميع البصير - وأن رسوله صادق فيما أخبر به ويتبع سنة السلف ويؤمن بجملة ما جاء به الكتاب والسنة من غير بحث وتقرير وسؤال عن تفصيل بل يقول آمنا وصدقنا ويشغل بالتقوى واجتناب المعاصي وأداء الطاعات والشفقة على المسلمين وسائر الأعمال فإن خاض في للذاهب والبدع والتعصب في العقائد هلك من حيث لا يشعر ، هذا حق كل من عزم على أن يشتغل في عمره بشيء غير العلم ، فأما الذي عزم على التجرد للعلم فأول مهم له معرفة الدليل وشروطه وذلك مما يطول الأمر فيه والوصول إلى اليقين والمعرفة في أكثر المطالب شديد لا يقدر عليه إلا الأقوياء للذين بنور الله تعالى وهو عزيز الوجود جدا ، فنسأل الله تعالى العصمة من الضلال ونعوذ به من الاعتزاز بخيالات الجاهل .

تم كتابات ذم الكبر والعجب والحمد لله وحده وحسبنا الله ونعم الوكيل ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

### ﴿ كتاب ذم الغرور ﴾

( وهو الكتاب العاشر من ربيع الهلكات من كتب إحياء علوم الدين )

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله الذي يده مقاليد الأمور ، وبقدرته مفاتيح الخيرات والشرور ، وخرج أوليائه من الظلمات إلى النور ، ومورد أعدائه ورطبات الغرور ، والصلاة على محمد وخرج الخلائق من الديجور ، وعلى آله وأصحابه الذين لم تحرم الحياة الدنيا ولم يخرم بالله الغرور ، صلاة تتوالى على بحر الدهور ومكر الساعات والشهور . [ أما بعد ] لفتاح السعادة التيقظ والفطنة ومنبع الشقاوة الغرور والفلة فلا نعمة لله على عباده أعظم من الإيمان والعرفة ولا وسيلة إليه سوى انشراح الصدر بنور البصيرة ولا نعمة أعظم من الكفر والعصية ، ولاداعي إليهما سوى عمى القلب بظلمة الجهالة لا كياس وأرباب البصائر

(١) حديث أنه يغلب على آخر هذه الأمة الاعجاب بالرأى هو حديث أبي ثعلبة التثدي فاذ رأيت شحا مطاعا وهوى متبعا وإعجاب كل ذي رأى برأيه فليكن بك خاصة نفسك وهو عند أبي داود والترمذي .

﴿ كتاب ذم الغرور ﴾

تحفظ به عبادك الصالحين  
اللهم إني أسألت نفسي  
إليك ووجهي وجهي  
إليك وفوضت أمري  
إليك وألجأت ظهري  
إليك رهبة منك ورغبة  
إليك لا ملجأ ولا منجى  
منك إلا إليك آمنت  
بكتابك الذي أنزلت  
ونبيك الذي أرسلت  
اللهم قني عذابك يوم  
تبعث عبادك الحمد لله  
الذي حكم قهر الحمد  
الله الذي بطن فخر  
الحمد لله الذي ملك  
تقدر الحمد لله الذي  
هو يحيى الموتى وهو  
على كل شيء قدير اللهم  
إني أعوذ بك من  
غضبك وسوء عقابك

قلوبهم كشكاة فيها مصباح للصباح في زجاجة الزجاج كأنها كوكب دري يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار نور على نور والغرور قلوبهم كظلمات في بحر لجي يغشاه موج من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض إذا أخرج يده لم يكد يراها ومن لم يجعل الله له نورا فماله من نور فالأكياس هم الذين أراد الله أن يهديهم فشرح صدورهم للإسلام والهدى والغرور هم الذين أراد الله أن يضلهم فجعل صدورهم ضيقا حرجا كأنما يصعد في السماء والغرور هو الذي لم تنفتح بصيرته ليكون بهداية نفسه كفيلا وبقي في العمى فاتخذ الهوى قائدا والشیطان دليلا ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا، وإذا عرف أن الغرور هو أم الشقاوات ومنبع المهلكات فلا بد من شرح مداخله ومجاريه وتفصيل ما يكثر وقوع الغرور فيه ليحذره المرید بعد معرفته فيتقيه فالموفق من العباد من عرف مداخل الآفات والفساد فأخذ منها حذره وبني على الحزم والبصيرة أمره ونحوه نشرح أجناس مجاری الغرور وأصناف الغرور من القضاة والعلماء والصالحين الذين اغتروا بمبادئ الأمور، الجميلة ظواهرها القبيحة سرورها ونشير إلى وجه اغترارهم بها وعفلتهم عنها فإن ذلك وإن كان أكثر مما يحصى ولكن يمكن التنبيه على أمثلة تغنى عن الاستقصاء وفرق للغرورين كثيرة ولكن يجمعهم أربعة أصناف. الصنف الأول من العلماء. الصنف الثاني من العباد. الصنف الثالث من المتصوفة. الصنف الرابع من أرباب الأموال والغرور من كل صنف فرق كثيرة وجهات غرورهم مختلفة فمنهم من رأى النكر معروفا كالذى يتخذ للسجد ويخرفها من المال الحرام ومنهم من لم يميز بين ما يسعى فيه لنفسه وبين ما يسعى فيه لله تعالى كالواعظ الذى غرضه القبول والجاه ومنهم من يترك الأهم ويشغل بغيره ومنهم من يترك الفرض ويشغل بالنافلة ومنهم من يترك الباب ويشغل بالقشر كالذى يكون همه فى الصلاة مقصورا على تصحيح مخارج الحروف إلى غير ذلك من مداخل لا توضح إلا بتفصيل الفرق وضرب الأمثلة ولنبدا أولا بذكر غرور العلماء ولكن بعد بيان ذم الغرور وبيان حقيقته وحده .

( بيان ذم الغرور وحقيقته وأمثله )

اعلم أن قوله تعالى - فلا تفرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور - وقوله تعالى - ولكنكم فتنتم أنفسكم وتربصتم وارتبتم وغرتكم الأماني - الآية. كاف في ذم الغرور وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « حبذا نوم الأكياس وفطرم كيف يغبنون سهر الحمقى واجتهادهم ومثقال ذرة من صاحب تقوى ويقين أفضل من ملء الأرض من الغريرين <sup>(١)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والأحمق من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله <sup>(٢)</sup> » وكل ما ورد في فضل العالم وذم الجاهل فهو دليل على ذم الغرور لأن الغرور عبارة عن بعض أنواع الجاهل إذا الجاهل هو أن يعتقد الشيء ويراه على خلاف ماهو به والغرور هو جهل الإنسان كل جهل ليس بغرور بل يستدعى الغرور مغرورا فيه مخصوصا ومغرورا به وهو الذى يغره فمهما كان المجهول للمعتقد شيئا وافق الهوى وكان السبب للوجوب للجهل شبهة ومخيلة فاسدة يظن أنها دليل ولا تكون دليلا يسمى الجاهل الحاصل به غرورا فلو غرور هو نكون النفس إلى ما يوافق الهوى ويميل إليه الطبع عن شبهة وخدعة من الشيطان فمن اعتقد أنه على خير إما فى العاجل أو فى الآجل عن شبهة فاسدة فهو مغرور وأكثر الناس يظنون بأنفسهم

(١) حديث حبذا نوم الأكياس وفطرم الحديث ابن أبي الدنيا فى كتاب اليقين من قول أبى الدرداء بحوّه وفيه انقطاع وفى بعض الروايات أبى الورد موضع أبى الدرداء ولم أجده مرفوعا (٢) حديث الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت الحديث الترمذى وابن ماجه من حديث شداد بن أوس

وشر عبادك وشر الشيطان وشر كه وبقرا خمس آيات من البقرة الأربع من الأول الآية الخامسة - إن فى خلق السموات والأرض - وآية الكرسي، وآمن الرسول . وإن ربكم الله . وقل ادعوا الله ، وأول سورة الحديد وآخر سورة الحشر وقل بأيتها الكافرون وقل هو الله أحد واللوذنين، وينفث بهن فى يديه ويمسح بهما وجهه وجسده وإن اضف إلى ما قرأ عشرة من أول الكهف وعشرة من آخرها حسن ويقول اللهم

الحير وهم مخطئون فيه فأكثر الناس إذن مغرورون وإن اختلفت أصناف غرورهم واختلفت درجاتهم حتى كان غرور بعضهم أظهر وأشد من بعض وأظهرها وأشدّها غرور الكفار وغرور العصاة والفساق فتورد لهما أمثلة لحقيقة الغرور . المثال الأول : غرور الكفار فمنهم من غرته الحياة الدنيا ومنهم من غره بالله الغرور أما الذين غرّتهم الحياة الدنيا فهم الذين قالوا النقد خير من النسبة والدنيا نقد والآخرة نسبة فهي إذن خير فلا بد من إشارتها وقالوا اليقين خير من الشك ولذات الدنيا يقين ولذات الآخرة شك فلا ترك اليقين بالشك وهذه أقيسة فاسدة تشبه قياس إبليس حيث قال - أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين - وإلى هؤلاء الإشارة بقوله تعالى - أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون - وعلاج هذا الغرور إما بتصديق الإيمان وإما بالبرهان أما التصديق بمجرد الإيمان فهو أن يصدق الله تعالى في قوله - ما عندكم يفد وما عند الله باق - وفي قوله عز وجل - وما عند الله خير - وقوله - والآخرة خير وأبقى - وقوله - وما الحياة الدنيا إلا لمتاع الغرور - وقوله - فلا تعرنكم الحياة الدنيا - وقد أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك طوائف من الكفار فقلدوه وصدقوه وآمنوا به ولم يطالبوه بالبرهان (١) . ومنهم من قال نشدتك الله أبشك الله رسولا ؟ فكان يقول نعم فيصدق (٢) وهذا إيمان العامة وهو يخرج من الغرور ويترك هذا منزلة تصديق الصبي والده في أن حضور المكتب خير من حضور اللعب مع أنه لا يدري وجه كونه خيرا وأما المعرفة بالبيان والبرهان فهو أن يعرف وجه فساد هذا القياس الذي نظمه في قلبه الشيطان فإن كل مغرور فلغروره سبب وذلك السبب هو دليل وكل دليل فهو نوع قياس يقع في النفس ويورث السكون إليه وإن كان صاحبه لا يشعر به ولا يقدر على نظمه بألفاظ العلماء فالقياس الذي نظمه الشيطان فيه أصلان : أحدهما أن الدنيا نقد والآخرة نسبة وهذا صحيح والآخر قوله إن النقد خير من النسبة وهذا محل التلبس فليس الأمر كذلك بل إن كان النقد مثل النسبة في القدر والمقصود فهو خير وإن كان أقل منها فالنسبة خير فإن الكافر للغرور يبدل في تجارته درهما يأخذ عشرة نسبة ولا يقول النقد خير من النسبة فلا تركه وإذا حذر الطبيب الفواكه ولدائد الأطعمة ترك ذلك في الحال خوفا من ألم المرض في المستقبل فقد ترك النقد ورضى بالنسبة والتجار كلهم يركبون البحار ويتعبون في الأسفار تهذا لأجل الراحة والريح نسبة فإن كان عشرة في ثاني الحال خيرا من واحد في الحال فأنسب لذة الدنيا من حيث مدتها إلى مدة الآخرة فإن أقصى عمر الإنسان مائة سنة وليس هو عشر عشر من جزء من ألف جزء من الآخرة فكأنه ترك واحدا يأخذ ألف ألف بل يأخذ مالا نهاية له ولا حد وإن نظر من حيث النوع رأى لذات الدنيا مكدر مشوبة بأنواع اللغصات ولذات الآخرة صافية غير مكدره فاذن قد غلط في قوله النقد خير من النسبة فهذا غرور ومشوه قبول لفظ عام مشهور أطلق

أيقظني في أحب الساعات  
إليك واستعلمني  
بأحب الأعمال إليك  
التي تقريني إليك زلفي  
وتبعدني من سخطك  
بعدا أسألك فتعطيني  
وأستغفرك فتغفر لي  
وأدعوك فتسجيب لي  
اللهم لا تؤمني مكر  
ولا تولني غيرك ولا  
ترفع عني شرك ولا  
تنسى ذكرك ولا تجعلني  
من الغافلين . ورد  
أن من قال هذه  
الكلمات بعث الله  
تعالى إليه ثلاثة  
أملاك يوقظونه للصلاة  
فان صلى ودعا آمنوا على  
دعائه وإن لم يمتعبدت  
الأملاك في الهواء وكتب

(١) حديث تصديق بعض الكفار بما أخبر به رسول الله صلى الله عليه وسلم وإيمانهم من غير مطالبة بالبرهان هو مشهور في السنن من ذلك قصة إسلام الأنصار ويعتصم وهي عند أحمد من حديث جابر وفيه حتى بشنا الله إليه من يثرب فأويناها وصدقناه فيخرج الرجل منا فيؤمن به ويقرئه القرآن فينقلب إلى أهله فيسلمون بإسلامه الحديث وهي عند أحمد بإسناد جيد (٢) حديث قول من قاله نشدتك الله أبشك الله رسولا فيقول نعم فيصدق عليه من حديث أنس في قصة ضمام بن ثعلبة وقوله للنبي صلى الله عليه وسلم أرسلك للناس كلهم فقال اللهم نعم وفي آخره فقال الرجل آمنت بما جئت به والطبراني من حديث ابن عباس في قصة ضمام قال نشدتك به أهو أرسلك بما آتتنا كتبك وآتتنا رسلك أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن نزع اللات والعزى قال نعم الحديث .

وأريد به خاص فقل به الغرور عن خصوص معناه فإن من قال النقد خير من النسيئة أراد به خير من نسيئة هي مثله وإن لم يصرح به وعند هذا يفرع الشيطان إلى القياس الآخر وهو أن اليقين خير من الشك والآخره شك وهذا القياس أكثر فسادا من الأول لأن كلا أصله باطل إذ اليقين خير من الشك إذا كان مثله والا فتاجر في تبعه على يقين وفي ربحه على شك والمتفقه في اجتهداه على يقين وفي إدراكه رتبة العلم على شك والصيد في ترده في المقتضى على يقين وفي الظفر بالصيد على شك وكذا الحزم دأب العقلاء بالاتفاق وكل ذلك ترك لليقين بالشك ولكن التاجر يقول إن لم أبحر بقيت جائعا وعظم ضرري وإن أبحرت كان تعبي قليلا وربيحي كثيرا وكذلك المريض يشرب الدواء البشع الكزبه وهو من الشفاء على شك ومن مرارة الدواء على يقين ولكن يقول ضرر مرارة الدواء قليل بالاضافة إلى ما أخافه من المرض وللتوت فكذلك من شك في الآخرة فواجب عليه بحكم الحزم أن يقول أيام الصبر قلائل وهو منتهى العمر بالاضافة إلى ما يقال من أمر الآخرة فإن كان ما قيل فيه كذبا فما يفوتني إلا التمتع أيام حياتي وقد كنت في العدم من الأزل إلى الآن لا أتمتع فأحسب أنني بقيت في العدم وإن كان ما قيل صدقا فأبقى في النار أبدا الأبد وهذا لا يطاق . ولهذا قال على كرم الله وجهه لبعض الملحدين إن كان ما قلته حقا فقد تخلفت وتخلصنا وإن كان ما قلناه حقا فقد تخلصنا وهلكنا وما قال هذا عن شك منه في الآخرة ولكن كلم للحد على قدر عقله وبين له أنه وإن لم يكن متيقنا فهو مغرور . وأما الأصل الثاني من كلامه وهو أن الآخرة شك فهو أيضا خطأ بل ذلك يقين عند المؤمنين وليقينه مدر كان : أحدهما لإيمان والتصديق تقليدا للأنبياء والعلماء وذلك أيضا يزيل الغرور وهو مدرك يقين العوام وأكثر الخواص ومثالهم مثال مريض لا يعرف دواء علته وقد اتفق الأطباء وأهل الصناعة من عند آخرهم على أن دواءه الثبت الفلاني فإنه مطمئن نفس المريض إلى تصديقهم ولا يطالبهم بتصحيح ذلك بالبراهين الطبية بل يثق بقولهم ويعمل به ولو بقي سوادى أو معتوه يكذبهم في ذلك وهو يعلم بالتواتر وقرائن الأحوال أنهم أكثر منه عددا وأغزر منه فضلا وأعلم منه بالطب بل لا علم له بالطب فيعلم كذبه بقولهم ولا يستقد كذبهم بقوله ولا يفتقر في علمهم بسببه ولو اعتمد قوله وترك قول الأطباء كان معتوها مغرورا فكذلك من نظر إلى المقرين بالآخرة والمخبرين عنها والقائلين بأن التقوى هو الدواء النافع في الوصول إلى سعادتها وجدتم خير خلق الله وأعلام رتبة في البصيرة والمعرفة والعقل وهم الأنبياء والأولياء والحكماء والعلماء واتبعهم عليه الخلق على أصنافهم وشدهم منهم آحاد من البطالين غلبت عليهم الشهوة ومالت نفوسهم إلى التمتع فعظم عليهم ترك الشهوات وعظم عليهم الاعتراف بأنهم من أهل النار فجحدوا الآخرة وكذبوا الأنبياء فكما أن قول الصبي وقول السوادى لا يزيل طمأنينة القلب إلى ما اتفق عليه الأطباء فكذلك قول هذا النقي الذي استرقته الشهوات لا يشكك في صحة أقوال الأنبياء والأولياء والعلماء وهذا القدر من الإيمان كاف لجملة الخلق وهو يقين جازم يستحث على العمل لا محالة والغرور يزول به . وأما المدرك الثاني لمعرفة الآخرة فهو الوحي للأنبياء والألهم للأولياء ولا تظن أن معرفة النبي عليه السلام لأمر الآخرة ولأمر الدين بتقليد لجبريل عليه السلام بالسماح منه كما أن معرفتك تقليد للنبي صلى الله عليه وسلم حتى تكون معرفتك مثل معرفته وإنما يختلف التقليد فقط وهيئات فإن التقليد ليس بمعرفة بل هو اعتقاد صحيح والأنبياء عارفون ومعنى معرفتهم أنه كشف لهم حقيقة الأشياء كما هي عليها فشاهدوها بالبصيرة الباطنة كما تشاهد أنت المحسوسات بالبصر الظاهر فيجربون عن مشاهدة لا عن سماع وتقليد وذلك بأن يكشف لهم عن حقيقة الروح وأنه من أمر الله تعالى وليس المراد بكونه من أمر الله الأمر الذي يقابل التهي ، لأن ذلك الأمر كلام والروح ليس بكلام ، وليس المراد بالأمر

لهم ثواب عبادتهم  
ويسبح ويحمد ويكبر  
كل واحد ثلاثا وثلاثين  
ويتيمم المائة بلا إله إلا  
الله والله أكبر ولا حول  
ولا قوة إلا بالله العلي  
العظيم .

[ الباب السابع  
والأربعون في أدب  
الانتباه من النوم  
والعمل بالليل ]

إذا فرغ المؤمن من أذان  
المغرب صلى ركعتين  
خفيفتين بين الأذان  
والاقامة وكان العلماء  
يصلون هاتين الركعتين  
في البيت يجعلن بهما  
قبل الخروج إلى الجماعة  
كيلا يظن الناس أنهما

الشأن حتى يكون المراد به أنه من خلق الله فقط لأن ذلك عام في جميع المخلوقات بل إنه عالمان عالم الأمر وعالم الخلق والله الخلق والأمر فالأجسام ذوات الكمية والقادر من عالم الخلق إذا خلق عبارة عن التقدير في وضع اللسان وكل موجود منزّه عن الكمية والتقدير فانه من عالم الأمر وشرح ذلك سر الروح ولا رخصة في ذكره لاستمرار أكثر الخلق بسماحه كسر القدر الذي منع من إنشائه فمن عرف سر الروح فقد عرف نفسه وإذا عرف نفسه فقد عرف ربه وإذا عرف نفسه وربه عرف أنه أمر رباني بطبعه وفطرته وأنه في العالم الجسماني غريب وأن هبوطه إليه لم يكن بمقتضى طبعه في ذاته بل بأمر عارض غريب من ذاته وذلك العارض الغريب ورد على آدم صلى الله عليه وسلم وعبر عنه بالمصيبة وهي التي حطته عن الجنة التي هي أليق به بمقتضى ذاته فاتها في جوار الرب تعالى وأنه أمر رباني وحنينه إلى جوار الرب تعالى له طبعي ذاتي لأن يصرفه عن مقتضى طبعه عوارض العالم الغريب من ذاته فينسى عند ذلك نفسه وربه ومهما فعل ذلك فقد ظلم نفسه إذ قيل له - ولا تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون - أي الخارجون عن مقتضى طبعهم ومظنة استحقاقهم يقال فسقت الرطبة عن كاسها إذا خرجت عن معدنها الفطري وهذه إشارة إلى أسرارهم تزلزمت مشاقق رؤاها العارفون وتشبهت من مماع ألقاها القاصرون فاتها تضرهم كما تضر رياح الورد بالجعل وتبر أعينهم الضعيفة كما تبر الشمس أبصار الخفافيش وانفتح هذا الباب من سر القلب إلى عالم الملكوت يسمى معرفة وولاية ويسمى صاحبه وليا وعارفا وهي مبادئ مقامات الأنبياء وآخرة مقامات الأولياء وأول مقامات الأنبياء. ولنرجع إلى الغرض المطلوب فالمقصود أن غرور الشيطان بأن الآخرة شك يدفع إماميين تقليدي وإماما بصيرة ومشاهدة من جهة الباطن وللمؤمنون بألسنتهم وبعقائدهم إذا ضيعوا وأمر الله تعالى وهجروا الأعمال الصالحة ولا بسوا الشهوات والمعاصي فهم مشاركون للكفار في هذا الغرور لأنهم آثروا الحياة الدنيا على الآخرة نعم أمرهم أخف لأن أصل الإيمان يصممهم عن عقاب الأبد فيخرجون من النار ولو بعد حين ولكنهم أيضا من الغرورين فأنهم اعترفوا بأن الآخرة خير من الدنيا ولكنهم مالوا إلى الدنيا وآثروها وعجزوا عن الإيمان لا يكفي للفوز قال تعالى - وإني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى - وقال تعالى - إن رحمت الله قريب من المحسنين - ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم «الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه» (١) وقال تعالى - والعصر إن الإنسان لفي خسر إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر - فوعده بالمغفرة في جميع كتاب الله تعالى منوط بالإيمان والعمل الصالح جميعا لا بالإيمان وحده فهو لا أيضا مغرورون أعني للطمعئين إلى الدنيا الفرحين بها للترفين بنعيمها المحبين لها الكارهين للموت خيفة فوات لذات الدنيا دون الكارهين له خيفة لما بعده فهم أمثال الغرور بالدنيا من الكفار والمؤمنين جميعا . ولنذكر للغرور بالله مثالين من غرور الكافرين والعاصين، فأما غرور الكفار بالله فمثاله قول بعضهم في أنفسهم وبألسنتهم إنه لو كان الله من معاد فنحن أحق به من غيرنا ونحن أوفر حظا فيه وأسعد حالا كما أخبر الله تعالى عنه من قول الرجلين المتحاورين إذ قال - وما أظن الساعة قائمة ولئن رددت إلى ربي لأجدن خيرا منها من قبلي - وجملة أمرهما كما نقل في التفسير أن الكافر منهما بنى قصرا بألف دينار واشترى بستانا بألف دينار وخرما بألف دينار وتزوج امرأة على ألف دينار وفي ذلك كله يعظه المؤمن ويقول اشتريت قصرا يفتى ويحرب ألا اشتريت قصرا في الجنة لا يفتى واشتريت بستانا يحرب ويقتى ألا اشتريت بستانا في الجنة لا يفتى وخرما لا يفتى وخدماء لا يفتون ولا يعوتون وزوجة من الحور العين لا تموت وفي كل ذلك يرد عليه الكافر ويقول ما هناك شيء مما قيل من ذلك فهو أكاذيب وإن كان

(١) حديث الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه متفق عليه من حديث ابن عمر وقد تقدم .

سنة مرتبة فيقتدى بهم ظنهم أنهما سنة وإذا صلى المغرب صلى ركعتي السنة بعد المغرب يعجل بهما فاتهما يرفغان مع الفريضة يقرأ فيهما بقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد ثم يسلم على ملائكة الليل والكرام الكاتبين فيقول مرحبا بملائكة الليل مرحبا بالملكين الكريمين الكاتبين اكتبوا في صحيفتي أني أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا رسول الله وأشهد أن الجنة حق والنار حق والحوض حق



فليكونن لي في الجنة خير من هذا وكذلك وصف الله تعالى قول العاص بن وائل إذ يقول - لأوتين مالا ولدا - فقال الله تعالى ردّا عليه - أطلع الغيب أم اتخذ عند الرحمن عهدا كلا - وروى عن خباب ابن الأرت أنه قال « كان لي على العاص بن وائل دين نجثت أقتضاه فلم يقض لي فقلت إني آخذة في الآخرة ، فقال لي إذا صرت إلى الآخرة فإن لي هناك مالا ولدا أقتضيك منه فأَنزل الله تعالى قوله - أفرأيت الذي كفر بآتنا وقاله لأوتين مالا ولدا (١) » - وقال الله تعالى - ولئن أذقناه رحمة منا من بعد ضراء مسته ليقولن هذا لي وما أظن الساعة قائمة ولئن رجعت إلى ربي إن لي عنده للحسنى - وهذا كله من الغرور بالله . وسببه قياس من أقيسة إبليس نعوذ بالله منه ، وذلك أنهم ينظرون مرة إلى نعم الله عليهم في الدنيا فيقيسون عليها نعمة الآخرة وينظرون مرة إلى تأخير العذاب عنهم فيقيسون عليه عذاب الآخرة كما قال تعالى - ويقولون في أنفسهم لو لا يعذبنا الله بما نقول - فقال تعالى جوابا لقولهم - حسبهم جهنم يصلونها فبئس المصير - ومرة ينظرون إلى المؤمنين ، وهم قراء شعث غبر فيزدرون بهم ويستحقرونهم ، فيقولون - أهؤلاء من الله عليهم من بيننا - ويقولون - لو كان خيرا ماسبقونا إليه - وترتيب القياس الذي نظمته في قلوبهم أنهم يقولون قد أحسن الله إلينا بنعم الدنيا وكل محسن فهو محب وكل محب فانه يحسن أيضا في المستقبل كما قال الشاعر :

لقد أحسن الله فيما مضى      كذلك يحسن فيما بقي

وإنما يقيس للمستقبل على الماضي بواسطة الكرامة والحب إذ يقول لو لآنى كريم عند الله ومحبوب لما أحسن إلى والتبليس تحت ظنه أن كل محسن محب لابل تحت ظنه أن إنعامه عليه في الدنيا إحسان فقد اغتر بالله إذ ظن أنه كريم عنده بدليل لا يدل على الكرامة بل عند ذوى البصائر يدل على الهوان . ومثاله أن يكون للرجل عبدان صغيران ينفض أحدهما ويحب الآخر ، فالذى يحب يمنعه من اللعب ويلزمه للكتب ويحبسه فيه ليعلمه الأدب ويمنعه من الفواكه وملأه الأطعمة التي تضره ويسقيه الأدوية التي تنفعه والذي ينفض يهمله إهمش كيف يريد فيأب ولا يدخل للكتب ويأكل كل ما يشتهى فيظن هذا العبد الملهمل أنه عند سيده محبوب كريم لأنه مكنه من شهواته ولذاته وساعده على جميع أغراضه فلم يمنعه ولم يحجر عليه وذلك محض الغرور وهكذا نعيم الدنيا ولذاتها فاتها مهلكات وبمعدات من الله « فإن الله يحمي عبده من الدنيا وهو يحبه كما يحمي أحدكم مريضه من الطعام والشراب وهو يحبه (٢) » هكذا ورد في الخبر عن سيد البشر . وكان أرباب البصائر إذا أقبلت عليهم الدنيا حزنوا وقالوا ذنب عجبت عقوبته ورأوا ذلك علامة للقت والاهمال ، وإذا أقبل عليهم الفقر قالوا مرحبا بشعار الصالحين . والغرور إذا أقبلت عليه الدنيا ظن أنها كرامة من الله ، وإذا صرفت عنه ظن أنها هوان كما أخبر الله تعالى عنه إذ قال - فأما الإنسان إذا ما ابتلاه ربه فأكرمته ونعمه فيقول ربي أكرمن وأما إذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه فيقول ربي أهانن - فأجاب الله عن ذلك - كلا - أى ليس كما قال إنما هو ابتلاء نعوذ بالله من شر البلاء ونسأل الله التثبيت فيمن أن ذلك غرور . قال الحسن كذبهما جميعا بقوله كلا يقول ليس هذا باكرامى ولا هذا بهوانى ولكن الكريم من أكرمه بطاعته غنيا كان أو فقيرا . واللهان من أهنته بمصطفى غنيا كان أو فقيرا وهذا الغرور علاجه معرفة دلائل الكرامة والهوان إما بالبصرة أو بالتقليد . أما البصرة فبأن يعرف وجه كون الالتفات

(١) حديث خباب بن الأرت قال كان لي على العاص بن وائل دين نجثت أقتضاه الحديث في نزول قوله تعالى - أفرأيت الذي كفر بآياتنا - الآية البخارى ومسلم (٢) حديث إن الله يحمي عبده من الدنيا وهو يحبه الحديث الترمذى وحسنه والحاكم وصححه من حديث قتادة بن النعمان .

والشفاعة      حق  
والصراط      والسيران  
حق ، وأشهد أن  
الساعة آتية لا ريب  
فيها وأن الله يبعث من  
في القبور اللهم أودعك  
هذه الشهادة ليوم  
حاجتي إليها . اللهم  
احفظ بها وزري  
واغفرها ذنبي وتقل  
بها مبرأتى وأوجب لي  
بها أمانى وتجاوز عني  
بأرحم الراحمين فإن  
واصل بين العشامين  
في مسجد جماعته  
يكون جامعا بين  
الاعتكاف ومواصلة  
العشامين وإن رأى  
انصرافه إلى منزله وأن  
للواصل بين العشامين

إلى شهوات الدنيا مبعدا عن الله ووجه كون التباعد عنها مقربا إلى الله ويدرك ذلك بالإلهام في منازل العارفين والأولياء وشرحه من جملة علوم الكاشفة ولا يليق بعلم العامة. وأما معرفته بطريق التقليد والتصديق فهو أن يؤمن بكتاب الله تعالى ويصدق رسوله وقد قال تعالى - أئحسبون أن مانعهم به من ماله وبينن تسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون - وقال تعالى - سنستدرجهم من حيث لا يعلمون - وقال تعالى - فتحنا عليهم أبواب كل شيء حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون - وفي تفسير قوله تعالى - سنستدرجهم من حيث لا يعلمون - أنهم كلما أحدثوا ذنبا أحدثنا لهم نعمة ليزيد غرورهم وقال تعالى - إنما على لهم ليزدادوا إيمانا - وقال تعالى - ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون إنما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الأبصار - إلى غير ذلك مما ورد في كتاب الله تعالى وسنة رسوله فمن آمن به تخلص من هذا الغرور فان منشأ هذا الغرور الجهل بالله وبصفاته فان من عرفه لا يأمن مكره ولا يغتر بأمثال هذه الخيالات الفاسدة وينظر إلى فرعون وهامان وقارون وإلى ملوك الأرض وما جرى لهم كيف أحسن الله إليهم ابتداء ثم دمرهم تدميرا فقال تعالى - هل تحس منهم من أحد - الآية وقد حذر الله تعالى من مكره واستدراجه فقال - فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون - وقال تعالى - ومكروا مكرا ومكرنا مكرا وهم لا يشعرون - وقال عز وجل ومكروا ومكر الله والله خير للماكرين - وقال تعالى - إنهم يكيدون كيدا وكيدنا أهمل الكافرين أمهاتهم رويدا - فكما لا يجوز للعبد للهمل أن يستدل باهمال السيد إياه وتمكينه من النعم على حب السيد بل ينبغي أن يحذر أن يكون ذلك مكرًا منه وكيدا مع أن السيد لم يحذره مكر نفسه فبأن يحب ذلك في حق الله تعالى مع تحذيره استدراجه أولى فاذن من آمن مكر الله فهو مغتر ومنشأ هذا الغرور أنه استدل بنعم الدنيا على أنه كريم عند ذلك للنعم واحتمل أن يكون ذلك دليل الهوان ولكن ذلك الاحتمال لا يوافق الهوى فالشيطان بواسطة الهوى يميل بالقلب إلى ما يوافق الهوى والتصديق بدلالته على الكرامة وهذا هو حد الغرور . المثال الثاني : غرور العصاة من المؤمنين بقولهم إن الله كريم وإننا نرجو عفوّه وانكأهم على ذلك وإهمالهم الأعمال وتحسين ذلك بتسمية نعيمهم واغترارهم رجاء وظنهم أن الرجاء مقام محمود في الدين وأن نعمة الله واسعة ورحمته شاملة وكرمه عظيم وأين معاصي العباد في بحار رحمته وإننا موحدون ومؤمنون فرجوه بوسيلة الإيمان وربما كان مستند رجائهم التمسك بسلاح الآباء وعلو رتبهم كاغترار العلوية بنسبهم ومخالفة سيرة آبائهم في الخوف والتقوى والورع وظنهم أنهم أكرم على الله من آبائهم إذ آباؤهم مع غاية الورع والتقوى كانوا خائفين وهم مع غاية الفسق والفجور آمنون وذلك نهاية الاغترار بالله تعالى قياس الشيطان للعلوية أن من أحب إنسانا أحب أولاده وأن الله قد أحب آباءكم فيحبكم فلا تحتاجون إلى الطاعة وينسى للغرور أن نوحا عليه السلام أراد أن يستصحب ولده معه في السفينة فلم يرد فكان من الغرقين - فقال رب إن ابني من أهلي - فقال تعالى - يا نوح إنه ليس من أهلك إنه عمل غير صالح - وأن إبراهيم عليه السلام استغفر لأبيه فلم ينفعه ، وأن نبينا صلى الله عليه وسلم وعلى كل عبد مصطفى استأذن ربه في أن يزور قبر أمه ويستغفر لها فأذن له في الزيارة ولم يؤذن له في الاستغفار فجلس يبكي على قبر أمه لرقته لها بسبب القرابة حتى أبكى من حوله (١) فهذا أيضا اغترار بالله تعالى وهذا لأن الله تعالى يحب للطبع ويبغض العاصي فكما أنه لا يبغض الأب للطبع يخضه للولد العاصي فكذلك لا يحب الولد العاصي

(١) حديث أنه صلى الله عليه وسلم استأذن أن يزور قبر أمه ويستغفر لها فأذن له في الزيارة ولم يؤذن له في الاستغفار الحديث مسلم من حديث أبي هريرة .

في بيته أسلم لدينه  
وأقرب إلى الاخلاص  
وأجمع لهم فليعمل .  
وسئل رسول الله عليه  
السلام عن قوله تعالى  
- تتجافى جنوبهم عن  
الصلاة - فقال هي الصلاة  
بين العشاءين وقال  
عليه السلام « عليكم  
بالصلاة بين العشاءين  
فإنها تذهب بملأة  
النهار وتهذب آخره »  
ويجمل من الصلاة بين  
العشاءين ركعتين  
بمسورة البروج  
والطارق ثم ركعتين  
بعد ركعتين يقرأ في  
الأولى عشر آيات من  
أول سورة البقرة  
والآيتين والحكم إله

بحبه للأب للطبع ولو كان الحب يسرى من الأب إلى الولد لأوشك أن يسرى البغض أيضا بل الحق أن لاتزر وازرة وزر أخرى ، ومن ظن أنه ينجو بتقوى أبيه كمن ظن أنه يشبع بأكل أبيه ويروى بشرب أبيه ويصير عالما بتعلم أبيه ويصل إلى الكعبة ويراهها بعشى أبيه فالتقوى فرض عين فلا يجزى فيه والد عن ولده شيئا وكذا العكس وعند الله جزاء التقوى - يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه - إلا على سبيل الشفاعة لمن لم يشتد غضب الله عليه فيأذن في الشفاعة له كما سبق في كتاب الكبر والعجب . فان قلت فأين الغلط في قول العصاة والفجار إن الله كريم وإننا نرجو رحمته ومغفرته وقد قال أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي خيرا فما هذا إلا كلام صحيح مقبول الظاهر في القلوب . فاعلم أن الشيطان لا يغوى الإنسان إلا بكلام مقبول الظاهر مردود الباطن ولولا حسن ظاهره لما انخدعت به القلوب ولكن النبي صلى الله عليه وسلم كشف عن ذلك فقال « الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والأحمق من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله » (١) وهذا هو التخيلى على الله تعالى غير الشيطان اسمه فسماء رجاء حتى خلع به الجهال وقد شرح الله الرجاء فقال - إن الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله - يعنى أن الرجاء بهم أليق وهذا لأنه ذكر أن ثواب الآخرة أجر وجزاء على الأعمال قال الله تعالى - جزاء بما كانوا يعملون - وقال تعالى - وإنما توفون أجوركم يوم القيامة - أقرى أن من استؤجر على إصلاح أو ان وشرط له أجره عليها وكان الشارط كريما ينفى بالوعد مهما وعد ولا يخلف بل يزيد فجاء الأجير وكسر الأواني وأفسد جميعها ثم جلس ينتظر الأجر ويزعم أن للمستأجر كريم أقره العقلاء في انتظاره متمنيا مغرورا أو راجيا وهذا لا جهل بالفرق بين الرجاء والفرقة قيل للحسن قوم يقولون نرجوا الله ويضعون العمل فقال هيهات هيهات تلك أمانيتهم يرجعون فيها من رجا شيئا طلبه ومن خاف شيئا هرب منه . وقال مسلم بن يسار : لقد سجدت البارحة حتى سقطت ثنيتاي فقال له رجل إننا نرجو الله فقال مسلم هيهات هيهات من رجا شيئا طلبه ومن خاف شيئا هرب منه وكما أن الذي يرجو في الدنيا ولدا وهو بعد لم ينكح أو نكح ولم يجمع أو جامع ولم ينزل فهو معتوه فكذلك من رجا رحمة الله وهو لم يؤمن أو آمن ولم يعمل صالحا أو عمل ولم يترك المعاصي فهو مغرور فكما أنه إذا نكح ووطئ وأنزل بقي مترددا في الولد يخاف ويرجو فضل الله في خلق الولد ودفع الآفات عن الرحم وعن الأم إلى أن يتم فهو كيس فكذلك إذا آمن وعمل الصالحات وترك السيئات وبقي مترددا بين الخوف والرجاء يخاف أن لا يقبل منه وأن لا يدوم عليه وأن يختم له بالسوء ويرجو من الله تعالى أن يثبتته بالقول الثابت ويحفظ دينه من صواعق سكرات الموت حتى يموت على التوحيد ويحرس قلبه عن الليل إلى الشهوات بقية عمره حتى لا يعيل إلى المعاصي فهو كيس ومن عدا هؤلاء فهم الغرورون بالله - وسوف يعلمون حين يرون العذاب من أضل سبيلا - . ولتعلمن نبأه بعد حين - وعند ذلك يقولون كما أخبر الله عنهم - ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا نعمل صالحا إنا موقنون - أى علمنا أنه كما لا يولد إلا بوقوع ونكاح ولا ينبت زرع إلا بمجراثة وبث بذر فكذلك لا يحصل في الآخرة ثواب وأجر إلا بعمل صالح فارجعنا نعمل صالحا فقد علمنا الآن صدقك في قولك - وأن ليس للإنسان إلا ما سعى وأن سعيه سوف يرى - . كلما أتى فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير قالوا بلى قد جاءنا نذير - أى ألم نسمعكم سنة الله في عباده وأنه - توفي كل نفس ما كسبت - . وأن - كل نفس بما كسبت رهينة - فما الذى غيركم بالله بعد أن سمعتم وعقلتم - قالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير فاعترفوا بذنبهم فسحقا لأصحاب السعير -

(١) حديث الكيس من دان نفسه تقم قريبا .

واحد إلى آخر الآيتين وخمس عشرة مرة قل هو الله أحد وفي الثانية آية الكرسي وآمن الرسول وخمس عشرة مرة قل هو الله أحد ويقرأ في الركعتين الأخيرتين من سورة الزمر والواقعة ويصلى بعد ذلك ماشاء فان أراد أن يقرأ شيئا من حزيه في هذا الوقت في الصلاة أو غيرها وإن شاء صلى عشرين ركعة خفيفة بسورة الاخلاص والفاحة ولو واصل بين العشاءين ركعتين يطيلهما فحسن وفي هاتين الركعتين يطيل القيام

فان قلت فأين مظنة الرجاء وموضعه الحمود . فاعلم أنه محمود في موضعين : أحدهما في حق العاصي التهمك إذا خطرت له التوبة فقال له الشيطان وأنى تقبل توبتك فيقنطه من رحمة الله تعالى فيجب عند هذا أن يجمع القنوط بالرجاء ويتذكر - إن الله يغفر الذنوب جميعا - وأن الله كريم يقبل التوبة عن عباده وأن التوبة طاعة تكفر الذنوب قال الله تعالى - قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعا إنه هو الغفور الرحيم وأنبيؤا إلى ربكم - أمرهم بالإنبابة وقال تعالى - وإني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى - فاذا توقع الغفرة مع التوبة فهو راج وإن توقع الغفرة مع الإصرار فهو مغرور كما أن من ضاق عليه وقت الجمعة وهو في السوق فخطره أن يسمى إلى الجمعة فقال له الشيطان إنك لا تدرك الجمعة فأقم على موضعك فكذب الشيطان ومردو وهو يرجو أن يدرك الجمعة فهو راج وإن استمر على التجارة وأخذ يرجو تأخير الإمام للصلاة لأجله إلى وسط الوقت أو لأجل غيره أو لسبب من الأسباب التي لا يعرفها فهو مغرور. الثاني أن تفر نفسه عن فضائل الأعمال ويقتصر على الفرائض فيرجى نفسه نعيم الله تعالى وما وعد به الصالحين حتى ينبعث من الرجاء نشاط العبادة فيقبل على الفضائل ويتذكر قوله تعالى - قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون - إلى قوله - أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون - فالرجاء الأول يجمع القنوط للناس من التوبة والرجاء الثاني يجمع القنوط للناس من النشاط والتشمر فكل توقع حث على توبة أو على تشمر في العبادة فهو رجاء وكل رجاء أوجب فتورا في العبادة وركونا إلى البطالة فهو غرة كما إذا خطر له أن يترك الذنب ويشغل بالعمل فيقول له الشيطان مالك ولا يبداء نفسك وتعذيبها ولك رب كريم غفور رحيم فيفتر بذلك عن التوبة والعبادة فهو غرة وعند هذا واجب على العبد أن يستعمل الخوف فيخوف نفسه بغضب الله وعظيم عقابه ويقول إنه مع أنه غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب وإنه مع أنه كريم خلد الكفار في النار أباد مع أنه لم يضره كفرهم بل سلط العذاب والمحن والأمراض والعلل والفقر والجوع على جملة من عباده في الدنيا وهو قادر على إزالتها فمن هذه سنته في عباده وقد خوفني عقابه فكيف لا أخافه وكيف أغتر به فالخوف والرجاء قائدان وسائقان يبعثان الناس على العمل فلا يبعث على العمل فهو عن غرور ورجاء كافة الخلق هو سبب فتورهم وسبب إقبالهم على الدنيا وسبب إغراضهم عن الله تعالى وإهمالهم السعي للآخرة فذلك غرور فقد أخبر ﷺ وذكر أن الغرور سيغلب على قلوب آخر هذه الأمة (١) وقد كان ما وعد به صلى الله عليه وسلم فقد كان الناس في الأعصار الأول يواظبون على العبادات ويؤتون مآثورا وقلوبهم ووجهة أنهم إلى ربهم راجعون يخافون على أنفسهم وهم طول الليل والنهار في طاعة الله يبالغون في التقوى والحذر من الشبهات والشهوات ويكون على أنفسهم في الخلوات وأما الآن ترى الخلق آمنين مسرورين مطمئنين غير خائفين مع إكبابهم على المعاصي وانهماءهم في الدنيا وإغراضهم عن الله تعالى زاعمين أنهم واثقون بكرم الله تعالى وفضله راجعون له فهو ومغفرتهم كأنهم يزعمون أنهم عرفوا من فضله وكرمه ما لم يعرفه الأنبياء والصحابة والسلف الصالحون فان كان هذا الأمر يدرك بالمنى وينال بالهوى فعلام إذن كان بكاء أولئك وخوفهم وحزنهم وقد ذكرنا تحقيق هذه الأمور في كتاب الخوف والرجاء وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيارواه معقل بن يسار «يأتى على الناس زمان يخلق فيه القرآن في قلوب الرجال كما تخلق الثياب على الأبدان أمرهم كله يكون

(١) حديث إن الغرور يغلب على آخر هذه الأمة تقدم في آخر ذم الكبر والعجب وهو حديث أبي ثعلبة في إعجاب كل ذي رأى برأيه .

تاليا للقرآن حزبه  
أو مكررا آية فيها الدماء  
والتلاوة مثل أن يقرأ  
مكررا - ربنا عليك  
توكلنا وإليك أنبنا  
وإليك النصير - أو آية  
أخرى في معناها  
فيكون جامعا بين  
التلاوة والصلاة والدماء  
ففي ذلك جمع اللهم  
وظفر بالفضل ثم صلى  
قبل العشاء أربعا  
وبعدها ركعتين ثم  
ينصرف إلى منزله  
أو موضع خلوته فيصلي  
أربعا أخرى وقد كان  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يصلي في بيته أول  
ما يدخل قبل أن يجلس  
أربعا ويقرأ في هذه

طمعاً لا خوف معه إن أحسن أحدهم قال يتقبل مني وإن أساء قال يغفر لي (١) فأخبر أنهم يضعون الطمع موضع الخوف لجهلهم بتخويفات القرآن وما فيه وبمثل أخبر عن النصارى إذ قال تعالى - خلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى ويقولون سيغفر لنا - ومعناه أنهم ورثوا الكتاب أى هم علماء ويأخذون عرض هذا الأدنى أى شهواتهم من الدنيا حراماً كان أو حلالاً وقد قال تعالى - ولئن خاف مقام ربه جنتان - ذلك لمن خاف مقامى وخاف وعيد - والقرآن من أوله إلى آخره تحذير وتخويف لا يتفكر فيه متفكر إلا ويطول حزنه ويعظم خوفه إن كان مؤمناً بما فيه وترى الناس يهدونه هذا يخرجون الحروف من مخارجها ويتناظرون على خفضها ورفعها ونصبها كأنهم بقرءون شعراً من أشعار العرب لا يهتمهم الالتفات إلى معانيه والعمل بما فيه وهل في العالم غرور يزيد على هذا فهذه أمثلة الغرور بالله وبيان الفرق بين الرجا والغرور ويقرب منه غرور طوائف لهم طاعات ومعاصي إلا أن معاصيهم أكثر ذمهم يتوقعون للفقرة ويظنون أنهم ترجع كفة حسناتهم مع أن ما في كفة السيئات أكثر وهذا غاية الجهل قبرى الواحد يتصدق بدراهم معدودة من الحلال والحرام ويكون ما يتناول من أموال المسلمين والشبهات أضغاث لغو ولعل ما تصدق به من أموال المسلمين وهو يتكلم عليه ويظن أن أكل ألف درهم حرام يقاومه التصديق بعشرة من الحرام والحلال وما هو إلا كمن وضع عشرة دراهم في كفة ميزان وفي الكفة الأخرى ألفاً وأراد أن يرفع الكفة الثقيلة بالكفة الخفيفة وذلك غاية جهله نعم . ومنهم من يظن أن طاعته أكثر من معاصيه لأنه لا يحاسب نفسه ولا يتفقد معاصيه وإذا عمل طاعة حفظها واعتد بها كالذى يستغفر الله بلسانه أو يسمع الله في اليوم مائة مرة ثم يغتاب المسلمين ويمزق أعراضهم ويتكلم بما لا يرضاه الله طول النهار من غير حصر وعدذ ويكون نظره إلى عدد سيئاته أنه استغفر الله مائة مرة وغفل عن هدياته طول نهاره الذى لو كتبه لكان مثل تسبيحه مائة مرة وألف مرة وقد كتبه الكرام الكاتبون وقد أوعده الله بالعقاب على كل كلمة فقال - ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد - فهذا أبداً يتأمل في فضائل التسيحات والتهللات ولا يلتفت إلى ما ورد من عقوبة الغتابين والسكذابين والتمامين والناقضين يظهرون من الكلام ما لا يضرهم من غير ذلك من آفات اللسان وذلك محض الغرور ولعمري لو كان الكرام الكاتبون يطلبون منه أجره للنسخ لما يكتبونه من هدياته الذى زاد على تسيحه لكان عند ذلك يكف لسانه حتى عن جملة من مهماته وما نطق به في قراته كان يده ويحسبه ويوازنه بتسيحاته حتى لا يفضل عليه أجره نسجه فيعجب لمن يحاسب نفسه ويحتاج خوفاً على قيراط يفوته في الأجرة على النسخ ولا يحتاج خوفاً من فوت الفردوس الأعلى ونعيمه ما هذه إلا مصيبة عظيمة لمن تفكر فيها لقد دفعنا إلى أمر إن شككنا فيه كنا من السكرة الجاحدين وإن صدقنا به كنا من الحق للغرورين فهاهذه أعمال من يصدق بما جاء به القرآن وإنا نبرأ إلى الله أن نكون من أهل الكفران فسبحان من صدنا عن التنبه واليقين مع هذا البيان وما أجدر من يقدر على تسليط مثل هذه الغفلة والغرور على القلوب أن يخشى ويتق ولا يقترب من اكسالا على أباطيل النى وتعاليل الشيطان والهوى والله أعلم .

( بيان أصناف اللغتين وأقسام فرق كل صنف وهم أربعة أصناف )

الصنف الأول : أهل العلم واللغون منهم فرق . ففرقة أحكموا العلوم الشرعية والعقلية وتمتقوا فيها واشتغلوا بها وأهملوا تفقد الجوارح وحفظها عن المعاصي وإلزامها الطاعات واعتروا بعلمهم وظنوا

(١) حديث معقل بن يسار يأتى على الناس زمان يخلق فيه القرآن في قلوب الرجال الحديث أبو منصور الديلى في مسند الفردوس من حديث ابن عباس نحوه بسند فيه جهالة ولم أره من حديث معقل .

الأربع سورة لقمان  
ويس - وحى الدخان  
وتبارك الملك وان أراد  
أن يخفف فيقرأ فيها  
آية الكرسي وآمن  
الرسول وأول سورة  
الحديد وآخر سورة  
الحشر ويصلى بعد  
الأربع إحدى عشرة  
ركعة يقرأ فيها ثلثمائة  
آية من القرآن من  
- والسماء والطارق - إلى  
آخر القرآن ثلثمائة آية  
هكذا ذكر الشيخ  
أبو طالب المكي رحمه  
الله وإن أراد قرأ هذا  
القدر في أقل من هذا  
العدد من الركعات  
وإن قرأ من سورة

أنهم عند الله بكان وأنهم قد بلغوا من العلم مبلغا لا يعذب الله مثلهم بل يقبل في الخلق شفاعتهم وأنه لا يطالبهم بذنوبهم وخطاياهم لكرامتهم على الله وهم مغرورون فانهم لو نظروا بعين البصيرة علموا أن العلم علان علم معاملة وعلم مكاشفة وهو العلم بالله وبصفاته للسمى بالعامة علم المعرفة، فأما العلم بالمعاملة كمعرفة الحلال والحرام ومعرفة أخلاق النفس للذمومة والمحمودة وكيفية علاجها والفرار منها فهي علوم لا تراد إلا للعمل ولولا الحاجة إلى العمل لم يكن لهذه العلوم قيمة وكل علم يراد للعمل فلا قيمة له دون العمل فمثال هذا كمرضى به علة لا يزيلها إلا دواء مركب من أخلاط كثيرة لا يعرفها إلا حذاق الأطباء فيسمى في طلب الطبيب بعد أن هاجر عن وطنه حتى عثر على طبيب حاذق فعلمه الدواء وفصل له الأخلاط وأنواعها ومقاديرها ومعادنها التي منها تجلب وعلمه كيفية دق كل واحد منها وكيفية خلطه وعجنه فتعلم ذلك وكتب منه نسخة حسنة بخط حسن ورجع إلى بيته وهو يكررها ويعلمها للمرضى ولم يشتغل بشربها واستعمالها أقرى أن ذلك يغني عنه من مرضه شيئا هيات هيات لو كتب منه ألف نسخة وعلمه ألف مريض حتى شفى جميعهم وكرره كل ليلة ألف مرة لم يغنه ذلك من مرضه شيئا إلا أن يزن الذهب ويشترى الدواء ويخلطه كما تعلم وشربه وتعلم ويصبر على مرارته ويكون شربه في وقته وبعد تقديم الاحتواء وجميع شروطه وإذا فعل جميع ذلك فهو على خطر من شفائه فكيف إذا لم يشربه أصلا فهمنا ظن أن ذلك يكفي ويشفيه فقد ظهر غروره وهكذا الفقيه الذي أحكم علم الطاعات ولم يعملها وأحكم علم المعاصي ولم يجتنبها وأحكم علم الأخلاق للذمومة ومازكى نفسه منها وأحكم علم الأخلاق للمحمودة ولم يتصف بها فهو مغرور إذ قال تعالى - قد أفلح من زكاهها - ولم يقل قد أفلح من تعلم كيفية تركها وكتب علم ذلك وعلمه الناس وعند هذا يقول له الشيطان لا يعرفك هذا المثال فان العلم بالدواء لا يزيل المرض وإنما مطلبك القرب من الله وثوابه والعلم يجلب الثواب ويتلو عليه الأخبار الواردة في فضل العلم فان كان السكين معتوها مغرورا وافق ذلك مراده وهواه فاطمأن إليه وأهمل العمل وإن كان كيسا فيقول للشيطان أن تذكرني فضائل العلم وتنسني ماورد في العالم الفاجر الذي لا يعمل بعلمه كقوله تعالى - فمثله كمثل الكلب - وكقوله تعالى - مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل أسفارا - فأى خزي أعظم من التمثيل بالكلب والحمار وقد قال ﷺ «من ازداد علما ولم يزد هدى لم يزد من الله إلا بعدا» (١) وقال أيضا «يلقى العالم في النار فتندلق أفتابه فيدور بها في النار كما يدور الحمار في الرحى» (٢) وكقوله عليه الصلاة والسلام «شر الناس العلماء السوء» (٣) وقول أبي الدرداء: ويل للذي لا يعلم مرة ولو شاء الله لعلمه وويل للذي يعلم ولا يعمل سبع مرات: أى أن العلم حجة عليه إذ يقال له ماذا عملت فيما علمت وكيف قضيت شكر الله وقال ﷺ «أشد الناس عذابا يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه» (٤) فهذا وأمثاله مما أوردناه في كتاب العلم في باب علامة علماء الآخرة أكثر من أن يحصى إلا أن هذا فيلأى لا يوافق هوى العالم الفاجر وماورد في فضل العلم يوافقهم فيميل الشيطان قلبه إلى ما يهواه وذلك عين الغرور فانه إن نظر بالبصيرة فمثاله ما ذكرناه وإن نظر بعين الايمان فالذي أخبره بفضيلة العلم هو الذي أخبره بنم العلماء السوء وإن حلهم عند الله أشد من حال الجهال فبعد ذلك اعتقاده أنه على خير مع تأكد حجة الله عليه غاية الغرور وأما الذي يدعى علوم للكاشفة كالعلم بالله وبصفاته وأسمائه وهو مع ذلك يهمل العمل ويضيع أمر الله وحدوده فقروره أشد ومثاله مثال من أراد خدمة ملك فعرف الملك وعرف أخلاقه وأوصافه ولونه وشكله وطوله وعرضه وعادته ومجلسه

(١) حديث من ازداد علما ولم يزد هدى الحديث تقدم في العلم (٢) حديث يلقي العالم في النار فتندلق أفتابه الحديث تقدم غير مرة (٣) حديث شر الناس علماء السوء تقدم في العلم (٤) حديث أشد الناس عذابا يوم القيامة عالم لم ينفعه الله تعالى بعلمه تقدم فيه .

للك إلى آخر القرآن وهو ألف آية فهو خير عظيم كثير وإن لم يحفظ القرآن يقرأ في كل ركعة خمس مرات قل هو الله أحد إلى عشر مرات إلى أكثر ولا يؤخر الوتر إلى آخر التهجد إلا أن يكون وثقا من نفسه في عاداتها بالانتباه للتهجد فيكون تأخير الوتر إلى آخر التهجد حيثند أفضل . وقد كان بعض العلماء إذا أوتر قبل النوم ثم قام يتهجد يصلي ركعة يشفع بها وتره ثم يتنفل ما شاء ويوتر في آخر ذلك وإذا كان الوتر من أول



ولم يتعرف ما يحبه ويكرهه وما يغضب عليه وما يرضى به أو عرف ذلك إلا أنه قصد خدمته وهو ملابس لجميع ما يغضب به وعليه وعاطل عن جميع ما يحبه من زى وهيئة وكلام وحركة وسكون فورد على الملك وهو يريد التقرب منه والاختصاص به متلطخا بجميع ما يكرهه الملك عاطلا عن جميع ما يحبه متوسلا إليه بمعرفة له ولنسبه واسمه وبلبه وصورته وشكله وعادته في سياسة غلمانه ومعاملته وعيته فهذا مغرور جدا إذ لو ترك جميع ما عرفه واشتغل بمعرفته فقط ومعرفة ما يكرهه ويحبه لكان ذلك أقرب إلى نيله المراد من قربيه والاختصاص به بل تقصيره في التقوى واتباعه للشهوات يدل على أنه لم ينكشف له من معرفة الله إلا الأسماء دون المعاني إذ لو عرف الله حق معرفته لحشيه واتفاه فلا يتصور أن يعرف الأسد عاقل ثم لا يتقيه ولا يخافه وقد أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام خفي كما تخاف السبع الضاري نعم من يعرف من الأسد لونه وشكله واسمه قد لا يخافه وكأنه ما عرف الأسد فمن عرف الله تعالى عرف من صفاته أنه يهلك العالمين ولا يبالي ويعلم أنه مسخر في قدرة من لو أهلك مثله آلاف مؤلفة وأبد عليهم العذاب أبد الآباد لم يؤثر ذلك فيه أثرا ولم تأخذه عليه رقة ولا اعتراه عليه جزع ولذلك قال تعالى - إنما يخشى الله من عباده العلماء - وفاتحة الزبور رأس الحكمة خشية الله وقال ابن مسعود كفى بخشية الله علما وكفى بالاعتزاز بالله جهلا واستفتى الحسن عن مسألة فأجاب فقيل له إن فقهاءنا لا يقولون ذلك فقال وهل رأيت فقيها قط الفقيه القائم ليله الصائم نهاره الزاهد في الدنيا وقال مرة الفقيه لا يدارى ولا يمارى ينشر حكمة الله فإن قبلت منه حمد الله وإن ردت عليه حمد الله فاذن الفقيه من قه عن الله أمره ونهيه وعلم من صفاته ما أحبه وما كرهه وهو العالم ومن يرد الله به خيرا يفقهه في الدين وإذا لم يكن بهذه الصفة فهو من الغرورين. وفرقة أخرى: أحكموا العلم والعمل فواظبوا على الطاعات الظاهرة وتركوا المعاصي إلا أنهم لم يتفقدوا قلوبهم ليجو أعين الصفات المذمومة عند الله من الكبر والخصم والرياء وطلب الرياسة والعلاء وإرادة السوء للأقران والنظر والطلب الشهرة في البلاد والعباد وربما لم يعرف بعضهم أن ذلك مذموم فهو مكب عليها غير متحرز عنها ولا يلتفت إلى قوله ﷺ « أدنى الرياء شرك (١) » وإلى قوله عليه السلام « لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر (٢) » وإلى قوله عليه الصلاة والسلام « الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب (٣) » وإلى قوله عليه الصلاة والسلام « حب الشرف والمال ينبتان النفاق كما ينبت الماء البقل (٤) » إلى غير ذلك من الأخبار التي أو ردها في جميع ربيع المهلكات في الأخلاق المذمومة فهو لا يزيها وظواهرهم وأهملوا بواطنهم ونسوا قوله صلى الله عليه وسلم « إن الله لا ينظر إلى صوركم ولا إلى أموالكم وإنما ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم (٥) » فتعهدوا الأعمال وما تعهدوا القلوب والقلوب هو الأصل إذ لا ينجو إلا من أتى الله بقلب سليم ومثال هؤلاء كثير الحش ظاهرها جص وباطنها نتن أو كقبور الموتى ظاهرها مزين وباطنها جيفة أو كبنت مظلم باطنه وضع سراج على سطحه فاستنار ظاهره وباطنه مظلم أو كرجل قصد الملك ضيافته إلى داره فحصى باب داره وترك للزابل في صدر داره ولا يخفى أن ذلك غرور بل أقرب مثال إليه رجل زرع زراعا فنبت ونبت معه حشيش يفسده فأمر بتقوية الزرع عن الحشيش بقلعه من أصله فأخذ يحجز رءوسه وأطرافه فلا تزال تقوى أصوله فنبت لأن مغارس المعاصي هي الأخلاق الذميمة في القلب فمن

(١) حديث أدنى الرياء شرك تقدم في ذم الجاه والرياء (٢) حديث لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر تقدم غير مرة (٣) حديث الحسد يأكل الحسنات الحديث تقدم في العلم وغيره (٤) حديث حب الشرف والمال ينبتان النفاق في القلب الحديث تقدم (٥) حديث إن الله لا ينظر إلى صوركم الحديث تقدم.

الليل يصلى بعد الوتر ركعتين جالسا يقرأ فيهما فإذا زلزلت وألهاكم وقيل فعل الركعتين قاعدا بمنزلة الركعة قائما يشفع له الوتر حتى إذا أراد التهجيد يأتي به ويوتر في آخر تهجده ونية هاتين الركعتين نية النفل لا غير ذلك وكثيرا ما رأيت الناس يتفاوضون في كيفية نيتها وإن قرأ في كل ليلة للمسبحات وأضاف إليها سورة الأمل فخصر ستا قد كان العلماء يقرءون هذه السور ويتقربون بركتها فإذا استيقظ

لا يطهر القلب منها لآتم له الطاعات الظاهرة لإلامع الآفات الكثيرة بل هو كمرىض ظهر به الجرب وقد أمر بالطلاء وشرب الدواء فالطلاء ليزيل ما على ظاهره والدواء ليقطع مادته من باطنه فتنع بالطلاء وترك الدواء وبقي يتناول ما يزيد في المادة فلا يزال يطلى الظاهر والجرب دائم به يتفجر من المادة التي في الباطن. وفرقة أخرى : علموا أن هذه الأخلاق الباطنة مذمومة من جهة الشرع إلا أنهم لعجبهم بأنفسهم يظنون أنهم منفكون عنها وأنهم أرفع عند الله من أن يتلهم بذلك وإنما يتلى به العوام دون من بلغ مبلغهم في العلم فأما هم فأعظم عند الله من أن يتلهم ثم إذا ظهر عليهم غايل الكبر والرياسة وطلب العلو والشرف قالوا ما هذا كبر وإنما هو طلب عز الدين وإظهار شرف العلم ونصرة دين الله وإرغام أنف المخالفين من المتدعين وإني لو لبست الدون من الثياب وجلست في الدون من المجالس لسمت بي أعداء الدين وفرحوا بذلك وكان ذلي ذلالتي الإسلام ونسي للغرور أن عدوه الذي حذر منه مولاه هو الشيطان وأنه يفرح بما يفعله ويسخر به وينسى أن النبي صلى الله عليه وسلم بماذا نصر الدين وبماذا أرغم الكافرين ونسي ما روى عن الصحابة من التواضع والتبذل والقناعة بالفقر والمسكنة حتى عوتب عمر رضي الله عنه في بذادة زيه عند قدومه إلى الشام فقال : إنا قوم أعزنا الله بالإسلام فلا نطلب العز في غيره ثم هذا للغرور يطلب عز الدين بالثياب الرقيقة من القصب والديق والابريسم المحرم والحيلول والراكب ويزعم أنه يطلب به عز العلم وشرف الدين وكذلك هما أطاق اللسان بالحسد في أقرانه أو فيمن رد عليه شيئاً من كلامه لم يظن بنفسه أن ذلك حسد ولكن قال إنما هذا غضب للحق ورد على المبطل في عدوانه وظلمه ولم يظن بنفسه الحسد حتى يستمد أنه لو طعن في غيره من أهل العلم أو منع غيره من رياسة وزوجهم فيها هل كان غضبه وعداوته مثل غضبه الآن فيكون غضبه لله أم لا ينضب مهما طعن في عالم آخر ومنع بل ربما يفرح به فيكون غضبه لنفسه وحسده لأقرانه من خبث باطنه وهكذا يرأى بأعماله وعالومه وإذا خطر له خاطر الرياء قال هيات إنما غرضي من إظهار العلم والعمل اقتداء الخلق بي ليهتدوا إلى دين الله تعالى فيخلصوا من عقاب الله تعالى ولا يتأمل للغرور أنه ليس يفرح باقتداء الخلق بغيره كما يفرح باقتدائه به فلو كان غرضه صلاح الخلق لفرح بصلاحهم على يد من كان كمن له عبيد مرضى يريد معالجتهم فانه لا يفرق بين أن يحصل شفاؤهم على يده أو على يد طبيب آخر وربما يذكر هذا له فلا يخليه الشيطان أيضاً ويقول إنما ذلك لأنهم إذا هتدوا بي كان الأجر لي والثواب لي فأنما فرحي بثواب الله لا بقبول الخلق قولي هذا ما يظنه بنفسه والله مطلع من ضميره على أنه لو أخبره نبي بأن ثوابه في التحول وإخفاء العلم أكثر من ثوابه في الإظهار وحبس مع ذلك في سجن وقيد بالسلاسل لاحتال في هدم السجن وحل السلاسل حتى يرجع إلى موضعه الذي به تظهر رياسته من تدريس أو وعظ أو غيره وكذلك يدخل على السلطان ويتودد إليه ويثنى عليه ويتواضع له وإذا خطر له أن التواضع للسلطين الظلمة حرام قال له الشيطان هيات إنما ذلك عند الطمع في ما لهم فأما أنت فترضك أن تشفع للمسلمين وتدفع الضرر عنهم وتدفع شر أعدائك عن نفسك والله يعلم من باطنه أنه لو ظهر لبعض أقرانه قبول عند ذلك السلطان فصار يشفعه في كل مسلم حتى دفع الضرر عن جميع المسلمين تقل ذلك عليه ولو قدر على أن يقبح حاله عند السلطان بالظعن فيه والكذب عليه لقلع وكذلك قد يتنهي غرور بعضهم إلى أن يأخذ من ما لهم وإذا خطر له أنه حرام قال له الشيطان هذا مال لا مالك له وهو لمصالح المسلمين وأنت إمام المسلمين وعالمهم وبك قوام الدين أفلا يحل لك أن تأخذ قدر حاجتك فيفتر بهذا التلبس في ثلاثة أمور : أحدها في أنه مال لا مالك له فانه يعرف أنه يأخذ الخراج من المسلمين وأهل السواد والذين أخذ منهم أحياء وأولادهم وورثتهم أحياء وغاية الأمر وقوع الخلط

من النوم فمن أحسن  
الأدب عند الانتباه  
أن ينهض بباطنه إلى  
الله ويصرف فكره  
إلى أمر الله قبل أن  
يجول الفكر في شيء  
سوى الله ويشغل  
اللسان بالذكر فالصديق  
كالطفل الكلف بالشيء  
إذا نام ينام على عجة  
الشيء وإذا انتبه  
يطلب ذلك الشيء  
الذي كان كلف به على  
حسب هذا الكلف  
والشغل يكون اللوت  
والقيام إلى الحشر  
فلينظر وليعتبر عند  
انتباهه من النوم ما هم  
فانه هكذا يكون عند  
القيام من القبر إن

في أموالهم ومن غصب مائة دينار من عشرة أنفس وخالطها فلا خلاف في أنه مال حرام ولا يقال هو مال لأمالك له ويجب أن يقسم بين العشرة ويرد إلى كل واحد عشرة وإن كان مال كل واحد قد اختلط بالآخر الثاني في قوله إنك من مصالح المسلمين وبك قوام الدين ، ولعل الدين فسد دينهم واستحلوا أموال السلاطين ورغبوا في طلب الدنيا والاقبال على الرياسة والإعراض عن الآخرة بسببه أكثر من الذين زهدوا في الدنيا ورفضوها وأقبلوا على الله فهو على التحقيق دجال الدين وقوام مذهب الشياطين لإمام الدين إذا الإمام هو الذي يقتدى به في الإعراض عن الدنيا والاقبال على الله كالأنبياء عليهم السلام والصحابة وعلماء السلف . والدجال هو الذي يقتدى به في الإعراض عن الله والاقبال على الدنيا فلعل موت هذا أنفع للمسلمين من حياته وهو يزعم أنه قوام الدين ومثله كما قال المسيح عليه السلام للعالم السوء إنه كصخرة وقعت في فم الوادي فلا هي تشرب الماء ولا هي تترك الماء يخلص إلى الزرع وأصناف غرور أهل العلم في هذه الأعصار المتأخرة خارجة عن الحصر وفيها ذكرناه تنبيه بالقليل على الكثير ، وفرقة أخرى أحكموا العلم وطهروا الجوارح وزينوها بالطاعات واجتنبوا ظواهر المعاصي وتفقدوا أخلاق النفس وصفات القلب من الرياء والحسد والحقد والكبر وطلب العلو وجاهدوا أنفسهم في التبرى منها وقلعوا من القلوب منابتها الجليلة القوية ولكنهم بعد مغرورون إذ بقيت في زوايا القلب من خفايا مكاييد الشيطان وخبايا خداع النفس مادي وغمض مدركه فلم يفتنوا لها وأهملوا وإعما مثله من يريد تنقية الزرع من الحشيش فدار عليه وفتش عن كل حشيش رآه فقلعه إلا أنه لم يفتش على ما لم يخرج رأسه بعد من تحت الأرض وظن أن الكل قد ظهر وبرز وكان قد نبت من أصول الحشيش شعب لطاف فانبسطت تحت التراب فأهملها وهو يظن أنه قد اقتلعها فإذا هو بها في غفلته وقد نبتت وقويت وأفسدت أصول الزرع من حيث لا يدري فكذلك العالم قد يفعل جميع ذلك وينهل عن الرقابة للخفايا والتفقد للدقائق قتره يسهر ليله ونهاره في جمع العلوم وترتيبها وتحسين ألفاظها وجمع التصانيف فيها وهو يرى أن باعته الحرص على إظهار دين الله ونشر شريعته ولعل باعته الحق هو طلب الذكر وانتشار الصيت في الأطراف وكثرة الرحلة إليه من الآفاق وانطلاق الألسنة عليه بالثناء والمدح بالزهد والورع والعلم والتقديم له في المهمات وإيثاره في الأغراض والاجتماع حوله للاستفادة والتلذذ بحسن الاصغاء عند حسن اللفظ والإيراد والتمتع بتحريك الرؤوس إلى كلامه والبكاء عليه والتعجب منه والفرح بكثرة الأصحاب والأتباع والمستفيدين والسرور بالخصص بهذه الخاصية من بين سائر الأقران والأشكال للجمع بين العلم والورع وظاهر الزهد والتمسك به من إطلاق لسان الطعن في الكافة للقبليين على الدنيا لاعتقادهم بصية الدين ولكن عن إدلال بالتمييز واعتداد بالخصيص ولعل هذا للسكين للغرور حياته في الباطن بما انتظم له من أمر وإمارة وعز واتقياد وتوقير وحسن ثناء فلو تغيرت عليه القلوب واعتقدوا فيه خلاف الزهد بما يظهر من أعماله فعساه يتشوش عليه قلبه وتختلط أوراده ووظائفه وعساه يعتذر بكل حيلة لنفسه وربما يحتاج إلى أن يكذب في تغطية عيه وعساه يؤثر بالكرامة والوراثة من اعتقده في الزهد والورع وإن كان قد اعتقد فيه فوق قدره وينبوقله عمن عرف حد فضله وورعه وإن كان ذلك على وفق حاله وعساه يؤثر بعض أصحابه على بعض وهو يرى أنه يؤثره لتقدمه في الفضل والورع وإنما ذلك لأنه أطوع له وأتبع لمراة وأكثر ثناء عليه وأشد إصغاء إليه وأحرص على خدمته ولعلمهم يستفيدون منه ويرغبون في العلم وهو يظن أن قبولهم له لا خلاصه وصدقه وقيامه بحق علمه فيجهد الله تعالى على ما يسر على لسانه من منافع خلقه ويرى أن ذلك مكفر لذنوبه ولم يتفقد مع نفسه تصحيح النية فيه وعساه لو وعد بمثل ذلك الثواب في إيثاره المحلول

كان همه الله فهمه هو وإلا فهمه غير الله والعبد إذا اتقه من النوم فباطنه عائد إلى طهارة الفطرة فلا يدع الباطن يتغير بغير ذكر الله تعالى حتى لا يذهب عنه نور الفطرة الذي اتقه عليه ويكون قاراً إلى ربه يباطنه خوفاً من ذكر الأغيار ومهما وفي الباطن بهذا المعيار فقد اتقى طريق الأنوار وطرق النفحات الإلهية فغير أن تنصب إليه أقسام الليل انصباباً ويصير جناب القرب له مؤثلاً ومآباً ويقول

والعزلة وإخفاء العلم لم يرغب فيه لفقدته في العزلة ولا خفاء لئدة القبول وعزة الرئاسة ولعل مثل هذا هو للراد بقول الشيطان من زعم من بنى آدم أنه بعلمه امتنع من فيجعله وقع في حباله وعساه يصنف ويحتهد فيه ظانا أنه يجمع علم الله لينتفع به وإنما يريد به استطارة اسمه بحسن التصنيف فلو ادعى مدح تصنيفه ومحا عنه اسمه ونسبه إلى نفسه ثقل عليه ذلك مع علمه بأن ثواب الاستفادة من التصنيف إنما يرجع إلى المصنف والله يعلم بأنه هو المصنف لا من ادعاه ولعله في تصنيفه لا يخلو من الثناء على نفسه إما صريحا بالدعوى الطويلة العريضة وإما ضمنا بالطعن في غيره ليستبين من طعنه في غيره أنه أفضل ممن طعن فيه وأعظم منه علما ولقد كان في غنية عن الطعن فيه ، ولعله يحكى من الكلام المزيف ما يزيد تزيفه فيعزيه إلى قائله وما يستحسنه قلعله لا يعزيه إليه ليظن أنه من كلامه فينقله بعينه كالسارق له أو يغيره أدنى تغيير كالذي يسرق قميصا فيتخذنه قباء حتى لا يعرف أنه مسروق ، ولعله يحتهد في تزيين ألفاظه وتسجيحه وتحسين نظمه كيلا ينسب إلى الزكاه ويرى أن غرضه ترويح الحكمة وتحسينها وتزيينها ليكون أقرب إلى نفع الناس وعساه غافلا عما روى أن بعض الحكماء وضع ثلثمائة مصحف في الحكمة فأوحى الله إلى نبي زمانه قل له قد ملأت الأرض ثقافا وإنى لا أقبل من ثقافتك شيئا ولعل جماعة من هذا الصنف من للعتريين إذا اجتمعوا ظن كل واحد بنفسه السلامة عن عيوب القلب وخفائيه فلو ائترقوا واتبع كل واحد منهم فرقة من أصحابه نظر كل واحد إلى كثرة من يتبعه وأنه أكثر تبعا أو غيره فيفرح إن كان أتباعه أكثر وإن علم أن غيره أحق بكثرة الأتباع منه ثم إذا تفرقوا واشتغلوا بالأفادة تمايروا وتحاسدوا ولعل من يختلف إلى واحد منهم إذا انقطع عنه إلى غيره ثقل على قلبه ووجد في نفسه نفرة منه فبعد ذلك لا يهتز باطنه لإكرامه ولا يتشمر لقضاء حوائجه كما كان يتشمر من قبل ولا يحرص على الثناء عليه كما أثنى مع علمه بأنه مشغول بالاستفادة ولعل التحيز منه إلى فئة أخرى كان أضعف له في دينه لآفة من الآفات كانت تلحقه في هذه الفئة وسلامته عنها في تلك الفئة ومع ذلك لا تنزول النفرة عن قلبه ولعل واحدا منهم إذا تحركت فيه مبادئ الحسد لم يقدر على إظهاره فيتعلل بالطعن في دينه وفي ورعه ليحمل غضبه على ذلك ويقول إنما غضبت لدين الله لأنفسى ، ومهما ذكرت عيوبه بين يديه ربما فرح له وإن أثنى عليه ربما ساءه وكرهه وربما قطب وجهه إذا ذكرت عيوبه يظهر أنه كاره لغيبة المسلمين وسر قلبه راض به ومريد له والله مطلع عليه في ذلك ، فهذا وأمثاله من خفايا القلوب لا يفتن له إلا الأكياس ولا يشتره عنه إلا الأقوياء ولا مطمع فيه لأمثالنا من الضعفاء إلا أن أقل الدرجات أن يعرف الإنسان عيوب نفسه ويسوءه ذلك ويكرهه ويحرص على إصلاحه فإذا أراد الله بعد خيرا بصره بعيوب نفسه ومن سرته حسنته وساءت سيئته فهو مرجو الحال وأمره أقرب من الغرور الزكي لنفسه للمتن على الله بعمله وعلمه الظان أنه من خيار خلقه فتعوز بالله من التفتلة والاعتذار ومن للعرفة بخفايا العيوب مع الإهمال ، هذا غرور الذين حصلوا العلوم المهمة ولكن قصروا في العمل بالعلم ، ولندكر الآن غرور الذين قنعوا من العلوم بما لم يهتمهم وتركوا اللهم وهم به مقترون إما لاستغنائهم عن أصل ذلك العلم وإما لاقتصارهم عليه ، فمنهم فرقة اقتصروا على علم الفتاوى في الحكومات والخصومات وتفاصيل للعاملات الدنيوية الجارية بين الخلق لمصالح العباد وخصصوا اسم الفقه بها ومموه الفقه وعلم للذهب وربما ضيعوا مع ذلك الأعمال الظاهرة والباطنة فلم يتفقدوا الجوارح ولم يخرسوا اللسان عن الغيبة ولا البطن عن الحرام ولا الرجل عن المشى إلى السلاطين وكذا سائر الجوارح ولم يخرسوا قلوبهم عن الكبر والحسد والرياء وسائر اللهايات فمؤلام غرورون من وجهين : أحدهما من حيث العمل والآخر من حيث العلم. أما العمل فقد ذكرنا وجه الغرور فيه وأن مثاهم

باللسان الحمد لله الذى  
أحيانا بعد ما أماتنا  
وإليه النشور ويقرأ  
العشر الأواخر من  
سورة آل عمران ثم  
يقصد للماء الطهور  
قال الله تعالى - وينزل  
عليكم من السماء ماء  
ليطهركم به - وقال  
عز وجل - أنزل من  
السماء ماء فسال  
أودية بقدرها - قال  
عبد الله بن عباس  
رضى الله عنهما الماء  
القرآن والأودية  
القلوب فسال  
بقدرها واحتملت  
ما وسعت وللماء مطهر  
والقرآن مطهر والقرآن  
بالتطهير أجدر فالماء

مثال للريض إذا تعلم نسخة الدواء واشتغل بتكراره وتعليقه لابل مثالمه مثال من به علة البواسير والبرسام وهو مشرف على الهلاك ومحتاج إلى تعلم الدواء واستعماله فاشتغل بتعلم دواء الاستحاضة وتكرار ذلك ليلا ونهارا مع علمه بأنه رجل لا يحيض ولا يستحاض ولكن يقول ربما تقع علة الاستحاضة لامرأة وتسألني عن ذلك وذلك غاية الغرور فكذلك التفقه للسكين قد يسلم عليه حب الدنيا واتباع الشهوات والحسد والكبر والرياء وسائر الهلكات الباطنة وربما يخطئه الموت قبل التوبة والتلافي فيلقى الله وهو عليه غضبان فترك ذلك كله واشتغل بعلم السلم والإجارة والظهار واللعان والجراحات والديات والدعاوى والبيئات وبكتاب الحيض وهو لا يحتاج إلى شيء من ذلك قط في عمره لنفسه وإذا احتاج غيره كان في المفتين كثرة فيشتغل بذلك ويحرص عليه لما فيه من الجاه والرياسة والمال وقد دهاه الشيطان وما يشعر إذ يظن الغرور بنفسه أنه مشغول بفرض دينه وليس يدري أن الاشتغال بفرض الكفاية قبل الفراغ من فرض العين معصية ، هذا لو كانت نيته صحيحة كما قال وقد كان قصد بالفقهاء وجه الله تعالى فانه وإن قصد وجه الله فهو باشتغاله به معرض عن فرض عينه في جوارحه وقلبه فهذا غروره من حيث العمل ، وأما غروره من حيث العلم فحث اقتصر على علم الفتاوى وظن أنه علم الدين وترك علم كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وربما طعن في المحدثين وقال إنهم بقلة أخبار وحيلة أسفار لا يفقهون وترك أيضا علم تهذيب الأخلاق وترك الفقه عن الله تعالى بادر كجلاله وعظمته وهو العلم الذي يورث الخوف والهبة والخشوع ويحمل على التقوى قرآنه آمان من الله مغترابه متكلا على أنه لا بد وأن يرحمه فانه قوام دينه وأنه لو لم يشتغل بالفتاوى لتعطل الحلال والحرام فقد ترك العلوم التي هي أم وهو غافل مغرور وسبب غروره مامع في الشرح من تعظيم الفقهاء ولم يدرك أن ذلك الفقه هو الفقه عن الله ومعرفته صفاته الخوف والمرجوة ليستشعر القلب الخوف ويلزم التقوى إذ قال تعالى - فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون - والذي يحصل به الانذار غير هذا العلم فان مقصود هذا العلم حفظ الأموال بشروط المعاملات وحفظ الأبدان بالأموال وبدفع القتل والجراحات والمسا في طريق الله آله والبدن مركب وإنما العلم المهم هو معرفة سلوك الطريق وقطع عقبات القلب التي هي الصفات المذمومة فهي الحجاب بين العبد وبين الله تعالى وإذا مات ملوثا بتلك الصفات كان محجوبا عن الله فمثاله في الاختصار على علم الفقه مثال من اقتصر من سلوك طريق الحج على علم خرز الراوية والخف ولا شك في أنه لو لم يكن لتعطل الحج ولكن يقتصر عليه ليس من الحج في شيء ولا بسبيله وقد ذكرنا شرح ذلك في كتاب العلم ومن هؤلاء من اقتصر من علم الفقه على الخلافات ولم يهجم إلا تعلم طريق المجادلة والإلزام وإلزام الخصوم ودفع الحق لأجل الغلبة والمباهاة فهو طول الليل والنهار في التفقيش عن مناقضات أرباب المذاهب والتفقد لعيوب الأقران والتلقف لأنواع التسيبيات المؤذية وهؤلاء هم سباع الإنس طبعهم الإيذاء وهمهم السفه ولا يقصدون العلم إلا لضرورة ما يلزمهم لمباهاة الأقران فكل علم لا يحتاجون إليه في المباهاة كعلم القلب وعلم سلوك الطريق إلى الله تعالى بمحو الصفات المذمومة وتبديلها بالحمودة فاتهم يستحقرونه ويسمونونه التزويق وكلام الوعاظ وإنما التحقيق عندهم معرفة تفاصيل العريضة التي تجري بين المتصارعين في الجدل وهؤلاء قد جمعوا ما جمعه الدين من قبلهم في علم الفتاوى لكن زادوا إذا اشتغلوا بما ليس من فروض الكفايات أيضا بل جميع دقائق الجدل في الفقه بدعة لم يعرفها السلف ، وأما أدلة الأحكام فيشتغل عليها علم المذهب وهو كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وفهم معانيهما . وأما حيل الجدل من الكسر والقلب وفساد الوضع والتركيب والتصديقات فاعتدلت لإظهار الغلبة والإلزام وإقامة سوق الجدل بها فغرور هؤلاء أشد

يقوم غيره مقامه  
والقرآن والعلم لا يقوم  
غيرها مقامهما ولا يسد  
مسدهما فالماء الطهور  
يطهر الظاهر والعلم  
والقرآن يطهران  
الباطن وينهيان  
رجز الشيطان فالنوم  
غفلة وهو من آثار  
الطبع وجدير أن  
يكون من رجز  
الشيطان لما فيه من  
الغفلة عن الله تعالى  
وذلك أن الله تعالى أمر  
بقبض القبضة من  
التراب من وجه  
الأرض فكانت القبضة  
جليلة الأرض والجليلة  
ظاهرها بشرة وباطنها  
أدمة قال الله تعالى

كثيرا وأصبح من غرور من قبلهم . وفرقة أخرى اشتغلوا به الكلام والمجادلة في الأهواء والرد على المخالفين وتبع مناقضاتهم واستكثروا من معرفة القالات الخلفة واشتغلوا بتعلم الطرق في مناظرة أولئك وإخفاهم واقتروا في ذلك فرقا كثيرة واعتقدوا أنه لا يكون لعبد عمل إلا بإيمان ولا يصح إيمان إلا بأن يعلم جدلهم وما سموه أدلة عقائدهم وظنوا أنه لا أحد أعرف بالله وبصفاته منهم وأنه لا إيمان لمن لم يعتقد مذهبهم ولم يعلم علمهم ودعت كل فرقة منهم إلى نفسها ثم هم فرقتان ضالة ومحنة فالضالة هي التي تدعو إلى غير السنة والحقة هي التي تدعو إلى السنة والغرور شامل لجميعهم . أما الضالة فلغفلتباعن ضلالها وظنها بنفسها النجاة وهم فرق كثيرة يكفر بعضهم بعضا وإعما أتيت من حيث إنها لم تنهم رأيها ولم تحكم أولا شروط الأدلة ومنهجها فرأى أحدهم الشبهة دليلا والدليل شبهة . وأما الفرقة الحقة فاعما اغترارها من حيث إنها ظنت بالجدل أنه أهم الأمور وأفضل القربات في دين الله وزعمت أنه لا يتم لأحد دينه ما لم يفحص ويبحث وأن من صدق الله ورسوله من غير بحث وتحرير دليل فليس بمؤمن أو ليس كامل الإيمان ولا مقرب عند الله فلهذا الظن الفاسد قطعت أعمارها في تعلم الجدل والبحث عن القالات وهذيانات البدعة ومناقضاتهم وأهملوا أنفسهم وقلوبهم حتى عميت عليهم ذنوبهم وخطاياهم الظاهرة والباطنة وأحدهم يظن أن اشتغاله بالجدل أولى وأقرب عند الله وأفضل ولكنه لا تذاهه بالغلبة والإخام ولذة الرياسة وعز الاتعاء إلى الدب عن دين الله تعالى عميت بصيرته فلم يلتفت إلى القرن الأول فإن النبي صلى الله عليه وسلم شهد لهم بأنهم خير الخلق وأنهم قد أدركوا كثيرا من أهل البدع والهوى فما جعلوا أعمارهم ودينهم غرضا للخصومات والمجادلات وما اشتغلوا بذلك عن تفقد قلوبهم وجوارحهم وأحوالهم بل لم يتكلموا فيه إلا من حيث رأوا حاجة وتوسموا تخايل قبول فذكروا بقدر الحاجة ما يبدل الضال على ضلالتة وإذا رأوا مصرا على ضلالة هجروه وأعرضوا عنه وأبغضوه في الله ولم يلزموا للملاحاة معه طول العمر بل قالوا إن الحق هو الدعوة إلى السنة ومن السنة ترك الجدل في الدعوة إلى السنة إذ روى أبو أمامة الباهلي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «ما ضل قوم قط بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل (١)» وخرج رسول الله ﷺ يوما على أصحابه وهم يتجادلون ويختصمون فغضب عليهم حتى كأنه فقي في وجهه حب الرمان (٢) حمرة من الغضب فقال: «ألهذا بعثتم أبهنا أمرتم أن تضربوا كتاب الله بعضه ببعض انظروا إلى ما أمرتم به فاعملوا وما نهيتهم عنه فاتوا» فقد زجرهم عن ذلك وكانوا أولى خلق الله بالحجاج والجدال ثم إنهم رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد بعث إلى كافة أهل اللل فلم يقعد معهم في مجلس مجادلة لإلزام وإفحام وتحقيق حجة ودفع سؤال وإيراد إلزام فما جادلهم إلا بتلاوة القرآن للزل عليهم ولم يزد في المجادلة عليه لأن ذلك يشوش القلوب ويستخرج منها الإشكالات والشبه ثم لا يقدر على عموها من قلوبهم وما كان يعجز عن مجادلتهم بالنقسيات ودقائق الأقيسة وأن يعلم أصحابه كيفية الجدل والإلزام ولكن الأكياس وأهل الحزم لم يفتروا بهذا وقالوا لو نجوا أهل الأرض وهلكنا لم تنفعنا نجاتهم ولو نجونا وهلكوا لم يضرنا هلاكهم وليس علينا في المجادلة أكثر مما كان على الصحابة مع اليهود والنصارى وأهل اللل وما ضيعوا العمر بتحري مجادلاتهم فإنا لنأمن من العمر ولا نصره إلى ما ينفعنا في يوم قعرنا وفاقتنا ولم نخوض فيها لا نأمن على أنفسنا الخطأ في تفاصيله ؟ ثم رى أن البدع ليس يترك بدعته بمجده بل يزيده التعصب والخصومة تشددا في بدعته فاشتغالى بمخاصمة نفسى ومجادلتها ومجاهدتها لترك الدنيا والآخرة أولى هذا لو كنت لم أنه عن الجدل

(١) حديث ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل تقدم في العلم وفي آفات اللسان (٢) حديث خرج يوما على أصحابه وهم يجادلون ويختصمون فغضب حتى كأنه فقي في وجهه حب الرمان الحديث تقدم.

- إني خالق بشر من طين - فالبشرة والبشر عبارة عن ظاهره وصورتها والأدمة عبارة عن باطنه وأدميته والآدمية مجمع الأخلاق الحميدة وكان التراب موطن أقدم إبليس ومن ذلك اكتسب ظلمة وصارت تلك الظلمة معجونة في طينة الآدمي . ومنها الصفات للذمومة والأخلاق الرديئة . ومنها الغفلة والسهو فإذا استعمل السوء وقرأ القرآن أتى المظهرين جميعا ويذهب عنه رجز الشيطان وأثر وطأته ويحكم له بالعلم والخروج من



والخصومة فكيف وقد نهيت عنه وكيف أدعو إلى السنة بترك السنة فالأولى أن تفقد نسي وأنظر من صفاتها ما ينفذه الله تعالى وما يحبه لأتزه عما ينفذه وآتمسك بما يحبه . وفرقة أخرى: اشتغلوا بالوعظ والتذكير وأعلام رتبة من يتكلم في أخلاق النفس وصفات القلب من الخوف والرجاء والصبر والشكر والتوكل والزهد واليقين والإخلاص والصدق ونظائره وهم مغرورون يظنون بأنفسهم أنهم إذا تكلموا بهذه الصفات ودعوا الخلق إليها فقد صاروا موصوفين بهذه الصفات وهم منكفون عنها عند الله إلا عن قدر يسير لا ينفك عنه عوام المسلمين وغرور هؤلاء أشد الغرور لأنهم يعجبون بأنفسهم غاية الإعجاب ويظنون أنهم ما تبحروا في علم الحجة إلا وهم محبون لله وما قدروا على تحقيق دقائق الاخلاص إلا وهم مخلصون وما وقفوا على خفايا عيوب النفس إلا وهم عنها منزهون ولولا أنه مقرب عند الله لما عرفه معنى القرب والبعد وعلم السلوك إلى الله وكيفية قطع المنازل في طريق الله فالمسكين بهذه الظنون يرى أنه من الخائفين وهو آمن من الله تعالى ويرى أنه من الراجين وهو من الغترين الضيعين ويرى أنه من الراضين بقضاء الله وهو من الساططين ويرى أنه من المتوكلين على الله وهو من التكلين على العز والجاه والمال والأسباب ويرى أنه من المخلصين وهو من الرائيين بل يصف بالإخلاص فيترك الاخلاص في الوصف ويصف الرياء ويذكره وهو يرأى بذكره . يعتقد فيه أنه لولا أنه مخلص لما اهتدى إلى دقائق الرياء ويصف الزهد في الدنيا لشدة حرصه على الدنيا وقوة رغبته فيها فهو يظهر الدعاء إلى الله وهو منه فار ويخوف بالله تعالى وهو منه آمن ويذكر بالله تعالى وهو له ناس ويقرب إلى الله وهو منه متباعد ويحث على الاخلاص وهو غير مخلص ويذم الصفات للذمومة وهو بها متصف ويصرف الناس عن الخلق وهو على الخلق أشد حرصا لو منع عن مجلسه الذي يدعو الناس فيه إلى الله لصاقت عليه الأرض بما رحبت ويزعم أن غرضه إصلاح الخلق ولو ظهر من أقرانه من أقبل الخلق عليه وصلحوا على يديه لما ت غما وحسدا ولو أثنى أحد من المتردين إليه على بعض أقرانه لكان أبغض خلق الله إليه فهؤلاء أعظم الناس غرة وأبعدهم عن التنبه والرجوع إلى السداد لأن المرغب في الأخلاق الحمودة والمنفر عن الذمومة هو العلم بغوائلها وفوائدها وهذا قد علم ذلك ولم ينفعه وشغله حب دعوة الخلق عن العمل به فبعد ذلك بماذا يعالج وكيف سبيل تخويفه وإعما الخوف ما يتلوه على عباد الله فيخافون وهو ليس بخائف نعم إن ظن نفسه أنه موصوف بهذه الصفات الحمودة يمكن أن يدل على طريق الامتحان والتجربة وهو أن يدعى مثلاً حب الله لما الذي تركه من محاب نفسه لأجله ويدعى الخوف لما الذي امتنع منه بالخوف ويدعى الزهد لما الذي تركه مع القدرة عليه لوجه الله تعالى ويدعى الأنس بالله فمضى طابت له الخلوة ومضى استوحش من مشاهدة الخلق لابل يرى قلبه يتلوى بالخلوة إذا أحرق به المريدون وتراه يستوحش إذا خلا بالله تعالى فهل رأيت محبا يستوحش من محبوبه ويستروح منه إلى غيره فالأكياس يمتحنون أنفسهم بهذه الصفات ويطلبونها بالحقيقة ولا يقنعون منها بالتزويق بل بموثق من الله غليظ والمغترورون يحسنون بأنفسهم الظنون وإذا كشف الغطاء عنهم في الآخرة يفتضحون بل يطرحون في النار فتندلق أوتابهم فيدور بها أحدهم كاي دور الحمار بالرحى كما ورد به الخبر لأنهم يأمررون بالحير ولا يأتونه وينهون عن الشر ويأتونه وإعما وقع الغرور هؤلاء من حيث إنهم يصادفون في قلوبهم شيئا ضيقا من أصول هذه المعاني وهو حب الله والخوف منه والرضا بفعله ثم قدروا مع ذلك على وصف المنازل العالية في هذه المعاني فظنوا أنهم ما قدورا على وصف ذلك وما رزقهم الله علمه وما تقع الناس بكلامهم فيها إلا لاتصافهم بها وذهب عليهم أن القبول للكلام والكلام للمعرفة وجريان اللسان والمعرفة للعلم وأن كل ذلك غير الاتصاف بالصفة

حين الجهل فاستعمال  
الظهور أمر شرعى له  
تأثير في تنوير القلب  
بإزاء النوم الذي هو  
الحكم الطبيعي الذي  
له تأثير في تكدير  
القلب فيذهب نور هذا  
بظلمة ذلك ولهذا رأى  
بعض العلماء الوضوء  
مما مست النار وحكم  
أبو حنيفة رحمه الله  
بالوضوء من القهقهة  
في الصلاة حيث رآها  
حكما طبيعيا جالبا للآثم  
والإثم رجز من  
الشیطان والماء يذهب  
رجز الشيطان حتى  
كان بعضهم يتوضأ  
من التيقية والكذب  
وعند الغضب لظهور

فلم يفارق آحاد المسلمين في الاتصاف بصفة الحب والخوف بل في القدرة على الوصف بل بما زاد أمته  
وقلّ خوفه وظهر إلى الخلق ميله وضعف في قلبه حب الله تعالى ، وإعما مثاله مثال مريض يصف  
للرّض ويصف دواءه بفصاحته ويصف الصحة والشفاء وغيره من الرّضى لا يقدر على وصف الصحة  
والشفاء وأسبابه ودرجاته وأصنافه فهو لا يفارقهم في صفة للرّض والاتصاف به وإعما يفارقه في الوصف  
والعلم بالطبّ فظنه عند علمه بحقيقة الصحة أنه صحيح غاية الجهل فكذلك العلم بالخوف والحبّ  
والتوكل والزهد وسائر هذه الصفات غير الاتصاف بمحافظتها ، ومن التبس عليه وصف الحقائق  
بالاتصاف بالحقائق فهو مغرور فهذه حالة الوعاظ الذين لا عيب في كلامهم بل منهاج وعظهم منهاج  
وعظ القرآن والأخبار ووعظ الحسن البصري وأمثاله رحمة الله عليهم . وفرقة أخرى . منهم عدلوا  
عن النهاج الواجب في الوعظ وهم وعاظ أهل هذا الزمان كافة إلا من عصمه الله على الدور في بعض  
أطراف البلاد إن كان ولنا نعرفه فاشتغلوا بالطامات والشطح ونلفيق كلمات خارجة عن قانون الشرع  
والعقل طلبا للإغراب ، وطائفة شغلوا بظيارات النكت وتسجيع الألفاظ وتلفيقها فأكثر همهم  
بالأسجاع والاستشهاد بأشعار الوصال والفراق وغرضهم أن تكثر في مجالسهم الزعقات والتواجد ولو  
على أغراض فاسدة فهو لاء شياطين الانس ضلوا وأضلوا عن سواء السبيل فان الأولين وإن لم يصلحوا  
أنفسهم فقد أصلحوا غيرهم وصحّحوا كلامهم ووعظهم ، وأما هؤلاء فانهم يصدّون عن سبيل الله  
ويجرون الخلق إلى الغرور بالله بلفظ الرجاء فيزيدهم كلامهم جراءة على المعاصي ورغبة في الدنيا ،  
لا سيما إذا كان الواعظ متزينا بالثياب والخيل والراكب فانه تشهد هيئته من فرقه إلى قدمه بشدة  
حرصه على الدنيا فما يفسده هذا الغرور أكثر مما يصلحه بل لا يصلح أصلا ويضل خلقا كثيرا ولا  
يغني وجه كونه مغرورا . وفرقة أخرى منهم قنعوا بحفظ كلام الزهاد وأحاديثهم في ذم الدنيا فهم  
يحفظون الكلمات على وجهها ويؤدونها من غير إحاطة بمعانيها فبعضهم يفعل ذلك على اللّام ،  
وبعضهم في المحاريب ، وبعضهم في الأسواق مع الجلّساء وكل منهم يظنّ أنه إذا تميز بهذا القدر  
عن السوق والجندية إذ حفظ كلام الزهاد وأهل الدين دونهم فقد أفلح ونال الغرض وصار مقفورا  
له وأمن عقاب الله من غير أن يحفظ ظاهره وباطنه عن الآثام ولكنه يظنّ أن حفظه لكلام أهل  
الدين يكفي ، وغرور هؤلاء أظهر من غرور من قبلهم . وفرقة أخرى استغرقوا أوقاتهم في علم  
الحديث أعنى في سماعه وجمع الروايات الكثيرة منه وطلب الأسانيد الغريبة العالية فهمة أحدهم أن  
يدور في البلاد ويرى الشيوخ ليقول أنا أروى عن فلان ولقد رأيت فلانا ومعنى من الاستناد مالم يس  
مع غيره ، وغرورهم من وجوه : منها أنهم كدّة الأسفار فانهم لا يصرفون العناية إلى فهم معاني  
السنة فعلمهم قاصر وليس معهم إلا النقل ويظنون أن ذلك يكفيهم . ومنها أنهم إذا لم يفهموا معانيها  
لا يعملون بها وقد يفهمون بعضها أيضا ولا يعملون به . ومنها أنهم يتركون العلم الذي هو فرض عين  
وهو معرفة علاج القلب ويشغلون بتكثير الأسانيد وطلب للمعالي منها ولا حاجة بهم إلى شيء من ذلك .  
ومنها وهو الذي أكب عليه أهل الزمان أنهم أيضا لا يقيمون بشرط السماع فان السماع بمجرد وإن  
لم تكن له فائدة ولكنه مهم في نفسه للوصول إلى إثبات الحديث إذ التفهم بعد الإثبات والعمل بعد  
التفهم فالأول السماع ثم التفهم ثم الحفظ ثم العمل ثم النشر وهؤلاء اقتصروا من الجملة على السماع  
ثم تركوا حقيقة السماع فترى الصبي يحضر في مجلس الشيخ والحديث يقرأ والشيخ ينام والصبي يلعب  
ثم يكتب اسم الصبي في السماع فاذا كبر تصدى لسمع منه والبالغ الذي يحضر ربما يغفل ولا يسمع  
ولا يصغي ولا يضبط وربما يشتغل بحديث أو نسخ والشيخ الذي يقرأ عليه لو صحّ وغير ما يقرأ عليه

النفس وتصرف  
الشیطان في هذه  
الوطن ، ولو أن  
التحفظ السراعي  
الراقب المحاسب كلما  
انطلقت النفس في مباح  
من كلام أو مساكنة  
إلى مخالطة الناس أو  
غير ذلك مما هو بمرضة  
تحليل عقد العزيمة  
كالخوض فيها لا يعني  
قولا وفلا عقب ذلك  
بتجديد الوضوء لثبت  
القلب على طهارته  
وتزاهته ولما كان  
الوضوء لصفاء البصيرة  
بثابة الجفن الذي  
لا يزال بخفة حركته  
يجلو البصر وما يعقلها  
إلا العالمون - تفكر

لم يشعر به ولم يعرفه ، وكل ذلك جهل وغرور . إذ الأصل في الحديث أن يسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيحفظه كما سمعه ويرويه كما حفظه فتكون الرواية عن الحفظ والحفظ عن السماع فان عجزت عن سماعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعته من الصحابة أو التابعين وصار سماعك عن الراوى كسماع من سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أن تصنى لتسمع فتحفظ وتروى كما حفظت وتحفظ كما سمعت بحيث لا تغير منه حرفاً ولو غير غيرك منه حرفاً أو خطأ علمت خطأه ولحفظك طريقان : أحدهما أن تحفظ بالقلب وتستدعيه بالذكر والتكرار كما تحفظ ماجرى على سمعك في مجارى الأحوال . والثاني أن تكتب كما تسمع وتصحح للكتوب وتحفظه حتى لا تصل إليه يد من يغيره ويكون حفظك للكتاب معك وفي خزانتك فانه لو امتدت إليه يد غيرك ربما غيره فاذا لم تحفظه لم تشعر بتغيره فيكون محفوظاً بقلبك أو بكتابك فيكون كتابك مذكراً لما سمعته وتأمن فيه من التغير والتحريف ، فاذا لم تحفظ بالقلب ولا بالكتاب وجرى على سمعك صوت غفل وفارقت المجلس ثم رأيت نسخة لذلك الشيخ وجوزت أن يكون ما فيه مغيراً أو يفارق حرف منه للنسخة التي سمعتها لم يحز لك أن تقول سمعت هذا الكتاب فانك لا تدري لعلك لم تسمع ما فيه بل سمعت شيئاً يخالف ما فيه ولو في كلمة ، فاذا لم يكن معك حفظ بقلبك ولا نسخة صحيحة استوتقت عليها لتقابل بها فمن أين تعلم أنك سمعت ذلك وقد قال الله تعالى - ولا تقف ما ليس لك به علم - وقول الشيوخ كلهم في هذا الزمان إنا سمعنا ما في هذا الكتاب إذا لم يوجد الشرط الذي ذكرناه فهو كذب صريح . وأقل شروط السماع أن يجرى الجميع على السمع مع نوع من الحفظ يشعر معه بالتغير ، ولو جاز أن يكتب سماع الصبي والغافل والنائم والذي ينسخ لجاز أن يكتب سماع المجنون والصبي في الهمد ، ثم إذا بلغ الصبي وأفاق المجنون يسمع عليه ولا خلاف في عدم جوازه ولو جاز ذلك لجاز أن يكتب سماع الجنين في البطن فان كان لا يكتب سماع الصبي في الهمد لأنه لا يفهم ولا يحفظ . فالصبي الذي يلعب والغافل وللشغول بالنسخ عن السماع ليس يفهم ولا يحفظ وإن استجراً جاهل فقال يكتب سماع الصبي في الهمد فليكتب سماع الجنين في البطن فان فرق بينهما بأن الجنين لا يسمع الصوت وهذا يسمع الصوت فما ينفع هذا وهو إنما ينقل الحديث دون الصوت فليقتصر إذا صار شيئاً على أن يقول سمعت بعد بلوغى أتى في صباى حضرت مجلساً يروى فيه حديث كان يقرع سمعى صوته ولا أدري ماهو فلا خلاف في أن الرواية كذلك لا تصح وما زاد عليه فهو كذب صريح ولو جاز إثبات سماع التركي الذي لا يفهم العربية لأنه سمع صوتاً غفلاً لجاز إثبات سماع صبي في الهمد وذلك غاية الجهل ، ومن أين يأخذ هذا ؟ وهل للسمع مستند إلا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم « نضر الله امرأ سمع مقالتي فادّأها كما سمعها »<sup>(١)</sup> وكيف يؤذى كما سمع من لا يدري ما سمع فهذا أغشى أنواع الغرور وقد بلى بهذا أهل الزمان ولو احتاط أهل الزمان لم يجدوا شيواً إلا الذين سمعوه في الصبا على هذا الوجه مع الغفلة إلا أن للمحدثين في ذلك جاهها وقبولاً غفلاً للساكنين أن يشترطوا ذلك فيقل من يجتمع لذلك في حلقهم فينقص جاههم وتقل أيضاً أحاديثهم التي قد سمعوها بهذا الشرط بل ربما عدموها ذلك واقتضوا قاصطلحوا على أنه ليس يشترط إلا أن يقرع سمعه مدممة وإن كان لا يدري ما يجرى ، وصحة السماع لا تعرف من قول المحدثين لأنه ليس من عالمهم بل من علم

(١) حديث نضر الله امرأ سمع مقالتي فادّأها الحديث أصحاب السنن وابن حبان من حديث زيد ابن ثابت والترمذى وابن ماجه من حديث ابن مسعود وقال الترمذى حديث حسن صحيح وابن ماجه ققط من حديث جبير بن مطعم وأنس .

فما نهيتك عليه تجد بر كته وأثره ، ولو اغتسل عند هذه للتجذبات والمعارض والانتباه من النوم لكان أزيد في تنوير قلبه ولكان الأجدر أن العبد يقتسل لكل فريضة باذلاً مجهوده في الاستعداد لمناجاة الله ويحسّد غسل الباطن بصدق الإنابة وقد قال الله تعالى - منيين إليه واتقوه وأقيموا الصلاة - قدم الإنابة للدخول في الصلاة ولكن من رحمة الله تعالى وحكم الخفيفة السهلة السمحة أن رفع الحرج وعوض

علماء الأصول بالفقه وما ذكرناه مقطوع به في قوانين أصول الفقه فهذا عرور هؤلاء ولو سمعوا على الشرط لكانوا أيضا مغرورين في انتصارهم على النقل وفي إفتاء أعمارهم في جمع الروايات والأسانيد وإعراضهم عن مهمات الدين ومعرفة معاني الأخبار بل الذي يقصد من الحديث سلوك طريق الآخرة ربما يكفيه الحديث الواحد عمره كما روى عن بعض الشيوخ أنه حضر مجلس السماع فكان أول حديث روى قوله عليه الصلاة والسلام « من حسن إسلامه المرء تركه ما لا يعنيه <sup>(١)</sup> » فقام وقال يكفيني هذا حتى أفرغ منه ثم أسمع غيره ، فهكذا يكون سماع الأكياس الذين يحذرون الغرور .

وفرقة أخرى : اشتتلوا بعلم النحو واللغة والشعر وغريب اللغة واغترتوا به وزعموا أنهم قد غفر لهم وأنهم من علماء الأمة إذ قوام الدين بالكتاب والسنة وقوام الكتاب والسنة بعلم اللغة والنحو فأنفي هؤلاء أعمارهم في دقائق النحو وفي صناعة الشعر وفي غريب اللغة ومثلهم كمن يفتي جميع العرفي تعلم الخط وتصحيح الحروف وتحسينها ويؤمن أن العلوم لا يمكن حفظها إلا بالكتابة فلا بد من تعلمها وتصحيحها ولو عقل لعلم أنه يكفيه أن يتعلم أصل الخط بحيث يمكن أن يقرأ كيفما كان والباقي زيادة على الكفاية وكذلك الأديب لو عقل لعرف أن لغة العرب كلغة الترك والضيع عمره في معرفة لغة العرب كالضيع له في معرفة لغة الترك والمهند وإعنا فارقتها لغة العرب لأجل ورود الشريعة بها فيكفي من اللغة علم القريين في الأحاديث والكتاب ومن النحو ما يتعلق بالحديث والكتاب فأما التعمق فيه إلى درجات لا تنهاى فهو فضول مستغنى عنه ثم لو اقتصر عليه وأعرض عن معرفة معاني الشريعة والعمل بها فهذا أيضا مغرور بل مثاله مثال من ضيع عمره في تصحيح مخارج الحروف في القرآن واقتصر عليه وهو غرور إذ المقصود من الحروف للعانى وإعنا الحروف ظروف وأدوات ومن احتاج إلى أن يشرب السكنجين ليزول مابه من الصفراء وضيع أوقاته في تحسين القدح الذي يشرب فيه السكنجين فهو من الجهال للزورين فكذلك غرور أهل النحو واللغة والأدب والقراءات والتدقيق في مخارج الحروف مهما تعمقوا فيها ونجدوا لها وعرجوا عليها أكثر مما يحتاج إليه في تعلم العلوم التي هي فرض عين قائل الأتقى هو العمل والذي فوقه هو معرفة العمل وهو كالقشر للعمل وكالب بالاضافة إلى ما فوقه وما فوقه هو سماع الألفاظ وحفظها بطريق الرواية وهو قشر بطريق الاضافة إلى المعرفة لب بالاضافة إلى ما فوقه وما فوقه هو العلم باللغة والنحو وفوق ذلك وهو القشر الأعلى العلم بمخارج الحروف والله نعوذ بهذه الدرجات كلهم مغترون إلا من اتخذ هذه الدرجات منازل فلم يرجع عليها إلا بقدر حاجته فتجاوز إلى ما وراء ذلك حتى وصل إلى لباب العمل فطالب بحقيقة العمل قلبه وجوارحه ورجى عمره في حمل النفس عليه وتصحيح الأعمال وتصفيها عن الشوائب والآفات فهذا هو المقصود المخدم من جملة علوم الشرع وسائر العلوم خدما له ووسائل إليه وقشور له ومنازل بالاضافة إليه وكل من لم يبلغ المقصد فقد خاب سواء كان في المنزل القريب أو في المنزل البعيد وهذه العلوم لما كانت متعلقة بعلوم الشرع اغتر بها أربابها . فأما علم الطب والحساب والصناعات وما يعلم أنه ليس من علوم الشرع فلا يعتقد أصحابها أنهم يتألون المنفعة بها من حيث إنها علوم فكان الغرور بها أقل من الغرور بعلوم الشرع لأن العلوم الشرعية مشتركة في أنها محمود كما يشارك القشر اللب في كونه محمودا ولكن المأمود منه لعنه هو المتبى والثاني محمود للوصول به إلى المقصود الأقصى فمن اتخذ القشر مقصودا وعرج عليه فقد اغتر به . وفرقة أخرى : عظم غرورهم

(١) من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه الترمذي وقال غريب وابن ماجه من حديث أبي هريرة وهو عند مالك من رواية علي بن الحسين مرسل وقد تقدم .

بالوضوء عن الفصل  
وجوز أداء مقترضات  
بوضوء واحد دفعا  
للحرج عن عامة الأمة  
وللخواص وأهل  
العزبة مطالبات من  
بواطنهم تحكم عليهم  
بالأولى وتلجهم إلى  
سلوك طريق الأعلى  
فاذا قام إلى الصلاة وأراد  
استفتاح التهجيد يقول  
الله أكبر كبيرا والحمد لله  
كثيرا وسبحان الله  
بكرة وأصيلا ويقول  
سبحان الله والحمد لله  
الكلمات عشر مرات  
ويقول الله أكبر  
ذو الملك والملكوت  
والجبروت والكبرياء  
والعظمة والجلال

في فن الحق فظنوا أن حكم العبد بينه وبين الله يقبع حكمه في مجلس القضاء فوضعوا الحيل في دفع الحقوق وأساءوا تأويل الألفاظ البهية واغتروا بالظواهر وأخطئوا فيها وهذا من قبيل الخطأ في الفتوى والغرور فيه والخطأ في الفتاوى مما يكثر ولكن هذا نوع عم الكافة إلا الأكياس منهم فتشير إلى أمثلة : فمن ذلك قوام بأن المرأة متى أبرأت من الصداق برئ الزوج بينه وبين الله تعالى وذلك خطأ بل الزوج قد يسيء إلى الزوجة بحيث يضيق عليها الأمور بسوء الخلق فتضطر إلى طلب الخلاص فتبرئ الزوج لتخلص منه فهو إبراء لاطي طيبة نفس وقد قال تعالى - فإن طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا - وطيبة النفس غير طيبة القلب فقد يريد الانسان بقلبه مالا تطيب به نفسه فانه يريد الحجابة بقلبه ولكن تكرهها نفسه وإنما طيبة النفس أن تسمح نفسها بالإبراء لاعتن ضرورة تقابله حتى إذا رددت بين ضررين اختارت أهونها فهذه مصادرة على التحقيق باكره الباطن نعم القاضى في الدنيا لا يطلع على القلوب والأغراض فينظر إلى الإبراء الظاهر وأنها لم تسكره بسبب ظاهر والا كراه الباطن ليس يطلع الخافق عليه ولكن مهما تصدى القاضى الأكبر في صعيد القيامة للقضاء لم يكن هذا محسوبا ولا مفيدا في تحصيل الإبراء ولذلك لا يحل أن يؤخذ مال إنسان إلا بطيب نفس منه فلو طلب من الانسان مالا على ملاء من الناس فاستحيا من الناس أن لا يعطيه وكان يود أن يكون سؤاله في خلوة حتى لا يعطيه ولكن خاف أن يذممه الناس وخاف أن تسليم المال وردد نفسه بينهما فاختار أهون الأيمن وهو ألم التسليم فسلمه فلافرق بين هذا وبين المصادرة إذ معنى المصادرة إبلام البدن بالصوت حتى يصير ذلك أقوى من ألم القلب يبذل المال فيختار أهون الأيمن والسؤال في مظنة الحياء والرياء ضرب للقلب بالسوط ولا فرق بين ضرب الباطن وضرب الظاهر عند الله تعالى فإن الباطن عند الله تعالى ظاهر وإنما حاكم الدنيا هو الذى يحكم بالملك بظاهر قوله وهبت لأنه لا يمكنه الوقوف على ما في القلب وكذلك من يعطى ائقاء لشر لسانه أو لشر سماعته فهو حرام عليه وكذلك كل مال يؤخذ على هذا الوجه فهو حرام ألا ترى ما جاء في قصة داود عليه السلام حيث قال بعد أن غفر له يارب كيف لى بخصمى فأمر بالاستحلال منه وكان ميتا فأمر ببدائه في صخرة بيت المقدس فتأدى يا أوريا فأجابه ليك ياني الله أخرجتني من الجنة فسادا تريد ؟ فقال إني أسأت إليك في أمر فبه لى قال قد فلتت ذلك ياني الله فأنصرف وقد ركن إلى ذلك فقال له جبريل عليه السلام هل ذكرت له ما فلتت ؟ قال لا قال فارجع فبين له فرجع فناداه فقال ليك ياني الله فقال إني أذنبت إليك ذنبا قال ألم أهبه لك قال ألا تسألني مادلك الذنب قل ماهو ياني الله ؟ قال كذا وكذا وذكر شأن المرأة فاقطع الجواب ، فقال يا أوريا ألا تحبيني قال ياني الله ماهكذا يفعل الانبياء حتى أقف معك بين يدي الله فاستقبل داود البكاء والصراخ من الرأس حتى وعده الله أن يستوهبه منه في الآخرة ، فهذا ينبهك أن الهبة من غير طيبة قلب لا تنفذ وأن طيبة القلب لا تحصل إلا بالمعرفة فكذلك طيبة القلب لا تكون في الإبراء والهبة وغيرها إلا إذا خلى الانسان واختياره حتى تنبث الدواعي من ذات نفسه لأن تضطر بواعثه إلى الحركة بالحيل والالزام ومن ذلك هبة الرجل مال الزكاة في آخر الحول من زوجته وانها به مالها لاسقاط الزكاة فالنقيه يقول سقطت الزكاة فان أراد به أن مطالبة السلطان والساعي سقطت عنه فقد صدق فان مطعم نظرم ظاهر للملك وقد زال وإن ظن أنه يسلم في القيامة ويكون كمن لم يملك المال أو كمن باع لحاجته إلى البيع لاطي هذا القصد فما أعظم جهله بفقته الدين وسر الزكاة فان سر الزكاة تطهير القلب عن رذيلة البخل فان البخل مهلك قال صلى الله عليه وسلم

والقدرة اللهم لك الحمد  
أنت نور السموات  
والأرض ولك الحمد  
أنت بهاء السموات  
والأرض ولك الحمد  
أنت قيوم السموات  
والأرض ولك الحمد  
أنت رب السموات  
والأرض ومن فيهن  
ومن عليهن أنت الحق  
ومنك الحق ولقاؤك  
حق والجنة حق والنار  
حق والنيون حق  
ومحمد عليه السلام حق  
اللهم لك أسلمت وبك  
آمنت وعليك توكلت  
وبك خاسمت وإليك  
حسبكت فاغفر لى ما قدمت  
وما أخرت وما أسررت  
وما أعلنت أنت المقدم

«ثلاث مهلكات شح مطاع<sup>(١)</sup>» وإتصاص شحه مطاعا بما فعله وقبله لم يكن مطاعا فقد تم هلاكه بما يظن أن فيه خلاصه فإن الله مطلع على قلبه وجهه لئلا وحرصه عليه وأنه بلغ من حرصه على المال أن استنبط الحيل حتى يسد على نفسه طريق الخلاص من البخل بالجهد والغرور ومن ذلك إباحة الله مال المصالح للفقير وغيره بقدر الحاجة والفقهاء للغرور لا يميزون بين الأمانى والفضول والشهوات وبين الحاجات بل كل ما لا تتم رغوتهم إلا به يرونه حاجة وهو محض الغرور بل الدنيا خلقت لحاجة العباد إليها في العبادة وسلوك طريق الآخرة فكل ما تناوله العبد للاستعانة به على الدين والعبادة فهو حاجته وما عدا ذلك فهو فضوله وشهوته ولودهننا نصف غرور الفقهاء في أمثال هذا لملأنا فيه مجلدات والغرض من ذلك التنبيه على أمثلة تعرف الأجناس دون الاستيعاب فإن ذلك يطول . الصنف الثانى : أرباب العبادة والعمل وللغرور منهم فرق كثيرة فمنهم من غروره في الصلاة ومنهم من غروره في تلاوة القرآن ومنهم في الحج ومنهم في الغزو ومنهم في الزهد وكذلك كل مشغول بمنهج من مناهج العمل فليس خاليا عن غرور إلا الأكياس وقليل ما هم . فمنهم فرقة : أهملوا الفرائض واشتغلوا بالفضائل والنوافل وربما تعمقوا في الفضائل حتى خرجوا إلى الصدوان والسرف كالذى تغلب عليه الوسوسة في الوضوء فيبالغ فيه ولا يرضى الماء المحكوم بطهارته في قوى الشرع ويقدر الاحتمالات البعيدة قريبة في النجاسة وإذا آل الأمر إلى أكل الحلال قدر الاحتمالات القريبة بعيدة وربما أكل الحرام المحض ولو انقلب هذا الاحتياط من الماء إلى الطعام لكان أشبه بسيرة الصحابة إذ تواضأ عمر رضى الله عنه بماء في جرة نصرانية مع ظهور احتمال النجاسة وكان مع هذا يدع أبوابا من الحلال مخافة من الوقوع في الحرام ثم من هؤلاء من يخرج إلى الاسراف في صب الماء وذلك منهي عنه<sup>(٢)</sup> وقد يطول الأمر حتى يضيع الصلاة ويخرجها عن وقتها وإن لم يخرجها أيضا عن وقتها فهو مغرور لما فاتته من فضيلة أول الوقت وإن لم يفته فهو مغرور لاسرافه في الماء وإن لم يسرف فهو مغرور لتضييعه العمر الذى هو أعز الأشياء فما له مندوحة عنه إلا أن الشيطان يصد الخلق عن الله بطريق سنى ولا يقدر على صد العباد إلا بما يخيل إليهم أنه عبادة فيعدهم عن الله بمثل ذلك . وفرقة أخرى : غلب عليها الوسوسة في نية الصلاة فلا يدعه الشيطان حتى يعقد نية صحيحة بل يشوش عليه حتى تفوته الجماعة ويخرج الصلاة عن الوقت وإن تم تكبيره فيكون في قلبه بعد تردد في صحة نيته وقد يوسوسون في التكبير حتى قد يعيرون صيغة التكبير لشدة الاحتياط فيه يفعلون ذلك في أول الصلاة ثم يغفلون في جميع الصلاة فلا يحضرون قلوبهم ويفترون بذلك ويظنون أنهم إذا أتعبوا أنفسهم في تصحيح النية في أول الصلاة وتميزوا عن العامة بهذا الجهد والاحتياط فهم على خير عند ربهم . وفرقة أخرى : تغلب عليهم الوسوسة في إخراج حروف الفاتحة وسائر الأذكار من مخارجهم فلا يزال يحتاط في التشديدات والفرق بين الضاد والظاء وتصحيح مخارج الحروف في جميع صلاته لا يهمه غيره ولا يتفكر فيما سواه ذاهلا عن معنى القرآن والاتعاظ به وصرف الفهم إلى أسراره وهذا من أجب أنواع الغرور فإنه لم يكلف الخلق في تلاوة القرآن من تحقيق مخارج الحروف إلا بما جرت به عادتهم في الكلام .

(١) حديث ثلاث مهلكات الحديث تقدم غير مرة (٢) حديث النهى عن الاسراف في الوضوء الترمذى وضعفه وابن ماجه من حديث أبي بن كعب إن للوضوء شيطانا يقال له الولهسان الحديث وتقدم في عجائب القلب .

وأنت للآخر لا إله إلا  
أنت اللهم آت تسمى  
تقواها وزكها أنت خير  
من زكها أنت وليها  
ومولاها اللهم اهدني  
لأحسن الأخلاق  
لا يهدي لأحسنها إلا  
أنت واصرف عني سيئها  
لا يصرف عني سيئها إلا  
أنت أسألك مسئلة  
البائس للسكين  
وأدعوك دماء الفقير  
الذليل فلا تجعلني  
بدعائك رب شقيا  
وكن بي رؤوفا رحما  
يا خير للسؤلين  
ويا أكرم للعطين ثم  
يصلى ركعتين تحية  
الطهارة يقرأ في  
الأولى بعد الفاتحة



ومثال هؤلاء مثال من حمل رسالة إلى مجلس سلطان وأمر أن يؤذيها طي وجهها فأخذ يؤذي الرسالة ويتأنق في مخارج الحروف ويكررها ويعيدها مرة بعد أخرى وهو في ذلك غافل عن مقصود الرسالة ومراعاة حرمة المجلس لما أحراه بأن تقام عليه السياسة ويرد إلى دار المجانين ويحكم عليه بفقد العقل. وفرقة أخرى : اغتروا بقراءة القرآن فيهدونه هذا وربما يختمونه في اليوم والليل مرة ولسان أحدهم يجري به وقلبه يتردد في أودية الأمانى إذ لا يتفكر في معاني القرآن لينجز زواجره ويتنظع بمواعظه ويقف عند أوامره ونواهيه ويعتبر بمواضع الاعتبار فيه إلى غير ذلك مما ذكرناه في كتاب تلاوة القرآن من مقاصد التلاوة فهو مغرور يظن أن المقصود من إنزال القرآن المهمة به مع الغفلة عنه. ومثاله : مثال عبد كتب إليه مولاة ومالكه كتابا وأشار عليه فيه بالأوامر والنواهي فلم يصرف عنايته إلى فهمه والعمل به ولكن اقتصر على حفظه فهو مستمر على خلاف ما أمره به مولاة إلا أنه يكرر الكتاب بصوته ونعمته كل يوم مائة مرة فهو مستحق للتعوبة ومهما ظن أن ذلك هو المراد منه فهو مغرور . نعم تلاوته إنما تراد لكيلا ينسى بعد لحفظه وحفظه يراد لئلا ينسى ويراد للعمل به والاستغفار بمعانيه وقد يكون له صوت طيب فهو يقرؤه ويلتذبه ويعتبر باستلذذه ويظن أن ذلك لئلا يحتاجه الله تعالى وسماع كلامه وإنما هي لذته في صوته ولوردد ألحانه بشعر أو كلام آخر لا لذته بذلك الا لتذاد فهو مغرور إذ لم يفقد قلبه فيعرفه أن لذته بكلام الله تعالى من حيث حسن نظمه ومعانيه أو بصوته. وفرقة أخرى : اغتروا بالصوم وربما صاموا الدهر أو صاموا الأيام الشريفات وهم فيها لا يحفظون ألسنتهم عن الغيبة وخواطرهم عن الرياء وبطونهم عن الحرام عند الإفطار وألسنتهم عن المذنبات بأنواع الفضول طول النهار وهو مع ذلك يظن بنفسه الخير فيهمل الفرائض ويطلب النفل ثم لا يقوم بحقه وذلك غاية الغرور . وفرقة أخرى : اغتروا بالجميع فيخرجون إلى الحج من غير خروج عن المظالم وقضاء الديون واسترضاء الوالدين وطلب الزاد الحلال وقد يفعلون ذلك بعد سقوط حجة الاسلام ويضعون في الطريق الصلاة والفرائض ويجزؤون عن طهارة الثوب والبدن ويتعرضون لمكسب الظلمة حتى يؤخذ منهم ولا يحدرون في الطريق من الرقت والحصام وربما جمع بعضهم الحرام وأتقوه على الرققاء في الطريق وهو يطلب به السمعة والرياء فيعصى الله تعالى في كسب الحرام أولا وفي إتقائه بالرياء ثانيا فلا هو أخذه من حله ولا هو وضعه في حقه ثم يحضر البيت بقلب ملوث بذنابل الأخلاق وذميم الصفات لم يقدم تطهيرة على حضوره وهو مع ذلك يظن أنه على خير من ربه فهو مغرور . وفرقة أخرى : أخذت في طريق الحسبة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ينكر على الناس ويأمرهم بالخير وينسى نفسه وإذا أمرهم بالخير عنف وطلب الرياسة والعزة وإذا باشر منكرًا ورد عليه غضب وقال أنا المحتسب فكيف تنكر على وقد يجمع الناس إلى مسجده ومن تأخر عنه أغلظ القول عليه وإنما غرضه الرياء والرياسة ولو قام بتعهد السجدة غيره لحرد عليه بل منهم من يؤذن ويظن أنه يؤذن لله ولوجاء غيره وأذن في وقت غيبته قامت عليه القيامة وقال لم آخذ حق وزوجت على مرتبتي وكذلك قد يتقلد إمامة مسجد ويظن أنه على خير وإنما غرضه أن يقال إنه إمام للمسجد فلو تقدم غيره وإن كان أودع وأعلم منه ثقل عليه . وفرقة أخرى : جاؤوا بمكة أو المدينة واغترروا بمكة ولم يراقبوا قلوبهم ولم يظفروا ظاهرهم وباطنهم قلوبهم معلقة بيلادهم ملتفتة إلى قول من يرفقه أن فلانا مجاور بذلك وتراه يتحدث ويقول قد جاورت بمكة كذا كذا سنة وإذا سمع أن ذلك قبيح ترك صريح التحدى وأحب أن يعرفه الناس بذلك ثم إنه قد يجاور ويعدعين طمعه إلى أوساخ أموال الناس وإذا جمع من ذلك شيئا شح به وأمسكه لم تسمح نفسه بلقمة تصدق بها على فقير فيظهر فيه الرياء والبخل

- ولواتهم إذ ظلموا  
أنفسهم - الآية وفي  
الثانية - ومن يعمل  
سوا أو يظلم نفسه ثم  
يستغفر الله يجد الله  
غفورا رحيما ويستغفر  
بعد الركعتين مرات  
ثم يستفتح الصلاة  
بركعتين خفيفتين  
إن أراد يقرأ فيهما  
بآية الكرسي وآمن  
الرسول وإن أراد غير  
ذلك ثم يصلي ركعتين  
طويلتين هكذا روى  
عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أنه كان  
يتعبد هكذا ثم يصلي  
ركعتين طويلتين  
أقصر من الأولين  
وهكذا يتدرج إلى أن

والطمع وجملة من المهلكات كان عنها بمعزل لو ترك المجاورة ولكن حب الحمدة وأن يقال إنه من  
المجاورين ألزمه المجاورة مع التضمخ بهذه الرذائل فهو أيضا مغرور وما من عمل من الأعمال وعبادة  
من العبادات إلا وفيها آفات فمن لم يعرف مداخل آفاتهما واعتمد عليها فهو مغرور ولا يعرف شرح ذلك  
إلا من جملة كتب إحياء علوم الدين فيعرف مداخل القرور في الصلاة من كتاب الصلاة وفي الحج من  
كتاب الحج والزكاة والتلاوة وسائر القربات من الكتب التي رتبناها فيها وإنما الغرض الآن الإشارة  
إلى مجامع ما سبق في الكتب . وفرقة أخرى زهدت في المال وتعتت من اللباس والطعام بالدون ومن  
السكن بالمساجد وظنت أنها أدركت رتبة الزهاد وهو مع ذلك راغب في الرياسة والجاه إما بالعلم أو  
بالوعظ أو بمجرد الزهد فقد ترك أهون الأمور وباء بأعظم المهلكين فإن الجاه أعظم من المال ولو  
ترك الجاه وأخذ المال كان إلى السلامة أقرب فهذا مغرور إذ ظن أنه من الزهاد في الدنيا وهو لم يهمل  
معنى الدنيا ولم يدر أن منتهى لذاتها الرياسة وأن الراغب فيها لا بد وأن يكون منافقا وحسودا ومتكبرا  
ومرائيا ومتصفا بجميع خبايا الأخلاق نعم وقد يترك الرياسة ويؤثر الخلو والعزلة وهو مع ذلك مغرور  
إذ يتطول بذلك على الأغنياء ويخشن معهم الكلام وينظر إليهم بعين الاستحقار ويرجو لنفسه أكثر  
 مما يرجو لهم ويعجب بعمله ويتصف بجملة من خبايا القلوب وهو لا يدري وربما يعطى المال فلا يأخذه  
خيفة من أن يقال بطل زهده ولو قيل له إنه حلال غنمه في الظاهر وردة في الحقيقة لم تسمح به نفسه  
خوفا من ذم الناس فهو راغب في حمد الناس وهو من أبواب الدنيا ويرى نفسه أنه زاهد في الدنيا وهو  
مغرور ومع ذلك فرعبا لا يغلو من توقير الأغنياء وتقديمهم على الفقراء والليل إلى اللينين عليه  
والنفرة عن السائلين إلى غيره من الزهاد وكل ذلك خدعة وغرور من الشيطان نعوذ بالله منه وفي العباد  
من يشدد على نفسه في أعمال الجوارح حتى ربما يصلى في اليوم واليلة مثلاً ألف ركعة ويحتم القرآن  
وهو في جميع ذلك لا يخطر له مراعاة القلب وتفقدته وتطهيره من الرياء والكبر والعجب وسائر المهلكات  
فلا يدري أن ذلك مهلك وإن علم ذلك فلا يظن بنفسه ذلك وإن ظن بنفسه ذلك توهم أنه مغفور له  
لعمله الظاهر وأنه غير مؤاخذ بأحوال القلب وإن توهم فيظن أن العبادات الظاهرة ترجح بها كفة  
حسناته وهيات وذرة من ذى تقوى وخلق واحد من أخلاق الأكياس أفضل من أمثال الجبال  
عملا بالجوارح ثم لا يغلو هذا المغرور مع سوء خلقه مع الناس وخشوته وتلوث باطنه عن الرياء  
وحب الثناء فاذا قيل له أنت من أتاد الأرض وأولياء الله وأحبابه فرح للفوز بذلك وصدق به  
وزاده ذلك غرورا وظن أن تزكية الناس له دليل على كونه مرضيا عند الله ولا يدري أن ذلك  
لجهل الناس بخبايا باطنه . وفرقة أخرى حرصت على النوافل ولم يعظم اعتدادها بالفرائض ترى  
أحدهم يفرح بصلاة الضحى وبصلاة الليل وأمثال هذه النوافل ولا يجد للفريضة لذة ولا يشتر حصره  
على المبادرة بها في أول الوقت وينسى قوله صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه « ما تقرب  
للتقربون إلى بمثل أداء ما اقترضت عليهم (١) » وترك الترتيب بين الخيرات من جملة الشرور بل قد  
يتعين على الإنسان فرضان : أحدهما يفوت والآخر لا يفوت، أو فضلان أحدهما يضيق وقته والآخر يتسع  
وقته فإن لم يحفظ الترتيب فيه كان مغرورا ونظائر ذلك أكثر من أن تحصى فإن المعصية ظاهرة  
والطاعة ظاهرة وإنما الغامض تقديم بعض الطاعات على بعض كتقديم الفرائض كلها على النوافل وتقديم  
غروض الأعيان على فروض الكفايات وتقديم فرض كفاية لاقام به على ما قاربه غيره وتقديم الأهم

(١) حديث ما تقرب للتقربون إلى بمثل أداء ما اقترضت عليهم ، البخارى من حديث أبي هريرة  
بلفظ ما تقرب إلى عبدى .

يصلى اثنتى عشرة ركعة  
أو ثمان ركعات أو يزيد  
على ذلك فإن في ذلك  
فضلا كثيرا والله أعلم .  
[ الباب الثامن  
والأربعون في تقسيم  
قيام الليل ]  
قال الله تعالى - والذين  
يبيتون لرهبهم سجدا  
وقياما - وقيل في تفسير  
قوله تعالى - فلا تعلم نفس  
ما أخفى لهم من قرة  
أعين جزاء بما كانوا  
يعملون - كان عملهم  
قيام الليل وقيل في  
تفسير قوله تعالى  
- استعينوا بالصبر  
والصلاة - استعينوا  
بصلاة الليل على مجاهدة  
النفس ومصاربة العدو

من فروض الأعيان على مادونه وتقديم ما يفوت على ما لا يفوت وهذا كما يجب تقديم حاجة الوالدة على حاجة الوالد إذ « مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم قليل له : من أبر يارسول الله . قال أمك ثم من ذل أمك . قال ثم من قال أمك . قال ثم من قال أبك . قال ثم من . قال أدناك فأدناك (١) » فينبغي أن يبدأ في الصلة بالأقرب ، فإن استويا فبالأحوج فإن استويا فبالأثني والأورع وكذلك من لا يفي ماله بنفقة الوالدين والجحج فربما يحج وهو مغرور بل ينبغي أن يقدم حقهما على الحج وهذا من تقديم فرض أم على فرض هو دونه وكذلك إذا كان على العبد ميعاد ودخل وقت الجمعة فالجمعة نفوت والاشتغال بالوفاء بالوعد معصية وإن كان هو طاعة في نفسه ، وكذلك قد تصيب ثوبه النجاسة فيغلظ القول على أبيه وأهله بسبب ذلك والنجاسة محذورة ويندأهما محذور . والحذر من الإيذاء أهم من الحذر من النجاسة . وأمثلة تقابل المحذورات والطاعات لا تنحصر . ومن ترك الترتيب في جميع ذلك فهو مغرور ، وهذا غرور في غاية العموض لأن الغرور فيه في طاعة إلا أنه لا يفتن لصيرورة الطاعة معصية حيث ترك بها طاعة واجبة هي أهم منها ومن جملته الاشتغال بالذهب والخلاف من الفقه في حق من بقي عليه شغل من الطاعات والمداوى الظاهرة والباطنة المتعلقة بالجوارح والمتعلقة بالقلب لأن مقصود الفقه معرفة ما يحتاج إليه غيره في حوائجه ، فمعرفة ما يحتاج هو إليه في قلبه أولى به إلا أن حب الرياسة والجاه ولذة البهاة وقهر الأقران والتقدم عليهم يعنى عليه حتى يغتر به مع نفسه ويظن أنه مشغول بهم دينه . الصنف الثالث للتصوفة وما أغلب الغرور عليهم والفترون منهم فرق كثيرة . ففرقة منهم وهم متصوفة أهل الزمان إلا من عصمه الله اغتروا بالزى والهيئة والمنطق فساعدوا الصادقين من الصوفية في زيهم وهيئتهم وفي ألقاظهم وفي آدابهم ومراسمهم واصطلاحاتهم وفي أحوالهم الظاهرة في السماع والرقص والطهارة والصلاة والجلوس على السجادات مع إطراق الرأس وإدخاله في الجيب كالمفسكر وفي تنفس الصعداء وفي خفض الصوت في الحديث إلى غير ذلك من الشوائب والهيئات فلما تكلفوا هذه الأمور وتشبهوا بهم فيها ظنوا أنهم أيضا صوفية ولم يتعبوا أنفسهم قط في المجاهدة والرياضة ومراقبة القلب وتطهير الباطن والظاهر من الآثام الخفية والجلية وكل ذلك من أوائل منازل التصوف ولو فرغوا عن جميعها لما جاز لهم أن يعبدوا أنفسهم في الصوفية كيف ولم يحوموا قط حولها ولم يسوموا أنفسهم شيئا منها بل يتكالبون على الحرام والشبهات وأموال السلاطين ويتنافسون في الرغيف والفلس والحبة ويتجاسدون على التقير والقطير ويعزق بعضهم أعراض بعض مهما خالفه في شيء من غرضه . وهؤلاء غرورهم ظاهر ومثالهم مثال امرأة عجوز سمعت أن الشجعان والأبطال من اللاتالين ثبتت أسباؤهم في الديوان ويقطع لكل واحد منهم قطر من أقطار المملكة فتاقت نفسها إلى أن يقطع لها مملكة فلبست درعا ووضعت على رأسها مغفرا وتعلمت من رجز الأبطال أبياتا وتعودت إيراد تلك الأبيات بنغماتهم حتى تيسرت عليها وتعلمت كيفية تبخترهم في الميدان وكيف تحريكهم الأيدي وتلقفت جميع شنائهم في الزى والمنطق والحركات والسكنات ثم توجهت إلى للعسكر ليثبت اسمها في ديوان الشجعان فلما وصلت إلى للعسكر أنفذت إلى ديوان العرض وأمر بأن تجرد عن المغفر والدرع وينظر ماتحته وتمتحن بالمبارزة مع بعض الشجعان ليعرف قدر عنايتها في الشجاعة فلما جردت عن المغفر والدرع فاذا هي عجوزة ضعيفة زمنة لا تنطق حمل الدرع والمغفر ؟ قليل لها أجثت للاستهزاء بالملك وللإستخفاف بأهل حضرته والتلبيس عليهم

(١) حديث من أبر قال أمك الحديث الترمذي والحاكم وصححه من حديث زيد بن حكيم عن أبيه عن جده وقد تقدم في آداب الصبيحة .

وفي الخبر « عليكم بقيام الليل فإنه مرصاة لربكم وهو دأب الصالحين قبلكم ومنهاة عن الاتم وملغاة للوزر ومذهب كيد الشيطان ومطرودة للداء عن الجسد . وقد كان جمع من الصالحين يقومون الليل كله حتى تقل ذلك عن أربعين من التابعين كانوا يصلون الغداة بوضوء العشاء . منهم سعيد بن المسيب وفضيل بن عياض . ووهيب بن الورد . وأبو سلمان الداراني . وطى بن مكار . وحبيب العجمي . وكهمس ابن التهامي . وأبو حازم . ومحمد بن المنكدر . وأبو حنيفة رحمه الله

خذوها فألقوها قدّام النيل لسخفها فألقيت إلى اقليل فهكذا يكون حال المدّعين للتصوّف في القيامة إذا كشف عنهم الغطاء وعرضوا على القاضي الأكبر الذي لا ينظر إلى الزى والرقع بل إلى سرّ القلب. وفرقة أخرى : زادت على هؤلاء في الغرور إذ شقّ عليها الاقتداء بهم في بذات الثياب والرضا بالدون فأرادت أن تتظاهر بالتصوّف ولم تجد بداً من التزيّن بزيمهم فتركوا الحرير والإبريسم وطلبوا الرقعات النفيسة والقوط الرقيقة والسجادات المصبغة ولبسوا من الثياب وهو أرفع قيمة من الحرير والإبريسم وظنّ أحدهم مع ذلك أنه متصوّف بمجرد لون الثوب وكونه مرقعاً ونسى أنهم إنما لوّنوا الثياب لئلا يطول عليهم غسلها كل ساعة لإزالة الوسخ ، وإنما لبسوا الرقعات إذ كانت ثيابهم مخرقة فكانوا يرقعونها ولا يلبسون الجديد . فأما تقطيع القوط الرقيقة قطعة قطعة وخياطة للرقعات منها فمن أين يشبه ما اعتادوه فهؤلاء أظهر حماقة من كافة المغرورين فانهم يتمتعون بنفيس الثياب ولذيذ الأطعمة ويطلبون رغد الدمش ويأكلون أموال السلاطين ولا يجتنبون المعاصي الظاهرة فضلاً عن الباطنة وهم مع ذلك يظنون بأنفسهم الخير وشرّ هؤلاء مما يتعدى إلى الخلق إذ يهلك من يقتدى بهم ومن لا يقتدى بهم تفسد عقيدته في أهل التصوف كافة ويظنّ أن جميعهم كانوا من جنسه فيطول اللسان في الصادقين منهم وكل ذلك من شؤم للتشبهين وشرهم . وفرقة أخرى : ادعت علم العرفه ومشاهدة الحق ومجاورة للقامات والأحوال وللأزمة في عين الشهود والوصول إلى القرب ولا يعرف هذه الأمور إلا بالأسماء والألقاب لأنه تلقف من ألقاب الطامات كلمات فهو يرددها ويظنّ أن ذلك أعلى من علم الأولين والآخرين فهو ينظر إلى الفقهاء والفسرين والمحدثين وأصناف العلماء بعين الازدراء فضلاً عن العوام ، حتى إن الفلاح ليرك فلاحته والحائك يترك حياكنه ويلازمهم أياماً معدودة ويلتقف منهم تلك الكلمات اللزيفة فيرددها كأنه يتكلم عن الوحي ويخبر عن سر الأسرار ويستحقّر بذلك جميع العباد والعلماء ، فيقول في العباد إنهم أجراء متعبون ، ويقول في العلماء إنهم بالحديث عن الله محجوبون ويدعى لنفسه أنه الواصل إلى الحق وأنه من القربين ، وهو عند الله من الفجار الناققين ، وعند أرباب القلوب من الحقّ الجاهلين لم يحكم قط علماً ولم يهذب خلقاً ولم يرتب عملاً ولم يراقب قلباً سوى اتباع الهوى وتلقف الهديان وحفظه . وفرقة أخرى : وقعت في الإباحة وطوّوا بساط الشرع ورفضوا الأحكام وسووا بين الحلال والحرام فبعضهم يزعم أن الله مستغن عن عملي فلم أتعب نفسي . وبعضهم يقول : قد كلف الناس تطهير القلوب عن الشهوات وعن حب الدنيا وذلك محال فقد كلفوا ما لا يمكن ، وإنما يغتر به من لم يجرب . وأما نحن فقد جربنا وأدركنا أن ذلك محال ، ولا يعلم الأحق أن الناس لم يكلفوا قلع الشهوة والغضب من أصلها بل إنما كلفوا قلع مادتهما بحيث يتقاد كل واحد منهما لحكم العقل والشرع . وبعضهم يقول الأعمال بالجوارح لا وزن لها ، وإنما النظر إلى القلوب وقلوبنا والهة بحب الله وواصله إلى معرفة الله وإنما نخوض في الدنيا بأبداننا وقلوبنا عاكفة في الحضرة الربوبية فنحن مع الشهوات بالظواهر لا بالقلوب ويزعمون أنهم قد ترقوا عن رتبة العوام واستغنوا عن تهذيب النفس بالأعمال البدنية وأن الشهوات لا تصدهم عن طريق الله لقوتهم فيها ويرفعون درجة أنفسهم على درجة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام إذ كانت تصدهم عن طريق الله خطيئة واحدة حتى كانوا يكون عليها وينوحون سنين متوالية وأصناف غرور أهل الإباحة من التشبهين بالصوفية لا تحصى وكل ذلك بناء على أغاليط وسواس يخدعهم الشيطان به الاشتغالهم بالمجاهدة قبل إحكام العلم ومن غير اقتداء بشيخ متقن في الدين والعلم صالح للاقتداء به وإحصاء أصنافهم يطول.

تعالى وغيرهم عدهم  
وسهام بأنسابهم  
الشيخ أبو طالب الكي  
في كتابه قوت القلوب  
لمن عجز عن ذلك  
يستحب له قيام ثلثيه أو  
ثلاثة ، وأقل الاستجاب  
سدس الليل فإما أن  
ينام ثلث الليل الأول  
ويقوم نصفه وينام  
سدسه الآخر أو ينام  
النصف الأول ويقوم  
ثلاثة أو ينام السدس .  
روى أن داود عليه  
السلام قال يارب إني  
أحب أن أتعبد لك فأني  
وقت أقوم فأوحى الله  
تعالى إليه : يا داود  
لا تقم أول الليل ولا  
آخره فإنه من قام أوله  
نام آخره ومن قام آخره  
نام أوله ولكن قم  
وسط الليل حقاً

وفرقة أخرى : جاوزت حد هؤلاء واجتذبت الأعمال وطلقت الحلال واشتغلت بتفقد القاب وصار أحدهم يدعى للقائمات من الزهد والتوكل والرضا والحب من غير وقوف على حقيقة هذه القائمات وشروطها وعلاماتها وآفاتهما ، فمنهم من يدعى الوجد والحب لله تعالى ويزعم أنه والله بالله ولله قد تخيل في الله خيالات هي بدعة أو كفر فيدعى حب الله قبل معرفته ثم إنه لا يخلو عن مقارفة ما يكره الله عز وجل وعن إثارة هوى نفسه على أمر الله وعن ترك بعض الأمور حياء من الخلق ولو خلا لما تركه حياء من الله تعالى وليس يدري أن كل ذلك يناقض الحب وبعضهم ربما يميل إلى القناعة والتوكل فيخوض البوادي من غير زاد ليصحح دعوى التوكل وليس يدري أن ذلك بدعة لم تنقل عن السلف والصحابة وقد كانوا أعرف بالتوكل منه ثم افهموا أن التوكل الخطرة بالروح وترك الزاد بل كانوا يأخذون الزاد وهم متوكلون على الله تعالى لا على الزاد وهذا بما يترك الزاد وهو متوكل على سبب من الأسباب واثق به ومانع من مقام من القائمات النجيات إلا وفيه غرور وقد اغتر به قوم وقد ذكرنا مداخل الآفات في ربيع النجيات من الكتاب فلا يمكن إعادتها ، وفرقة أخرى : ضيقت على نفسها في أمر القوت حتى طلبت منه الحلال الخالص وأهملوا تفقد القلب والجوارح في غير هذه الحسنة الواحدة ، ومنهم من أهمل الحلال في مطعمه وملبسه ومسكنه وأخذ يتعمق في غير ذلك وليس يدري للسكين أن الله تعالى لم يرض من عبده بطلب الحلال فقط ولا يرضى بسائر الأعمال دون طلب الحلال بل لا يرضيه إلا اقتصد جميع الطاعات والمعاصي ، فمن ظن أن بعض هذه الأمور يكفيه وينجي فيه فهو مغرور . وفرقة أخرى : ادعوا حسن الخلق والتواضع والسباحة فتصدوا لخدمة الصوفية فجمعوا قوما وتكفوا بخدمتهم واتخذوا ذلك شبكة للرياسة وجمع المال وإتباعهم التكبر وهم يظهرون الخدمة والتواضع وغرضهم الارتضاع وهم يظهرون أن غرضهم الازدحام وغرضهم الاستتباع وهم يظهرون أن غرضهم الخدمة والتبعية ثم إنهم يجمعون من الحرام والشبهات وينفقون عليهم لتكثرا اتباعهم وينشر بالخدمة اسمهم وبعضهم يأخذ أموال السلاطين لينفق عليهم وبعضهم يأخذها لينفق في طريق الحج على الصوفية ويزعم أن غرضه البر والافتقار ويبعث جميعهم الرياء والسمة وآية ذلك إهمالهم لجميع أوامر الله تعالى عليهم ظاهرا وباطنا ورضاهم بأخذ الحرام والافتقار منه ومثال من ينفق الحرام في طريق الحج لارادة الخير كمن يعمر مساجد الله فيطينها بالعدرة ويزعم أن قصده العمارة . وفرقة أخرى : اشتغلوا بالمجاهدة وتهذيب الأخلاق وتطهير النفس من عيوبها وصاروا يسمعون فيها فأتخذوا البحث عن عيوب النفس ومعرفة خدعها علما وحرفة فهم في جميع أحوالهم مشغولون بالفحص عن عيوب النفس واستنباط دقيق الكلام في آفاتهم فيقولون هذا في النفس عيب والغفلة عن كونه عيبا عيب والافتقار إلى كونه عيبا ويشغفون فيه بكلمات مسالة تضيع الأوقات في تلفيقها ومن جعل طول عمره في التفتيش عن عيوب وتحرير علم علاجها كان كمن اشتغل بالتفتيش عن عوائق الحج وآفاته ولم يسلك طريق الحج فذلك لا يفي به . وفرقة أخرى : جاوزوا هذه الرتبة وابتدءوا سلوك الطريق وانفتح لهم أبواب المعرفة فكما تشمموها من مبادئ المعرفة رائحة تعجبوا منها وفرحوا بها وأعجبهم غرابها فتقيدت قلوبهم بالافتات إليها والتفكر فيها وفي كيفية افتتاح بابها عليهم وانسداده على غيرهم وكل ذلك غرور لأن عجائب طريق الله ليس لها نهاية فلو وقف مع كل أعجوبة وتقيدها قصرت خطاه وحرم الوصول إلى المقصد وكان مثاله مثال من قصد ملكا فرأى على باب مدينته روضة فيها أزهار وأنوار لم يكن قد رأى قبل ذلك مثلهما فوقف ينظر إليها ويتعجب حتى فاتته الوقت التي يمكن فيه لقاء الملك . وفرقة أخرى : جاوزوا هؤلاء ولم ياتفتوا إلى ما يفيض عليهم من الأنوار في

تخلو به وأخلو بك وارفع إلى حوائجك ويكون القيام بين نومتين وإلا فيطالب النفس من أول الليل ويتنفل فإذا غلبه النوم ينام فإذا انتبه يتوضأ فيكون له قسومتان ونومتان ويكون ذلك من أفضل ما يفعله ولا يصلي وعنده نوم يشغله عن الصلاة والتلاوة حتى يعقل ما يقول ، وقد ورد « لا تكابدوا الليل » وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم إن فلانة تصلي من الليل فإذا غلبها النوم تعلق بجبل فهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك وقال « ليصل أحدكم من الليل ما تيسر

الطريق ولا إلى ماتيسر لهم من العطايا الجزيلة ولم يرجوا على الفرح بها والالتفات إليها جادين في السير حتى قاربوا فوصلوا إلى حد القربة إلى الله تعالى فظنوا أنهم قد وصلوا إلى الله فوقفوا وغلطوا فان الله تعالى سبعين حجبا من نور لا يصل السالك إلى حجاب من تلك الحجب في الطريق إلا ويظن أنه قد وصل ، وإليه الإشارة بقول إبراهيم عليه السلام إذ قال الله تعالى إخبارا عنه - فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي - وليس للمنى به هذه الأجسام المضيئة فانه كان يراها في الصغر ويعلم أنها ليست آلهة وهى كثيرة وليست واحدا والجهال يعلمون أن الكوكب ليس بإله فئس إبراهيم عليه السلام لا يفهم الكوكب الذى لا يغير السوادية ، ولكن للراد به أنه نور من الأنوار التى هى من حجب الله عز وجل وهى على طريق السالكين ولا يتصور الوصول إلى الله تعالى إلا بالوصول إلى هذه الحجب وهى حجب من نور بعضها أكبر من بعض وأصغر النيرات الكوكب فاستعير له لفظه وأعظمها الشمس وبينهما رتبة القمر فلم يزل إبراهيم عليه السلام لما رأى ملكوت السموات حيث قال تعالى - وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض - يصل إلى نور بعد نور ويتخيل إليه في أول ما كان يلقاه أنه قد وصل ثم كان يكشف له أن وراءه أمرا فيترقى إليه ويقول قد وصلت فيكشف له ما وراءه حتى وصل إلى الحجاب الأقرب الذى لا وصول إلا بعده فقال هذا أكبر فلما ظهر له أنه مع عظمه غير خال عن الهوى في حضيض النقص والانهطاط عن ذروة الكمال قال لأحب الآفلين - إني وجهت وجهي للذى فطر السموات والأرض - وسالك هذه الطريق قدينتر في الوقوف على بعض هذه الحجب وقد يقتر بالحجاب الأول وأول الحجب بين الله وبين المبدوء نفسه فانه أيضا أمر رباني وهو نور من أنوار الله تعالى : أعنى سر القلب الذى تتجلى فيه حقيقة الحق كله حتى إنه ليتسع لجملة العالم ويحيط به وتتجلى فيه صورة الكل وعند ذلك يشرق نوره إشراقا عظيما إذ يظهر فيه الوجود كله على ما هو عليه وهو في أول الأمر محجوب بمشكاة هى كالسائر له فاذا تجلى نوره وانكشف جمال القلب بعد إشراق نور الله عليه ربما انفت صاحب القلب إلى القلب فيرى من جماله الفائق ما يدهشه وربما يسبق لسانه في هذه الدهشة فيقول أنا الحق فان لم يتضح له ما وراء ذلك اغتر به ووقف عليه وهلك وكان قد اغتر بكوكب صغير من أنوار الحضرة الإلهية ولم يصل بعد إلى القمر فضلا عن الشمس فهو مغرور وهذا محل الالتباس إذ التجلى يلتبس بالتجلى فيه كما يلتبس لون ما يترامى في المرآة بالمرآة فيظن أنه لون المرآة وكما يلتبس ما في الزجاج بالزجاج كما قيل :

رقى الزجاج ورقى الحجر فتشابه فتشاكل الأمر

فكأنما خمر ولا قدح وكأنما قدح ولا خمر

وبهذه العين نظر النصارى إلى المسيح فرأوا إشراق نور الله قد تلا لأفنيه فغلطوا فيه كمن يرى كوكبا في مرآة أو في ماء فيظن أن الكوكب في المرآة أو في الماء فيعبد به إليه يأخذه وهو مغرور وأنواع الغرور في طريق السلوك إلى الله تعالى لا تحصى في مجلدات ولا تستقصى إلا بعد شرح جميع علوم الكاشفة وذلك مما لا رخصة في ذكره ولعل القدر الذى ذكرناه أيضا كان الأولى تركه إذ السالك لهذا الطريق لا يحتاج إلى أن يسمعه من غيره والذى لم يسلكه لا ينتفع بسماعه بل ربما يستضربه إذ يورثه ذلك دهشة من حيث يسمع مالا يفهم ولكن فيه فائدة وهو إخراج من الغرور الذى هو فيه بل ربما يصدق بأن الأمر أعظم مما يظنه ومما يتخيله بذهنه المختصر وخياله القاصر وجدله للخرف ويصدق أيضا بما يحكى له من المكاشفات التى أخبر عنها أولياء الله من عظم غروره وربما أصرم كذبا بما يسمعه الآن كما يكذب بما يسمعه من قبل . الصنف الرابع : أرباب الأموال والمغترون منهم فرق

فاذا غلبه النوم فليمن  
وقال عليه السلام :  
« لا تشادوا هذا الدين  
فانه متين فمن بشاده  
يغلبه » ولا تبغضن إلى  
نفسك عبادة الله  
ولا يلقى الطالب ولا  
ينبغى له أن يطلع الفجر  
وهو نائم إلا أن يكون  
قد سبق له في الليل  
قيام طويل فيعذر في  
ذلك على أنه إذا استيقظ  
قبل الفجر بساعة مع  
قيام قليل سبق في  
الليل يكون أفضل  
من قيام طويل ثم  
النوم إلى بعد طلوع  
الفجر فاذا استيقظ  
قبل الفجر يكثر  
الاستغفار والتسبيح  
ويشتم تلك الساعة وكلما  
يصلى بالليل يجلس  
قليلًا بعد كل ركعتين



ففرقة منهم : يحرصون على بناء المساجد والمدارس والرباطات والتقاطر وما يظهر للناس كافة ويكتبون أساميهم بالأجر عليها ليتخذ ذكرهم ويبقى بعد الموت أثرهم وهم يظنون أنهم قد استحقوا للنفرة بذلك وقد اغتروا فيه من وجهين : أحدهما أنهم يبنونها من أموال اكتسبوها من الظلم والتهب والرشا والجهات المحظورة فهم قد تعرضوا لسخط الله في كسبها وتعرضوا للسخط في إنفاقها وكان الواجب عليهم الامتناع عن كسبها فاذن قد عصوا الله بكسبها فالواجب عليهم التوبة والرجوع إلى الله وردها إلى ملاكها إما بأعيانها وإما برد بدلها عند المعز فان عجزوا عن المللك كان الواجب ردها إلى الورثة فان لم يبق للمظلوم وارث فالواجب صرفها إلى أم المصالح وربما يكون الأهم التفرقة على المساكين وهم لا يفعلون ذلك خيفة من أن يظهر ذلك للناس فيبنون الأبنية بالأجر وغرضهم من بنائها الرياء وطلب الثناء وحرصهم على بقائها لبقاء أعمامهم المكتوبة فيها لالبقاء الخير . والوجه الثاني أنهم يظنون بأنفسهم الإخلاص وقصد الخير في الإنفاق على الأبنية ولو كلف واحد منهم أن ينفق دينارا ولا يكتب اسمه على الوضع الذي أنفق عليه لشق عليه ذلك ولم تسمح به نفسه والله مطلع عليه كتب اسمه أو لم يكتب ولولا أنه يريد به وجه الناس لا وجه الله لما افتقر إلى ذلك . وفرقة أخرى : ربما اكتسبت المال من الحلال وأنفقت على المساجد وهي أيضا مغرورة من وجهين : أحدهما الرياء وطلب الثناء فانه ربما يكون في جواره أو بلده قراء وصرف للمساكين إليهم أم وأفضل وأولى من الصرف إلى بناء المساجد وزينتها وإنما يخف عليهم الصرف إلى المساجد ليظهر ذلك بين الناس . والثاني أنه يصرف إلى زخرفة المسجد وتزيينه بالقشوش التي هي منهى عنها وشاغلة قلوب المسلمين ومغتنقة أبصارهم (١) والمقصود من الصلاة الخشوع وحضور القلب وذلك يفسد قلوب المصايين ويحبط ثوابهم بذلك ووبال ذلك كله يرجع إليه وهو مع ذلك يفتري به ويرى أنه من الخيرات ويعد ذلك وسيلة إلى الله تعالى وهو مع ذلك قد تعرض لسخط الله تعالى وهو يظن أنه مطيع له ويمثل لأمره وقد شوش قلوب عباد الله بما زخرفه من المسجد وربما شوقهم به إلى زخارف الدنيا فيشتبهون مثل ذلك في ميوتهم ويشغلون بطلبه ووبال ذلك كله في رقبته إذ المسجد للتواضع ولحضور القلب مع الله تعالى . قال مالك بن دينار : أتى رجلان مسجدا فوقف أحدهما على الباب وقال مثلي لا يدخل بيت الله فكتبه الملك عند الله صديقا فهكذا ينبغي أن تعظم المساجد وهو أن يرى تلويت المسجد بدخوله فيه بنفسه جناية على المسجد لا أن يرى تلويت المسجد بالحرام أو بزخرف الدنيا منة على الله تعالى ، وقال الحواريون للمسيح عليه السلام انظر إلى هذا المسجد ما أحسنه فقال أمي أمي بحق أقول لكم لا يترك الله من هذا المسجد حجرا قائما على حجر إلا أهلكه بذنوب أهله إن الله لا يعابى بالذهب والفضة ولا بهذه الحجارة التي تعجبكم شيئا وإن أحب الأشياء إلى الله تعالى القلوب الصالحة بها يعمر الله الأرض وبها يخرب إذا كانت على غير ذلك . وقال أبو الدرداء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إذا زخرتم مساجدكم وحليتم مصاحفكم فالدمار عليكم (٢) » وقال الحسن « إن رسول الله ﷺ لما أراد أن يبنى مسجدا المدينة أتاه جبريل عليه السلام فقال له ابنه سبعة أذرع طولاً في السماء لا تزخرفه ولا تنقشه (٣) » ففرو هذا من حيث

ويسبح ويستغفر  
ويصلى على رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
فانه يجد بذلك ترويحاً  
وقوة على القيام وقد  
كان بعض الصالحين  
يقول هي أول نومة فان  
انقبت ثم عدت إلى  
نومة أخرى فلا أنام  
الله عني . وحكى  
لى بعض الفقهاء عن  
شيخ له أنه كان يأمر  
الأصحاب بنومة واحدة  
بالليل وأكلة واحدة  
اليوم والليلة . وقد  
جاء في الخبر « قم من  
الليل ولو قدر حلب  
شاة » وقيل يكون  
ذلك قدر أربع ركعات  
وقدر ركعتين . وقيل  
في تفسير قوله تعالى  
- تؤتي الملك من تشاء  
وتنزعه الملك ممن تشاء -

(١) حديث النهي عن زخرفة المساجد وتزيينها بالقشوش البخاري من قول عمر بن الخطاب أكن الناس ولا تحمر ولا تصفر (٢) حديث إذا زخرتم مساجدكم وحليتم مصاحفكم فالدمار عليكم ابن المبارك في الزهد وأبو بكر بن أبي داود في كتاب المصاحف موقفاً على أبي الدرداء (٣) حديث الحسن مرسل لما أراد أن يبنى مسجد المدينة أتاه جبريل فقال ابنه سبعة أذرع طولاً في السماء ولا تزخرفه ولا تنقشه لم أجده .

إنه رأى النكر واتكل عليه . وفرقة أخرى : ينفقون الأموال في الصدقات على الفقراء والمساكين ويطلبون به المحافل الجامعة ومن الفقراء من عادته الشكر والإفشاء للمعروف ويكرهون التصدق في السر ويرون إخفاء الفقير لما يأخذ منهم جناية عليهم وكفرانا وربما يحرضون على إفتاق المال في الحج فيحجون مرة بعد أخرى وربما تركوا جيرانهم جياعا ولذلك قال ابن مسعود في آخر الزمان يكثر الحاج بلا سبب يهون عليهم السفر ويبسط لهم في الرزق ويرجعون محرومين مسلوبين يهوى بأحدهم بعينه بين الرمال والقفار وجاره مأسور إلى جنبه لا يؤاسيه وقل أبو نصر التمار إن رجلا جاء يودع بشر ابن الحرث وقال قد عزمت على الحج فتأمرني بشيء فقال له كم أعددت للنفقة فقال ألقي درهم قال بشر فأى شيء تبتغي بحجك تزهذا أو اشتياقا إلى البيت أو ابتغاء مرضاة الله قال ابتغاء مرضاة الله قال فان أصبت . مرضاة الله تعالى وأنت في منزلك وتنفق ألني درهم وتكون على يقين من مرضاة الله تعالى أتفعل ذلك قال نعم قال اذهب فأعطها عشرة أنفس مديون يقضى دينه وقبر يرم شعثه ومعمل يخنى عياله ومربي يتيم يفرحه وإن قوى قلبك تمطيها واحدا فافعل فان إدخالك السرور على قلب السلم وإغاثة اللفهان وكشف الضر وإغاثة الضعيف أفضل من مائة حجة بعد حجة الاسلام قم فأخرجها كما أمرناك وإلا قتل لنا مافي قلبك فقال يا أبا نصر سفري أقوى في قلبى فتبسم بشر رحمه الله وأقبل عليه وقال له المال إذا جمع من وسخ التجارات والشبهات انتضت النفس أن تقضى به وطرا فأظهرت الأعمال الصالحات وقد آلى الله على نفسه أن لا يقبل إلا عمل للتقين . وفرقة أخرى : من أرباب الأموال اشتغلوا بها يحفظون الأموال ويمسكونها بحكم البخل ثم يشتغلون بالعبادات البدنية التي لا يحتاج فيها إلى ثقة كصيام النهار وقيام الليل وختم القرآن وهم مغرورون لأن البخل للملك قد استولى على بواطنهم فهو يحتاج إلى قمع باخراج المال فقد اشتغل بطلب فضائل هو مستغن عنها ومثاله مثال من دخل في توبه حية وقد أشرف على الهلاك وهو مشغول بطببخ السكنجيين ليسكن به الصفراء ومن قتلته الحية متى يحتاج إلى السكنجيين ، ولذلك قيل لبشر إن فلانا الغنى كثير الصوم والصلاة فقال المسكين ترك حاله ودخل في حال غيره وإنما حال هذا إطعام الطعام للجياع والافتاق على المساكين فهذا أفضل له من تجويعه نفسه ومن صلاته لنفسه مع جمعه للدنيا ومنعه للفقراء . وفرقة أخرى : غلبهم البخل فلا تسمح نفوسهم إلا بأداء الزكاة فقط ثم إنهم يخرجون من المال الخبيث الرديء الذي يرغبون عنه ويطلبون من الفقراء من يخدمهم ويتردد في حاجاتهم أو ممن يحتاجون إليه في المستقبل للاستخار في خدمة أو ممن لهم فيه على الجملة غرض أو يسلمون ذلك إلى من يهينه واحدا من الأكابر ممن يستظهر بحشمه لينال بذلك عنده منزلة فيقوم بحاجاته وكل ذلك مفسدات للنية ومحبطات للعمل وصاحبه مغرور ويظن أنه مطيع لله تعالى وهو فاجر إذ طلب بعبادة الله عوضا من غيره فهذا ومثاله من غرور أصحاب الأموال أيضا لا يحصى وإنما ذكرنا هذا القدر للتنبيه على أجناس الغرور . وفرقة أخرى : من عوام الخلق وأرباب الأموال والفقراء اغتروا بحضور مجالس الذكر واعتقدوا أن ذلك يغنيهم ويكفيهم واتخذوا ذلك عادة ويظنون أن لهم على مجرد سماع الوعظ دون العمل ودون الاعتناء أجرا وهم مغرورون لأن فضل مجلس الذكر لكونه مرغبا في الخير فان لم يهيج الرغبة فلا خيره فيه والرغبة المحمودة لأنها تبعث على العمل فان ضعف عن العمل فلا خير فيها وما يراذل غيره فاذا قصر عن الأداء إلى ذلك الغسر فلا قيمة له وربما يفتري بما يسمعه من الواعظ من فضل حضور المجلس وفضل البكاء وربما تدخله رقة كركة النساء فيبكي ولا عزم وربما يسمع كلاما مخوفا فلا يزيد على أن يصفق يديه ويقول ياسلام سلم أو نعوذ بالله أو سبحان الله ويظن أنه قد أتى بالخير كله وهو مغرور

هو قيام الليل ومن  
حرم قيام الليل كسلا  
وفتورا في العزيمة  
أو تهاونا به لقلة  
الاعتداد بذلك  
أو اغترارا بحاله فليكن  
عليه فقد قطع عليه  
طريق كبير من الخير  
وقد يكون من أرباب  
الأحوال من يكون له  
إيواء إلى القرب ويحسد  
من دعة القرب ما يفتقر  
عليه داعية الشوق  
ويرى أن القيام وقوف  
في مقام الشوق وهذا  
يغلط فيه ويهلك به  
خلق من للدعين  
والذي له ذلك ينبغي  
أن يعلم أن استمرار  
هذه الحالة متعذر  
والإنسان متعرض  
للقصور والتخلف  
والشبهة ولا حالة أجل

وإنما مثاله مثال المريض الذي يحضر مجالس الأطباء فيسمع ما يجري أو الجائع الذي يحضر عنده من يصف له الأطعمة اللذيذة الشهية ثم ينصرف وذلك لا يفنى عنه من مرضه وجوعه شيئاً فكذلك سماع وصف الطاعات دون العمل بها لا يفنى من الله شيئاً فكل وعظم غير منك صفة تغييراً غيراً فمالك حتى قبل على الله تعالى إقبالاً قويا أو ضعيفاً وتعرض عن الدنيا فلذلك الوعظ زيادة حجة عليك فإذا رأيته وسيلة لك كنت مغروراً . فان قلت فما ذكرته من مداخل الغرور أمر لا يتخلص منه أحد ولا يمكن الاحتراز منه وهذا يوجب اليأس إذ لا يقوى أحد من البشر على الحذر من خفايا هذه الآفات . فأقول الإنسان إذا قترت همته في شيء أظهر اليأس منه واستعظم الأمر واستوعر الطريق وإذا صبح منه الهوى اهتدى إلى الحيل واستنبط بدقيق النظر خفايا الطرق في الوصول إلى الغرض حتى إن الإنسان إذا أراد أن يستنزل الطير المحلق في جو السماء مع بعده منه استنزله وإذا أراد أن يخرج الحوت من أعماق البحار استخرجه وإذا أراد أن يستخرج الذهب أو الفضة من تحت الجبال استخرجه وإذا أراد أن يقتنص الوحوش المعلقة في البراري والصحاري اقتنصها وإذا أراد أن يستسخر السباع والفيالق وعظيم الحيوانات استسخرها وإذا أراد أن يأخذ الحيات والأفاعي ويحبسها أخذها واستخرج الدرياق من أجوافها وإذا أراد أن يتخذ اللدياج للون للنقش من ورق التوت أخذته وإذا أراد أن يعرف مقادير الكواكب وطولها وعرضها استخرج بدقيق الهندسة ذلك وهو مستقر على الأرض وكل ذلك باستنباط الحيل وإعداد الآلات فسخر الفرس للركوب والكلب للصيد وسخر البازي لاقتناص الطيور وهياً الشبكة لاصطياد السمك إلى غير ذلك من دقائق حيل الأدنى كل ذلك لأن همه أمر دنياه وذلك معين له على دنياه فلو أهمه أمر آخرته فليس عليه إلا شغل واحد وهو تقويم قلبه فحجز عن تقويم قلبه وتغذّل وقال هذا محال ومن الذي يقدر عليه وليس ذلك بمحال لو أصبح وهمه هذا المهم الواحد بل هو كما يقال لو صبح منك الهوى أرشدت للحيل فلهذا شيء لم يعجز عنه السلف الصالحون ومن اتبعهم باحسان فلا يعجز عنه أيضاً من صدقت إرادته وقويت همته بل لا يحتاج إلى عشر تعب الخلق في استنباط حيل الدنيا ونظم أساليبها . فان قلت قد قربت الأمر فيه مع أنك أكرت في ذكر مداخل الغرور فبم ينجو العبد من الغرور . فأعلم أنه ينجو منه بثلاثة أمور : بالعقل والعلم والفرقة فهذه ثلاثة أمور لا بد منها . أما العقل فأعني به الفطرة الغريزية والنور الأصلي الذي به يدرك الإنسان حقائق الأشياء فلفطنة والكيس فطرة الحق والبلادة فطرة والبلد لا يقدر على التحفظ عن الغرور فصفاء العقل وذكر الفهم لا بد منه في أصل الفطرة فهذا إن لم يفطر عليه الإنسان فاكتسابه غير ممكن ، نعم إذا حصل أصله أمكن تقويته بالممارسة كأساس السعادات كلها العقل والسياسة قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « تبارك الله الذي قسم العقل بين عباده أشناتاً (١) » إن الرجلين ليستوى عملهما وبرهما وصومهما وصلاتهما ولكنهما يتفاوتان في العقل كالذرة في جنب أحد وما قسم الله خلقه حظاً هو أفضل من العقل واليقين . وعن أبي الدرداء أنه قيل « يا رسول الله أرايت الرجل يصوم النهار ويقوم الليل ويحج ويعتمر ويتصدق ويغزو في سبيل الله ويعود للمريض ويشيع الجنائز ويعين الضعيف ولا يعلم منزله عند الله يوم القيامة فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إنما يجزى على قدر عقله (٢) » وقال

من حال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما استغنى عن قيام الليل وقام حتى تورمت قدماء وقد يقول بعض من يحتاج في ذلك إن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك تشريفاً فنقول ما بالنا لا نتبع تشريعه وهذه دقيقة تعلم أن رؤية الفضيلة في ترك القيام وإدطاء الإيواء إلى جناب القرب واستواء النوم واليقظة امتلاء وإبتلاء حالي وهو تقييد بالحال وتحكيم للحال وتحكيم من الحال في العبد والأقوياء لا يتحكم فيهم الحال ويصرفون الحال في صور الأعمال فهم متصرفون في الحال لا الحال متصرف فيهم

(١) حديث تبارك الذي قسم العقل بين عباده الحديث الترمذي الحكيم في نوادر الأصول من رواية طاوس مرسلاً وفي أوله قصة وإسناده ضعيف ورواه نحوه من حديث أبي حميد وهو ضعيف أيضاً (٢) حديث أبي الدرداء أرايت الرجل يصوم النهار ويقوم الليل الحديث وفيه إنما يجزى على قدر عقله الخطيب في التاريخ وفي أسماء من روى عن مالك من حديث ابن عمر وضعفه ولم أره من حديث أبي الدرداء .

أنس «أثنى على رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا أخيراً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: كيف عقله؟ قالوا يا رسول الله قول من عبادته وقضاه وخاقه فقال كيف عقله فإن الأحق يصيب بحمقه أعظم من فجور الفاجر وإنما يقرب الناس يوم القيامة على قدر عقولهم» (١) وقال أبو الدرداء كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا بلغه عن رجل شدة عبادة سأل عن عقله فإذا قالوا أحسن قال أرجوه وإن قالوا غير ذلك قال لن يبلغ (٢) وذكر له شدة عبادة رجل فقال كيف عقله قالوا ليس بشيء قال لن يبلغ صاحبكم حيث تظنون فآله كاه صحيح وغريزة العقل نعمة من الله تعالى في أصل القطرة فإن فاتت يلادة وحماقة فلا تدارك لها. الثاني: المعرفة وأعني بالمعرفة أن يعرف أربعة أمور: يعرف نفسه ويعرف ربه ويعرف الدنيا ويعرف الآخرة فيعرف نفسه بالعبودية والذل وبكونه غريباً في هذا العالم وأجنيباً من هذه الشهوات البهيمية وإنما الموافق له طبعاً هو معرفة الله تعالى والنظر إلى وجهه فقط فلا يتصور أن يعرف هذا ما لم يعرف نفسه ولم يعرف ربه فليستعن على هذا بما ذكرناه في كتاب المحبة وفي كتاب شرح عجائب القلب وكتاب التفكير وكتاب الشكر إذ فيها إشارات إلى وصف النفس وإلى وصف جلال الله ويحصل به التنبيه على الجملة وكمال المعرفة وراءه فإن هذا من علوم الكاشفة ولم ينطب في هذا الكتاب إلا في علوم للعامة وأما معرفة الدنيا والآخرة فيستعين عليهما بما ذكرنا في كتاب ذم الدنيا وكتاب ذكر اللوت ليتبين له أن لانسبة للدنيا إلى الآخرة فإذا عرف نفسه وربه وعرف الدنيا والآخرة نار من قلبه بمعرفة الله حب الله وبمعرفة الآخرة شدة الرغبة فيها وبمعرفة الدنيا الرغبة عنها ويصير أهم أموره ما يوصله إلى الله تعالى وينفعه في الآخرة وإذا غلبت هذه الإرادة على قلبه صحت نيته في الآخرة فإن أكل مثلاً أو اشتغل بقضاء الحاجة كان قصده منه الاستعانة على سلوك طريق الآخرة وهمت نيته واندمع عنه كل غرور منشؤه تجاذب الأغراض والزرع إلى الدنيا والجاه والمال فإن ذلك هو الفساد للنية ومادامت الدنيا أحب إليه من الآخرة وهو نفسه أحب إليه من رضا الله تعالى فلا يمكنه الخلاص من الغرور فإذا غلب حب الله على قلبه بمعرفة الله وبفسه الصادرة عن كمال عقله فيحتاج إلى للمعنى الثالث وهو العلم أعني العلم بمعرفة كيفية سلوك الطريق إلى الله والعلم بما يقرب به من الله وما يبعده عنه والعلم بآفات الطريق وعقباته وغوائله وجميع ذلك قد أودعناه كتب إحياء علوم الدين فيعرف من ربيع العبادات شروطها وفرائدها وآفاتهما فيتقياها ومن ربيع العادات أسرار العايش وما هو مضطر إليه فيأخذ به بأدب الشرع وما هو مستغن عنه فيعرض عنه ومن ربيع الهللكات يعلم جميع العقبات المانعة في طريق الله فإن المانع من الله الصفات الذمومة في الخلق فيعلم للذموم ويعلم طريق علاجه ويعرف من ربيع النجيات الصفات المحمودة التي لا بد وأن توضع خلفاً عن الذمومة بعد محوها فإذا أحاط بجميع ذلك أمكنه الخذر من الأنواع التي أشرنا إليها من الغرور وأصل ذلك كله أن يخلص حب الله على القلب ويسقط حب الدنيا منه حتى تقوى به الإرادة وتصح به النية ولا يحصل ذلك إلا بالمعرفة التي ذكرناها. فإن قلت فإذا فعل جميع ذلك فما الذي يخاف عليه. فأقول يخاف عليه أن يخذله الشيطان ويدعوه إلى نصيح الخلق ونشر العلم ودعوة الناس إلى ما عرفه من دين الله فإن اللريد المخلص إذا فرغ من تهذيب نفسه وأخلاقه وراقب القلب حتى صفاه من جميع المكدرات واستوى على الصراط المستقيم وصغرت الدنيا في عينه فتركها واتقطع طمعه عن الخلق فلم يلتفت إليهم ولم يبق إلا هم

(١) حديث أنس أثنى على رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال كيف عقله الحديث داود بن المبر في كتاب العقل وهو ضعيف وتقدم في العلم (٢) حديث أبي الدرداء كان إذا بلغه عن رجل شدة عبادة سأل عن عقله الحديث الترمذي الحكيم في النوادر وابن عدي ومن طريقه البيهقي في الشعب وضعفه.

فليعلم ذلك فإننا رأينا  
من المحباب من كان  
في ذلك ثم انكشف لنا  
بتأييد الله تعالى أن  
ذلك وقوف وقشور.  
قل للحسن يا أبا سعيد  
إني أبيت ما في وأحب  
قيام الليل وأعسى  
طهورى لما بالي لأقوم  
قال ذنوبك قديت  
فليحذر العبد في نهارة  
ذنوباً تقيد في ليله  
وقال النووي رحمه  
الله حرمت قيام الليل  
سبعة أشهر بذنوب  
أذنبته قليل له ما كان  
الذنوب قال رأيت رجلاً  
بكاء قللت في نفسي  
هذا مرأه. وقال  
بعضهم: دخلت على  
كرز بن وبرة وهو  
يسكى قللت ما بالك أتاك  
نبي بعض أهلك فقال

واحد وهو الله تعالى والتلذذ بذكره ومناجاته والشوق إلى لقائه وقد عجز الشيطان عن إغوائه إدياًته من جهة الدنيا وشهوات النفس فلا يطيعه فيأتيه من جهة الدين ويدعوه إلى الرحمة على خلق الله والشفقة على دينهم والنصح لهم والدعاء إلى الله فينظر العبد برحمته إلى العبيد فيراهم حيارى في أمرهم سكارى في دينهم صامعياً قد استولى عليهم المرض وهم لا يشعرون وقد دوا الطيب وأشرفوا على العطب فقلب على قلبه الرحمة لهم وقد كان عنده حقيقة للفرقة بما يهديهم ويبين لهم ضلالهم ويرشدهم إلى سعادتهم وهو يقدر على ذكرها من غير تعب ومؤنة ولزوم غرامة فكان مثله كمثل رجل كان به داء عظيم لا يطاق ألمه وقد كان لذلك يسهر ليله ويقلق نهاره لا يأكل ولا يشرب ولا يتحرك ولا يتصرف لشدة ضرر ألم فوجد له دواء عفوا صفوا من غير ثمن ولا تعب ولا مرارة في تناوله فاستعمله فبرئ وصح فطاب نومه بالليل بعد طول سهره وهذا بالنهار بعد شدة القلق وطاب عيشه بعد نهاية الكدر وأصاب لذة العافية بعد طول السقام ثم نظر إلى عدد كثير من المسلمين وإذا هم تلك العلة بعينهم وقد طال سهرهم واشتد قلقهم وارتفع إلى السماء أنينهم فذكر أن دواءهم هو الذي يعرفه ويقدر على شفائهم بأسهل ما يكون وفي أرجى زمان فأخذته الرحمة والرأفة ولم يجد فسحة من نفسه في التراخي عن الاشتغال بعلاجهم فكذلك العبد المخلص بعد أن اهتدى إلى الطريق وشفى من أمراض القلوب شاهد الخلق وقد مرضت قلوبهم وأعضل دأؤهم وقرب هلاكهم وإشفاؤهم وسهل عليه دواؤهم فانبثت من ذات نفسه عزم جازم في الاشتغال بنصحهم وحرصه الشيطان على ذلك رجاء أن يجد مجالاً للفتنة فلما اشتغل بذلك وجد الشيطان مجالاً للفتنة فدعاه إلى الرياسة دعاء خفياً أخفى من ديبب الخمل لا يشعر به بالرياء فزل ذلك الديبب في قلبه حتى دعاه إلى التصنع والترزين للخلق بتحسين الألفاظ والنعمات والحركات والتصنع في الزى والهيئة فأقبل الناس إليه يعظمونه ويسجلونه ويوقرونه ويوقروا يزيد على توقير الملوك إذ رأوه شافياً لأدوائهم بمحض الشفقة والرحمة من غير طمع فصار أحب إليهم من آبائهم وأمهاتهم وأقاربهم فأثروه بأبدانهم وأموالهم وصاروا له خولاً كالعبيد والخدم يخدمونه وقد صموا في المحافل وحكوه على الملوك والولاة فبعد ذلك انتشر الطبع وارتاحت النفس وذاقت لذة يالها من لذة أصابت من الدنيا شهوة يستحق معها كل شهوة فكان قد ترك الدنيا فوقع في أعظم لذاتها فعند ذلك وجد الشيطان فرصة وامتدت إلى قلبه يده فمرو يستعمله في كل ما يحفظ عليه تلك اللذة وأمرة انتشار الطبع وركون النفس إلى الشيطان أنه لو أخطأ فرد عليه بين يدي الحاقق غضب فإذا نكر على نفسه ما وجدته من الغضب بادر الشيطان غيلاً إليه أن ذلك غضب لله لأنه إذا لم يحسن اعتقاد الريدين فيه انقطعوا عن طريق الله فوقع في الضرر فربما أخرجه ذلك إلى الوقعة فيمن رد عليه فوقع في الغيبة المحظورة بعد تركه الحلال للتسع ووقع في الكبر الذي هو تمرد عن قبول الحق والشكر عليه بعد أن كان يحذر من طوارق الخطرات وكذلك إذا سبقه الضحك أو قتر عن بعض الأوراد جزعت النفس أن يطلع عليه فيسقط قبوله فتبع ذلك بالاستغفار وتنفس الصعداء وربما زاد في الأحكام والأوراد لأجل ذلك والشيطان يخيّل إليه إنك إنما تفعل ذلك كيلا يفتر رأيهم عن طريق الله فيترك الطريق بتركه وإيماناً بذلك خدعة وغرور بل هو جزع من النفس خيفة فوت الرياسة ولذلك لا تجزع نفسه من اطلاع الناس على مثل ذلك من أقرانه بل ربما يحب ذلك ويستبشر به ولو ظهر من أقرانه من مالت القلوب إلى قبوله وزاد أثر كلامه في القبول على كلامه شق ذلك عليه ولولا أن النفس قد استبشرت واستلذت الرياسة لكان يفتن ذلك إذ مثاله أن يرى الرجل جماعة من إخوانه قد وقفوا في بر وتنطى رأس البر بحجر كبير فجزوا عن الرقي من البر بسببه فرق قلبه لآخوانه فجاء ليرفع الحجر من رأس البر فشق عليه فجاءه من أعانه على ذلك حتى تيسر عليه أو كفاه ذلك ونجاه نفسه فيعظم بذلك فرحه لا محالة

أشد قلت وجع يؤلك  
قال أشد قلت وما ذاك  
قال باني مغارق وسترى  
مسبل ولم أقرأ حزبي  
البارحة وما ذاك إلا  
بذنوب أحدثه . وقال  
بعضهم : الاحتلام  
عقوبة وهذا صحيح  
لأن الراعى التحفظ  
بحسن تحفظه وعلمه  
بحاله يقدر ويتمكن  
من سد باب الاحتلام  
ولا يتطرق الاحتلام  
إلا على جاهل بحاله أو  
مهمل حكم وقته وأدب  
حاله ومن كل تحفظه  
ورعايته وقيامه بأدب  
حاله قد يكون من ذنبه  
للموجب للاحتلام ووضع  
الرأس على الوسادة إذا  
كان ذاعزمة في ترك  
الوسادة وقد يعمد للنوم  
ووضع الرأس على

إذ غرضه خلاص إخوانه من البئر فإن كان غرض الناصح خلاص إخوانه المسلمين من النار فإذا ظهر من أعانه أو كفاه ذلك لم يشغل عليه أرايت لو اهتموا جميعهم من أنفسهم أكان ينبغي أنه يشغل ذلك عليه إن كان غرضه هدايتهم فإذا اهتموا بغيره فلم يشغل عليه ومهما وجد ذلك في نفسه دعاه الشيطان إلى جميع كبائر القلوب وفواحش الجوارح وأهلكه فتعوز بالله من زيغ القلوب بعد الهدى ومن اعوجاج النفس بعد الاستواء . فإن قلت فحق يصح له أن يشتغل بنصح الناس . فأقول إذا لم يكن له قصد إلا هدايتهم لله تعالى وكان يود لو وجد من يعينه أو لو اهتموا بأنفسهم وانقطع بالكيفية طعمه عن ثنائهم وعن أموالهم فاستوى عنده حمدهم وذمهم فلم يبال بذمهم إذا كان الله يحمدهم ولم يفرح بمحمدهم إذا لم يقترن به حمد الله تعالى ونظر إليهم كما ينظر إلى السادات وإلى البهائم أما إلى السادات فمن حيث إنه لا يتكبر عليهم ويرى كلهم خيرا منه لجهله بالخاتمة وأما إلى البهائم فمن حيث انقطاع طعمه عن طلب للنزلة في قلوبهم فإنه لا يبالي كيف تراه البهائم فلا يترين لها ولا تصنع بل راعي الماشية إنما غرضه رعاية الماشية ودفع الذئب عنها دون نظر الماشية إليه فلما لم ير سائر الناس كالماشية التي لا يلتفت إلى نظرها ولا يبالي بها لا يسلم من الاشتغال باصلاحهم، نعم ربما يصلحهم ولكن يفسد نفسه باصلاحهم فيكون كالسراج يضيء لغيره ويحترق في نفسه . فإن قلت فلو ترك الوعاظ الوعظ إلا عند نيل هذه الدرجة لحلت الدنيا عن الوعظ وخربت القلوب . فأقول قد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « حب الدنيا رأس كل خطيئة <sup>(١)</sup> » ولو لم يحب الناس الدنيا لهلك العالم وبطلت للعالم وهلكت القلوب والأبدان جميعا إلا أنه صلى الله عليه وسلم علم أن حب الدنيا مهلك وأن ذكر كونه مهلكا لا ينزع الحب من قلوب الأكثرين لا الأقلين الذين لا تغرب الدنيا بتركهم فلم يترك النصيحة وذكر مافي حب الدنيا من الخطر ولم يترك ذكره خوفا من أن يترك نفسه بالشهوات الهلكة التي سيطرها الله على عباده ليسوقهم بها إلى جهنم تصديقا لقوله تعالى - ولكن حق القول مني لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين - فكذلك لا تزال ألسنة الوعاظ مطلقة لحب الرياسة ولا يدعونها بقول من يقول إن الوعظ لحب الرياسة حرام كما لا يدع الخلق الشرب والزنا والسرقة والرياء والظلم وسائر المعاصي بقول الله تعالى ورسوله إن ذلك حرام فانظر لنفسك وكن فارغ القلب من حديث الناس فإن الله تعالى يصلح خلقا كثيرا بافساد شخص واحد أو أشخاص - ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض - وإن الله يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم فأنما يخشى أن يفسد طريق الاعتناض فأما أن تخرس ألسنة الوعاظ ووراءهم باعث الرياسة وحب الدنيا فلا يكون ذلك أبدا . فإن قلت فإن علم للريد هذه المكيدة من الشيطان فاشتغل بنفسه وترك النصيحة أو نصح وراعى شرط الصدق والاخلاص فيه فما الذي يخاف عليه وما الذي بقي بين يديه من الأخطار وحبال الاعتزاز . فأعلم أنه بقي عليه أعظمه وهو أن الشيطان يقول له قد أحجزتني وأفلت مني بذكائك وكأل عقلك وقد قدرت على جملة من الأولياء والكبراء وما قدرت

(١) حديث حب الدنيا رأس كل خطيئة البيهقي في الشعب من حديث الحسن مرسلًا وقد تقدم في كتاب ذم الدنيا .

تم الجزء الثالث من تخریج أحاديث الإحياء للعالم العراقي  
وبليه الجزء الرابع ، وأوله : كتاب التوبة

الوسادة بحسن النية  
من لا يكون ذلك ذنبه  
وله فيه نية للعون على  
القيام وقد يكون ذلك  
ذنبا بالنسبة إلى بعض  
الناس فإذا كان هذا  
القدر يصلح أن يكون  
ذنبا جالبا للاحتلام  
فقس على هذا ذنوب  
الأحوال فإنها تختص  
بأربابها ويسرفها  
أصحابها وقد يرتفق  
بأنواع الرفق من  
الفرش الوطء  
والوسادة ولا يعاقب  
بالاحتلام وغيره على  
فعله إذا كان عالما بذانية  
يعرف مداخل الأمور  
وعخراجها وكم من  
نائم يسبق القائم لو فر  
علمه وحسن نيته وفي  
الحبر « إذا نام العبد



عليك لما أصبرك فما أعظم عند الله قدرك ومهلك إذ قواك على قهرى ومكنك من التفتن لجميع  
مداخل غرورى فيصنى إليه ويصدقه ويعجب بنفسه في فراره من الغرور كله فيكون إعجابه بنفسه  
غاية الغرور وهو المهلك الأكبر فالعجب أعظم من كل ذنب ولذلك قال الشيطان يا ابن آدم إذا ظننت  
أنك بملكك تخلصت منى فيجهلك قد وقعت فى حبالى . فان قلت فلو لم يعجب بنفسه إذ علم أن ذلك  
من الله تعالى لامنه وإن مثله لا يقوى على دفع الشيطان إلا بتوفيق الله ومعوته ومن عرف ضعف  
نفسه وعجزه عن أقل القليل فإذا قدر على مثل هذا الأمر العظيم علم أنه لم يقو عليه بنفسه بل بالله  
تعالى لما الذى يخاف عليه بعد نفي العجب ، فأقول : يخاف عليه الغرور بفضل الله والثقة بكرمه  
والأمن من مكره حتى يظن أنه يبقى على هذه الوتيرة فى المستقبل ولا يخاف من الفترة والاشغال فيكون  
حاله الاتكال على فضل الله فقط دون أن يقارنه الخوف من مكره ومن آمن مكر الله فهو خاسر  
جدا بل سبيله أن يكون مشاهداً جملة ذلك من فضل الله ثم خائفاً على نفسه أن يكون قد مدت  
عليه صفة من صفات قلبه من حب دنيا ورياء وسوء خلق والتفات إلى عز وهو غافل عنه . ويكون  
خائفاً أن يسلب حاله فى كل طرفة عين غير آمن من مكر الله ولا غافل عن خطر الحاجة وهذا خطر  
لا يحصى عنه وخوف لا نجاة منه إلا بعد مجاوزة الصراط ولذلك لما ظهر الشيطان لبعض الأولياء  
فى قت النزاع وكان قد بقى له نفس فقال أفلت منى يا فلان فقال لا بعد ولذلك قيل : الناس كلهم هلكى  
إلا العالمون والعالمون كلهم هلكى إلا العاملون والعالمون كلهم هلكى إلا المخلصون والمخلصون  
على خطر عظيم فاذن الغرور هالك والمخلص الفار من الغرور على خطر فلذلك لا يفارق الخوف  
والحذر قلوب أولياء الله أبداً .

فنسأل الله تعالى العون والتوفيق وحسن الحاجة ، فان الأمور بخواتمها .

تم كتاب ذم الغرور وبه تم ربيع الملهكات ، ويتلوه فى أول ربيع للنجيات كتاب التوبة  
والحمد لله أولاً وآخراً وصلى الله وسلم على من لا نبي بعده وهو حسبي ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة  
إلا بالله العلى العظيم .

تم الجزء الثالث من إحياء علوم الدين  
وبليه الجزء الرابع ، وأوله : كتاب التوبة .

عقد الشيطان على رأسه  
ثلاث عقد فان عقد  
وذكر الله تعالى انحلت  
عقدة وإن توفراً انحلت  
عقدة أخرى وإن صلى  
ركعتين انحلت العقد  
كلها فأصبح نشيطاً  
طيب النفس وإلا  
أصبح كسلان خبيث  
النفس « وفى خبر آخر  
« إن من نام حتى يصبح  
بال شيطان فى أذنه »  
والذى يغفل بقيام الليل  
كثرة الاهتمام بأمور  
الدنيا وكثرة أشغال  
الدنيا وإتباع الجوارح  
والامتلاء من الطعام  
وكثرة الحديث واللغو  
واللفظ وإهمال القيولة  
واللوفى من يختم وقته  
ويعرف داءه ودواءه  
ولا يهمل فيهمل .

صفحة	صفحة
٥١	٢ (كتاب شرح عجائب القلب)
٥٤	وهو الكتاب الأول من ربيع الملهكات
الرياضة	٣
٥٦	٣ بيان معنى النفس والروح والقلب والعقل
على الجملة	وما هو الراد لهذه الأسماء
٥٩	٥ بيان جنود القلب
٦١	٦ بيان أمثلة القلب مع جنوده الباطنة
عودها إلى الصحة	٧
٦٢	١٠ بيان مجامع أوصاف القلب وأمثلة
عيوب نفسه	١٢
٦٣	١٥ بيان مثل القلب بالإضافة إلى العلوم خاصة
٦٤	١٥ بيان حال القلب بالإضافة إلى أقسام العلوم
٦٥	العقلية والدينية والدينية والأخرية
٦٦	١٧ بيان الفرق بين الإلهام والتعلم والفرق بين
٦٧	طريق الصوفية في استكشاف الحق
٦٨	وطريق النظار
٦٩	١٩ بيان الفرق بين اللقامين بمثال محسوس
٧٠	٢٢ بيان شواهد الشرع على صحة طريق أهل
٧١	التصوف في اكتساب المعرفة لامن التعلم
٧٢	ولامن الطريق المعتاد
٧٣	٢٥ بيان تسلط الشيطان على القلب بالوسواس
٧٤	ومعنى الوسوسة وسبب غلبتها
٧٥	٣٠ بيان تفصيل مداخل الشيطان إلى القلب
٧٦	٣٩ بيان ما يؤخذ به العبد من وساوس القلوب
٧٧	ومها وخواطرها وقصودها وما في عنه
٧٨	ولا يؤخذ به
٧٩	٤٢ بيان أن الوسواس هل يتصور أن ينقطع
٨٠	بالكلية عند الذكر أم لا
٨١	٤٤ بيان سرعة قلب القلب وانقسام القلوب
٨٢	في التغير والثبات
٨٣	٤٧ (كتاب رياضة النفس وتهذيب)
٨٤	الأخلاق ومعالجة أمراض القلب
٨٥	وهو الكتاب الثاني من ربيع الملهكات
٨٦	٤٨ بيان فضيلة حسن الخلق ومذمة سوء الخلق
٨٧	
٨٨	
٨٩	
٩٠	
٩١	
٩٢	
٩٣	
٩٤	
٩٥	
٩٦	
٩٧	
٩٨	
٩٩	
١٠٠	
١٠١	
١٠٢	
١٠٣	
١٠٤	
١٠٥	
١٠٦	
١٠٧	
١٠٨	
١٠٩	
١١٠	
١١١	
١١٢	
١١٣	
١١٤	
١١٥	
١١٦	
١١٧	
١١٨	
١١٩	
١٢٠	
١٢١	
١٢٢	
١٢٣	
١٢٤	
١٢٥	
١٢٦	
١٢٧	
١٢٨	
١٢٩	
١٣٠	
١٣١	
١٣٢	
١٣٣	
١٣٤	
١٣٥	
١٣٦	
١٣٧	
١٣٨	
١٣٩	
١٤٠	
١٤١	
١٤٢	
١٤٣	
١٤٤	
١٤٥	
١٤٦	
١٤٧	
١٤٨	
١٤٩	
١٥٠	
١٥١	
١٥٢	
١٥٣	
١٥٤	
١٥٥	
١٥٦	
١٥٧	
١٥٨	
١٥٩	
١٦٠	
١٦١	
١٦٢	
١٦٣	
١٦٤	
١٦٥	
١٦٦	
١٦٧	
١٦٨	
١٦٩	
١٧٠	
١٧١	
١٧٢	
١٧٣	
١٧٤	
١٧٥	
١٧٦	
١٧٧	
١٧٨	
١٧٩	
١٨٠	
١٨١	
١٨٢	
١٨٣	
١٨٤	
١٨٥	
١٨٦	
١٨٧	
١٨٨	
١٨٩	
١٩٠	
١٩١	
١٩٢	
١٩٣	
١٩٤	
١٩٥	
١٩٦	
١٩٧	
١٩٨	
١٩٩	
٢٠٠	

صفحة	صفحة
١٥٤	١٠٤ (كتاب آفات اللسان)
١٥٦	وهو الكتاب الرابع من ربيع للهلكات
١٥٧	١٠٥ بيان عظيم خطر اللسان وفضيلة الصمت
١٥٨	١٠٨ الآفة الأولى من آفات اللسان الكلام
١٥٩	فيما لا يعينك
١٦٠	١١١ الآفة الثانية فضول الكلام
١٦١	١١٢ الآفة الثالثة الخوض في الباطل
١٦٣	١١٣ الآفة الرابعة المراء والجدال
١٦٥	١١٥ الآفة الخامسة الخصومة
٢٦٨	١١٦ الآفة السادسة التعر في الكلام بالتشدد
١٦٩	وتكلف السجع والفصاحة الخ
١٧١	١١٧ الآفة السابعة الفحش والسب وبذاءة
١٧٢	اللسان
١٧٥	١١٩ الآفة الثامنة اللعن
١٧٧	١٢٣ الآفة التاسعة الغناء والشعر
١٨١	١٢٤ الآفة العاشرة المزاح
١٨٣	١٢٨ الآفة الحادية عشرة السخرية والاستهزاء
١٨٥	١٢٩ الآفة الثانية عشرة إقشاء السر
١٨٨	١٣٠ الآفة الثالثة عشرة الوعد الكاذب
١٩٠	١٣٤ بيان ما رخص فيه من الكذب
١٩٢	١٣٦ بيان الحذر من الكذب بالمعاريض
١٩٣	١٣٨ الآفة الخامسة عشرة الغيبة
١٩٤	١٤٠ بيان معنى الغيبة وحدودها
١٩٥	١٤٢ بيان أن الغيبة لا تقتصر على اللسان
١٩٦	١٤٣ بيان الأسباب الباعثة على الغيبة
١٩٧	١٤٥ بيان العلاج الذي به يمنع اللسان عن الغيبة
١٩٨	١٤٧ بيان تحريم الغيبة بالقلب
١٩٩	١٤٨ بيان الأعذار للرخصة في الغيبة
٢٠٠	١٥٠ بيان كفارة الغيبة
٢٠١	١٥١ الآفة السادسة عشرة النيمة
٢٠٢	١٥٢ بيان حد النيمة وما يجب في ردها

صفحة	صفحة
٢٦٨ (كتاب ذم الجاه والرياء)	١٩٥ يان القدر الواجب في نفى الحسد عن القلب
وهو الكتاب الثامن من ربع	
للهلكات وفيه شطران	١٩٦ (كتاب ذم الدنيا)
٢٦٩ الشطر الأول في حب الجاه والشهرة	وهو الكتاب السادس من ربع
وفيه يان ذم الشهرة ويان فضيلة	للهلكات
الحنول الخ	١٩٧ يان ذم الدنيا
يان ذم الشهرة وانتشار الصيت	٢٠٦ يان المواعظ في ذم الدنيا وصفها
٢٧٠ يان فضيلة الحنول	٢٠٩ يان صفة الدنيا بالأمثلة
٢٧١ يان ذم حب الجاه	٢١٤ يان حقيقة الدنيا وماهيتها في حق العبد
٢٧٢ يان معنى الجاه وحقيقته	٢١٩ يان حقيقة الدنيا في نفسها وأشغالها
٢٧٣ يان سبب كون الجاه محبوبا بالطبع	التي استغرقت هم الخلق حتى أنسهم
حتى لا يغلو عنه قلب إلا بشديد المجاهدة	أنفسهم وخالفهم ومصدرهم وموردتهم
٢٧٦ يان الكمال الحقيقي والكمال الوهمي	٢٢٥ (كتاب ذم البخل وذم حب المال)
الذي لا حقيقة له	وهو الكتاب السابع من ربع
٢٧٨ يان ما يحمى من حب الجاه وما يذم	للهلكات
٢٧٩ يان السبب في حب المدح والثناء	٢٢٦ يان ذم المال وكراهة حبه
وارتياع النفس به وميل الطبع إليه	٢٢٨ يان مدح المال والجمع بينه وبين الدم
وبعضها للدم وتفرتها منه	٢٣٠ يان تفصيل آفات المال وفوائده
٢٨٠ يان علاج حب الجاه	٢٣٢ يان ذم الحرص والطمع ومدح القناعة
٢٨١ يان وجه العلاج لحب المدح وكراهة الدم	والياس مما في أيدي الناس
٢٨٣ يان علاج كراهة الدم	٢٣٥ يان علاج الحرص والطمع والدواء
٢٨٤ يان اختلاف أحوال الناس في المدح والذم	الذي يكتسب به صفة القناعة
٢٨٥ الشطر الثاني من الكتاب في طلب الجاه	٢٣٧ يان فضيلة السخاء
وللنزلة بالعبادات وهو الرياء وفيه	٢٤٢ حكايات الأسخياء
يان ذم الرياء إلى آخره	٢٤٧ يان ذم البخل
٢٨٦ يان ذم الرياء	٢٥٠ حكايات البخل
٢٩٠ يان حقيقة الرياء وما يراءى به	٢٥١ يان الإيثار وفضله
٢٩٣ يان درجات الرياء	٢٥٣ يان حد السخاء والبخل وحقيقتهما
٢٩٧ يان الرياء الحق الذي هو أخفى من	٢٥٥ يان علاج البخل
ديب الخ	٢٥٧ يان مجموع الوظائف التي على العبد
٢٩٩ يان ما يحبط العمل من الرياء الحق	في ماله
والجلى ، وما لا يحبط	٢٥٨ يان ذم النقي ومدح الفقر
٣٠٢ يان دواء الرياء وطريق معالجة القلب فيه	

صفحة	صفحة
٣٤٤	٣٠٨
بيان أخلاق المتواضعين ومجامع ما يظهر	بيان الرخصة في قصد إظهار الطاعات
فيه أثر التواضع والتكبر	٣١١
٣٤٨	بيان الرخصة في كتمان الذنوب وكراهة
بيان الطريق في معالجة التكبر	اطلاع الناس عليه وكراهة ضمهم له
واكتساب التواضع له	٣١٣
٣٥٨	بيان ترك الطاعات خوفا من الرياء
بيان غاية الرياضة في خلق التواضع	ودخول الآفات
الشرط الثاني من الكتاب في العجب	٣٢٠
وفيه بيان ذم العجب وآفاته الخ	بيان ما يصح من نشاط العبد للعبادة
٣٥٩	بسبب رؤية الخلق وما لا يصح
بيان آفة العجب	٣٢٣
٣٦٠	بيان ما ينبغي للمريد أن يلزم نفسه قبل
بيان حقيقة العجب والإدلال وحدها	العمل وبعبه وفيه
٣٦٣	٣٢٦ (كتاب ذم الكبر والعجب)
بيان علاج العجب على الجملة	وهو الكتاب التاسع من ربيع للهلكات
٣٦٣	وفيه شطران
٣٦٧ (كتاب ذم الغرور)	٣٢٧
وهو الكتاب العاشر من ربيع للهلكات	الشرط الأول من الكتاب في الكبر
٣٦٨	وفيه بيان ذم الكبر الخ
بيان ذم الغرور وحقيقته وأمثله	٣٢٩
٣٦٩	بيان ذم الاختيال وإظهار آثار الكبر
بيان أصناف المغترين وأقسام فرق كل	في الشئ وجبر الثياب
صنف وهم أربعة أصناف	٣٣٠
الصنف الأول أهل العلم والمغترون	بيان فضيلة التواضع
منهم فرق	٣٣٤
٣٨٩	بيان حقيقة الكبر وآفته
الصنف الثاني أرباب العبادة والعمل	٣٣٩
والمغترون منهم فرق كثيرة الخ	بيان التكبر عليه ودرجاته وأقسامه
٣٩٢	وتمرات الكبر فيه
الصنف الثالث المتصوفة والمغترون منهم	٣٣٨
فرق كثيرة الخ	بيان ما به التكبر
٣٩٥	٣٤٣
الصنف الرابع أرباب الأموال والمغترون	بيان البواعث على التكبر وأسبابه
منهم فرق الخ	للبيجة له

[ تمت ]

## فهرس

## بقية عوارف المعارف للسهروردي الذي بالمهامش

٢٤٧	الباب التاسع والثلاثون في فضل الصوم وحسن أثره	٢	الباب الثلاثون في تفاصيل أخلاق الصوفية
٢٥٤	الباب الأربعون في اختلاف أحوال الصوفية بالصوم والإفطار	١١٠	الباب الحادى والثلاثون في ذكر الأدب ومكانه من التصوف
٢٦٥	الباب الحادى والأربعون في آداب الصوم ومهامه	١٢٣	الباب الثانى والثلاثون في آداب الحضرة الالهية لأهل القرب
٢٧٨	الباب الثانى والأربعون في ذكر الطعام ومافيه من المصلحة والفسدة	١٣٩	الباب الثالث والثلاثون في آداب الطهارة ومقدمتها
٢٩٥	الباب الثالث والأربعون في آداب الأكل	١٥١	الباب الرابع والثلاثون في آداب الوضوء وأسراره
٣١٥	الباب الرابع والأربعون في ذكر أدبهم في اللباس ونياتهم ومقاصدهم فيه	١٦١	سنة الوضوء ثلاثة عشر
٣٤٠	الباب الخامس والأربعون في ذكر فضل قيام الليل	١٦٢	الباب الخامس والثلاثون في آداب أهل الخصوص والصوفية في الوضوء
٣٥٣	الباب السادس في ذكر الأسباب للعينة على قيام الليل وأدب النوم	١٧٣	الباب السادس والثلاثون في فضيلة الصلاة وكبر شأنها
٣٧٠	الباب السابع في أدب الانتباه من النوم والعمل بالليل	١٨٩	الباب السابع والثلاثون في وصف صلاة أهل القرب
٣٩١	الباب الثامن والأربعون في تقسيم قيام الليل	٢٢٥	الباب الثامن والثلاثون في ذكر آداب الصلاة وأسرارها